

انعام الباری

دروس بخاری شریف

افادات

شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ

جامعہ دارالعلوم کراچی میں درس بخاری شریف کے دوران
حضرت شیخ الحدیث کی جامع، بصیرت افروز اور رُوح پرور تقاریر

صحیح البخاری الجزء الاول

کتاب الزکاة، کتاب الحج، کتاب العمرة، کتاب المحصر
کتاب جزاء الصيد، کتاب فضائل المدينة، کتاب الصوم، کتاب
صلوة الراویح، کتاب فضل ليلة القدر، کتاب الاعتکاف
رقم الحدیث: ۱۳۹۵ — ۲۰۴۶

جلد - ۵

ضبط و ترتیب: فتح و مراجعت

محمد انور حسین عفی عنہ

فاضل و متخصص جامعہ دارالعلوم کراچی 14

مکتبہ الحراء

Phone: 009-213501039, Cell: 0300-3360816
E-mail: maktabahera@yahoo.com

انعام الباری

دروس بخاری شریف

افادات

شیخ الاسلام حضرت علامہ مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ العالی

جامعہ دارالعلوم کراچی میں تدریس فرماتے ہوئے ہیں
ضبط و ترتیب: علامہ مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ العالی

جلد - ۵

صحیح البخاری: الجزء الأول

کتاب الزکاة، کتاب الحج، کتاب العمرة، کتاب المعصر، کتاب جزاء
الصید، کتاب فضائل المدينة، کتاب الصوم، کتاب صلوة التراويح، کتاب
فضل ليلة القدر، کتاب الاعتکاف

رقم الحديث: ۱۳۹۵ — ۲۰۴۶

ضبط و ترتیب: مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ العالی

محمد انور عسکین عفی عنہ
فاضل و مخصوص جامعہ دارالعلوم کراچی ۱۴

8131, Double Room, 36-A, 'K' Area Korangi, Karachi
Contact: 0092-21-35031039, Cell : 0092-3003360816
Email: maktabahera@yahoo.com & info@deeneislam.com
WebSite: www.deeneislam.com

مکتبۃ الحراء

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

انعام الباری دروس صحیح البخاری کی طباعت و اشاعت کے جملہ حقوق زیر قانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء
حکومت پاکستان بذریعہ نوٹیفکیشن نمبر F.21-2672/2006-Copr
رجسٹریشن نمبر 17927-Copr بحق ناشر (مکتبۃ الحراء) محفوظ ہیں۔

نام کتاب	:	انعام الباری دروس صحیح البخاری جلد ۵
افادات	:	شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب حفظہ اللہ
ضبط و ترتیب و تخریج و مراجعت	:	محمد انور حسین (فاضل و معتمد جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳)
ناشر	:	مکتبۃ الحراء، ۸/۱۳۱، ڈبل روم "K" ایریا کورنگی، کراچی، پاکستان۔
باہتمام	:	محمد انور حسین عثمانی
کیپوزنگ	:	حراء کمپوزنگ سینٹر موبائل نمبر: 0092-300-3360816

ناشر: مکتبۃ الحراء

8/131 سیکٹر 36A ڈبل روم، "K" ایریا، کورنگی، کراچی، پاکستان۔

موبائل: 03003360816

E-Mail: maktabahera@yahoo.com & info@deeneislam.com

website: www.deeneislam.com

﴿ملنے کے پتے﴾

مکتبۃ الحراء۔ موبائل: 03003360816

E-Mail: maktabahera@yahoo.com

☆	ادارہ اسلامیات، موہن روڈ، چوک اردو بازار کراچی۔ فون 021 32722401
☆	ادارہ اسلامیات، ۱۹۰، انارکلی، لاہور۔ پاکستان۔ فون 042 3753255
☆	ادارہ اسلامیات، دینا ناتھ منشن مال روڈ، لاہور۔ فون 042 37324412
☆	مکتبۃ معارف القرآن، جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳۔ فون 021 35031565-6
☆	ادارۃ المعارف، جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳۔ فون 021 35032020
☆	دارالاشاعت، اردو بازار کراچی۔ فون 021 32631861



افتتاحیہ

از: شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم العالی

شیخ الحدیث جامعہ دارالعلوم کراچی

الحمد لله رب العالمين ، و الصلاة والسلام على خير خلقه سيدنا و مولانا
محمد خاتم النبيين و امام المرسلين و قائد الغر المحجلين ، و على آله و اصحابه
اجمعين ، و على كل من تبعهم باحسان إلى يوم الدين .
أما بعد :

۲۹ رزی الحجہ ۱۴۱۹ھ بروز ہفتہ کو بندے کے استاذ معظم حضرت مولانا ”محبان محمود“
صاحب قدس سرہ کا حادثہ وفات پیش آیا تو دارالعلوم کراچی کے لئے یہ ایک عظیم سانحہ تھا۔ دوسرے بہت سے
مسائل کے ساتھ یہ مسئلہ بھی سامنے آیا کہ صحیح بخاری کا درس جو سالہا سال سے حضرت کے سپرد تھا، کس کے حوالہ کیا
جائے؟ بالآخر یہ طے پایا کہ یہ ذمہ داری بندے کو سونپی جائے۔ میں جب اس گرانبار ذمہ داری کا تصور کرتا تو وہ
ایک پہاڑ معلوم ہوتی۔ کہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی یہ پر نور کتاب، اور کہاں مجھ جیسا مفلس علم اور تہی دست
عمل؟ دور دور بھی اپنے اندر صحیح بخاری پڑھانے کی صلاحیت معلوم نہ ہوتی تھی۔ لیکن بزرگوں سے سنی ہوئی یہ بات
یاد آئی کہ جب کوئی ذمہ داری بڑوں کی طرف سے حکماً ڈالی جائے تو اللہ جلّ جلالہ کی طرف سے توفیق ملتی ہے۔ اس
لئے اللہ جلّ جلالہ کے بھروسے پر یہ درس شروع کیا۔

عزیز گرامی مولانا محمد انور حسین صاحب سلمہ مالک مکتبہ الحراء، فاضل و متخصص جامعہ دارالعلوم
کراچی نے بڑی محنت اور عرق ریزی سے یہ تقریر ضبط کی، اور پچھلے چند سالوں میں ہر سال درس کے دوران اس
کے مسودے میری نظر سے گزرتے رہے۔ کہیں کہیں بندے نے ترمیم و اضافہ بھی کیا ہے۔ طلبہ کی ضرورت کے
پیش نظر مولانا محمد انور حسین صاحب نے اس کے ”کتاب بدء الوحی“ سے ”کتاب بدء الخلق“ تک
کے حصوں کو نہ صرف کمپیوٹر پر کمپوز کرایا، بلکہ اس کے حوالوں کی تخریج کا کام بھی کیا جس پر ان کے بہت سے
اوقات، محنت اور مالی وسائل صرف ہوئے۔

دوسری طرف مجھے بھی بحیثیت مجموعی اتنا اطمینان ہو گیا کہ ان شاء اللہ اس کی اشاعت فائدے سے خالی

نہ ہوگی، اور اگر کچھ غلطیاں رہ گئی ہوں گی تو ان کی تصحیح جاری رہ سکتی ہے۔ اس لئے میں نے اس کی اشاعت پر رضامندی ظاہر کر دی ہے۔ لیکن چونکہ یہ نہ کوئی باقاعدہ تصنیف ہے، نہ میں اس کی نظر ثانی کا اتنا اہتمام کر سکا ہوں جتنا کرنا چاہئے تھا، اس لئے اس میں قابل اصلاح امور ضرور رہ گئے ہوں گے۔ اہل علم اور طلبہ مطالعے کے دوران جو ایسی بات محسوس کریں، براہ کرم بندے کو یا مولانا محمد انور حسین صاحب کو مطلع فرمادیں تاکہ اس کی اصلاح کر دی جائے۔

تدریس کے سلسلے میں بندے کا ذوق یہ ہے کہ شروع میں طویل بحثیں کرنے اور آخر میں روایت پر اکتفا کرنے کے بجائے سبق شروع سے آخر تک توازن سے چلے۔ بندے نے تدریس کے دوران اس اسلوب پر عمل کی حتی الوسع کوشش کی ہے۔ نیز جو خالص کلامی اور نظریاتی مسائل ماضی کے ان فرقوں سے متعلق ہیں جو اب موجود نہیں رہے، ان پر بندے نے اختصار سے کام لیا ہے، تاکہ مسائل کا تعارف تو طلبہ کو ضرور ہو جائے، لیکن ان پر طویل بحثوں کے نتیجے میں دوسرے اہم مسائل کا حق تلف نہ ہو۔ اسی طرح بندے نے یہ کوشش بھی کی ہے کہ جو مسائل ہمارے دور میں عملی اہمیت اختیار کر گئے ہیں، ان کا قدرے تفصیل کے ساتھ تعارف ہو جائے، اور احادیث سے اصلاح اعمال و اخلاق کے بارے میں جو عظیم روایات ملتی ہیں اور جو احادیث پڑھنے کا اصل مقصود ہونی چاہئیں، ان کی عملی تفصیلات پر بقدر ضرورت کلام ہو جائے۔

قارئین سے درخواست ہے کہ وہ بندہ ناکارہ اور اس تقریر کے مرتب کو اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں۔ جزا ہم اللہ تعالیٰ۔

مولانا محمد انور حسین صاحب سلمہ نے اس تقریر کو ضبط کرنے سے لیکر اس کی ترتیب، تخریج اور اشاعت میں جس عرق ریزی سے کام لیا ہے، اللہ جل جلالہ اس کی بہترین جزا انہیں دنیا و آخرت میں عطا فرمائیں، ان کی اس کاوش کو اپنی بارگاہ میں شرف قبول عطا فرما کر اسے طلبہ کے لئے نافع بنائیں، اور اس ناکارہ کے لئے بھی اپنے فضل خاص سے مغفرت و رحمت کا وسیلہ بنا دے۔ آمین۔

جامعہ دارالعلوم کراچی ۱۴

۲۶ شوال ۱۴۳۳ھ

۱۴ ستمبر ۲۰۱۲ء بروز جمعہ

بندہ محمد تقی عثمانی

جامعہ دارالعلوم کراچی

عرض مرتب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

آما بعد - جامعہ دارالعلوم کراچی میں صحیح بخاری شریف کا درس سالہا سال سے استاذ معظم شیخ الحدیث حضرت مولانا سحابان محمود صاحب قدس سرہ کے سپرد رہا۔ ۲۹ ربی الحج۱۴۱۹ھ بروز ہفتہ کو جب شیخ الحدیث کا سانحہ ارتحال پیش آیا تو یہ درس ۴ محرم الحرام ۱۴۲۰ھ سے شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم کے سپرد ہوا۔ اسی روز صبح ۸ بجے سے مسلسل ۲ سال تک کے یہ دروس ٹیپ ریکارڈر کی مدد سے ضبط کئے گئے۔ یہ سب کچھ احقر نے اپنی ذاتی دلچسپی اور شوق سے کیا، استاد محترم نے جب یہ صورتحال دیکھی تو اس خواہش کا اظہار کیا کہ یہ مواد کتبی شکل میں آجائے تو بہتر ہوگا اور یہ کہ ٹیپ ریکارڈر سے نقل کر کے تحریر شدہ شکل میں مجھے دکھایا جائے تاکہ میں اس پر سبقاً سبقاً نظر ڈال سکوں، چنانچہ ان دروس کو تحریر میں لانے کا بنام باری تعالیٰ آغاز ہوا اور اب بجز اللہ اس کی سات جلدیں ”انعام الباری“ کے نام سے طبع ہو چکی ہیں۔

یہ کتاب ”انعام الباری“ جو آپ کے ہاتھوں میں ہے: یہ بڑا قیمتی علمی ذخیرہ ہے، استاد موصوف کو اللہ تعالیٰ نے جس تبحر علمی سے نوازا ہے اس کی مثالیں کم ملتی ہیں، حضرت جب بات شروع فرماتے ہیں تو علوم کے دریا بہنا شروع ہو جاتے ہیں، علوم و معارف کا جو بہت ساری کتابوں کے چھاننے کے بعد عطر نکلتا ہے وہ ”انعام الباری“ میں دستیاب ہے، آپ دیکھیں گے کہ جگہ جگہ استاذ موصوف کا تفقہ علمی تشریحات، ائمہ اربعہ کے فقہی اختلافات پر محققانہ مدلل تبصرے علم و تحقیق کی جان ہیں۔

صاحبان علم کو اگر اس کتاب میں کوئی ایسی بات محسوس ہو جو ان کی نظر میں صحت و تحقیق کے معیار سے کم ہو اور ضبط و نقل میں ایسا ہونا ممکن بھی ہے تو اس نقص کی نسبت احقر کی طرف کریں اور ازراہ عنایت اس پر مطلع بھی فرمائیں۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسلاف کے ان علمی امانتوں کی حفاظت فرمائے، اور ”انعام الباری“ کے باقی ماندہ جلدوں کی تکمیل کی جلد از جلد توفیق عطا فرمائے تاکہ حدیث و علوم حدیث کی یہ امانت اپنے اہل تک پہنچ سکے۔

آمین یا رب العالمین . و ما ذلک علی اللہ بعزیز

بندہ: محمد انور حسین عفی عنہ

فاضل و متخصص جامعہ دارالعلوم کراچی ۱۴

۲۶ شوال ۱۴۳۳ھ بمطابق ۱۴ ستمبر ۲۰۱۲ء - جمعہ

خلاصة الفهارس



صفحة	رقم التجميع	كتاب	تسلسل
٣		بيش لفظ	
٥٥		عرض مرتب	
٣٣	١٥١٢ - ١٣٩٥	كتاب الزكاة	٢٤
١٧٩	١٧٧٢ - ١٥١٣	كتاب الحج	٢٥
٣٨٥	١٨٠٥ - ١٧٧٣	كتاب العمرة	٢٦
٤٠٥	١٨٢٠ - ١٨٠٦	كتاب المحصر	٢٧
٤١٩	١٨٦٦ - ١٨٢١	كتاب جزاء الصيد	٢٨
٤٦٥	١٨٩٠ - ١٨٦٧	كتاب فضائل المدينة	٢٩
٤٨٣	٢٠٠٧ - ١٨٩١	كتاب الصوم	٣٠
٥٧١	٢٠١٣ - ٢٠٠٨	كتاب صلوة التراويح	٣١
٥٧٧	٢٠٢٤ - ٢٠١٤	كتاب فضل ليلة القدر	٣٢
٥٨٥	٢٠٤٦ - ٢٠٢٥	كتاب الاعتكاف	٣٣

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۳	(۹) باب الصدقة قبل الرد	۳	پیش لفظ
۵۳	اس زمانے سے پہلے صدقہ کرنے کا بیان جب کوئی خیرات لینے والا نہ رہے گا	۵۰	عرض مرتب
۵۳	(۱۰) باب: اتقوا النار ولو بشق تمرة والقليل من الصدقة،	۳۳	۲۴ - کتاب الزکاة
۵۵	آگ سے بچو اگر چہ کھجور کا ٹکڑا ہو یا تھوڑا سا صدقہ دے کر	۳۳	(۱) باب وجوب الزکاة
۵۵	(۱۱) باب فضل صدقة الشحيح الصحيح	۳۳	زکوة کے واجب ہونے کا بیان
۵۶	بخیل کی تدریسی کی حالت میں صدقہ کرنے کی فضیلت کا بیان	۳۳	زکوة کب فرض ہوئی؟
۵۶	باب	۳۵	کیا کفار مخاطب بالفروع ہیں؟
۵۸	حدیث کی تشریح	۳۶	کیا کفار کو زکوة دے سکتے ہیں؟
۵۸	(۱۲) باب صدقة العلانية	۴۰	خلافت صدیق اکبر <small>ؓ</small> اور فتنہ ارتداد
۶۰	اعلانیہ صدقہ کرنے کا بیان	۴۱	پانچ گروہ
۶۰	(۱۳) باب صدقة السر	۴۲	(۲) باب البيعة على ايتاء الزکاة،
۶۰	پوشیدہ طور پر صدقہ کرنے کا بیان	۴۲	زکوة دینے پر بیعت کرنے کا بیان
۶۰	(۱۴) باب: إذا تصدق على غني وهو لا يعلم	۴۳	(۳) باب إثم مانع الزکاة،
۶۰	جب کسی مالدار آدمی کو صدقہ دے اور وہ نہ جانتا ہو	۴۳	زکوة نہ دینے والے کے گناہ کا بیان
۶۱	الفاظ حدیث کی تشریح	۴۵	(۴) باب ما أذى زكاته فليس بكنز،
۶۲	مقصود امام بخاری رحمہ اللہ	۴۵	جس مال کی زکوة دی جاتی ہے وہ کنز نہیں ہے،
۶۲	(۱۵) باب: إذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر	۵۰	(۵) باب إنفاق المال في حقه
۶۲	اپنے بیٹے کو خیرات دینے کا بیان اس حال میں	۵۰	مال کا اس کے حق میں خرچ کرنے کا بیان
		۵۱	(۶) باب الریاء فی الصدقة
		۵۱	صدقہ میں ریا کرنے کا بیان
		۵۱	(۷) باب: لا تقبل صدقة من غلول
		۵۱	چوری کے مال سے صدقہ مقبول نہ ہوگا
		۵۲	(۸) باب الصدقة من كسب طيب.
		۵۲	پاک کمائی سے خیرات کرنے کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۹	(۲۸) باب مثل البخیل والمتصدق	۶۲	کہ اسے خبر نہ ہو
۷۹	صدقہ دینے والے اور بخیل کی مثال	۶۵	(۱۶) باب الصدقة بالیمین
	(۳۰) باب: علی کل مسلم صدقة،	۶۵	وائیں ہاتھ سے صدقہ کرنے کا بیان
۸۰	فمن لم يجد فليعمل بالمعروف	(۱۷) باب من أمر خادمه بالصدقة	
	ہر مسلمان پر صدقہ واجب ہے جو شخص کوئی چیز	۶۵	ولم یناول بنفسه
۸۰	نہ پائے تو وہ نیک عمل کرے	۶۵	اپنے خادم کو صدقہ دینے کا حکم دیا اور خود نہیں دیا
	(۳۱) باب: قد رکم يعطى من الزكاة	۶۶	(۱۸) باب: لا صدقة إلا عن ظهر غنى
۸۰	والصدقة؟ ومن أعطى شاة		صدقہ اسی صورت میں جائز ہے کہ اس کی
	زکاة اور صدقہ میں سے کتنا دیا جائے اور اس	۶۶	مالداری قائم رہے
۸۰	شخص کا بیان جس نے ایک بکری صدقہ میں دی	۷۳	من أحب تعجيل الصدقة من يومها
۸۱	تبدل ملک سے تبدل میں کا حکم	۷۳	جو صدقہ دینے میں عجلت کو پسند کرتا ہے
۸۱	(۳۲) باب زكاة الورق		(۲۱) باب التحريض على الصدقة
۸۱	چاندی کے زکاة کا بیان	۷۳	والشفاعة فيها
۸۲	(۳۳) باب العرض في الزكاة،	۷۳	صدقہ پر رغبت واس کی سفارش کرنے کا بیان
۸۲	زکوة میں اسباب لینے کا بیان	۷۴	(۲۲) باب الصدقة فيما استطاع
۸۲	امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال	۷۴	جہاں تک ہو سکے خیرات کرنے کا بیان
۸۲	عروض کے ذریعے بھی زکاة دی جاسکتی ہے	۷۷	(۲۳) باب: الصدقة تكفر الخطيئة
۸۳	زکوة کی ادائیگی میں اصل مدار قیمت پر ہے	۷۷	صدقہ گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے
	(۳۴) باب: لا يجمع بين مفترق،	۷۸	(۲۴) باب من تصدق في الشرك ثم أسلم
۸۵	ولا يفرق بين مجتمع،	۷۸	جس نے حالت شرک میں صدقہ کیا پھر مسلمان ہو گیا
۸۵	مجمع کی دو تشریح		(۲۵) باب اجر الخادم اذا تصدق
۸۵	ائمہ ثلاثہ کی تشریح	۷۸	بأمر صاحبه غير مفسد
۸۷	”خلطة الجوار“ کا مطلب		خادم کے اجر کا بیان جب وہ اپنے مالک کے حکم سے
۸۷	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تشریح	۷۸	خیرات کرے بشرطیکہ گھر گزارنے کی نیت نہ ہو

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۰۴	زکوٰۃ میں بکری کا بچہ لینے کا بیان	۸۸	حدیث کی تشریح ائمہ ثلاثہ کے ہاں
۱۰۴	امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال	۸۸	حدیث کی تشریح امام ابوحنیفہ کے ہاں
	(۳۱) باب: لا تؤخذ کرائم اموال	۸۸	”فانہما يتراجعان بالسوية“ کی تشریح
۱۰۵	الناس فی الصدقة	۹۰	کمپنیوں کے شیئرز پر زکوٰۃ کا حکم
۱۰۵	زکوٰۃ میں لوگوں کے عمدہ اموال نہیں لئے جائینگے	۹۵	زکوٰۃ کی ادائیگی میں احوط طریقہ
۱۰۵	(۳۳) باب: زکاة البقر ،		(۳۵) باب: ما کان من خلیطین فانہما
۱۰۵	گائے کی زکوٰۃ کا بیان	۹۶	یتراجعان بینہما بالسوية،
۱۰۶	(۳۴) باب الزکاة علی الأقارب		کسی مال میں دو شخص شریک ہوں تو دونوں
۱۰۶	رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کا بیان	۹۶	زکوٰۃ دے کر اس میں برابر سمجھ لیں
	(۳۵) باب : لیس علی المسلم فی	۹۷	(۳۶) باب زکاة الإبل
۱۰۹	فرسہ صدقہ	۹۷	اونٹ کی زکوٰۃ کا بیان
۱۰۹	مسلمان پر اس کے گھوڑے میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے		(۳۷) باب من بلغت عنده صدقة
	(۳۶) باب : لیس علی المسلم فی	۹۸	بنت مخاض ولیست عنده
۱۱۰	عبدہ صدقہ	۹۹	(۳۸) باب زکاة الغنم
۱۱۲	(۳۷) باب الصدقة علی الیتامی	۹۹	بکریوں کی زکوٰۃ کا بیان
۱۱۲	یتیموں پر صدقہ کا بیان	۱۰۱	ائمہ ثلاثہ اور حدیث کا ظاہری مفہوم
	(۳۸) باب الزکاة علی الزوج	۱۰۱	امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک
۱۱۲	والایتام فی الحجر،	۱۰۲	امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کی بنیاد
۱۱۳	شوہر اور زیر تربیت یتیم بچوں کو زکوٰۃ دینے کا بیان		(۳۹) باب: لا یؤخذ فی الصدقة
	(۳۹) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَفِی		ہرمۃ ولا ذات عوار، ولا تیس
۱۱۷	الرَّقَابِ وَالْغَارِمِینَ وَفِی سَبِيلِ اللّٰهِ﴾	۱۰۳	إلا ما شاء المصدق
۱۲۰	امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید		زکوٰۃ میں نہ بوڑھی اور نہ عیب دار بکری اور نہ نر لیا
۱۲۲	اصل واقعہ کیا ہے	۱۰۳	جائے مگر یہ کہ زکوٰۃ وصول کرنے والا لینا چاہے
۱۲۳	امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال	۱۰۴	(۴۰) باب أبجد العناق فی الصدقة

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۳۰	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک	۱۲۴	جمہور کا عمل
۱۳۰	جمہور کا مسلک	۱۲۵	(۵۰) باب الاستغفار عن المسألة
۱۳۰	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال	۱۲۵	سوال سے بچنے کا بیان
۱۳۱	”عشری“ زمین	(۵۱) باب من أعطاه الله شيئاً من	
۱۳۱	وجہ استدلال	غير مسألة ولا إشراف نفس. ﴿وَفِي	
۱۳۱	جمہور کا استدلال	أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾	
۱۳۲	امام بخاری رحمہ اللہ کی تائید	اس شخص کا بیان جس کو اللہ تعالیٰ کچھ بغیر سوال	
۱۳۳	حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی توجیہ	اور طمع کے دلدادے	
۱۳۳	امام شافعی رحمہ اللہ کا قول	(۵۲) باب من سأل الناس تكثراً	
۱۳۳	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک	اس شخص کا بیان جو مال بڑھانے کے لئے	
۱۳۳	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال	لوگوں سے سوال کرے	
۱۳۶	لیس فی مادون خمسة أوسق صدقة	(۵۳) باب قول الله عز وجل :	
(۵۷) باب أخذ صدقة التمر عند		﴿لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ الْحَافَا﴾	
صرام النخل وهل يتزك الصبي		اللہ جل جلالہ کا قول کہ لوگوں سے چٹ کر نہیں مانگتے	
۱۳۶	فيمسُ تمر الصدقة	۱۳۴	ایک اشکال اور جواب
۱۳۶	پھل توڑتے وقت کھجور کی زکوٰۃ لینے کا بیان	(۵۴) باب خوص التمر	
۱۳۷	حنفیہ کی دلیل	کھجور کا اندازہ کر لینے کا بیان	
۱۳۷	خاص کی شہادت / ناظر کی رپورٹ	منشاء بخاری	
(۵۸) باب: من باع ثماره أو نخله أو		ائمہ کے اقوال	
۱۳۸	أرضه أو زرعه، الخ	(۵۵) باب العشر فيما يسقى من ماء	
جس نے اپنا پھل، درخت، زمین یا کھیتی کو بیچا		السماء الجاري،	
اور اس میں عشر یا زکوٰۃ واجب تھی تب		آسمان کے پانی اور جاری پانی سے سیراب کی	
دوسرے مال سے زکوٰۃ دے، یا پھل بیچے جس		جانی والی زمین میں دسواں حصہ واجب ہے	
۱۳۸	میں صدقہ واجب نہ تھا	۱۴۰	اختلاف ائمہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۵۷	(۶۳) باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة،	۱۴۸	امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید
۱۵۷	امام کا صدقہ دینے والے کے لئے دعائے خیر و برکت کرنے کا بیان	۱۵۰	(۵۹) باب : هل يشتري صدقته ؟ ولا بأس أن يشتري صدقة غيره
۱۵۸	(۶۵) باب ما يستخرج من البحر	۱۵۰	کیا اپنے صدقہ کے مال کو خرید سکتا ہے ؟ اور غیروں کے صدقہ کو خریدنے میں کوئی مضائقہ نہیں
۱۵۸	اس مال کا بیان جو سمندر سے نکالا جائے	۱۵۱	ائمہ کی آراء
۱۵۹	(۶۶) باب : فى الركاز الخمس،	۱۵۱	محاباة
۱۵۹	رکاز میں پانچواں حصہ ہے	۱۵۱	مسئلہ : مکروہ تزیہی
۱۵۹	ترجمہ الباب کا پس منظر	۱۵۲	امام شافعی رحمہ اللہ کا استدلال
۱۶۰	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک	۱۵۲	حنفیہ کی توجیہ
۱۶۰	ائمہ ثلاثہ کا مسلک	۱۶۱	(۶۱) باب الصدقة على موالى
۱۶۰	اختلاف کا مدار	۱۵۳	ازواج النبی ﷺ
۱۶۱	”قال بعض الناس“	۱۵۳	ازواج نبی کریم ﷺ کے غلاموں کو صدقہ دینے کا بیان
۱۶۱	رائج قول ”لغة“ ”رواية“ ”درایة“	۱۵۳	موالی کی تعریف اور صدقہ کا حکم
۱۶۳	تنقیح	۱۵۵	(۶۲) باب : إذا تحولت الصدقة
۱۶۷	(۶۷) باب قوله (وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا)	۱۵۵	جب صدقہ محتاج کے حوالہ کر دیا جائے
۱۶۷	ومحاسبة المصدقين مع الامام	۱۵۶	(۶۳) باب اخذ الصدقة من الأغنياء .
۱۶۷	صدقہ وصول کرنے والے سے امام کے محاسبہ کا بیان	۱۵۶	وترد في الفقراء حيث كانوا
۱۶۷	(۶۸) باب استعمال اهل الصدقة	۱۵۶	مالداروں سے صدقہ لینے کا بیان اور فقراء کو دیا جائے جہاں بھی ہو
۱۶۷	والبائها لأبناء السبيل	۱۵۶	منشاء بخاری
۱۶۷	صدقہ کے اونٹ اور اس کے دودھ سے مسافروں کے کام لینے کا بیان	۱۵۶	زکوٰۃ کی منتقلی کا حکم
۱۶۸	(۶۹) باب وسم الامام اهل الصدقة	۱۵۶	مسئلہ
۱۶۸	بیدہ		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	(۷۸) باب صدقة الفطر علی		صدقہ کے اونٹوں کو امام کا اپنے ہاتھ سے نشان
۱۷۶	الصغير والكبير	۱۶۸	لگانے کا بیان
۱۷۶	ہر چھوٹے بڑے پر صدقہ فطر واجب ہونے کا بیان	۱۶۸	(۷۰) باب فرض صدقة الفطر،
۱۷۶	امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب	۱۶۸	صدقہ فطر کے فرض ہونے کا بیان
۱۷۷	حنفیہ کا مذہب	۱۶۹	صدقہ فطر کا حکم
۱۷۹	۲۵ - کتاب الحج		(۷۱) باب صدقة الفطر علی العبد
۱۷۹	(۱) باب وجوب الحج وفضله	۱۷۰	وغیره من المسلمین
۱۷۹	حج کے واجب ہونے اور اس کی فضیلت کا بیان		صدقہ فطر کے آزاد اور غلام تمام مسلمانوں پر
	(۲) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَأَذِّنْ	۱۷۰	واجب ہونے کا بیان
۱۸۱	فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ الْخ	۱۷۰	کافر مملوک کی طرف سے صدقہ الفطر نکالنے کا حکم
۱۸۲	(۳) باب الحج علی الرجل		(۷۲) باب صدقة الفطر صاع من
۱۸۲	پالان پر سوار ہو کر حج کرنے کا بیان	۱۷۱	شعیر
۱۸۳	حدیث کا مفہوم	۱۷۱	صدقہ فطر میں جو ایک صاع دے
۱۸۳	(۴) باب فضل الحج المبرور	۱۷۱	(۷۳) باب صدقة الفطر صاع من طعام
۱۸۳	حج مقبول کی فضیلت کا بیان	۱۷۱	صدقہ فطر میں ایک صاع کھانا دے
۱۸۴	(۵) باب فرض مواقيت الحج والعمرة	۱۷۲	(۷۴) باب صدقة الفطر صاعاً من تمر
۱۸۴	حج و عمرہ کی میقاتوں کا بیان	۱۷۲	صدقہ فطر میں ایک صاع کھجور دے
	(۷) باب مهل أهل مكة للحج	۱۷۲	(۷۵) باب صاع من زبيب
۱۸۶	والعمرة	۱۷۲	منقہ ایک صاع دینے کا بیان
	حج و عمرہ کے لئے اہل مکہ کے احرام باندھنے کی	۱۷۴	(۷۶) باب الصدقة قبل العيد
۱۸۶	جگہ کا بیان	۱۷۴	عید کی نماز سے پہلے صدقہ دینے کا بیان
۱۸۷	مواقیات کی تعریف اور مواضع میقات		(۷۷) باب صدقة الفطر علی الحر
	(۸) باب میقات أهل المدينة ولا	۱۷۵	والمملوک،
۱۸۹	يهلون قبل ذی الحلیفة	۱۷۵	آزاد اور غلام پر صدقہ فطر واجب ہونے کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۹۸	تلمیذ کر کے احرام باندھنے کا بیان	۱۸۹	اہل مدینہ کے میقات کا بیان اور یہ لوگ ذوالحلیفہ پہنچنے سے پہلے احرام نہ باندھیں
۱۹۹	(۲۰) باب الإہلال عند مسجد ذی الحلیفہ	۱۸۹	(۹) باب مہل اہل الشام
۱۹۹	ذی الحلیفہ کے نزدیک لبیک کہنے کا بیان	۱۸۹	اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ
۲۰۰	(۲۱) باب ما لا یلبس المحرم من الثیاب	۱۹۰	(۱۱) باب مہل من کان دون المواقیت
۲۰۰	محرم کون سا کپڑا نہیں پہن سکتے	۱۹۰	جو لوگ میقات کے ادھر رہتے ہوں
۲۰۱	(۲۲) باب الركوب والارتداد فی الحج	۱۹۰	(۱۳) باب : ذات عرق لأهل العراق
۲۰۱	حج میں سوار ہونے اور کسی کو پیچھے بٹھانے کا بیان	۱۹۰	عراق والوں کے لئے میقات ذات عرق ہے
	(۲۳) باب ما یلبس المحرم من الثیاب والأردیة والأزر،	۱۹۰	(۱۵) باب خروج النبی ﷺ علی طریق الشجرة
۲۰۱	محرم کپڑے، چادر اور تہبند میں سے کیا پہنے	۱۹۲	نبی اکرم ﷺ کا شجرہ کے راستہ سے جانے کا بیان
	(۲۴) باب من بات بذی الحلیفہ حتی أصبح	۱۹۲	(۱۶) باب قول النبی ﷺ: ((العقیق واد مبارک))
۲۰۳	اس شخص کا بیان جو صبح تک ذی الحلیفہ میں ٹھہرے	۱۹۲	حضور ﷺ کا فرمانا کہ عقیق مبارک وادی ہے
۲۰۳	(۲۵) باب رفع الصوت بالاہلال	۱۹۲	(۱۷) باب غسل الخلق ثلاث مرآت من الثیاب
۲۰۴	بلند آواز سے لبیک کہنے کا بیان	۱۹۲	کپڑے سے خلوق کو تین مرتبہ دھونے کا بیان
۲۰۴	(۲۶) باب التلبیة	۱۹۳	احرام سے پہلے خوشبو کا حکم
۲۰۴	تلبیہ کے الفاظ		(۱۸) باب الطیب عند الإحرام، وما یلبس إذا أراد أن یحرم، ویترجل ویذہن
۲۰۵	تلبیہ مسنونہ کے الفاظ	۱۹۵	احرام کے وقت خوشبو لگانے کا بیان اور جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو کیا پہنے اور کنگھی اور تیل ڈالے
۲۰۵	تلبیہ کے الفاظ میں کمی زیادتی کا حکم		جنتہ الوداع کے واقعات
	(۲۷) باب التحمید والتسبیح والتکبیر	۱۹۵	(۱۹) من أهل ملبداً
۲۰۵	قبل الاہلال عند الركوب علی الدابة لبیک کہنے سے پہلے جانور پر سوار ہونے کے وقت تحمید، تسبیح اور تکبیر کہنے کا بیان	۱۹۷	
۲۰۶	(۳۰) باب الاہلال مستقبل القبلة	۱۹۸	
۲۰۶	قبلہ رو ہو کر احرام باندھنے کا بیان		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۲	عطاء بن ابی رباحؒ کا مقام	۲۰۷	(۳۰) باب التلبیۃ إذا انحدر فی الوادی
۲۲۳	مشأ حدیث	۲۰۷	وادی میں اترتے وقت لبیک کہنے کا بیان
۲۲۴	(۳۵) باب من لبی بالحج و سماء	۲۰۷	(۳۱) باب کیف تهل الحائض والنفساء؟
۲۲۴	اس شخص کا بیان جو حج کا لبیک کہے اور حج کا نام لے	۲۰۷	حیض و نفاس والی عورت کس طرح احرام باندھے
۲۲۴	(۳۶) باب التمتع علی عهد رسول اللہ	۲۰۸	اہل جاہلیت کے عقیدت کی تردید
۲۲۴	نبی کریم ﷺ کے زمانے میں تمتع کرنے کا بیان	۲۰۸	قارن کے ذمہ طوافوں کی تعداد
۲۲۴	(۳۷) باب قوله ﴿ذَلِكْ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ	۲۰۸	اختلاف فقہاء
۲۲۴	أَهْلَهُ حَاضِرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾	۲۰۸	مسئلہ: ائمہ ثلاثہ
۲۲۵	(۳۸) باب الإغتسال عند دخول مكة	۲۰۹	مسئلہ: احناف
۲۲۵	مکہ میں داخل ہونے کے وقت غسل کرنے کا بیان	۲۱۰	احناف کے دلائل
۲۲۶	تلبیہ کا حکم	۲۱۱	(۳۲) باب من اهل فی زمن النبی ﷺ
۲۲۶	(۳۹) باب دخول مكة نهراً أولیلاً	۲۱۱	کاہل لال النبی ﷺ ،
۲۲۶	مکہ میں دن یا رات کو داخل ہونے کا بیان	۲۱۱	اس شخص کا بیان جس نے نبی ﷺ کے زمانے
۲۲۷	(۴۰) باب : من أين يدخل مكة ؟	۲۱۱	میں آنحضرت ﷺ جیسا احرام باندھا
۲۲۷	مکہ میں کس جانب سے داخل ہو؟	۲۱۵	(۳۳) باب قوله ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ﴾
۲۲۷	(۴۱) باب : من أين يخرج من مكة ؟	۲۱۶	حائضہ بیت اللہ کا طواف نہ کرے
۲۲۷	مکہ سے کس طرف سے نکلے؟	۲۱۶	(۳۴) باب التمتع ، والقران ،
۲۲۹	(۴۲) باب فضل مكة وبنیانها	۲۱۶	والإفراد بالحج ، وفسخ الحج لمن
۲۲۹	مکہ کی فضیلت اور اس کی عمارتوں کا بیان	۲۱۶	لم یکن معه هدی
۲۳۰	قبل البعث کی معصومیت	۲۱۶	تمتع، قرآن اور افراد حج کا بیان، اور اس شخص کا حج
۲۳۳	(۴۳) باب فضل الحرم	۲۱۶	کو فتح کر دینا جس کے پاس قربانی کا جانور نہ ہو
۲۳۳	حرم کی فضیلت کا بیان	۲۱۷	حائضہ کے لئے طواف کا حکم
۲۳۴	(۴۴) باب ترویت دور مكة وبيعها وشرائها	۲۱۸	عقیدہ جاہلیت کی تردید
	مکہ کے گھروں میں میراث جاری ہونے اور	۲۲۰	رویاً صادق / مسئلہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	خانہ کعبہ کا دروازہ بند کرنے کا بیان، اور خانہ	۲۳۴	اس کے بیچنے و خریدنے کا بیان
۲۳۷	کعبہ میں جس طرف چاہے نماز پڑھے	۲۳۶	مسک امام شافعی رحمہ اللہ
۲۳۷	(۵۲) باب الصلاة في الكعبة	۲۳۷	مسک امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ
۲۳۷	کعبہ میں نماز پڑھنے کا بیان	۲۳۷	مدار اختلاف
۲۳۸	(۵۳) باب من لم يدخل الكعبة	۲۳۸	مسک امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ
۲۳۸	اس شخص کا بیان جو کعبہ میں داخل نہ ہو	۲۳۸	حنفیہ کا دوسرا استدلال
۲۳۸	(۵۴) باب من كبر في نواحي الكعبة	۲۳۸	حنفیہ کا تیسرا استدلال
۲۳۸	اس شخص کا بیان جو اطراف کعبہ میں تکبر کہے	۲۳۹	استدلال امام بخاری رحمہ اللہ
۲۳۹	(۵۵) باب : كيف كان بدء الرَّمْل؟	۲۴۰	(۴۵) باب نزول النبي ﷺ مكة
۲۳۹	رمل کی ابتداء کیونکر ہوئی؟	۲۴۰	نبی کریم ﷺ کا مکہ میں اترنے کا بیان
	(۵۶) باب استلام الحجر الأسود حين		(۴۶) باب قوله ﷺ وَاذْ قَالَ اِبْرَاهِيْمُ
۲۵۰	يقدم مكة اول ما يطوف ويرمل ثلاثا	۲۴۱	وَبِ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا الخ
	جب مکہ آئے تو پہلے طواف میں حجر اسود کو بوسہ		(۴۷) باب قول الله تعالى: جَعَلَ اللَّهُ
۲۵۰	دینے اور تین بار رمل کرنا کا بیان	۲۴۲	الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ الخ
۲۵۱	(۵۷) باب الرمل في الحج والعمرة	۲۴۲	ہدم کعبہ کی پیشگوئی و علامات قیامت
۲۵۱	حج اور عمرہ میں رمل کرنے کا بیان	۲۴۵	(۴۸) باب كسوة الكعبة
۲۵۱	رمل میں حکمت اور حکم	۲۴۵	کعبہ پر غلاف چڑھانے کا بیان
۲۵۲	(۵۸) باب استلام الركن بالمحجن	۲۴۶	(۴۹) باب هدم الكعبة
۲۵۲	لاٹھی کے ذریعہ حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان	۲۴۶	کعبہ کے منہدم کرنے کا بیان
۲۵۳	(۵۹) باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين	۲۴۶	(۵۰) باب ما ذكر في الحجر الأسود
۲۵۳	اس شخص کا بیان جو صرف دونوں رکن یمانی کو بوسہ دے		ان روایتوں کا ذکر جو حجر اسود کے بارے میں
۲۵۳	حدیث کا مطلب	۲۴۶	منقول ہیں
۲۵۴	(۶۰) باب تقبيل الحجر		(۵۱) باب اغلاق البيت ويصلى في
۲۵۴	حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان	۲۴۷	آتی نواحي البيت شاء

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۶۲	دوران طواف میں ٹھہر جانے کا بیان	۲۵۴	ابن عمرؓ کے شدائد اور ابن عباسؓ کی رخصتیں
۲۶۲	(۶۹) باب : صلی النبی ﷺ	۲۵۶	(۶۱) باب من أشار الی الرکن اذا أتى علیہ
۲۶۲	لسبوعہ رکعتیں ،	۲۵۶	حجر اسود کے پاس آ کر اشارہ کرنے کا بیان
۲۶۲	حضور ﷺ نے طواف کیا اور سات پھیرے	۲۵۶	(۶۲) باب التکبیر عند الرکن
۲۶۲	دینے کے بعد دو رکعت نماز پڑھی	۲۵۶	حجر اسود کے نزدیک تکبیر کہنے کا بیان
۲۶۲	(۷۰) باب من لم یقرب الکعبۃ ولم یطف حتی یرجع الی عرفۃ یرجع	۲۵۶	(۶۳) باب من طاف بالبيت اذا قدم
۲۶۳	بعد الطواف الأول	۲۵۶	مکہ قبل ان یرجع الی بیتہ ، ثم صلی
۲۶۳	اس شخص کا بیان جو کعبہ کے پاس نہ گیا اور نہ	۲۵۶	دو رکعتیں ، ثم خرج الی الصفا
۲۶۳	طواف کیا یہاں تک کہ عرفات کو چلا جائے اور	۲۵۶	اس شخص کا بیان جو مکہ میں آئے اور گھر لوٹنے
۲۶۳	طواف اول کے بعد واپس ہو	۲۵۶	سے پہلے خانہ کعبہ کا طواف کرے پھر دو رکعت
۲۶۳	(۷۱) باب من صلی رکعتی الطواف	۲۵۶	نماز پڑھے پھر صفا کی طرف نکلے
۲۶۵	خارجا من المسجد ،	۲۵۸	(۶۴) باب طواف النساء مع الرجال
۲۶۵	جس نے مسجد کے باہر طواف کی دو رکعتیں پڑھیں	۲۵۸	مردوں کا عورتوں کے ساتھ طواف کرنے کا بیان
۲۶۵	(۷۲) باب من صلی رکعتی الطواف	۲۶۰	(۶۵) باب الکلام فی الطواف
۲۶۶	خلف المقام	۲۶۰	طواف میں گفتگو کرنے کا بیان
۲۶۶	اس شخص کا بیان جس نے مقام ابراہیم کے	۲۶۱	(۶۶) باب : اذا رأى سیراً أو شیناً
۲۶۶	پیچھے طواف کی دو رکعتیں پڑھیں	۲۶۱	بکھرہ فی الطواف قطعہ
۲۶۷	(۷۳) باب الطواف بعد الصبح والعصر ،	۲۶۱	جب طواف میں آسمہ یا کوئی مکروہ چیز دیکھے تو
۲۶۷	فجر اور عصر کے بعد طواف کرنے کا بیان	۲۶۱	اس کا کاٹ دے
۲۶۹	(۷۴) باب المریض یطوف راكباً	۲۶۱	(۶۷) باب : لا یطوف بالبيت عریان
۲۶۹	مریض کا سوار ہو کر طواف کرنے کا بیان	۲۶۱	ولا یحج مشرک
۲۷۰	(۷۵) باب سقایۃ الحاج	۲۶۱	کوئی شخص ننگا ہو کر طواف نہ کرے اور نہ مشرک
۲۷۰	حاجیوں کو پانی پلانے کا بیان	۲۶۱	حج کرے
		۲۶۲	(۶۸) باب : اذا وقف فی الطواف

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۸۸	احرام باندھنے کا بیان اور حج کرنے والا جب وہ منیٰ کی طرف نکلے	۲۷۳	(۷۶) باب ما جاء في زم زم
۲۸۸	مکی تلبیہ کب پڑھے	۲۷۳	ان روایتوں کا بیان جو زم زم سے متعلق منقول ہیں
۲۹۰	(۸۳) باب: أين يصلى الظهر يوم التروية؟	۲۷۳	زم زم کی فضیلت
۲۹۰	آنھویں ذی الحجہ کو آدمی ظہر کی نماز کہاں پڑھے؟	۲۷۴	زم زم کھڑے ہو کر پینا
۲۹۱	(۸۴) باب الصلاة بمنى	۲۷۴	(۷۷) باب طواف القارن
۲۹۱	منیٰ میں نماز پڑھنے کا بیان	۲۷۴	قرآن کرنے والوں کے طواف کا بیان
۲۹۱	منیٰ میں قصر صلوٰۃ کا حکم	۲۷۶	(۷۸) باب الطواف على وضوء
۲۹۳	(۸۵) باب صوم يوم عرفة	۲۷۶	با وضو طواف کرنے کا بیان
۲۹۳	عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان	۲۷۷	(۷۹) باب وجوب الصفا والمروة، وجعل من شعائر الله
۲۹۴	(۸۶) باب التلبية والتكبير اذا غدا من منى الى عرفة	۲۷۷	صفا اور مروہ کے درمیان سعی کا واجب ہونا
۲۹۴	صبح کو منیٰ سے عرفات کو روانہ ہو تو لبیک اور تکبیر کہنا	۲۸۱	اور یہ اللہ جلّالہ کی نشانیاں بنائی گئی ہیں
۲۹۴	مقصد امام بخاریؒ	۲۸۱	(۸۰) باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة،
۲۹۴	(۸۷) باب التهجير بالرواح يوم عرفة	۲۸۱	صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنے کا بیان
۲۹۴	عرفہ کے دن دوپہر کے وقت گرمی میں روانہ ہونا	۲۸۳	عمرہ کی ادائیگی میں سعی سے پہلے جماعت کا حکم
۲۹۶	(۸۸) باب الوقوف على الدابة بعرفة	۲۸۴	(۸۱) باب: تقضى الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت.
۲۹۶	عرفہ میں سواری پر وقوف کرنے کا بیان	۲۸۴	حائضہ خانہ کعبہ کے طواف کے سوا تمام ارکان بجالائے اور جب صفا مروہ کے درمیان بغیر وضو کے سعی کرے
۲۹۶	مقصد امام بخاریؒ	۲۸۴	(۸۲) باب الإهلال من البطحاء وغيرها للمكي والحاج إذا خرج من منى،
۲۹۷	مسئلہ	۲۸۸	اہل مکہ کے لئے بطحاء اور دوسرے مقامات سے
۲۹۷	(۸۹) باب الجمع بين الصلاتين بعرفة		
۲۹۷	عرفات میں جمع بین الصلاتین کا بیان		
۲۹۹	عرفہ میں خطبہ مختصر پڑھنے کا بیان		
۲۹۹	باب التعجيل إلى الموقف		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۱۰	فیقفون بالمزدلفة ويدعون إذا غاب القمر	۲۹۹	موقف یعنی عرفات میں جلدی جانے کا بیان
	عورتوں اور بچوں کو مزدلفہ کی رات میں منیٰ میں	۳۰۰	(۹۱) باب الوقوف بعرفة
	روانہ کر دینا وہ مزدلفہ میں ٹھہرے اور دعا کریں	۳۰۰	عرفات میں ٹھہرنے کا بیان
۳۱۰	اور چاند غائب ہوتے ہی چل دیں	۳۰۱	وقوف عرفہ رکن عظیم ہے
۳۱۲	میت مزدلفہ کا حکم	۳۰۲	(۹۲) باب السير اذا دفع من عرفة
۳۱۲	(۹۹) باب من يصلي الفجر بجمع؟	۳۰۲	عرفات سے لوٹتے وقت چلنے کا بیان
۳۱۲	فجر کی نماز مزدلفہ میں کس وقت پڑھے؟	۳۰۳	(۹۳) باب النزول بين عرفة وجمع
۳۱۵	مسئلہ	۳۰۳	عرفات اور مزدلفہ کے درمیان نزول کا بیان
۳۱۶	(۱۰۰) باب: متى يدفع من جمع		(۹۴) باب امر النبي ﷺ بالسكينة
۳۱۶	مزدلفہ سے کب چلا جائے	۳۰۴	عند الافاضة و اشارته اليهم بالسوط
۳۱۶	مزدلفہ سے روانگی کا وقت		عرفات سے لوٹتے وقت حضور ﷺ کا اطمینان سے
	(۱۰۱) باب التلبية والتكبير غداة النحر	۳۰۴	چلنے کے لئے حکم دینا اور کوڑے سے اشارہ فرمانا
۳۱۷	حتى يرمى الجمرة والارتداف في السير	۳۰۵	(۹۵) باب الجمع بين الصلاتين المزدلفة.
	دسویں تاریخ صبح کو تکبیر اور لبیک کہتے رہنا جمرہ		مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین کا بیان یعنی
۳۱۷	عقبہ کی رمی تک	۳۰۵	مغرب وعشاء ایک وقت میں پڑھنا
	(۱۰۲) باب: ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ	۳۰۶	(۹۶) باب من جمع بينهما ولم يتطوع
۳۱۹	إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾		مغرب اور عشاء ملا کر پڑھنے اور ان دونوں نمازوں
۳۱۹	(۱۰۳) باب ركوب البدن،	۳۰۶	کے درمیان کوئی نفل وغیرہ نہ پڑھنے کا بیان
۳۱۹	قربانی کے جانور پر سوار ہونے کا بیان	۳۰۷	(۹۷) باب من أذن وأقام لكل واحدة منهما
۳۲۱	مسئلہ	۳۰۷	جس نے کہا ہر نماز کے لئے اذان اور اقامت کہے
۳۲۱	(۱۰۴) باب من ساق البدن معه		جمع بین الصلاتین کی صورت میں اذان اور
۳۲۱	جو اپنے ساتھ قربانی کا جانور لے چلے	۳۰۸	اقامت کی تعداد
۳۲۳	(۱۰۵) باب من اشترى الهدى من الطريق	۳۱۰	حنفية کا استدلال
	اگر کوئی حج کو جاتے ہوئے راستہ میں قربانی		(۹۸) باب من قدم ضعفة أهله بليل

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۳۳	(۱۱۳) باب من اشتری ہدیہ من الطريق وقلدھا	۳۲۳	کا جانور خرید لے
۳۳۳	جس نے راہ میں قربانی کا جانور خریدا اور اس کو ہار پہنایا	۳۲۴	حل سے جانور خریدنے کا امام بخاریؒ کا نقطہ نظر
۳۳۳	(۱۱۵) باب ذبح النرجل البقر عن نسائه من غیر امرھن	۳۲۴	(۱۰۶) باب من اشعر وقلد بذی الحلیفۃ ثم احرم
۳۳۴	اپنی عورتوں کی طرف سے بغیر ان کی اجازت کے گائے ذبح کرنا	۳۲۵	جو شخص ذوالحلیفہ پہنچ کر اشعار اور تقلید کرے پھر احرام باندھے
۳۳۵	طاعات مالیہ میں نیابت کا مسئلہ	۳۲۶	تقلید و اشعار کی تشریح
۳۳۶	(۱۱۶) باب النحر فی منحر النبی یمنی	۳۲۶	اشعار میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا نقطہ نظر
۳۳۶	منیٰ میں نبی اکرمؐ نے جہاں نحر کیا تھا وہاں نحر کرنا	۳۲۷	یہ موجب طعن ہرگز نہیں
۳۳۶	مسئلہ	۳۲۸	(۱۰۷) باب فتل القلائد للبدن والبقر
۳۳۷	(۱۱۷) باب من نحر ہدیہ بیدہ	۳۲۸	قربانی کے اونٹ اور گائیوں کے لئے ہار بننے کا بیان
۳۳۷	جو شخص اپنے ہاتھ سے قربانی کرے	۳۲۸	(۱۰۸) باب اشعار البدن ،
۳۳۷	(۱۱۸) باب نحر الابل مقیدۃ	۳۲۸	قربانی کے اونٹوں کا اشعار کرنا
۳۳۷	اونٹ کو باندھ کر نحر کرنا	۳۲۹	(۱۰۹) باب من قلد القلائد بیدہ
۳۳۷	(۱۱۹) باب نحر البدن قائمۃ ،	۳۲۹	جس نے اپنے ہاتھ سے قلاوے (ہار) ڈالے
۳۳۷	اونٹوں کو کھڑا کر کے نحر کرنا	۳۳۰	(۱۱۰) باب تقلید الغنم
۳۳۸	مسئلہ	۳۳۰	بکریوں کے گلے میں قلاوہ ڈالنے کا بیان
۳۳۸	(۱۲۰) باب : لا یعطی الجزار من الہدی شیناً	۳۳۱	(۱۱۱) باب القلائد من العهن
۳۳۸	قصاب کی مزدوری میں قربانی کی کوئی چیز نہ دیں	۳۳۱	اون کے قلاوے کا بیان
۳۳۹	مسئلہ	۳۳۲	(۱۱۲) باب تقلید النعل
۳۳۹	(۱۲۱) باب : يتصدق بجلود الہدی	۳۳۲	جوتی کے قلاوہ بنانا
		۳۳۲	(۱۱۳) باب الجلال للبدن
		۳۳۲	اونٹوں کے جھولوں کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۵۵	أو حلق قبل أن يذبح ناسيا أو جاهلاً	۳۳۹	قربانی کی کھال خیرات کر دی جائے
	کسی نے شام تک رمی نہ کی یا قربانی سے پہلے	۳۴۰	(۱۲۲) باب : يتصدق بجلال البدن
۳۵۵	بھولے سے یا مسئلہ جان کر سرمنڈالیا تو کیا حکم ہے	۳۴۰	قربانی کے جانوروں کی جھولیں خیرات کر دی جائیں
۳۵۶	(۱۳۱) باب الفتيا على الدابة عند الجمرة		(۱۲۳) باب : وَاذْبُوْنَا لِابْرَاهِيمَ مَكَانَ
۳۵۶	جمرے کے پاس سوار رہ کر لوگوں کو مسئلہ بتانا	۳۴۱	الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِنِي شَيْثَا الْخ
۳۵۷	(۱۳۲) باب الخطبة أيام منى	۳۴۱	(۱۲۴) باب ما ياكل من البدن وما يتصدق،
۳۵۷	ایام منیٰ میں خطبہ کا بیان		قربانی کے جانوروں میں سے کیا کھائے اور کیا
۳۵۹	مقصد بخاری	۳۴۱	صدقہ کرے
۳۶۰	روایات میں تعارض و تطبیق	۳۴۳	یہ ”نہی“ انتظامی تھی شرعی نہیں
۳۶۲	حج اکبر کی تفسیر	۳۴۴	(۱۲۵) باب الذبح قبل الحلق
۳۶۳	ایک غلط فہمی کا ازالہ	۳۴۴	سرمنڈانے سے پہلے قربانی کا بیان
	(۱۳۳) باب : هل يبیت أصحاب	۳۴۵	مناسک اربعہ میں ترتیب
۳۶۳	السقاية أو غيرهم بمكة ليالي منى؟		(۱۲۶) باب من لبس رأسه عند
۳۶۳	کیا اصحاب سقایہ وغیرہ مکہ میں رہ سکتے ہیں؟	۳۴۸	الاحرام وحلق
۳۶۴	(۱۳۴) باب رمي الجمار،		احرام باندھتے وقت سر کے بالوں کو جمالینا اور
۳۶۴	کنکریاں مارنے کا بیان	۳۴۸	احرام کھولتے وقت سرمنڈانا
۳۶۴	مقصد بخاری	۳۴۸	(۱۲۷) باب الحلق والتقصير عند الاحلال
۳۶۵	رمی کے تین اوقات ماثور ہیں		احرام کھولتے وقت سر کے بال منڈانے یا چھوٹا
۳۶۵	(۱۳۵) باب رمي الجمار من بطن الوادي	۳۴۸	کرنے کا بیان
۳۶۵	بطن وادی سے کنکریاں مارنا	۳۵۱	(۱۲۸) باب تقصير المتمتع بعد العمرة
۳۶۵	مسئلہ	۳۵۱	تمتع کرنے والا عمرہ کے بعد بال چھوٹا کرائے
۳۶۶	(۱۳۶) باب رمي الجمار بسبع حصيات،	۳۵۲	(۱۲۹) باب الزيارة يوم النحر
۳۶۶	سات کنکریوں سے ہر جمہ پر مارنا	۳۵۲	دسویں تاریخ کو طواف زیارتہ کرنا
	(۱۳۷) باب من رمى جمرة العقبة		(۱۳۰) باب اذا رمى بعد ما امسى،

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۷۳	(۱۴۴) باب طواف الوداع	۳۶۷	فجعل البيت عن يساره
۳۷۳	طواف وداع کا بیان		جرمہ عقبہ کو کنکریاں مارتے وقت بیت اللہ کو
۳۷۳	طواف وداع اور فقہاء کی آراء	۳۶۷	بائیں طرف کرنا
	(۱۴۵) باب : اذا حاضت المرأة	۳۶۷	(۱۳۸) باب یکبر مع کل حصاة
۳۷۴	بعد ما أفاضت	۳۶۷	ہر کنکری مارنے پر اللہ اکبر کہے
	طواف زیارت کر لینے کے بعد اگر عورت کو	۳۶۸	حجاج بن یوسف کا قول لغو ہے
۳۷۴	حیض آجائے	۳۶۸	من رمی جمرة العقبة ولم يقف،
	(۱۴۶) باب من صلى العصر يوم	۳۶۸	جرمہ عقبہ کو کنکری مار کر وہاں نہ ٹھہرے
۳۷۸	النفر بالأبطح		(۱۴۰) باب إذا رمی الجمرتين يقوم
۳۷۸	کوچ کے دن عصر کی نماز ابطح میں پڑھنے کا بیان	۳۶۹	مستقبل القبلة ويسهل
۳۷۹	(۱۴۷) باب المحصب		جب پہلے اور دوسرے جمرے کو مارے تو قبلہ
۳۷۹	محصب میں نزول یعنی اترنے کا بیان	۳۶۹	رخ کھڑا ہونے میں
۳۷۹	تھیب مناسک حج میں سے نہیں	۳۶۹	حدیث باب کی تشریح
۳۸۰	وادئ محصب میں اترنے کی حکمت		(۱۴۱) باب رفع اليدين عند جمرة
	(۱۴۸) باب النزول بذي طوى قبل	۳۷۰	الدنيا والوسطى
	أن يدخل مكة ، و النزول بالبطحاء		پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس دعا کے لئے
۳۸۱	التي بذي الحليفة إذا رجع من مكة	۳۷۰	ہاتھ اٹھانا
	مکہ میں داخل ہونے سے پہلے ذی طویٰ میں	۳۷۰	(۱۴۲) باب الدعاء عند الجمرتين
	اور جب مکہ سے لوٹے تو اس کنکریلے میدان	۳۷۰	دونوں جمروں کے پاس دعا کرنا
۳۸۱	میں ٹھہرنا جو ذوالحلیفہ میں ہے	۳۷۱	مقصد بخاری
	(۱۴۹) باب من نزل بذي طوى اذا		(۱۴۳) باب الطيب بعد رمى
۳۸۲	رجع من مكة	۳۷۱	الجمار، والحلق قبل الإفاضة
۳۸۲	مکہ مکرمہ سے لوٹتے وقت بھی ذی طویٰ میں اترنا		کنکریاں مارنے کے بعد خوشبو لگانا اور
	(۱۵۰) باب التجارة أيام الموسم	۳۷۱	سرمندہ طواف زیارت سے پہلے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۹۳	بلا وجوب قربانی کے حج کے بعد عمرہ کرنا	۳۸۳	والبيع في أسواق الجاهلية
۳۹۳	(۸) باب اجر العمرة على قدر النصب		ایام حج میں تجارت کرنا اور جاہلیت کے
۳۹۳	عمرے کا ثواب بقدر مشقت ہے	۳۸۳	بازاروں میں خرید و فروخت کرنا
	(۹) باب المعتمر إذا طاف ، طواف	۳۸۳	(۱۵۱) باب الادلاج من المحصب
	العمرة ثم خرج ، هل يجزئه من	۳۸۳	محصب سے اخیررات کو چلنا
۳۹۴	طواف الوداع ؟	۳۸۵	۲۶ - کتاب العمرة
	حج کے بعد عمرہ کرنے والا عمرے کا طواف	۳۸۵	(۱) باب وجوب العمرة وفضلها
	کر کے مکہ سے چل کھڑا ہو تو طواف وداع کی	۳۸۵	عمرے کا واجب ہونا اور اس کی فضیلت
۳۹۴	ضرورت ہے یا نہیں ؟	۳۸۵	عمرہ کی شرعی حیثیت اور اختلاف فقہاء
۳۹۵	(۱۱) باب : متى يحل المعتمر	۳۸۵	شافعیہ کا مسلک اور استدلال
۳۹۵	عمرہ کرنے والا کب حلال ہوتا ہے	۳۸۶	حنفیہ کا مسلک اور استدلال
۳۹۶	عمرہ کی ادائیگی میں سعی سے پہلے جماعت کا علم	۳۸۷	(۲) باب من اعتمر قبل الحج
	(۱۲) باب ما يقول اذا رجع من الحج	۳۸۷	حج سے پہلے عمرہ کرنا
۳۹۸	أو العمرة أو الغزو	۳۸۷	(۳) باب : كم اعتمر النبي ﷺ ؟
	جب کوئی حج یا عمرے یا غزوہ سے واپس لوٹے	۳۸۷	نبی کریم ﷺ نے کتنے عمرے کیے
۳۹۸	تو کیا پڑھے	۳۸۹	حضور ﷺ نے کتنے عمرے کئے ؟
	(۱۳) باب استقبال الحاج القادمين	۳۹۰	(۴) باب عمرة في رمضان
۳۹۹	والثلاثة على الدابة	۳۹۰	رمضان میں عمرہ کرنا
	آنے والے حاجیوں کا استقبال کرنا اور تین	۳۹۰	(۵) باب العمرة ليلة الحصة وغيرها
۳۹۹	آدمیوں کا ایک جانور پر سوار ہونا	۳۹۰	محصب کی رات میں اور اس کے علاوہ کسی وقت عمرہ کرنا
۳۹۹	(۱۴) باب القدوم بالغداة	۳۹۱	(۶) باب عمرة التمتع
۳۹۹	مسافر کا صبح کو گھر آنا	۳۹۱	تمتع سے عمرے کا احرام باندھنا
۴۰۰	(۱۵) باب الدخول بالعشي	۳۹۲	مقتصد بخاری
۴۰۰	شام کو گھر آنا	۳۹۳	(۷) باب الاعتمار بعد الحج بغير هدى
۴۰۰	(۱۶) باب : لا يطرق أهله اذا بلغ المدينة		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۱۱	پہلے قربانی کرنے کا بیان	۴۰۰	جب آدمی اپنے شہر میں آئے تو رات کو گھر نہ جائے
	(۴) باب من قال: ليس علي	۴۰۰	(۱۷) باب من أسرع ناقته إذا بلغ المدينة
۴۱۱	المحصر بدل	۴۰۰	جب مدینہ طیبہ پہنچے تو اپنی سواری تیز کر دے
۴۱۱	اس شخص کی دلیل جو کہتا ہے کہ محصر پر کوئی بدل لازم نہیں	۴۰۱	مدینہ سے آنحضرت ﷺ کی محبت
	(۵) باب قول الله تعالى ﴿فَمَنْ كَانَ		(۱۸) باب قوله تعالى: وَأَتُوا الْيَتُونَ
۴۱۴	مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ	۴۰۱	مِنْ أَبْوَابِهَا
	اللہ ﷻ کا ارشاد ”پھر جو کوئی تم میں بیمار ہو یا	۴۰۲	(۱۹) باب: السفر قطعة من العذاب
	اس کو تکلیف ہو سر کی تو اس پر فدیہ یعنی بدلہ	۴۰۲	سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے
۴۱۴	لازم ہے: روزے یا خیرات یا قربانی“۔		(۲۰) باب المسافر إذا جد به السير
	(۶) باب قول الله تعالى:	۴۰۲	ويعجل الى أهله
۴۱۵	﴿أَوْ صَدَقَةٍ﴾ وہی: إطعام ستة مساكين		مسافر جب جلد چلنے کی کوشش کر رہا ہو اور اپنے
	باری تعالیٰ کا قول ”او صدقہ“ سے مراد چھ	۴۰۲	گھر میں جلدی پہنچنا چاہیے
۴۱۵	مسکینوں کا کھانا کھلانا ہے	۴۰۵	۲۷ - کتاب المحصر
۴۱۶	(۷) باب: الاطعام في الفدية نصف صاع	۴۰۵	آیت کی تشریح - دم احصار
۴۱۶	فدیہ ہر مسکین کو نصف صاع غلہ دینا ہے	۴۰۶	امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک
۴۱۶	(۸) باب: النسك شاة	۴۰۶	حنفیہ کا مسلک
۴۱۶	”نسک“ سے مراد بکری ہے	۴۰۷	امام شافعی رحمہ اللہ کا استدلال
۴۱۷	(۹) باب قول الله تعالى: ﴿فَلَا رَفْءَ	۴۰۸	حنفیہ کا جواب
	(۱۰) باب قول الله تعالى: ﴿وَلَا	۴۰۹	(۱) باب: إذا أحصر المعتمر
۴۱۷	فُسُوقٌ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾	۴۰۹	جب عمرہ کرنے والے کو روکا جائے
۴۱۷	حج سے صرف صغائر معاف ہوتے ہیں یا کبائر بھی	۴۱۰	(۲) باب الاحصار في الحج
۴۱۹	۲۸ - کتاب جزاء الصيد	۴۱۰	حج میں روکے جانے کا بیان
	(۱) باب قول الله تعالى: ﴿لَا تَقْتُلُوا	۴۱۱	(۳) باب النحر قبل الحلق في المحصر
۴۱۹	الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ الْخ		روکے جانے کی صورت میں سر منڈانے سے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۹	اختلاف فقہاء	۲۱۹	(۲) باب : إذا صاد الحلال فأهدى للمحرم الصيد أكله
۲۳۰	مسلك امام شافعی رحمہ اللہ	۲۲۲	(۳) باب : إذا رأى المحرمون صيداً فضحكوا ففطن الحلال
۲۳۰	مسلك امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ	۲۲۲	محرم شکار کو دیکھ کر نہیں اور غیر محرم سمجھ جائے حنفیہ کی دلیل
۲۳۰	(۹) باب : لا ينفر صيد الحرم	۲۲۳	(۴) باب : لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد
۲۳۰	حرم کا شکار نہ بھگایا جائے	۲۲۳	محرم شکار کے قتل کرنے میں غیر محرم کی مدد نہ کرے
۲۳۱	(۱۰) باب : لا يحل القتال بمكة ،	۲۲۵	(۵) باب : لا يشير المحرم الى الصيد لكي يصطاده الحلال
۲۳۱	مکہ میں جنگ کرنا حلال نہیں	۲۲۵	محرم شکار کی طرف غیر محرم کے شکار کرنے کے لئے اشارہ نہ کرے
۲۳۱	(۱۱) باب الحمامة للمحرم	۲۲۶	(۶) باب اذا أهدى للمحرم حماراً وحشياً حياً لم يقبل
۲۳۱	محرم کے پچھنے لگانے کا بیان	۲۲۶	اگر محرم گور خر زندہ بھیجے تو قبول نہ کرے
۲۳۲	جمہور کی طرف سے جواب	۲۲۶	(۷) باب ما يقتل المحرم من الدواب محرم کون سے جانور مار سکتا ہے
۲۳۳	(۱۲) باب تزويج المحرم	۲۲۷	ملت کی تعیین حنفیہ کے ہاں
۲۳۳	محرم کے نکاح کرنے کا بیان	۲۲۷	ملت کی تعیین شافعیہ کے ہاں
۲۳۳	حدیث کی تشریح	۲۲۷	حنفیہ کا استدلال
۲۳۳	حنفیہ کا مسلک	۲۲۸	(۸) باب : لا يعضد شجر الحرم حرم کا درخت نہ کاٹا جائے
۲۳۴	ائمہ ثلاثہ کا مسلک	۲۲۹	حرم میں پناہ کا مسئلہ
۲۳۴	ائمہ ثلاثہ کا استدلال		
۲۳۵	حنفیہ کا استدلال		
۲۳۶	اختلاف کا مدار		
۲۳۷	وجہ ترجیح		
۲۳۸	شافعیہ کی طرف سے ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت		
۲۳۸	کی توجیہات		
۲۳۹	احناف پر ہونے والے اشکالات اور جوابات		
۲۳۹	(۱۳) باب ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرمه ،		
۲۴۰			

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۴۹	حدیث باب میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے	۴۴۰	محرم مرد اور عورت کو خوشبو لگانے کی ممانعت کا بیان
	(۲۲) باب الحج والنذور عن	۴۴۱	محرم میت کے احکام
۴۵۰	المیت، والرجل يحج عن المرأة	۴۴۱	امام شافعی کا مسلک
	میت کی طرف سے حج اور نذروں کے پورا	۴۴۱	حنفیہ کا مسلک و استدلال
	کرنے کا بیان اور مرد کا اپنی بیوی کی طرف سے	۴۴۲	(۱۴) باب الاغتسال للمحرم،
۴۵۰	حج کرنے کا بیان	۴۴۲	محرم کے غسل کرنے کا بیان
۴۵۳	نذر عن المیت		(۱۵) باب لبس الخفين للمحرم اذا
	(۲۳) باب الحج عمن لا يستطيع	۴۴۳	لم يجد النعلين
۴۵۳	الثبوت علی الراحلة		محرم کے موزے پہننے کا بیان جب کہ اس کے
	جو شخص اتنا ضعیف ہو کہ اونٹ پر بیٹھ نہ سکے اس	۴۴۳	پاس جوتیاں نہ ہوں
۴۵۳	کی طرف سے حج کرنا		(۱۶) باب: إذا لم يجد الإزار
۴۵۴	(۲۵) باب حج الصبيان	۴۴۴	فلبس السراويل
۴۵۴	بچوں کا حج کرنا	۴۴۴	(۱۷) باب لبس السلاح للمحرم،
۴۵۵	(۲۶) باب حج النساء	۴۴۴	محرم کے ہتھیار باندھنے کا بیان
۴۵۵	عورتوں کے حج کرنے کا بیان	۴۴۵	(۱۸) باب دخول الحرم ومكة بغير إحرام
۴۵۸	مقصد امام بخاری	۴۴۵	حرم اور مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کا بیان
۴۵۹	(۲۷) باب من نذر المشى إلى الكعبة	۴۴۸	(۱۹) باب: إذا أحرم جاهلاً وعليه قميص
۴۵۹	جس نے کعبہ تک پیدل جانے کی مت مانی		ناواقفیت میں کوئی شخص قمیص پہنے ہوئے احرام
۴۶۰	مسئلے	۴۴۸	باندھ لے
۴۶۱	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک اور استدلال		(۲۰) باب المحرم يموت بعرفة ولم
۴۶۱	امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا استدلال	۴۴۹	بأمر النبي ﷺ أن يؤدي عنه بقية الحج
۴۶۲	امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک اور استدلال		محرم جو عرفات میں مر جائے اور نبی ﷺ نے یہ
۴۶۲	خاتمہ اور مالکیہ کے استدلال کا جواب		حکم نہیں دیا کہ اس کی طرف سے حج کے باقی
۴۶۵	۲۹ - کتاب فضائل المدينة	۴۴۹	ارکان ادا کیے جائیں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۸۳	۳۰ - کتاب الصوم	۴۶۵	(۱) باب حرم المدينة
۴۸۳	(۱) باب وجوب صوم رمضان،	۴۶۵	مدینہ کے حرم ہونے کا بیان
۴۸۳	صوم رمضان کی فرضیت	۴۶۹	(۲) باب فضل المدينة وأنها تنفی الناس
۴۸۵	(۲) باب فضل الصوم	۴۶۹	مدینہ کی فضیلت اور اس کا بیان کہ وہ برے
۴۸۵	روزوں کی فضیلت کا بیان	۴۶۹	آدمی کو نکال دیتا ہے
۴۸۶	(۳) باب : الصوم كفارة	۴۷۰	(۳) باب : المدينة طابة
۴۸۶	روزہ گناہوں کا کفارہ ہے	۴۷۰	مدینہ طابہ ہے
۴۸۷	(۴) باب : الريان للصائمين	۴۷۰	(۴) باب لا بتی المدينة
۴۸۷	روزہ داروں کے لئے ریان ہے	۴۷۰	مدینہ کے دونوں پتھر یلے میدانوں کا بیان
	(۵) باب : هل يقال : رمضان، أو شهر	۴۷۱	(۵) باب من رغب عن المدينة
۴۸۹	رمضان؟ ومن رأى كله واسعا،	۴۷۱	اس شخص کا بیان جو مدینہ سے نفرت کرے
۴۸۹	رمضان کہا جائے یا ماہ رمضان کہا جائے؟	۴۷۲	مدینہ طیبہ میں سکونت کی فضیلت
۴۹۰	مسند رویت ہلال	۴۷۳	(۶) باب : الإیمان یأرز الی المدينة
۴۹۳	ثبوت کا صحیح طریقہ	۴۷۳	ایمان مدینہ کی طرف سمیٹ آئے گا
	(۶) باب من صام رمضان ایمانا	۴۷۳	(۷) باب إثم من كاد أهل المدينة
۴۹۸	واحتسابا ونية،	۴۷۳	اہل مدینہ سے فریب کرنے والوں کے گناہ کا بیان
	اس شخص کا بیان جس نے ایمان کے ساتھ	۴۷۵	(۸) باب آطام المدينة
	ثواب کی غرض سے نیت کر کے رمضان کے	۴۷۵	مدینہ کے محلوں کا بیان
۴۹۸	روزے رکھے	۴۷۵	(۹) باب : لا يدخل الدجال المدينة
	(۷) باب : أجود ما كان النبي ﷺ	۴۷۵	دجال مدینہ میں داخل نہ ہوگا
۴۹۸	یکون فی رمضان	۴۷۷	(۱۰) باب : المدينة تنفی الخبیث
۴۹۸	نبی ﷺ رمضان میں بہت زیادہ بخشنے ہو جاتے تھے	۴۷۷	مدینہ برے آدمی کو دور کر دیتا ہے
	(۸) باب من لم يدع قول الزور	۴۷۹	(۱۱) باب كراهية النبي أن تعری المدينة
۴۹۹	والعمل به فی الصوم	۴۷۹	مدینہ چھوڑنے کو نبی کا ناپسند فرمانے کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۰۷	الْأَبْيَضُ الْخ		اس شخص کا بیان جس نے روزے میں جھوٹ
	(۱۷) باب قول النبی ﷺ: ((لَا يَمْنَعُكُمْ	۴۹۹	بولنا اور اس پر عمل کرنا ترک نہ کیا
۵۰۸	من سحور کم اذان بلال))	۴۹۹	(۹) باب: هل يقول: اني صائم، اذا شتم
	آنحضرت ﷺ کا فرمانا کہ بلال رضی اللہ عنہ کی اذان		کسی کو گالی دی جائے تو کیا یہ کہہ سکتا ہے کہ میں
۵۰۸	تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے	۴۹۹	روزہ دار ہوں
۵۰۹	(۱۸) باب تعجيل السحور		(۱۰) باب الصوم لمن خاف على
۵۰۹	سحری میں تاخیر کرنے کا بیان	۵۰۰	نفسه العزبة
	”ثم تكون سرعتي ان أدرك		اس شخص کے روزہ رکھنے کا بیان جو غیر شادی شدہ
۵۰۹	السحور“ کا مطاب	۵۰۰	ہونے کے سبب سے زنا میں مبتلا ہونے سے ڈرے
	(۱۹) باب قدر كم بين السحور		(۱۱) باب قول النبی ﷺ اذا رايتم الهلال
۵۰۹	وصلاة الفجر؟	۵۰۱	فصوموا، واذا رايتموه فافطروا
۵۰۹	سحری اور فجر کی نماز میں کس قدر فصل ہوتا تھا	۵۰۳	(۱۲) باب: شهر اعيد لا ينقصان،
۵۰۹	(۲۰) باب بركة السحور من غير ايجاب	۵۰۳	عيد کے دنوں میں سے کم نہیں ہوتے
۵۰۹	سحری کی برکت کا بیان مگر یہ کہ واجب نہیں	۵۰۴	(۱۳) باب قول النبی ﷺ لا نكتب ولا نحسب
۵۱۰	(۲۱) باب: اذا نوى بالنهار صوماً،		حضور ﷺ کا فرمانا کہ ہم لوگ حساب کتاب
۵۱۰	روزے کی نیت دن کو کر لینے کا بیان	۵۰۴	نہیں جانتے
۵۱۱	رمضان میں نیت کی حیثیت		(۱۴) باب: لا يتقدم رمضان بصوم
۵۱۲	(۲۲) باب الصائم يصبح جنباً	۵۰۵	يوم ولا يومين
۵۱۲	جنابت کی حالت میں روزہ دار کے صبح کواٹھنے کا بیان	۵۰۵	رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھے
۵۱۵	(۲۳) باب المباشرة للصائم		(۱۵) باب قول الله تعالى: ﴿هُوَ أَجَلٌ
۵۱۵	روزہ دار کے مباشرت کرنے کا بیان		لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّقِيقُ إِلَى
۵۱۶	(۲۴) باب القبله للصائم	۵۰۵	نَسَائِكُمْ الْخ
۵۱۶	روزہ دار کو بوسہ دینا		(۱۶) باب قول الله تعالى: ﴿وَكُلُوا
۵۱۷	(۲۵) باب اغتسال الصائم،		وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَبِطُ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۲۸	(۳۲) باب الحجامة والقیء للصائم	۵۱۷	روزہ دار کے غسل کرنے کا بیان
۵۲۸	روزہ دار کے پچھنے لگوانے اور قے کرنے کا بیان	۵۱۹	(۲۶) باب الصائم اذا اكل أو شرب ناسيا
۵۳۱	(۳۳) باب الصوم في السفر والافطار	۵۱۹	روزہ دار کے بھول کر کھانے یا پینے کا بیان
۵۳۱	سفر میں روزہ رکھنے اور افطار کرنے کا بیان	۵۱۹	نسیان اور خطا میں فرق
۵۳۲	سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے	۵۲۰	(۲۷) باب سواك الرطب واليابس للصائم
۵۳۲	(۳۴) باب: إذا صام أياماً من رمضان	۵۲۰	روزہ دار کو تر اور خشک سواک کرنے کا بیان
۵۳۳	ثم سافر	۵۲۸	(۲۸) باب قول النبي ((إذا توضأ
۵۳۳	رمضان کے چند روزے رکھ کر سفر کرنے کا بیان	۵۲۲	فليستشقي بمنخره الماء الخ))
۵۳۶	(۳۶) باب قول النبي ﷺ لمن ظلل عليه واشتد الحر:	۵۲۲	نبی کریم ﷺ کا فرمانا کہ جب وضو کرے تو اپنے
۵۳۵	((ليس من البر الصيام في السفر))	۵۲۲	نہتوں میں پانی ڈالے اور روزہ دار اور غیر
۵۳۵	نبی کریم ﷺ کا اس شخص سے جس پر گرمی کی	۵۲۲	روزہ دار کی کوئی تفریق نہیں کی
۵۳۵	زیادتی کے سبب سے سایہ کیا گیا تھا یہ فرمانا کہ	۵۲۳	(۲۹) باب: إذا جامع في رمضان،
۵۳۵	سفر میں روزہ رکھنا بہتر نہیں	۵۲۳	کوئی شخص رمضان میں جماع کر لے
۵۳۷	(۳۷) باب: لم يعب أصحاب النبي	۵۲۵	امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک
۵۳۵	بعضهم بعضاً في الصوم والإفطار	۵۲۶	(۳۰) باب: إذا جامع في رمضان ولم
۵۳۵	نبی کریم ﷺ کے اصحاب ایک دوسرے کو روزہ	۵۲۶	يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر
۵۳۵	رکھنے اور افطار کرنے پر عیب نہیں لگاتے تھے	۵۲۶	جب کوئی شخص رمضان میں جماع کر لے اور
۵۳۶	(۳۸) باب من أفطر في السفر ليراه الناس	۵۲۶	اس کے پاس کوئی چیز نہ ہو پھر اس کے پاس
۵۳۶	اس شخص کا بیان جس نے سفر میں افطار کیا تاکہ	۵۲۶	صدقہ آئے وہی کفارہ دیدے
۵۳۶	لوگوں کو دکھائے	۵۲۷	(۳۱) باب المجمع في رمضان، هل يطعم
۵۳۷	(۳۹) باب: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ	۵۲۷	أهله من الكفارة إذا كانوا محاربين؟
۵۳۷	فِدْيَةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾	۵۲۷	کیا رمضان میں قصداً جماع کرنے والا اپنے
۵۳۷	ان لوگوں پر جو طاعت رکھتے ہیں فدیہ ہے	۵۲۷	گھر والوں کو کفارہ کا کھانا کھلا سکتا ہے جب کہ
		۵۲۷	وہ سب سے زیادہ محتاج ہو

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۵۰	(۴۹) باب التکلیل لمن أكثر الوصال،	۵۳۸	(۴۰) باب: متى یقضى قضاء رمضان؟
	(۵۱) باب من أقسم على أخيه ليفطر	۵۳۸	رمضان کے روزے کب پورے کئے جائیں
۵۵۱	فی التطوع،	۵۴۰	(۴۱) باب الحائض تترك الصوم والصلاة
۵۵۱	ولم ير عليه قضاء إذا كان أو فق له	۵۴۰	حائضہ نماز اور روزہ چھوڑ دے
	کوئی شخص اپنے بھائی کو نفل روزہ توڑنے کے	۵۴۰	(۴۲) باب من مات وعليه صوم،
	لئے قسم دے اور اس پر قضا واجب نہیں ہے		اس شخص کا بیان جو مر جائے اور اس پر روزے
۵۵۱	جب کہ روزہ نہ رکھنا اس کے لئے بہتر ہو	۵۴۰	واجب ہوں
۵۵۲	(۵۲) باب صوم شعبان	۵۴۲	نیابتہ روزہ کا حکم
۵۵۲	شعبان کے روزے کا بیان	۵۴۲	جمہور کا مسلک واستدلال
۵۵۳	(۵۳) باب ما يذكر من صوم النبي وإفطاره	۵۴۳	(۴۳) باب: متى يحل فطر الصائم؟
	حضور ﷺ کے روزے اور افطار کے متعلق جو	۵۴۳	روزہ دار کے لئے کس وقت افطار کرنا درست ہے
۵۵۳	روایتیں مذکور ہیں	۵۴۵	(۴۴) باب: يفطر بما تيسر من الماء أو غيره
۵۵۴	(۵۴) باب حق الضيف في الصوم		پانی وغیرہ جو آسانی سے مل جائے اس سے
۵۵۴	روزے میں مہمان کا حق ادا کرنے کا بیان	۵۴۵	افطار کرے
۵۵۴	(۵۵) باب حق الجسم في الصوم	۵۴۶	(۴۵) باب تعجيل الافطار
۵۵۴	روزے میں جسم کے حق کا بیان	۵۴۶	افطار میں جلدی کرنے کا بیان
۵۵۵	(۵۶) باب صوم الدهر	۵۴۶	(۴۶) باب: إذا أفطر في رمضان ثم
۵۵۵	ہمیشہ روزہ رکھنے کا بیان		طلعت الشمس
۵۵۵	صوم الدهر کی تین صورتیں		اگر کوئی شخص رمضان میں افطار کر لے پھر
۵۵۶	(۵۷) باب حق الأهل في الصوم	۵۴۶	سورج طلوع ہو جائے
۵۵۶	روزے میں بیوی بچوں کا حق ہے	۵۴۷	(۴۷) باب صوم الصبيان،
۵۵۷	(۵۸) باب صوم يوم وإفطار يوم	۵۴۷	بچوں کے روزہ رکھنے کا بیان
۵۵۷	ایک دن روزہ رکھنے اور ایک دن افطار کرنے کا بیان	۵۴۸	(۴۸) باب الوصال،
۵۵۸	(۵۹) باب صوم داود علیہ السلام	۵۴۸	متواتر روزے رکھنے کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۷۰	(۶۹) باب صوم یوم عاشوراء	۵۵۸	داؤد علیہ السلام کے روزوں کا بیان
۵۷۰	عاشوراء کے دن روزہ رکھنے کا بیان	۵۶۰	(۶۰) باب صیام البیض الخ
۵۷۰	مسئلہ	۵۶۰	ہر مہینے کی تیرہ، چودہ اور پندرہ کو روزے رکھنے کا بیان
۵۷۱	۳۱ - کتاب صلاة التراویح	۵۶۰	(۶۱) باب من زار قوما فلم یفطر عندهم
۵۷۱	(۱) باب فضل من قام رمضان	۵۶۰	اس شخص کا بیان جو کسی کی ملاقات کو جائے اور وہاں اپنا روزہ نفلی نہ توڑے
۵۷۱	رمضان میں قیام کرنے والوں کی فضیلت کا بیان	۵۶۰	خدمت و دعا کی برکت
۵۷۷	۳۲ - کتاب فضل ليلة القدر	۵۶۱	(۶۲) باب الصوم من آخر الشهر
۵۷۷	(۱) باب فضل ليلة القدر	۵۶۱	آخر مہینہ میں روزے رکھنے کا بیان
۵۷۷	شب قدر کی فضیلت کا بیان	۵۶۳	(۶۳) باب صوم یوم الجمعة، وإذا أصبح صائما یوم الجمعة فعليه أن یفطر
۵۷۸	(۲) باب التماس ليلة القدر فی السبع والأواخر	۵۶۳	جمعہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان اگر کوئی جمعہ کا روزہ رکھے تو اس پر واجب ہے کہ افطار کرے
۵۷۸	شب قدر کو رمضان کی آخری سات راتوں میں ڈھونڈنے کا بیان	۵۶۴	(۶۴) باب هل یخص شیئا من الأيام؟
۵۷۹	(۳) باب تحری ليلة القدر فی الوتر من العشر الأواخر،	۵۶۴	کیا روزے کے لئے کوئی دن مخصوص کر سکتا ہے
۵۷۹	شب قدر آخری عشرے کی طاق راتوں میں ڈھونڈنے کا بیان	۵۶۵	(۶۵) باب صوم یوم عرفة
۵۸۱	رفع معرفة ليلة القدر لتلاهی الناس	۵۶۵	عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان
۵۸۱	لوگوں کے جھگڑنے کی وجہ سے شب قدر کی معرفت اٹھائے جانے کا بیان	۵۶۵	مسئلہ
۵۸۲	شب قدر کا علم اور اس کا نسیان	۵۶۶	(۶۶) باب صوم یوم الفطر
۵۸۲	شب قدر کی تعین اٹھالی گئی	۵۶۶	عید الفطر کے دن روزہ رکھنے کا بیان
۵۸۲	شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو	۵۶۷	(۶۷) باب صوم یوم النحر
۵۸۲	(۵) باب العمل فی العشر الأواخر من رمضان	۵۶۷	قربانی کے دن روزہ رکھنے کا بیان
		۵۶۸	(۶۸) باب صیام آیام التشریق
		۵۶۸	ایام تشریق کے روزوں کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۹۱	(۸) باب : هل یخرج المعتکف لحوالہ إلی باب المسجد؟	۵۸۲	رمضان کے آخری عشرے میں زیادہ کام کرنے کا بیان
۵۹۱	کیا اعتکاف کرنے والا اپنی ضرورتوں کے لئے مسجد کے دروازے تک آ سکتا ہے	۵۸۳	تہنڈ باندھتے
۵۹۳	(۹) باب الإعتکاف وخروج النبی ﷺ صبیحة عشرين	۵۸۳	رات کو زندہ کرنے
۵۹۳	اعتکاف کا بیان اور نبی ﷺ بیسویں کی صبح کو اعتکاف سے نکلنے	۵۸۳	اپنے اہل و عیال کو جگاتے
۵۹۳	شب قدر کی ترغیب و فضیلت	۵۸۵	۳۳ - کتاب الإعتکاف
۵۹۳	(۱۰) باب اعتکاف المستحاضہ	۵۸۵	(۱) باب الإعتکاف فی العشر الأواخر،
۵۹۳	مستحاضہ کے اعتکاف کرنے کا بیان	۵۸۵	آخری عشرہ میں اعتکاف کرنے کا بیان
۵۹۳	مستحاضہ اعتکاف میں بیٹھ سکتی ہے	۵۸۶	(۲) باب الحائض ترجل رأس المعتکف
۵۹۵	(۱۱) باب زیارة المرأة زوجها فی اعتکافہ	۵۸۶	اعتکاف والے مرد کے سر میں حائضہ کے کنگھی کرنے کا بیان
۵۹۵	عورت کا اپنے شوہر سے اس کے اعتکاف کی حالت میں ملاقات کرنے کا بیان	۵۸۷	(۳) باب لا یدخل البیت الا لحاجة
۵۹۵	(۱۲) باب الإعتکاف فی شوال	۵۸۷	اعتکاف کرنے والا بغیر کسی ضرورت کے گھر میں داخل نہ ہو
۵۹۵	شوال میں اعتکاف کرنے کا بیان	۵۸۸	(۴) باب غسل المعتکف
۵۹۶	(۱۵) باب من لم یر علیہ اذا اعتکف صوماً	۵۸۸	معتکف کے غسل کا بیان
۵۹۶	ان لوگوں کا بیان جنہوں نے اعتکاف کرنے والے پر روزہ ضروری نہیں سمجھا	۵۸۸	(۵) باب الإعتکاف لیلاً
۵۹۶	(۱۶) باب: اذا نذر فی الجاہلیة أن یعتکف ثم أسلم	۵۸۸	رات کو اعتکاف کرنے کا بیان
۵۹۷	کوئی شخص جاہلیت کے زمانہ میں اعتکاف کی	۵۸۹	اعتکاف واجب کے لئے روزہ شرط ہے
		۵۹۰	(۶) باب اعتکاف النساء
		۵۹۰	عورتوں کے اعتکاف کرنے کا بیان
		۵۹۰	(۷) باب الاخیبة فی المسجد
		۵۹۰	مسجد میں خیمہ لگانے کا بیان
		۵۹۰	مسجد میں خیمے اور عورتوں کا اعتکاف

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
		۵۹۷	نذر مانے پھر مسلمان ہو جائے
			(۱۷) باب: الإعتکاف فی العشر الأوسط
		۵۹۷	من رمضان
			رمضان کے درمیانی عشرے میں اعتکاف
		۵۹۷	کرنے کا بیان
			(۱۸) باب: من أراد أن يعتکف ثم بدأ
		۵۹۸	لہ أن یمخرج
			اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اسے مناسب
		۵۹۸	معلوم ہو کہ اعتکاف سے باہر ہو جائے
		۵۹۸	اعتکاف کی قضاء کا طریقہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۴۔ کتاب الزکاة

(۱) باب وجوب الزکاة

زکوٰۃ کے واجب ہونے کا بیان

وقول الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ۴۳] وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: حدثني أبو سفيان رضي الله عنه فذكر حديث النبي ﷺ فقال: يأمرنا بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف.
وقول الله تعالى:

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ۴۳]

اور اللہ ﷻ کا قول کہ: ”نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو“۔

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: حدثني أبو سفيان رضي الله عنه فذكر حديث النبي ﷺ فقال: يأمرنا بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف.

اور ابن عباس رضي الله عنهما کا بیان ہے کہ مجھ سے ابوسفيان رضي الله عنه نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کا قصہ بیان کیا تو کہا کہ ہمیں نماز، زکوٰۃ، صلہ رحم اور پاک دامنی کا حکم دیتے ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب الزکوٰۃ کا پہلا باب ”باب وجوب الزکاة“ زکوٰۃ کی فرضیت کے بارے میں قائم کیا ہے۔

زکوٰۃ کب فرض ہوئی؟

اس میں کلام ہوا ہے کہ زکوٰۃ کب فرض ہوئی:

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مدینہ طیبہ میں ۲ھ میں فرض ہوئی، لیکن محقق بات یہ ہے کہ فی نفسہ زکوٰۃ مکہ مکرمہ میں فرض ہو گئی تھی، البتہ اس کا نصاب، اس کی تفصیلات اور مصارف وغیرہ مدینہ منورہ میں نازل ہوئے۔

مکہ مکرمہ میں زکوٰۃ کے فرض ہونے کی دلیل سورۃ المزمل میں موجود ہے:

﴿وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾

اور یہ سورۃ المزمل کی بالکل ابتدائی سورت ہے۔

بعض حضرات نے کہا کہ سورۃ المزمل کا یہ حصہ مدنی ہے، اس لئے کہ اس میں جہاد کا بھی ذکر ہے جبکہ جہاد مدینہ منورہ میں نازل ہوا تھا، لیکن یہ خیال اس لئے غلط ہے کہ سورۃ المزمل میں جو جہاد کا ذکر ہے وہ زمانہ مستقبل کا ہے:

”عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرَضًى ۖ وَآخَرُونَ

يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَنْتَفُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۖ

وَآخَرُونَ يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ“

لہذا یہ مکہ مکرمہ میں نازل ہونے کے منافی نہیں ہے۔ تو یہ پوری سورت مکی ہے، معلوم ہوا کہ زکوٰۃ مکہ مکرمہ میں فرض ہو چکی تھی۔

اس کے علاوہ ترجمۃ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت ابوسفیان ؓ کی حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ابوسفیان ؓ نے ہر قل کے دربار میں حضور ﷺ کا ذکر کرتے ہوئے کہا تھا ”یا امرنا بالصلوة والزکوٰۃ والصلۃ والعفاف“ حالانکہ یہ مکہ مکرمہ کا واقعہ ہے۔

معلوم ہوا کہ زکوٰۃ مکہ مکرمہ میں فرض ہو چکی تھی، البتہ تفصیلات نہیں آئی تھیں بلکہ مطلقاً ہر قسم کا صدقہ و خیرات دینے سے زکوٰۃ ادا ہوگئی، کسی مسافر کو کھانا کھلا دیا، کسی کے واسطے سامان بھیج دیا تو زکوٰۃ ادا ہوگئی۔ تو یہ صدقات منتشرہ تھے، لیکن ان کا نصاب اور مقدار وغیرہ متعین نہیں تھی۔

مدینہ منورہ میں ۲ھ میں پہلے روزے فرض ہوئے، پھر صدقۃ الفطر فرض ہوا، پھر زکوٰۃ فرض ہوئی، اس وقت نبی کریم ﷺ نے مقدار، نصاب اور تفصیلات بیان فرمائیں۔

حضرت ضام بن ثعلبہ ؓ کی حدیث میں یہ الفاظ موجود ہے ”انشدک باللہ اللہ امرک ان تأخذ هذه الصدقة من اغنيائنا فتقسمها على فقرائنا“ اور حضرت ضام بن ثعلبہ ؓ ۵ھ میں مدینہ منورہ آئے تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کی تحصیل و تقسیم کا انتظام ۵ھ سے پہلے ہو چکا تھا، لہذا دلائل سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کے نصاب وغیرہ کی فرضیت ۲ھ کے بعد اور ۵ھ سے پہلے ہوئی۔

۱۳۹۵۔ حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد، عن زكريا بن إسحاق، عن يحيى

ابن عبد الله بن صيفي، عن أبي معبد، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أن النبي ﷺ بعث معاذًا إلى اليمن، فقال: «ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة، فإن

هم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض عليهم صدقة في اموالهم ، تؤخذ من اغنيائهم و
ترد على فقرائهم»۔ [أنظر: ۱۳۵۸، ۱۴۹۶، ۲۴۴۸، ۴۳۴۷، ۴۳۷۱، ۴۳۷۲]۔

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا اور فرمایا کہ تم انہیں یہ شہادت دینے کی دعوت دو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں، اگر وہ اس کو مان لیں تو انہیں یہ بتلاؤ کہ اللہ ﷻ نے ان پر دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں اگر وہ اطاعت کریں تو انہیں یہ بتلاؤ کہ اللہ ﷻ نے ان پر ان کی مالوں میں زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے مالداروں سے لی جائے گی اور ان کے محتاجوں کو دی جائے گی۔

کیا کفار مخاطب بالفروع ہیں؟

”فقال: ((ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنى رسول الله ، فإن هم أطاعوا
لذلك فاعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة“۔

حضرات حنفیہ اور شوافع کا اس بات پر اتفاق ہے کہ کفار مخاطب بالایمان بھی ہیں اور اور مخاطب بالعقوبات والمعاملات بھی۔ پھر اس پر بھی اتفاق ہے کہ جب کافر مشرف باسلام ہو جائے تو کچھلی نمازوں اور دوسرے فرائض و واجبات کی قضاء اس کے ذمہ واجب نہیں۔ البتہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ کفار حالت کفر میں صلوٰۃ و صوم اور زکوٰۃ و حج جیسے فرائض کے مکلف اور مخاطب ہیں یا نہیں؟

حضرات مالکیہ اور شافعیہ رحمہم اللہ کے نزدیک وہ ان عبادات کے مکلف اور مخاطب ہیں۔

جس کا مطلب یہ ہے کہ ان حضرات کے نزدیک کفار کو ان عبادات کے ترک کرنے پر آخرت میں عذاب دیا جائیگا جو عقوبت کفر سے زائد ہوگا۔

حضرات حنفیہ کے اس بارے میں تین اقوال ہیں:

عراقیین کے نزدیک وہ اعتقاداً بھی مخاطب ہیں اور اداً بھی، لہذا قیامت کے دن ان کو ان عبادات پر عدم اعتقاد اور ان کی عدم ادائیگی دونوں حیثیتوں سے عذاب دیا جائے گا۔

۱۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الايمان ، باب الدعاء الى الشهادتين وشرائع الاسلام ، رقم : ۲۸ ، وسنن الترمذی ، كتاب

الزكاة عن رسول الله ، باب ما جاء في كراهية اخذ خيار المال في الصدقة ، رقم : ۵۶۷ ، وسنن النسائي ، كتاب

الزكاة ، باب وجوب الزكاة ، رقم : ۲۳۹۲ ، وسنن أبي داود ، كتاب الزكاة ، باب في زكاة السائمة ، رقم : ۱۳۵۱ ، و

سنن ابن ماجه ، كتاب الزكاة ، باب فرض الزكاة ، رقم : ۱۷۷۳ ، ومسند أحمد ومن مسند بنی هاشم ، باب بداية مسند

عبدالله بن العباس . رقم : ۱۹۶۷ ، وسنن الدارمی ، كتاب الزكاة ، باب في فرض الزكاة . رقم : ۱۵۶۳ .

جب کہ مشائخ ماوراء النہر کی ایک جماعت کے نزدیک وہ اعتقاداً مخاطب ہیں، ادا نہیں، لہذا ان کو عدم اعتقاد کی حیثیت سے تو عذاب دیا جائے گا عدم ادائیگی کی حیثیت سے نہیں۔

جب کہ حنفیہ میں سے ایک جماعت کا کہنا یہ ہے کہ کفار عبادات کے مخاطب نہیں، نہ عقیدہ اور نہ ہی عملاً۔ ان حضرات کے نزدیک کفار کو عدم ایمان پر تو عذاب دیا جائے گا لیکن عبادات کی عدم ادائیگی اور ان پر عدم اعتقاد کی وجہ سے کوئی عذاب نہ ہوگا۔

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ اس مسئلہ میں فرماتے ہیں ”والمختار قول العراقيين

واختاره صاحب ”البحر“ فی شرح ”المنار“۔ ۲

حدیث باب سے ان کے مخاطب نہ ہونے پر استدلال کیا گیا ہے، کیونکہ نماز کی تعلیم دینے کو ان کے ایمان پر موقوف رکھا گیا ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ استدلال قوی نہیں، کیونکہ زکوٰۃ کی تعلیم کو نماز کے بعد رکھا گیا ہے، ظاہر ہے کہ اس کا یہ مطلب نہیں کہ جب نماز پڑھ لیں گے تو زکوٰۃ واجب ہوگی اسی طرح یہ مطلب بھی درست نہیں کہ جب ایمان لائیں گے تو نماز واجب ہوگی۔ اس کے برخلاف آیت کریمہ ”لَمْ تَكُنْ مِنَ الْمُضِلِّينَ وَ لَمْ نَكُ نُنْطِعِ الْمُسْكِينِ“ سے وہ حضرات استدلال کرتے ہیں جو مخاطب بالفروع ہونے کے قائل ہیں اور جو حنفیہ مخاطب نہ ہونے کے قائل ہیں وہ اس کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ یہ اعمال بطور علامت ایمان ذکر فرمائے گئے ہیں۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

کیا کفار کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں؟

”تَوَخَّذْ مِنْ أَغْنِيَانِهِمْ وَتَرِدْ عَلَىٰ فُقَرَائِهِمْ“ اس حدیث کے اشارۃ النص سے حنفیہ اور جمہور نے اس پر استدلال کیا ہے کہ زکوٰۃ مسلمانوں کو ہی دی جاسکتی ہے، غیر مسلم کو نہیں، کیونکہ فرمایا گیا ہے اغنیاء مسلمین سے لی جائے اور فقراء مسلمین کی طرف روکی جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مصرف صرف مسلمان ہی ہو سکتا ہے غیر مسلم نہیں ہو سکتا۔

ثم قال : اعلم أن المختار أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة المأمور به والمنهى عنه ، هذا قول المحققين والاكثرين ، وقيل : ليسوا مخاطبين ، وقيل : مخاطبون بالمنهى دون المأمور . قلت : شمس الأئمة في كتابه ، في فصل بيان موجب الأمر في حق الكفار : لا خلاف أنهم مخاطبون بالایمان لأن النبي ﷺ بعث إلى الناس كافة ليدعوهم إلى الإيمان ، قال تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾ [الاعراف : ۱۵۸] ولا خلاف أنهم مخاطبون بالمشروع من العقوبات ، ولا خلاف أن الخطاب بالمعاملات يتناولهم أيضاً ، ولا خلاف أن الخطاب بالشرائع يتناولهم في حكم المؤاخذه في الآخرة ، فاما في وجوب الاداء في أحكام الدنيا فمذهب العراقيين من أصحابنا أن الخطاب يتناولهم أيضاً والاداء واجب عليهم ، ومشايخ ديارنا يقولون : انهم لا يخاطبون بأداء ما يحتمل السقوط من العبادات . عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۳۲۵ ، وفيض الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۰ .

امام زفر رحمہ اللہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ کا فر کو بھی دے سکتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ قرآن کریم میں عموم ہے، اس میں مطلق ہے ”إنما الصدقات للفقراء“ اب یہ فقراء مطلق ہے اس کے ساتھ مسلمان ہونے کی قید نہیں ہے۔

نیز مصنف ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ میں حضرت جابر بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مصرف صدقہ میں مسلمان اور ذمی دونوں شامل ہیں۔ ۳

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ وغیرہ کہتے ہیں کہ حدیث میں خاص طور سے مسلمانوں کا ذکر ہے اور ”إنما الصدقات للفقراء“ میں عموم نہیں، بلکہ اجمال ہے، حدیث نے اس مجمل کی تفسیر کر دی۔ جمہور کا مفتی بہ مسلک یہی ہے کہ غیر مسلموں کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی، اگرچہ اس معاملے میں امام زفر رحمہ اللہ کے دلائل بھی مضبوط ہیں، لیکن امت کے سواد اعظم کا اتفاق ان کے مقابلے میں مضبوط تر ہے۔

۱۳۹۶۔ حدثنا حفص بن عمر : حدثنا شعبه ، عن ابن عثمان بن عبد الله بن موهب ، عن موسى بن طلحة ، عن أبي أيوب رضی اللہ عنہ أن رجلاً قال للنبي ﷺ : أخبرني بعمل يدخلني الجنة . قال : ماله ماله ؟ وقال النبي ﷺ : «أرب ماله ؟ تعبد الله ولا تشرك به شيئاً . وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة وتصل الرحم » . وقال بهز : حدثنا شعبه قال : حدثنا محمد بن عثمان و أبوه عثمان بن عبد الله أنهما سمعا موسى بن طلحة ، عن أبي أيوب عن النبي ﷺ بهذا . قال أبو عبد الله : أخشى أن يكون محمدٌ غير محفوظ ، إنما هو عمرو . [أنظر : ۵۹۸۲ ، ۵۹۸۳] . ۴

حضور ﷺ سے سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”مالہ مالہ؟“ دیکھو اس کو کتنی فکر ہے کہ پوچھ رہا ہے جنت میں داخل ہونے والا عمل بتائیے۔

”وقال النبي ﷺ أرب ماله“ یہ ”أَرَبٌ“ اور ”أَرَبٌ“ مختلف طریقوں سے ضبط کیا گیا ہے، ”أَرَبٌ“ (بکسر الراء) کے معنی یہ ہوں گے کہ یہ حاجت مند ہے اس کو حاجت پیش آگئی ہے، اس کے بعد آپ

۳ ”قال مثل عن الصدقة فيمن توضع ؟ فقال في أهل المسكنة من المسلمين وأهل ذمتهم وقال : وقد كان رسول الله يقسم في أهل الذمة من الصدقة والخمس“ مصنف ابی شیبہ ، رقم : ۱۰۴۰۹ ، ج : ۲ ، ص : ۴۰۲ ، مکتبۃ الرشید ، الرياض ، ۱۴۰۹ھ۔

۴ ولی صحیح مسلم ، کتاب الایمان ، باب بیان الایمان الذی یدخل بہ الجنة من تمسک بما امر بہ دخل الجنة ، رقم : ۱۳ ، و سنن النسائی ، کتاب الصلاة ، باب ثواب من أقام الصلاة ، رقم : ۴۶۴ ، و مسند أحمد ، باقی مسند

الأنصار ، باب ثواب حدیث ابی ایوب الأنصاری ، رقم : ۲۲۳۳۷ ، ۲۲۳۳۸۔

ﷺ نے تعجب سے فرمایا کہ اس کو کیا ہوا ہے اور ”اَرَبُّ“ (بفتح الراء) کہیں تب معنی ہوں گے کہ ”مالہ اَرَبُّ“ یعنی جو دھن اس کو لگی ہوئی ہے وہ ایک حاجت ہے، یعنی اس کو یہ دھن لگی ہوئی ہے کہ میں کس طرح جنت میں داخل ہو جاؤں، اس حاجت کی وجہ سے یہ سوال کر رہا ہے۔ تو آپ ﷺ نے اس کی اس فکر کی تعریف فرمائی اور بعض نے اس کو ”اَرَبُّ“ یا ”اَرَبُّ“ بصیغہ ماضی قرار دیا ہے، اس کے معنی بھی یہی ہے کہ اس کو حاجت پیش آگئی ہے۔

”حدثنا محمد بن عثمان“ یہ جو محمد بن عثمان نام لیا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شاید یہ محمد بن عثمان صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح نام عمرو ہے۔

۱۳۹۷۔ حدثني محمد بن عبد الرحيم قال : حدثنا عفان بن مسلم ، قال : حدثنا وهيب ، عن يحيى بن سعيد بن حيان ، عن أبي ذرعة ، عن أبي هريرة ؓ : أن أعرابياً أتى النبي ﷺ فقال : دلني على عمل اذا عملته دخلت الجنة . قال : ((تعبد الله لا تشرك به شيئاً . وتقيم الصلاة المكتوبة ، وتؤدى الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان)) . قال : والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا . فلما ولي قال النبي ﷺ : ((من سره أن ينظر الى رجل من أهل الجنة فلينظر الى هذا)) . حدثنا مسدد ، عن يحيى ، عن أبي حيان قال : أخبرني أبو ذرعة عن النبي بهذا .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ ایک اعرابی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے کہ جب میں اس کو کروں تو جنت میں داخل ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو اللہ کی عبادت کر اور کسی کو اس کا شریک نہ بنا اور فرض نماز قائم کر اور فرض زکوٰۃ ادا کر اور رمضان کے روزے رکھ۔ تو اس اعرابی نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں اس پر زیادتی نہیں کروں گا جب وہ چلا گیا تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کوئی جنتی دیکھنا ہوا چھا معلوم ہو تو وہ اس شخص کی طرف دیکھے۔ ۵۔

۱۳۹۸۔ حدثنا حجاج : حدثنا حماد بن زيد ، حدثنا أبو جمره قال : سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول : قدم وفد عبد القيس على النبي ﷺ فقالوا : يا رسول الله انا هذا الحي من ربيعة قد حالت بيننا وبينك كفار مضر ، ولسنا نخلص اليك الا في الشهر الحرام . فمرنا بشيء نأخذك عنك وندعو اليه من وراءنا . قال : ((آمركم بأربع وأنهاكم عن أربع : الايمان بالله ، وشهادة أن لا اله الا الله ، وعقد بيده هكذا . وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، و أن تؤدوا خمس ماغنمتم ، وأنهاكم عن الدباء والحتم ، والنقير ، والمزفت)) . وقال سليمان وأبو النعمان عن حماد : ((الايمان بالله : شهادة أن لا اله الا الله)) . [راجع : ۵۳]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی اور حضرت ابو بکر ؓ خلیفہ ہوئے اور عرب کے بعض قبیلے کافر ہو گئے، تو حضرت عمر ؓ نے کہا کہ آپ لوگوں سے کس طرح جنگ کریں گے حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے جہاد کروں یہاں تک کہ ”لا الہ الا اللہ“ کہیں جس نے ”لا الہ الا اللہ“ کہا اس نے مجھ سے اپنا مال اور اپنی جان کو بچا لیا مگر کسی حق کے عوض اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہے۔

۱۳۹۹۔ حدثنا أبو الیمان الحکم بن نافع قال: أخبرنا شعيب بن أبي حمزة، عن الزهري قال: حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أبا هريرة ؓ قال: لما توفي رسول الله ﷺ، وكان أبو بكر ؓ وكفر من كفر من العرب فقال عمر: فكيف تقاتل الناس؟ وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه، وحسابه على الله». [أنظر: ۱۳۵۷، ۶۹۲۴، ۷۲۸۴].

۱۴۰۰۔ فقال: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال. والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها. قال عمر ؓ: فوالله ما هو إلا أن شرح الله صدر أبي بكر ؓ فعرفت أنه الحق. [أنظر: ۱۳۵۶، ۶۹۲۵، ۷۲۸۵].

تشریح

حضرت عبد اللہ بن مسعود ؓ روایت فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ ؓ نے فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی ”وکان أبو بکر“ یہ ”کان“ تائید ہے یعنی ابو بکر خلیفہ بنے۔

”وکفر من کفر من العرب“ اور عرب کے قبائل میں سے جو لوگ کافر ہوئے کافر ہوئے اور صدیق اکبر ؓ نے ان سے جہاد کا ارادہ کیا تو حضرت عمر ؓ نے فرمایا:

”وکيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا

لا وفي صحيح مسلم، كتاب الايمان، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله، رقم: ۲۹، ومسند الترمذی، كتاب الايمان عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، رقم: ۲۵۳۲، ومسند النسائی، كتاب الزكاة، باب مانع الزكاة، رقم: ۲۴۰۰، وكتاب الجهاد، باب وجوب الجهاد، رقم: ۳۰۴۰، وكتاب التحريم الدم، رقم: ۳۹۰۶، ومسند أبي داود، كتاب الزكاة، رقم: ۱۳۳۱، ومسند أحمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب مسند أبي بكر الصديق، رقم: ۶۳، ۱۱۶، ۲۳۲، ۳۱۷، باقي مسند المكثرين، باب باقي المسند السابق، رقم: ۹۱۰۹، ۱۰۴۲۰.

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہ آپ کیسے ان سے جہاد کریں گے جبکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ مجھے لوگوں سے قتال کا حکم دیا گیا ہے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں ”فَمَنْ قَالَهَا فَقَدْ عَصَمَ مَالَهُ وَنَفْسَهُ“ پس جس نے یہ کلمہ کہہ دیا تو اس نے اپنے مال اور جان کو مجھ سے محفوظ کر لیا ”إِلَّا بِحَقِّهِ“ الا یہ کہ اسلام کے حق پر اس کی جان لی جائے یعنی قصاص وغیرہ میں ”وَحَسْبَاهُ عَلَى اللَّهِ“ تو اس کے جواب میں صدیق اکبر ﷺ نے فرمایا:

”وَاللَّهِ لَا قَاتِلِينَ مِنْ فَرَقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ، وَاللَّهُ لَوْ

مَنْعُونِي عَنَّا كَانُوا يُؤَدُّونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَقَاتَلْتَهُمْ عَلَى مَنَعِهَا“

اللہ کی قسم اگر یہ لوگ مجھے ایک بکری کا بچہ بھی دینے سے انکار کریں گے جو یہ رسول اللہ ﷺ کو دیا کرتے تھے تو اس کے انکار پر میں ان سے قتال کروں گا۔

پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ ؓ“ کہ خدا کی قسم اللہ ﷻ نے اس حکم کے لئے صدیق اکبرؓ کا سینہ کھول دیا ہے اور ان کو اس پر شرح صدر ہے، ”فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ“ تو میں جان گیا کہ یہی بات حق ہے جو صدیق اکبرؓ فرما رہے ہیں اور اس میں میری رائے صحیح نہیں ہے۔

خلافت صدیق اکبرؓ اور فتنہ ارتداد

صدیق اکبرؓ کے زمانے میں جو فتنہ ارتداد کا واقعہ پیش آیا اس کے سمجھنے میں بعض اوقات غلط فہمی ہو جاتی ہے اور اس میں اشتباہ ہو جاتا ہے، اس لئے اس کی تھوڑی سی تفصیل بیان کرنا ضروری ہے، جب حضور اکرم ﷺ کے وصال کے بعد صدیق اکبرؓ نے خلافت کا کام سنبھالا تو صدیق اکبرؓ کے عہد خلافت میں لوگوں کے پانچ گروہ ہو گئے تھے۔

پہلا گروہ

ایک گروہ تو سیدھے سادھے سچے مسلمانوں کا تھا، جنہوں نے حضرت صدیق اکبرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی اور جیسے پہلے مسلمان تھے اسی طرح مسلمان باقی رہے اور جو فرائض پہلے ادا کرتے تھے وہی فرائض بعد میں بھی ادا کرتے رہے، ان میں کوئی فرق واقع نہیں ہوا اور اسی پہلے گروہ کی اکثریت تھی، باقی چار گروہوں نے فتنہ پیدا کیا۔

دوسرا گروہ

دوسرا گروہ ان میں وہ تھا جو بالکل اعلانیہ مرتد ہو گیا، یعنی اس نے واپس بت پرستی شروع کر دی اور اسلام کو کھلم کھلا ترک کر دیا اور العیاذ باللہ کھلا کافر ہو گیا، ایسے لوگ بھی تھے مگر ان کی تعداد اتنی زیادہ نہیں تھی۔

تیسرا گروہ

تیسرا گروہ ان لوگوں کا تھا جو نبی کریم ﷺ کے بعد مدّ عین نبوت کے متبع ہوئے تھے کوئی مسیلہ بن کذاب کا، کوئی اسود غنسی کا اور کوئی سجاح کا جو ایک عورت تھی اور اس نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ تو کچھ لوگ ان مدّعیان نبوت کے پیچھے چل پڑے اور یہ لوگ اپنے آپ کو مسلمان تو کہتے تھے اور ”لا اِلهَ اِلا اللّٰہ“ بھی پڑھتے تھے، ان میں بعض نبی کریم ﷺ کی نبوت کے بھی قائل تھے لیکن یہ لوگ ختم نبوت کے قائل نہیں تھے، حضور اکرم ﷺ کو آخری نبی نہیں مانتے تھے بلکہ مدّعیان نبوت کو بھی مانتے تھے۔ یہ تیسرا گروہ تھا جو اعلانیہ تو اپنے آپ کو کافر نہ کہتے تھے لیکن ایسے کام کا ارتکاب اعلانیہ کرتے تھے جو موجب تکفیر تھا یعنی غیر نبی کو نبی ماننا، تو یہ بھی مرتد ہو گئے تھے۔

چوتھا گروہ

چوتھا گروہ وہ تھا جس نے کسی مدّعی نبوت کو نہیں مانا اور بظاہر ”لا اِلهَ اِلا اللّٰہ محمد رسول اللّٰہ“ کے قائل رہے لیکن زکوٰۃ کی فرضیت سے انکار کر دیا اور یہ کہا کہ زکوٰۃ فرض ہی نہیں اور جو کچھ فرض تھی وہ حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں تھی اب آپ کے بعد زکوٰۃ فرض نہیں رہی، اس گروہ کے کفر میں بھی کوئی شک نہیں کیونکہ زکوٰۃ ارکان اسلام میں سے ہے اور جس طرح نماز کا منکر کافر ہے اسی طرح زکوٰۃ کا منکر بھی کافر ہے، تو اس گروہ کے لوگ بھی کافر و مرتد تھے۔

پانچواں گروہ

پانچواں گروہ وہ تھا جو تو حید کا بھی قائل تھا، حضور ﷺ کی رسالت کا بھی قائل تھا اور کسی مدّعی نبوت کو نہیں مانتا تھا اور زکوٰۃ کی مطلق فرضیت کا بھی منکر نہیں تھا اس گروہ کے لوگ یہ کہتے تھے کہ زکوٰۃ فرض ہے، ہم بھی مانتے ہیں لیکن ہم زکوٰۃ ابو بکر ﷺ کو نہیں دیں گے بلکہ خود ادا کریں گے۔ پھر ان میں سے بعض کہتے تھے کہ ہم انفرادی طور پر زکوٰۃ ادا کریں گے اور بعض یہ کہتے تھے کہ ابو بکر ﷺ کو ہم کیوں ٹھیکہ دار بنائیں اور ان کی امارت کو ہم کیوں تسلیم کریں، ہم میں سے ہر قبیلہ کا ایک امیر ہو، اور ہم اس کو زکوٰۃ ادا کریں گے لیکن صدیق اکبر ﷺ کو نہیں دیں گے اور یہ قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کرتے تھے ”خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَبُہَا وَتُزَكِّیْہُمْ“ کہ یہ خطاب حضور اکرم ﷺ کو ہے کہ آپ صدقہ وصول کریں اور آپ کے صدقہ وصول کرنے سے ان کو تزکیہ و طہارت حاصل ہوگا اور آپ ان کے حق میں دعا کریں گے، تو اب کون ہے جو حضور اکرم ﷺ کی طرح تطہیر و تزکیہ کر سکے اور حضور اکرم ﷺ جیسی دعادے سکے، لہذا اب کسی امیر وغیرہ کو زکوٰۃ دینے کی ضرورت نہیں بلکہ ہم خود ادا کریں گے۔ یہ پانچواں گروہ تھا ان کو بھی منکرین زکوٰۃ اور مانعین زکوٰۃ میں شمار کیا جاتا ہے۔

اگر آپ غور کریں تو معلوم ہوگا کہ اس گروہ کا کوئی عمل موجب تکفیر نہیں تھا اس لئے کہ نہ یہ زکوٰۃ کے منکر تھے اور نہ دیگر ضروریات دین میں سے کسی اور چیز کے منکر تھے لیکن انکار کر رہے تھے صدیق اکبر ؓ کو زکوٰۃ دینے کا اور اس کی وجہ سے قتال پر بھی آمادہ تھے، لہذا حقیقت میں یہ اہل نبی تھے، مرتد نہیں تھے۔ اگر فاروق اعظم ؓ کو اشکال پیش آیا تو اس آخری گروہ کے بارے میں پیش آیا، پہلے تین گروہوں کے بارے میں کوئی اشکال کی بات تھی ہی نہیں، اس لئے کہ ان کا کفر ظاہر تھا۔ اشکال صرف اس آخری گروہ کے بارے میں تھا کہ یہ لوگ زکوٰۃ کو مانتے ہیں لیکن صرف صدیق اکبر ؓ کو دینے سے انکار کر رہے ہیں، محض اہل نبی ہونے کی وجہ سے قتال کیوں کیا جائے۔ اور اس کی دلیل مستدرک حاکم میں حضرت عمر ؓ کا یہ قول ہے: ”لَا اَكُونُ مَسَالَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ثَلَاثٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ حِمْرِ النِّعَمِ: مِنَ الْخَلِيفَةِ بَعْدَهُ، وَعَنْ قَوْمٍ قَالُوا نَقِرْ بِالزُّكُوتِ فِي أُمُومِنَا وَلَا نُؤَدِّيْهَا إِلَيْكَ، أَيْحِلْ قِتَالُهُمْ عَنِ الْكَلَالَةِ.“

اس کی تفصیلی وضاحت اس لئے کر دی کہ اس سے بعض قادیانی اور منکرین حدیث بھی استدلال کرتے ہیں کہ حضرت عمر ؓ کا بھی یہی خیال تھا کہ جو شخص ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ“ پڑھے وہ چاہے ضروریات دین میں سے کسی چیز کا بھی منکر ہو جائے اس کے اوپر تکفیر کا فتویٰ نہیں لگانا چاہیے اور اس سے قتال نہیں کیا جاسکتا، تو یہ خیال بالکل غلط ہے کیونکہ فاروق اعظم ؓ کو اشکال صرف اس پانچویں گروہ کے بارے میں تھا، جس کی دلیل یہ ہے کہ صدیق اکبر ؓ نے جواب میں یہ فرمایا ”لَا قَاتِلُنَّ مِنْ فَرَقٍ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزُّكَاةِ“ یعنی جو نماز اور زکوٰۃ میں تفریق کرے گا میں اس سے قتال کروں گا، جس کے معنی یہ ہوئے کہ صلاۃ سے انکار کرنے والے سے قتال کے حضرت فاروق اعظم ؓ بھی قائل تھے جب ہی تو الزام دیا کہ بتاؤ اگر کوئی شخص صلاۃ کا انکار کرے تو اس شخص سے قتال کروں یا نہ کروں، تو فاروق اعظم ؓ کی طرف سے جواب یہ ہوتا کہ ہاں ضرور کریں تو صدیق اکبر ؓ نے فرمایا کہ جب نماز کے منکر کے ساتھ قتال ہے تو پھر زکوٰۃ کے منکر کے ساتھ بھی قتال ہوگا کیونکہ دونوں میں کوئی فرق نہیں، تو حقیقت میں بات یہ تھی۔

پھر آگے صدیق اکبر ؓ نے فرمایا کہ اگر انہوں نے مجھے ایک بکری کا بچہ دینے سے بھی انکار کیا جو یہ حضور ﷺ کو دیا کرتے تھے تب میں قتال کروں گا، تو حضرت عمر ؓ کا موقف یہ تھا نہ کہ وہ جو طہرین بیان کرتے ہیں۔ ۵۔

(۲) باب البيعة على ايتاء الزكاة

زکوٰۃ دینے پر بیعت کرنے کا بیان

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزُّكَاةَ

فَأَخَوَاتُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ [التوبة: ۵]۔

ترجمہ: اگر وہ توبہ کر لیں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں تو

وہ تمہارے دینی بھائی ہیں۔

بقرونها . قال : و من حقها أن تحلب على الماء . قال : ولا يأتي أحدكم يوم
القيامة بشاة يحملها على رقبتها لها يعار ، فيقول : يا محمد ، فأقول : لا أملك لك
شيئا ، قد بلغت . ولا يأتي ببعير يحمله على رقبتها له رغاء فيقول : يا محمد ، فأقول : لا
أملك من الله لك شيئا ، قد بلغت . [أنظر : ۲۳۷۸ ، ۳۰۷۳ ، ۶۹۵۸] ۱۱

مفہوم

”تاتی الإبل علی صاحبها علی خیر ما کانت“ کسی شخص کے پاس اونٹ ہوں اور اس نے
ان کی زکاة ادا نہیں کی تو وہ اونٹ اپنے مالک کے پاس آئیں گے ”علی خیر ما کانت“ یعنی جتنے وہ دنیا میں
موٹے تازے تھے اسی حالت میں آئیں گے ”إذا هو لم يعط فيها حقها“ تو اگر اس نے حق ادا نہیں کیا تھا تو
موٹے تازے ہو کر اس کو اپنے پاؤں سے روندیں گے اور سینگ ماریں گے، ایسا نہ ہو کہ کوئی شخص قیامت کے دن
بکری کو اپنی گردن پر سوار کر کے آئے اور بکری آواز نکال رہی ہو اور یہ شخص آ کر کہے کہ اے محمد! میرے سر پر بکری
سوار ہو گئی ہے اور اس نے مجھے عذاب میں مبتلا کر دیا ہے اس سے مجھے نجات دلائیے، ”فأقول : لا أملك
لك شيئا ، قد بلغت“ میں کہوں گا اب میرے اختیار میں کچھ نہیں پہلے ہی میں تم کو تبلیغ کر چکا ہوں۔

”ولا يأتي ببعير يحمله على رقبتها“ اور نہ کوئی شخص اونٹ کو اپنی گردن پر سوار کر کے لائے اور وہ
اونٹ بڑبڑا رہا ہو اور وہ شخص یہ کہے کہ اے محمد! میں مصیبت میں مبتلا ہو گیا آ کے مجھے نجات دلائیے، ”فأقول لا
أملك من الله إنك شيئا قد بلغت“ اس کا مطلب یہ ہے کہ زکاة ادا کرنے کا اہتمام کرو، ورنہ یہ سب
عذاب پیش آئیں گے۔

۱۴۰۳۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا هاشم بن القاسم : حدثنا عبد الرحمن ابن
عبد الله بن دينار ، عن أبي صالح السمان ، عن أبي هريرة ؓ قال : قال رسول الله
ﷺ : ((من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان ، يطوقه
يوم القيامة ، ثم يأخذ بلهزمتيه ، يعني بشدقيه ، ثم يقول : أنا مالك ، أنا كنزك)) . ثم تلا

۱۱ و فی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب الم مانع الزکاة ، رقم : ۱۶۳۸ ، و سنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب مانع
زکاة الابل ، رقم : ۲۴۰۵ ، و سنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب فی حقوق المال ، رقم : ۱۳۱۳ ، و سنن ابن ماجه ،
کتاب الزکاة ، باب ماجاء فی منع الزکاة ، رقم : ۱۷۷۶ ، و مسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أبی هريرة ،
رقم : ۷۲۴۷ ، ۷۳۹۵ ، ۷۸۳۷ ، ۸۳۰۷ ، ۸۵۷۷ ، ۸۶۱۹ ، ۱۰۳۳۵۹۹۵۱ ، و موطا امام مالک ، کتاب الزکاة باب
ما جاء فی الكنز ، رقم : ۵۳۰ .

﴿لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ الآية [آل عمران: ۱۸۰] [انظر: ۴۵۶۵، ۴۶۵۹، ۶۹۵۷]. ۱۲

مفہوم

”شجاع“ کے معنی ہیں سانپ اور ”اقرع“ کے معنی ہیں گنجا، یعنی مال گنجنے سانپ کی شکل میں آئے گا، ”لہ زبیتان“ جس کے دائیں بائیں دو لمبے دانت ہوں گے، ”یطوقہ یوم القيامة“ اور قیامت کے دن اس کے گلے میں طوق بنا کر ڈال دیا جائے گا ”ثم يأخذه بلهزمته“ یعنی ”بشدقیہ“ پھر وہ اس کے باجھوں کو پکڑے گا ”ثم يقول أنا مالک أنا کنزک“ یعنی جس چیز میں انہوں نے بخل کیا تھا وہی قیامت کے دن طوق بنا کر گلے میں ڈال دیا جائے گا۔

(۴) باب ما أَدَى زكاته فليس بكنز،

جس مال کی زکوٰۃ دی جاتی ہے وہ کنز نہیں ہے،

لقول النبی ﷺ: ((ليس فيما دون الخمس أواق صدقة)) .

اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا پانچ اوقیہ سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

۱۴۰۴۔ وقال أحمد بن شبيب بن سعيد، حدثنا أبي: عن يونس، عن ابن شهاب،

عن خالد بن أسلم، قال: خرجنا مع عبد الله بن عمر رضى الله عنهما، فقال أعرابي: أخبرني

قول الله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ۳۴] قال

ابن عمر: من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له. إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة فلما أنزلت

جعلها الله طهراً للأموال. [انظر: ۴۶۶۱]

ترجمہ: خالد بن اسلم سے روایت ہے: فرمایا کہ ہم عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ نکلے تو

ایک اعرابی نے کہا کہ مجھے اللہ کے قول ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ“ کی تفسیر بتائیے؟ ابن عمرؓ نے

فرمایا جس نے اسے جمع کیا اور زکوٰۃ نہ دی تو اس کے لئے خرابی ہے اور یہ زکوٰۃ کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا حکم

ہے جب زکوٰۃ کی آیت نازل ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو مالوں کی پاکی ذریعہ بنایا۔

۱۴۰۵۔ حدثنا اسحاق بن يزيد، أخبرنا شعيب بن اسحاق: قال الأوزاعي: أخبرني

يحيى بن أبي كثير أن عمرو بن يحيى بن عماراً، أخبره عن أبيه يحيى بن عمارة بن أبي الحسن

أنه سمع أبا سعيد ؓ يقول: قال رسول الله ﷺ: ((ليس فيما دون خمس أواق صدقة. وليس

۱۲ وفى صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب الم مانع الزكاة، رقم: ۱۶۳۷، وسنن النسائي، كتاب الزكاة، باب الم مانع

زكاة ماله، رقم: ۶۳۲۶، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة، باب فى حقوق المال، رقم: ۱۴۱۴.

فیما دون خمس ذود صدقة . وليس فيما دون خمس اوسق صدقة . [أنظر :

۱۳۴۷، ۱۳۵۹، ۱۳۸۳] ۱۳

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری ؓ کو کہتے ہوئے سنا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ پانچ اوقیہ (چاندی) سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے اور نہ پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ ہے اور پانچ وسق سے کم (غلہ یا کھجور) میں زکوٰۃ ہے۔

۱۴۰۶۔ حدثنا علی ، سمع هشیم ، أخبرنا حصین ، عن زید بن وهب قال : مررت بالربذة فإذا أنا بابی ذر ؓ ، فقلت له : ما أنزلک منزلک هذا ؟ قال : كنت بالشام فاختلفت أنا و معاوية فی : ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ۳۴] قال معاوية : نزلت فی أهل الکتاب . فقلت : نزلت فینا و فیهم . فكان بینی و بینہ فی ذبک ، و کتب إلی عثمان ؓ یشکونی ، فکتب إلی عثمان : أن أقدم المدینة ، فقدمتها . فکثر علی الناس حتی کانهم لم یرونی قبل ذلک . فذکرت ذلک لعثمان فقال لی : إن شئت تسحیت فکنت قریبا . فذاک الذی أنزلنی هذا المنزل ، ولو أمروا علی حبشیا لسمعت و اطعت . [أنظر : ۴۶۶۰] ۱۴

ترجمہ: زید بن وهب ؓ روایت کرتے ہیں کہ میں ربذہ سے گذرا تو ابوذر غفاری ؓ سے ملا اور ان سے پوچھا کہ آپ کو اس مقام میں کس چیز نے پہنچایا؟ انہوں نے بتایا کہ میں شام میں تھا تو مجھ میں اور معاویہ ؓ میں آیت ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ“ کی تفسیر میں اختلاف ہوا۔ معاویہ ؓ نے کہا یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں نزل ہوئی ہے۔ میں نے کہا ہمارے اور اہل کتاب دونوں کے لئے نازل ہوئی ہے اور اس سلسلے میں میری ان سے خوب بحث ہوئی۔ انہوں نے عثمان ؓ کو میرے شکایت کا خط لکھا، عثمان ؓ نے مجھے لکھا کہ مدینہ چلے آؤ۔ چنانچہ میں چلا آیا تو لوگوں کا میرے پاس اس طرح ہجوم ہونے لگا گویا اس سے پہلے انہوں نے مجھے دیکھا ہی نہ تھا۔ میں نے یہ عثمان ؓ سے کہا تو انہوں نے فرمایا کہ اگر تمہاری خواہش ہو تو ایسی جگہ گوشہ نشین

۱۳۔ وفی صحیح مسلم ، کتب الزکاة ، باب ما یقال عند المصیبة ، رقم : ۱۶۲۵ ، وسنن الترمذی ، کتاب الزکاة عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی صدقة الزرع والتمر والحبوب ، رقم : ۵۶۸ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب زکاة الابل ، رقم : ۲۴۰۲ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب ماتجب فیہ الزکاة ، رقم : ۱۳۳۲ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الزکاة ، باب ماتجب فیہ الزکاة من الأموال ، رقم : ۱۷۸۳ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین باب مسند أبی سعید الخدری ، رقم : ۱۰۶۰۶ ، ۱۰۸۲۳ ، ۱۰۹۷۷ ، ۱۱۱۳۸ ، ۱۱۱۳۷ ، ۱۱۲۷۲ ، ۱۱۲۸۲ ، ۱۱۳۲۳ ، ۱۱۳۸۶ ، ۱۱۴۹۴ ، وموطأ مالک ، کتاب الزکاة ، باب ما یجب فیہ الزکاة ، رقم : ۵۱۳ ، ۵۱۴ ، وسنن الداریمہ ، کتاب الزکاة ، باب ما لا یجب فیہ الصدقة من الحبوب والورق والذهب ، رقم : ۱۵۷۷ .

۱۴۔ الفرد بہ البخاری .

ہو جاؤ جو مدینہ کے قریب ہو۔ یہی چیز تھی جس کے سبب سے میں اس جگہ میں مقیم ہوں اور اگر مجھ پر کسی حبشی کو امیر مقرر کر دیں تو میں سنوں گا اور اطاعت کروں گا۔

تشریح

حضرت زید بن وہب ؓ فرماتے ہیں کہ میں ربذہ کے پاس سے گزرا (ربذہ مدینہ سے تقریباً ۲۰ میل کے فاصلہ پر ایک بستی ہے بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ فاصلہ پر ہے، الحمد للہ! میں نے زیارت کی ہے اور وہاں حضرت ابو ذر غفاری ؓ کا مزار ہے) ”لِذَا اَنَا بَابِي ذر“ وہاں میں نے دیکھا کہ حضرت ابو ذر غفاری ؓ موجود تھے تو میں نے ان سے کہا: ”مَا اَنْزَلَكَ مِنْزِلَكَ هَذَا“ کہ آپ سارا مدینہ منورہ چھوڑ کر ربذہ میں کیوں مقیم ہو گئے؟

”قال: كنت بالشام فاختلفت انا و معاوية“ تو کہا میں شام میں تھا میرے اور معاویہ ؓ کے درمیان اختلاف ہو گیا اور حضرت عثمان ؓ کی طرف سے معاویہ خود شام کے گورنر تھے اور اختلاف ”والدین یکنزون الذهب والفضة“ کی تفسیر میں ہوا تھا۔

حضرت معاویہ ؓ نے فرمایا کہ یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی ہے چونکہ اس سے پہلے احبار و رہبان وغیرہ ہی کا ذکر ہے اور میں نے کہا کہ نہیں، ان کے اور ہم سب کے بارے میں ہے ”فكان بيني وبينه في ذيك“ یعنی میرے اور ان کے درمیان اس معاملے میں کچھ اختلاف ہو گیا ”وكتب الي عثمان يشكوني“ تو انہوں نے حضرت عثمان ؓ کو خط لکھا کہ یہاں مسئلہ پیدا ہو گیا ہے اور میری شکایت کی، ”فكتب الي عثمان: ان اقدم المدينة“ پھر حضرت عثمان ؓ نے خط لکھ کر مجھے مدینہ بلا لیا ”فقد متها“ چنانچہ میں مدینہ آ گیا ”فكثر على الناس“ تو لوگ میرے پاس آنے لگے اور پوچھنے لگے کہ شام میں کیا قصہ تھا اور تم وہاں سے کیوں آ گئے ”حتي كانوا لم يروني قبل ذالك“ اتنی کثرت سے لوگ آنے لگے کہ گویا اس سے پہلے انہوں نے کبھی مجھے دیکھا ہی نہیں تھا ”فلذكرت ذالك لعثمان“ میں نے حضرت عثمان ؓ سے ذکر کیا کہ یہاں بھی یہ مسئلہ پیدا ہو رہا ہے کہ لوگ میرے پاس آرہے ہیں اور یہ کہیں فتنہ نہ ہو جائے ”فقال لي ان شئت نسحبت فكننت قريبا“ تو حضرت عثمان ؓ نے فرمایا کہ اگر آپ چاہیں تو کہیں کنارہ کشی اختیار کر لیں اور قریب میں کہیں رہیں تاکہ لوگ زیادہ آپ کو پریشان نہ کریں ”فلذالك الذي انزلني هذا المنزل“ تو یہ واقعہ تھا جس کی وجہ سے میں ربذہ میں مقیم ہو گیا ”ولو امروا علي حبشيا لسمعت و اطعت“ اگر مجھ پر کوئی حبشی بھی امیر بنا دیا جائے تو میں اس کی بھی اطاعت کروں گا، اس لئے کہ میں فتنہ پیدا کرنا نہیں چاہتا۔

در اصل بات یہ تھی کہ حضرت ابو ذر غفاری ؓ جو تھے یہ صحابہ کرام ؓ میں ”ہر گلے رارنگ و بوئے دگر است“ تو ان کا الگ رنگ تھا، درویش آدمی تھے اور ان کا مذہب یہ تھا کہ کسی بھی آدمی کو اپنی ضرورت سے تین

دینار بھی فاضل رکھنا جائز نہیں۔ اگلی حدیث آرہی ہے جس میں حضور اقدس ﷺ نے احد کو دیکھ کر فرمایا تھا کہ اگر یہ سارا احد میرے لئے سونے کا بنا دیا جائے تب بھی میں اس بات کو پسند نہیں کروں گا کہ میرے گھر میں تین دینار بھی باقی رہیں، حضور اقدس ﷺ نے اپنی طبعی کیفیت بیان فرمائی تھی۔ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے اپنے لئے یہ سمجھا کہ کسی بھی آدمی کے لئے تین دینار سے زیادہ رکھنا جائز نہیں ہے، ہاں کوئی قرضہ ہو تو اس کے لئے رکھ لے اور ”قوت الیوم واللیل“ ایک رات کے لئے رکھ لے، باقی اس سے زیادہ رکھنا جائز نہیں ہے۔ باقی اس سے زیادہ جو رکھے گا وہ ”الذین یکنزون الذهب والفضة ولا ینفقونها فی سبیل اللہ“ کے اندر داخل ہے، لہذا ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی عادت یہ تھی۔ روایت میں آتا ہے کہ جب یہ حضور اقدس ﷺ سے کوئی سختی کا حکم سنتے جس میں رخصت ہوتی تو اس کی طرف زیادہ التفات نہیں فرماتے تھے اور سختی والے حکم پر خود بھی عمل کرتے اور دوسروں کو بھی اس کی تبلیغ فرماتے، شاید اسی لئے کہ احتیاط کا تقاضا یہی ہے تو اس لئے وہ تشدید والے حکم کو لے لیتے تھے، تو احد والی بات سنی تو اس کو لے لیا اور جو دوسرے احکام تھے ان کی طرف غلبہ حال میں (میں اس کو غلبہ حال پر محمول کرتا ہوں) توجہ نہ ہوئی، چنانچہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ جو اختلاف پیش آیا وہ یہ تھا کہ یہ کہتے تھے کہ تین دینار سے جو زیادہ رکھے گا تو یہ کنز میں داخل ہے اور اس کے اوپر یہ عذاب ہے جو کہ گزرا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا بھئی! اول تو یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں آئی ہے، دوسرے یہ کہ حضور اقدس ﷺ کے دوسرے احکام بھی ہیں، اسی واسطے اس طرح لوگوں پر سختی نہ کرو، تو اس میں آپس میں اختلاف ہو گیا چونکہ اس طرح کی یہ بات کرنے لگے تھے تو بہت سے لوگ چونکہ یہ بڑے صحابی تھے تو ان کے متبع بھی ہونے لگے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی فتنہ پیدا ہو جائے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خط لکھا کہ یہ قصہ ہونے لگا ہے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بہتر ہے کہ تم مدینہ میں آ جاؤ، مدینہ منورہ بلایا تو وہاں پر بھی لوگ کثرت سے آنے لگے اور اس طریقے سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کے احترام کی وجہ سے یہ نہیں فرمایا کہ آپ چلے جائیں بلکہ یہ کہا کہ اگر آپ کو اندیشہ ہے کہ اس سے فتنہ و فساد پیدا ہوگا تو آپ کہیں کنارہ کشی اختیار کر لیں، تو پھر یہ ربذہ چلے گئے۔ ایک طرف تو اس بات کا یہ عالم تھا، دوسری طرف یہ تھا کہ اسی زمانے میں روایت میں آتا ہے کہ کوفے کے لوگ بڑے ”الکوفی لایوفی“ تو وہ تو ہمیشہ سے ہی فتنہ فساد کے خوگر رہے، تو انہوں نے دیکھا کہ ان کو لیڈر بنانے کا اور ان کو لیڈر بنا کر فساد برپا کرنے کا یہ بڑا اچھا موقع ہے تو یہ لوگ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ دیکھیں آپ کا تو یہ مذہب ہے اور ساری قوم دوسری طرف جارہی ہے تو آپ ہمارے ساتھ آ جائیں ہم آپ کی حمایت کریں گے چلو بغاوت کریں، تو حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا خبردار! اگر عثمان رضی اللہ عنہ مجھے یہ حکم دیں کہ پیدل ساری دنیا کا چکر لگاؤ تو میں پیدل ساری دنیا کا چکر لگاؤں گا، اس واسطے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہارے اوپر ایک حبشی غلام کو بھی امیر بنا دیا جائے تو تم اطاعت سے کام

لو، لہذا تم یہ فتنہ پیدا نہ کرو، اس سے انکار فرمایا لیکن اپنے مذہب پر قائم رہے اور ان کا استدلال اس آیت کریمہ سے بھی تھا ”یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ، قُلِ الْعَفْوُ عَفْوٌ كَامِنٌ“ عفو کا معنی ضرورت سے زائد، وہ کہتے تھے کہ جو بھی ضرورت سے زائد ہو وہ خرچ کرنا ضروری ہے اور اس کا رکھنا گناہ ہے۔

جمہور کا قول یہ ہے کہ وہاں پر ”یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ“ میں صدقہ کی زیادہ سے زیادہ مقدار کا بیان ہے کم سے کم مقدار کا نہیں یعنی وہ لوگ صدقہ کی فضیلت سن کر اپنے بیوی بچوں کا پیٹ کاٹ کر سب کچھ صدقہ کر دیتے تھے تو قرآن نے فرمایا کہ ”عَفْوُ“ کا صدقہ کرو، اپنی ضرورت سے زائد، تو وہ زائد سے زائد مقدار کا بیان ہے، کم سے کم مقدار کا بیان نہیں جیسے آج کل کثرت سے اس طرح کے لوگ معنی کرتے ہیں، یہ معنی نہیں ہیں بلکہ جتنا خرچ کرو وہ ضرورت سے فاضل ہونا چاہیے، جو بیوی بچوں کی ضرورت کے اندر داخل ہے، اس کو خرچ کرنا جائز نہیں، یہ مقصد ہے۔ ۱۵

۱۴۰۷۔ حدثنا عیاش قال : حدثنا عبد الأعلى قال : حدثنا الجریری ، عن أبي العلاء ، عن الأحنف بن قیس قال : جلست . ح وحدثني اسحاق بن منصور : أخبرني عبد الصمد قال : حدثنا أبي : حدثنا الجریری ، حدثنا أبو العلاء بن الشخير أن الأحنف بن قیس حدثهم قال : جلست إلى ملاء من قریش فجاء رجل خشین الشعر واللیاب والهيئة حتى قام علیهم فسلم ثم قال : بشر الکائزین برضف یحمی علیهم فی نار جهنم ثم یوضع علی حلمة لدى أحدهم حتى یخرج من نفض كتفه ویوضع علی نفض كتفه حتى یخرج من حلمة ثدیہ یتزلزل . ثم ولی فجلس إلى ساریة وبعته وجلست إليه وأنا لا أدری من هو . فقلت له : لا أرى القوم إلا قد کرهوا الذی قلت . قال : إنهم لا یعقلون شیئا .

ترجمہ: احنف بن قیس نے بیان کیا کہ میں قریش کی ایک جماعت میں بیٹھا تھا تو ایک شخص آیا جس کے بال اور کپڑے سخت تھے اور شکل سے پراگندی ظاہر ہوتی تھی یہاں تک کہ ان لوگوں کے پاس نکڑا ہو کر اس نے سلام کیا اور کہا کہ مال جمع کرنے والوں کو خوشخبری دے دو کہ ایک پتھر جہنم کی آگ میں جمع کیا جائیگا پھر وہ ان کی چھاتی پر رکھا جائے گا جو ان کے مونڈھے کی ہڈی کے پاس سے (آر پار ہو کر) نکل جائے گا اور وہ پتھر ہلتا رہے گا، پھر وہ مڑا اور ایک ستون کے پاس جا بیٹھا میں بھی اس کے پیچھے گیا اور اس کے پاس بیٹھ گیا اور میں نہیں جانتا تھا کہ وہ کون ہے، میں نے اس سے کہا کہ میں لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ وہ اس بات سے ناراض ہوئے جو تم نے کہی۔ اس نے کہا وہ کچھ بھی نہیں سمجھتے۔

۱۴۰۸۔ قال لی خلیلی۔ قال : قلت : ومن خلیک ؟ قال : النبی ﷺ : ((یا أبا ذر،

أَبْصِرْ أَحَدًا؟» . قال : فنظرت إلى الشمس ما بقي من النهار وأنا أرى أن رسول الله ﷺ يرسلني في حاجة له ، قلت : نعم . قال : « ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً أنفقهم كله إلا ثلاثة دنائير » . وإن هؤلاء لا يعقلون ، إنما يجمعون الدنيا . ولا والله لا أسألهم دنيا ولا أستفتيهم عن دين حتى ألقى الله عز وجل . [راجع : ۱۲۳۷] .

حالانکہ میرے دوست نے کہا ہے میں نے پوچھا آپ کا خلیل کون ہے؟ کہا نبی اکرم ﷺ۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے ابوذر کیا تم احد پہاڑ کو دیکھتے ہو؟ میں نے آفتاب کو دیکھا کہ دن کا کون سا حصہ باقی رہ گیا ہے اور میں گمان کرنے لگا کہ شاید رسول اللہ ﷺ مجھے کسی ضرورت کے لئے بھیجیں گے۔ میں نے کہا ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے پسند نہیں کہ میرے پاس احد پہاڑ کے برابر سونا ہو اور تین اشرفیوں کے سوا میں کل خیرات نہ کروں اور یہ لوگ کچھ بھی نہیں سمجھتے، یہ لوگ دنیا جمع کرتے ہیں اور میں ان سے دنیا کی کوئی چیز نہیں مانگوں گا اور نہ دین کے متعلق کوئی بات ان سے پوچھوں گا یہاں تک کہ اللہ ﷻ سے مل جاؤں۔

حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ”یا اباذر، أَبْصِرْ أَحَدًا؟“ احد نظر آرہا ہے، تو کہتے ہیں کہ میں یہ سمجھا کہ حضور اقدس ﷺ مجھے کسی کام سے احد بھیجنا چاہتے ہیں تو میں نے سورج کی طرف نگاہ ڈالی تو دن بہت تھوڑا سا رہ گیا تھا، اور یہ سوچ رہے تھے کہ اس وقت بھیجیں گے تو کس طرح میں رات سے پہلے واپس آؤں گا، یہ سوچ رہے تھے۔ ”فلوہ“ گھوڑے کے بچے کو کہتے ہیں، یعنی ایسا زمانہ آجائے گا کہ لوگ اتنی کثرت سے دولت مند ہو جائیں گے کہ کوئی صدقہ قبول کرنے والا نہیں ہوگا تو اس سے پہلے پہلے صدقہ کرلو، یہی معنی ہیں صدقہ قبل از وقت کے۔

(۵) باب إنفاق المال في حقه

مال کا اس کے حق میں خرچ کرنے کا بیان

۱۴۰۹۔ حدثنا محمد بن المثنى : حدثنا يحيى ، عن إسماعيل قال : حدثني قيس ، عن

ابن مسعود ﷺ قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق . ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها » . [راجع : ۷۳]

ترجمہ: ابن مسعود ﷺ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ حسد صرف دو چیزوں پر جائز ہے ایک وہ شخص جس کو اللہ ﷻ نے مال دیا اور اس کو راہ حق پر خرچ کرنے کی قدرت دی اور دوسرا وہ شخص جسے اللہ ﷻ نے حکمت (علم) دی اور اس کے ذریعہ فیصلہ کرتا ہے اور اس کی تعلیم دیتا ہے۔ ۱۶

(۶) باب الرياء في الصدقة

صدقہ میں ریاہ کرنے کا بیان

لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا

صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ إِلَى قَوْلِهِ:

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾

ترجمہ: اے ایمان والو! موت ضائع کرو اپنے خیرات

احسان رکھ کر اور ایذا دے کر اس شخص کی طرح جو خرچ

کرتا ہے اپنا مال لوگوں کے دکھانے کو اور اللہ نہیں دکھاتا

سیدھی راہ کافروں کو۔ [البقرة: ۲۶۳] ۷۱

وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ﴿صلداً﴾: ليس عليه شيء. وقال عكرمة:

﴿وَابِلٌ﴾: مطر شديد. ﴿والطلل﴾: الندى.

اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا ”صلداً“ کا معنی ہے ایسی چیز جس پر کوئی چیز نہ ہو اور عکرمہ نے

بیان کیا کہ ”وابل“ سے مراد شدید بارش ہے اور ”والطلل“ سے مراد تری ہے۔

(۷) باب: لا تقبل صدقة من غلول

چوری کے مال سے صدقہ مقبول نہ ہوگا

”ولا يقبل الا من كسب طيباً“.

”اور صرف پاک کمائی کی خیرات مقبول ہوگی“۔

لِقَوْلِهِ: ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ

صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾

[البقرة: ۲۶۳].

ترجمہ: جواب دینا نرم اور درگزر کرنا بہتر ہے اس

خیرات سے جس کے پیچھے ہوستانا اور اللہ بے پروا ہے

نہایت تحمل والا۔

(۸) باب الصدقة من کسب طیب.

پاک کمائی سے خیرات کرنے کا بیان
 لقوله: ﴿وَيُزَيِّى الصَّدَقَتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ
 كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ. إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
 لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
 وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ۲۷۶-۲۷۷]
 ترجمہ: اور بڑھاتا خیرات کو اور اللہ خوش نہیں کسی ناشکر
 گناہ گار سے جو لوگ ایمان لائے اور عمل نیک کئے اور
 قائم رکھا نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ ان کے لئے ہیں
 ثواب ان کا اپنے رب کے پاس اور نہ ان کو خوف ہے
 اور نہ وہ غمگین ہونگے۔

۱۴۱۰۔ حدثنا عبد الله بن منير: سمع أبا النضر: حدثنا عبد الرحمن هو ابن
 عبد الله بن دينار، عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ((من
 تصدق بعدل تمرة من كسب طيب، ولا يقبل الله إلا الطيب، وإن الله يتقبلها بيمينه. ثم
 يربّيها لصاحبه كما يربّي أحدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل)).

تابعه سليمان عن ابن دينار. وقال ورقاء، عن ابن دينار، عن سعيد بن يسار، عن
 أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ. ورواه مسلم بن أبي مريم، وزيد بن أسلم، وسهيل، عن
 أبي صالح، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ. [أنظر: ۷۴۳۰] ۱۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے پاک کمائی سے ایک

۱۸ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب قبول الصدقة من الکسب الطیب وترتبتها، رقم: ۱۷۸۵، وسنن
 الترمذی، کتاب الزکاة عن رسول اللہ، باب ماجاء فی فضل الصدقة، رقم: ۵۹۷، وسنن النسائی، کتاب الزکاة
 عن، باب الصدقة من غلول، رقم: ۲۳۷۸، وسنن ابن ماجہ، کتاب الزکاة باب فضل الصدقة، رقم: ۱۸۳۲، ومسند
 احمد، باقی المسند المکثرین، باب مسند ابي هريرة، رقم: ۷۳۱۴، ۸۰۳۱، ۸۶۰۳، ۸۸۷۷، ۹۰۵۵، ۹۰۶۳،
 ۹۱۹۸، ۹۷۰۷، ۱۰۵۲۳، ۱۰۶۶۵، وموطاء امام مالک، کتاب الجامع، باب الترغيب فی الصدقة، رقم: ۱۵۸۱،
 وسنن الدارمی، کتاب الزکاة، باب فی فضل الصدقة، رقم: ۱۶۱۳.

کھجور کے برابر صدقہ کیا تو اللہ ﷻ اس کو اپنے دائیں ہاتھ میں لے لیتا ہے اور اللہ ﷻ صرف پاک کمائی کو قبول کرتا ہے، پھر اس کو خیرات کرنے والے کے لئے پالتا رہتا ہے جس طرح تم میں سے کوئی شخص اپنے بچھڑے کو پالتا ہے یہاں تک کہ وہ خیرات پہاڑ کے برابر ہو جاتی ہے۔

(۹) باب الصدقة قبل الرد

اس زمانے سے پہلے صدقہ کرنے کا بیان جب کوئی خیرات لینے والا نہ رہے گا

۱۴۱۱۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة : حدثنا معبد بن خالد قال : سمعت حارثة بن وهب قال : سمعت النبي ﷺ يقول : ((تصدقوا فإنه يأتي عليكم زمان يمشي الرجل بصدقته فلا يجد من يقبلها . يقول الرجل : لو جئت بها بالأمس لقبلتها ، فأما اليوم فلا حاجة لي بها)) . [أنظر : ۱۴۲۳ ، ۷۱۲۰] .

ترجمہ: حارثہ بن وہب بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے سنا کہ خیرات کرو اس لئے کہ ایک ایسا زمانہ تم پر آئے گا جب ایک آدمی اپنی خیرات لے کر پھرے گا۔ تو اس کا لینے والا کسی کو نہ پائیگا اور آدمی اس سے کہے گا کہ اگر تم کل خیرات لے کر آتے تو میں اسے قبول کر لیتا آج تو ہمیں اس کی ضرورت نہیں۔

۱۴۱۲۔ حدثنا أبو اليمان ، أخبرنا شعيب ، حدثنا أبو الزناد ، عن عبد الرحمن بن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ : ((لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهمل رب المال من يقبل صدقته . و حتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه : لا أرب لي)) . [راجع : ۸۵] .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا قیامت نہیں آئی گی یہاں تک تم میں دولت کی زیادتی ہو جائے گی اور بہتی پھرے گی یہاں تک مال والے کو یہ فکر رہے گی کہ کوئی شخص اس کے صدقہ کو قبول کر لیتا اور یہاں تک وہ اس کو کسی کے سامنے پیش کرے گا تو وہ شخص جس کے سامنے مال پیش کرے گا تو وہ کہے گا کہ مجھے اس کی حاجت نہیں۔

۱۴۱۳۔ حدثنا عبد الله بن محمد ، حدثنا أبو عاصم النبيل ، أخبرنا سعدان بن بشر ، حدثنا أبو مجاهد ، حدثنا محل بن خليفة الطائي قال : سمعت عدی بن حاتم ؓ يقول : كنت عند رسول الله ﷺ فجاءه رجلان : أحدهما يشكو العيلة ، والآخر يشكو قطع السبيل . فقال رسول الله ﷺ : ((أما قطع السبيل فإنه لا يأتي عليك إلا قليل حتى تخرج العير إلى مكة بغير خفير . وأما العيلة فإن الساعة لا تقوم حتى يطوف أحدكم بصدقته ، لا يجد من يقبلها منه . ثم ليقفن أحدكم بين يدي الله ، ليس بينه وبينه حجاب

ولا ترجمان يترجم له ، ثم ليقولن له : ألم أوتك مالاً ؟ فليقولن : بلى . ثم ليقولن : ألم أرسل إليك رسولاً ؟ فليقولن : بلى ، فينظر عن يمينه فلا يرى إلا النار ، ثم ينظر عن شماله فلا يرى إلا النار . فليتقين أحدكم النار فإن لم يجد فبكلمة طيبة)) . [أنظر : ۱۴۱۷ ، ۳۵۹۵ ، ۶۰۲۳ ، ۶۵۳۹ ، ۶۵۴۰ ، ۶۵۶۳ ، ۷۴۴۳ ، ۷۵۱۲] . ۱۹

تشریح

دو آدمی آئے اور ایک شخص نے ”عیلۃ“ یعنی فقر کی شکایت کی اور دوسرے نے قطع سبیل کی شکایت کی کہ راستے میں چور ڈاکو بہت ہیں ، تو حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ قطع سبیل کا معاملہ تو یہ ہے کہ ”اما قطع السبیل لا یأتی علیک إلا قلیل حتی تخرج العیر الی مکة بغیر خفیر“ کہ عنقریب ایسا وقت آنے والا ہے کہ مکہ کی طرف قافلہ بغیر کسی نگہبان اور چوکیدار کے نکلے گا اور کوئی اس کو روکنے والا نہیں ہوگا ، ایسے آرام سے چلا جائے گا۔

”عیلۃ“ کے معنی یہ ہیں کہ قیامت قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ تم میں سے ایک شخص اپنے ہاتھ میں صدق لے کر پھرے گا اور اس کو قبول کرنے کے لئے کوئی شخص نہیں پائے گا۔

یہ واقعہ ایک مرتبہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے زمانے میں پیش آچکا ہے کہ لوگ بعض اوقات صدق لے کر جاتے تو کوئی قبول کرنے والا نہ ملتا اور ہو سکتا ہے کہ آگے بھی کبھی امام مہدیؑ کے زمانے میں بھی آجائے۔

۱۴۱۲۔ حدثنا محمد بن العلاء ، حدثنا أبو أسامة ، عن بريد ، عن أبي بردة ، عن أبي موسى عن النبي ﷺ قال : ((لياتين على الناس زمان يطوف الرجل فيه بالصدقة من الذهب ثم لا يجد أحداً يأخذها منه . ويرى الرجل الواحد يتبعه أربعون امرأة يلذن به من قلة الرجال وكثرة النساء)) .

ترجمہ: ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ ایک شخص صدقہ کا سونا لے کر گھومے گا لیکن اسے کوئی ایسا آدمی نہ ملے گا جو اسے قبول کرے اور انہیں میں ایک ایسا شخص بھی نظر آئے گا کہ اس کے پیچھے اس کی پناہ میں مردوں کی کمی اور عورتوں کی زیادتی کے سبب چالیس عورتیں ہوں گی۔

۱۸ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب الحث علی الصدقة ولو بشق تمرۃ أو کلمة طيبة وأنها حجاب من النار ، رقم : ۱۶۸۹ ، ومسند النسائی ، کتاب الزکاة باب القلیل فی الصدقة ، رقم : ۲۵۰۶ ، ومسند أحمد ، اول مسند الکوفین ، باب حدیث عدی بن حاتم الطائی ، رقم : ۱۷۵۳۵ .

۱۴۱۶۔ حدثنا سعيد بن يحيى، حدثنا أبى، حدثنا الأعمش، عن شقيق، عن أبى مسعود، الأنصارى رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا أمرنا بالصدقة أنطلق أحدنا الى السوق فيحامل فيصيب المد. وان لبعضهم اليوم لمائة ألف. [راجع: ۱۴۱۵]

ترجمہ: ابو مسعود انصاری رضي الله عنه نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب ہمیں صدقہ کا حکم دیتے تو ہم میں سے کوئی آدمی بازار جاتا اور مزدوری کر کے ایک مد حاصل کرتا آج ان میں سے بعض کے پاس ایک لاکھ درہم ہیں۔

۱۴۱۷۔ حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا شعبه، عن أبى اسحاق قال: سمعت عبد الله بن معقل قال: سمعت عدى بن حاتم رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ((اتقوا النار ولو بشق تمره)). [راجع: ۱۴۱۳]

ترجمہ: عدی بن حاتم رضي الله عنه نے بیان کیا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگرچہ کھجور کا ٹکڑا ہو اسے صدقہ دے کر آگ سے بچو۔

۱۴۱۸۔ حدثنا بشر بن محمد قال: أخبرنا عبد الله، أخبرنا معمر، عن الزهري قال: حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: دخلت امرأة معها ابنتان لها تسأل. فلم تجد عندي شيئا غير تمره فاعطيتها اياها، فقسمتها بين ابنتيها، ولم تأكل منها، ثم قامت فخرجت. فدخل النبي ﷺ علينا فاخبرته فقال النبي ﷺ: ((من ابتلى من هذه البنات بشئى كن له سترا من النار)) [أنظر: ۵۹۹۵] ۲

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک عورت اپنی دو بیٹیوں کے ساتھ مانگتی ہوئی آئیں، اس نے میرے پاس سوائے ایک کھجور کے کچھ نہ پایا، تو میں نے وہ کھجور اسے دے دی، اس عورت نے اس کھجور کو دونوں لڑکیوں میں بانٹ دیا اور خود کچھ نہ کھایا پھر کھڑی ہو گئی اور چل دی۔

جب نبی کریم ﷺ ہمارے پاس آئے تو میں نے آپ ﷺ سے بیان کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی ان لڑکیوں کے سبب سے آزمائش میں ڈالا جائے تو یہ لڑکیاں اس کے لئے آگ سے حجاب ہو گئی۔

(۱۱) باب فضل صدقة الشحيح الصحيح

بخیل کی تندرستی کی حالت میں صدقہ کرنے کی فضیلت کا بیان

لقله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ

۱۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب فضل الاحسان الى البنات، رقم: ۴۷۶۳، وسنن الترمذی،

كتاب البر والصلة عن رسول الله ﷺ، باب ماجاء في النفقة على البنات والأخوات، رقم: ۸۳۸، ومسند أحمد، باقي مسند

الأنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۲۹۲۶، ۳۳۳۳۳، ۲۳۳۷۰، ۲۳۱۶۷، ۲۳۸۶۶.

قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ ﴿[المنافقون: ۱۰]﴾
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور خرچ کرو اس چیز سے جو ہم نے تم کو
 دی قبل اس کے کہ تم میں سے کسی کے پاس موت آجائے۔
 وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا
 رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ﴾
 [البقرة: ۲۵۴]۔

اور اللہ کا قول کہ اے ایمان والو! تم خرچ کرو اس چیز
 سے جو ہم نے تم کو دی قبل اس کے کہ وہ دن آئے جس
 میں نہ تو خرید و فروخت ہوگی اور نہ دوستی اور نہ شفاعت۔

”الشحيح“۔ ”شح“ سے نکلا ہے، اس کے معنی حرص اور بخل کے ہوتے ہیں، یہاں پر مراد یہ ہے کہ
 دل میں مال کی محبت ہو اور اس کے باوجود انسان صدقہ کرے، اس سے مراد مذموم محبت نہیں ہے جیسا کہ قرآن
 شریف میں آیا ہے کہ ”وما آتی لعمال علی حبه ذوالقربیٰ والیتیمی“ باوجود مال سے محبت ہونے کے پھر
 بھی دیتا ہے اور جو محبت مال کو اللہ کے راستے میں خرچ کرنے سے مانع نہ ہو، وہ مذموم نہیں۔

۱۴۱۹۔ حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا عبد الواحد، حدثنا عمار بن
 القعقاع، حدثنا أبو زرعة، حدثنا أبو هريرة ؓ قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا
 رسول الله أي الصدقة أعظم أجرا؟ قال: ((أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى
 الفقر، وتأمل الغنى ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت: لفلان كذا ولفلان كذا، و
 قد كان لفلان)). [أنظر: ۲۷۸۸] ۲۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ پاس
 آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ کون سا صدقہ اجر کے اعتبار سے زیادہ بڑا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو صدقہ کرے
 اس حال میں کہ تو تندرست ہے، بخیل ہے اور فقر سے ڈرتا ہے اور مال داری کی امید کرتا ہے اور نہ توقف کراتا کہ
 جان حلق تک آجائے اور تو کہے کہ اتنا مال فلاں شخص کے لئے ہے اور اتنا مال فلاں شخص کو دے دیا جائے حالانکہ
 اب تو وہ مال فلاں کا ہی ہو چکا۔

۲۲۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب بيان أن أفضل الصدقة صدقة الصحيح الشحيح، رقم: ۱۷۱۳، وسنن
 النسائي، كتاب الزكاة، باب أي صدقة أفضل، رقم: ۲۳۹۵، وكتاب الوصايا، باب الكراهية في تأخير الوصية، رقم:
 ۳۵۵۳، وسنن أبي داود، كتاب الوصايا، باب ماجاء في كراهية الإضرار في الوصية، رقم: ۲۳۸۱، ومسند أحمد،
 باقي مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۶۸۶۲، ۷۱۰۰، ۹۰۰۹، ۹۳۹۲۔

یعنی اتنا انتظار نہ کرو کہ جب تمہاری جان حلق تک پہنچ جائے تو اس وقت یہ کہو کہ اتنے فلاں کو دیدو اور اتنے فلاں کو دیدو، وصیت کرنا شروع کر دی، حالانکہ تمہارا مال فلاں کا ہو گیا یعنی تمہارے وارث کا ہو گیا، اب تمہارا حق ہی نہیں کہ تم ایک حد سے زیادہ لوگوں کو دینے کی وصیت کرو، اس سے پہلے پہلے صدقہ کرو۔

باب :

۱۴۲۰ - حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا أبو عوانته ، عن فراس ، عن الشعبي ، عن مسروق ، عن عائشة رضي الله عنها : أن بعض أزواج النبي ﷺ قلن للنبي ﷺ : أينا أسرع بك لحوقاً ؟ قال : ((أطولكن يداً)) ، فآخذوا قصبة يذرعونها فكانت سودة أطولهن يداً . فعلمنا بعد أنما كانت طول يدها الصدقة ، وكانت أسر عنا لحوقاً به ، وكانت تحب الصدقة . ۲۳، ۲۴

حدیث کی تشریح

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات میں سے کسی نے نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا ”اے اسرعُ بک لحوقاً“ ہم میں سے کون زیادہ جلدی آپ سے جا کر ملے گی یعنی ازواج مطہرات میں سے کون ہے جس کا انتقال آپ کے بعد سب سے پہلے ہوگا اور وہ سب سے پہلے جا کر آپ سے ملے گی، تو آپ نے فرمایا ”أطولكن يداً“ تم میں سے جس کے ہاتھ سب سے زیادہ لمبے ہیں ”فآخذوا قصبة يذرعونها“ تو ازواج مطہرات نے بانس لے کر پنا شروع کر دیا کہ کس کے ہاتھ زیادہ لمبے ہیں ”فكانت سودة أطول يداً“ تمام ازواج میں سب سے زیادہ لمبے ہاتھ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کے تھے تو سمجھے کہ حضرت سودہ سب سے پہلے تشریف لے جائیں گی۔

”فعلمنا بعد أنما كانت طول يدها الصدقة“ بعد میں پتہ چلا کہ لمبے ہاتھ ہونے سے مراد ظاہری لمبائی نہیں تھی بلکہ ایک اشارہ تھا صدقہ کی طرف کہ جو زیادہ صدقہ کرتی ہو ”وكانت أسرعنا لحوقاً به“ اور وہی خاتون جو سب سے زیادہ صدقہ کرتی تھیں وہی سب سے پہلے حضور ﷺ سے جا کر ملیں ”وكانت تحب الصدقة“ اور صدقہ کو پسند کرتی تھیں۔

بعض لوگوں نے ”كانت“ کی تفسیر حضرت سودہ رضی اللہ عنہا ہی کی طرف راجع کر دی، جیسا کہ یہاں

۲۳ لا يوجد للحديث مكررات.

۲۴ ذكر من أخرجه غيره . وفي صحيح مسلم ، كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل زينب أم المؤمنين ، رقم :

۴۴۹۰ ، وسنن النسائي ، كتاب الزكاة ، باب فضل الصدقة ، رقم : ۴۴۹۴ ، ومسند أحمد ، باقي مسند الأنصار ، باب

حديث السيدة عائشة ، رقم : ۴۳۷۵۲ .

پر موجود ہے یعنی حضرت سودہؓ کے لمبے ہاتھ بھی تھے، بعد میں پتہ چلا کہ طولِ ید سے مراد صدقے کی کثرت ہے اور وہی سودہؓ صدقے کی کثرت کی وجہ سے حضور اقدس ﷺ سے جا کر ملیں گی، بعض لوگوں نے اس کا یہ مطلب سمجھا۔ اس واسطے امام بخاری رحمہ اللہ پر اعتراض بھی کیا کہ یہ کیسے یہاں پر لانے ہیں۔

واقعہ کی حقیقت یہ ہے کہ شروع میں تو ازواجِ مطہرات ظاہری طول کے معنی سمجھ رہی تھیں اس کی وجہ سے ان کا خیال یہ ہوا کہ سودہؓ سب سے پہلے جا کر ملیں گی لیکن بعد میں دیکھا کہ حضرت سودہؓ تو زندہ رہیں اور حضور ﷺ سے سب سے پہلے ملاقات کرنے والی حضرت زینب بنت جحش تھیں، ازواجِ مطہرات میں ان کی وفات سب سے پہلے ہوئی اور وہ اپنے قد و قامت میں حضرت سودہؓ کے مقابلے میں چھوٹی تھیں، ان کے ظاہری طولِ ید کے ہونے کا امکان نہیں تھا تو جسم کے اعتبار سے ان کے ہاتھ لمبے نہیں تھے، انہیں اس واسطے بعد میں پتا چلا کہ طولِ ید سے مراد کثرت سے صدقہ کرنا تھا اور واقعہ یہ ہے کہ زینب بنت جحشؓ تمام ازواجِ مطہرات میں سب سے زیادہ صدقہ کرنے والی تھیں تو یہاں ”وكانت أسرعنا لحوقاً به“ میں ”كانت“ کی ضمیر ان خاتون کی طرف لوٹ رہی ہے جو کثرت سے صدقہ کرنے والی تھیں، یعنی حضرت زینب بنت جحشؓ، اگرچہ یہاں لفظوں میں مذکور نہیں ہے لیکن ضمیر ان ہی کی طرف لوٹ رہی ہے نہ کہ حضرت سودہؓ کی طرف۔ ۲۵۔

۲۵۔ ((وكانت أسرعنا لحوقاً به)) ای: بالنبی ﷺ، والضمیر فی: كانت، بحسب الظاهر، ويرجع الی سودة، وقد صرح به البخاری فی (تاریخہ الصغیر) فی روايته عن موسى بن اسماعيل بهذا الأسناد فكانت سودة أسرعنا... الی آخره. وكذا أخرجه البيهقي فی (الدلائل) من طريق العباس الدوري: عن موسى بن اسماعيل، وكذا فی رواية عفان عند أحمد وابن سعد عنه، وقال ابن سعد: قال لنا محمد بن عمر، یعنی: الواقدي، هذا الحديث وهم فی سودة، وانما هو فی زينب بنت جحش، رضى الله تعالى عنها، فهي أول نساء به لحوقاً. وتوفيت فی خلافة عمر، ؓ، وبقيت سودة الی أن توفيت فی خلافة معاوية فی شوال سنة أربع وخمسين، وفي (التلويح): هذا الحديث غلط من بعض الرواة، والعجب من البخاری كيف لم ينبه عليه، ولا من بعده من أصحاب التابعين، حتى ان بعضه فسره بأن لحوق سودة من أعلام النبوة، وكل ذلك وهم، وانما هي زينب بنت جحش، فانها كانت أطولهن بدءاً بالمعروف، وتوفيت سنة عشرين، وهي أول الزوجات وفاةً، وسودة توفيت سنة أربع وخمسين، وقد ذكر مسلم ذلك على الصحة من حديث عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت: وكانت زينب أطولنا بدءاً لأنها كانت تعمل وتصدق. قلت: أخذ صاحب (التلويح) هذا كله من كلام ابن الجوزي. وقوله: حتى ان بعضهم، المراد به الخطابي، وذكر صاحب (التلويح) أيضاً فقال: يحتمل أن تكون رواية البخاری لها وجه، وهو أن يكون خطابه، لمن كان حاضراً عنده، اذ ذاك من الزوجات، وأن سودة وعائشة كانتا ثمة وزينب غائبة لم تكن حاضرة. قلت: هذا من كلام الطبري فإنه قال: يمكن أن يقال فيما رواه البخاری: المراد الحاضرات من أزواجه دون زينب، فكانت سودة أولهن موتاً. قلت: يرد ما قاله ما رواه ابن حبان من رواية يحيى بن حماد: أن نساء النبي ﷺ اجتمعن عنده لم تغادر منهن واحدة، ويمكن أن يأتي هذا على أحد القولين فی وفاة سودة، فقد روى البخاری فی (تاریخہ) باسناد صحيح الی سعيد بن أبي هلال أنه قال: ماتت سودة فی خلافة عمر، ؓ، وحزم الذهبي فی (التاريخ الكبير) بانها ماتت فی آخر خلافة عمر، ؓ، وقال ابن سيد الناس: انه المشهور. وأما على قول الواقدي الذي تقدم ذكره فلا يصح. وقال ابن بطال: هذا الحديث سقط منه ذكر زينب لاتفاق أهل السير على أن زينب أول من مات من أزواج النبي ﷺ قلت: مراده أن الصواب: وكانت زينب أسرعنا لحوقاً به. عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۳۸۶ - ۳۸۷.

(۱۲) باب صدقة العلانية

اعلانیہ صدقہ کرنے کا بیان

و قوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
بِالْغَيْبِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ إلى قوله :
﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ۲۷۴] .

اور جو لوگ اپنا مال رات اور دن کھلم کھلا اور پوشیدہ طور پر
خرچ کرتے ہیں تو ان کو ان کا اجر ان کے رب کے پاس
ملے گا۔ اور نہ تو ان پر خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔

اعلانیہ صدقہ کرنے سے گویا یہ ثبوت ملا کہ اللہ نے اس کی بھی تعریف کی ہے۔

اعلانیہ صدقہ کرنا اس وقت قابل تعریف ہے جبکہ اعلانیہ کا مقصد ریا، نام و نمود اور دکھاوانہ ہو، لیکن اگر
نام و نمود ہو تو پھر اعلانیہ صدقہ کرنا بالکل بھی جائز نہیں۔

(۱۳) باب صدقة السر

پوشیدہ طور پر صدقہ کرنے کا بیان

وقال أبو هريرة ؓ عن النبي ﷺ : ((ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم
شماله ما صنعت بيمينه)) وقوله تعالى : ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَعْتَمِدْ عَلَيْهَا
وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ الآية [البقرة: ۲۷۱]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ ایک مرد جس نے اس طرح چھپا کر
خیرات کیا کہ اس کے بائیں ہاتھ کو خبر نہیں ہوئی کہ اس کا دایاں ہاتھ کیا خرچ کر رہا ہے۔
اور اللہ ﷻ کا قول اگر تم خیرات اعلانیہ کرو تو اچھا ہے اور اگر پوشیدہ طور پر کرو تو یہ بھی اچھا ہے۔

(۱۴) باب: إذا تصدق على غني وهو لا يعلم

جب کسی مالدار آدمی کو صدقہ دے اور وہ نہ جانتا ہو

۱۴۲۱۔ حدثنا أبو اليمان : أخبرنا شعيب : حدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج ، عن

أبي هريرة ؓ : أن رسول الله ﷺ قال : ((قال رجل : لا تصدقن بصدقة ، فخرج بصدقته
فوضعها في يد سارق فأصبحوا يتحدثون : تصدق على سارق . فقال : اللهم لك

الحمد۔ لا تصدقن بصدقة، فخرج بصدقة فوضعها في يد زانية. فأصبحوا يتحدثون: تصدق الليلة على زانية فقال: اللهم لك الحمد على زانية. لا تصدقن بصدقة، فخرج بصدقة فوضعها في يد غني فأصبحوا يتحدثون: تصدق على غني. فقال: اللهم لك الحمد على سارق، وعلى زانية، وعلى غني. فأتى فقيل له: أما صدقتك على سارق، فلعله أن يستعف عن سرقة. وأما الزانية فلعلها أن تستعف عن زناها. وأما الغني فلعله أن يعتبر فينفق مما أعطاه الله. ۲۶، ۲۷

الفاظ حدیث کی تشریح

حضرت ابو ہریرہ ؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک شخص نے کہا ”لا تصدقن بصدقة“ کہ میں آج کوئی صدقہ کروں گا ”فخرج بصدقة“ صدقہ کے لئے پیسے لے کر چلا ”فوضعها في يد سارق“ تو کسی کو چپکے سے دیا اور جس کو دیا وہ چور تھا ”فأصبحوا يتحدثون“ صبح کے وقت میں لوگ آپس میں باتیں کرتے ہوئے پائے گئے کہ آج ایک چور کو صدقہ دیا گیا۔ ”فقال اللهم لك الحمد“ اس پر صدقہ دینے والے نے اللہ کا شکر ادا کیا کہ یا اللہ آپ کا شکر ہے۔ شکر اس لئے ادا کیا کہ اللہ نے مجھے صدقہ کی توفیق دی اور میں نے اس طرح صدقہ دیا کہ مجھے پتہ نہیں کہ متصدق علیہ کون ہے تو میں نے وہ کام کیا جو میرے کرنے کا تھا۔ اب یہ کہ صدقہ چور کے ہاتھ چلا گیا تو اے اللہ! یہ آپ کی تقدیر ہے اور یہ آپ کی طرف سے ہے، تو اس واسطے میں آپ کا شکر ادا کرتا ہوں۔

پھر دوبارہ ارادہ کیا کہ ”لا تصدقن بصدقة“ آج پھر ارادہ کیا کہ میں صدقہ کروں گا ”فخرج بصدقة فوضعها في يد زانية“ تو ایک زانیہ کے ہاتھ میں دے کر چلا گیا ”فأصبحوا يتحدثون: تصدق الليلة على زانية“ صبح میں لوگ پھر آپس میں باتیں کرتے پائے گئے ”فقال اللهم لك الحمد على زانية“ کے معنی ہوئے میں نے تو آپ کے فضل سے صدقہ کر دیا، میں نے تو اپنی طرف سے صحیح نیت کی تھی اور صحیح آدمی کو دینے کا ارادہ کیا تھا مگر وہ زانیہ کو پہنچ گیا، بہر حال اے اللہ! آپ کا شکر ہے۔

”لا تصدقن بصدقة“ پھر ارادہ کیا کہ آج صدقہ کروں گا ”فخرج بصدقة فوضعها في يد غني“ اب ایک ایسے شخص کے ہاتھ میں دیا جو پہلے سے ہی مالدار تھا ”فأصبحوا يتحدثون: تصدق على

۲۶ لا يوجد للحديث مكررات.

۲۷ ذكر من أخرجه غيره، وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب ثبوت أجر المتصدق وإن وقعت الصدقة في يد غير أهلها، رقم: ۱۶۹۸، وسنن النسائي، كتاب الزكاة، باب إذا أعطاهم غنيا وهو لا يشعر، رقم: ۲۳۷۶، ومسند أحمد، باقي مسند المكثرين، باب باقي المسند السابق، رقم: ۸۲۳۷، ۷۹۳۳.

غنی، فقال اللهم لك الحمد على سارق، وعلى زانية، وعلى غني“ اے اللہ! آپ کا شکر ہے چاہے صدقہ چور کو دیا، چاہے زانیہ کو، چاہے غنی کو دیا۔

”فائبي“ تو اس کے پاس آنے والا آیا، ”اُئی“ کے معنی ہیں ”آیا گیا“، یعنی آئیوا لا اس کے پاس آیا یعنی خواب میں کوئی فرشتہ آیا، ”فقیل له“ اور اس خواب میں اس سے کہا گیا کہ ”اُما صدقتک علی سارق“ تمہارا صدقہ جو چور کے پاس گیا ”فلعله ان يستعف عن سرقة“ تو شاید اس صدقہ کی برکت سے وہ اپنی چوری سے پاک ہو جائے۔

”واما الزانية فلعلها ان تستعف عن زناها“ اور زانیہ اس صدقہ کی برکت سے شاید زنا سے پاک ہو جائے۔

”و اما الغنى فلعله ان يعتبر فينفق مما اعطاه الله“ شاید وہ عبرت حاصل کرے کہ کوئی تو مجھے بھی دے گیا تو کم از کم میں اللہ کے راستہ میں خرچ کروں، تو اس کے دل میں انفاق کا جذبہ پیدا ہو جائے۔

مقصود امام بخاری رحمہ اللہ

اس حدیث کو لا کر امام بخاریؒ نے ترجمہ الباب قائم کیا ”باب اذا تصدق علی غنی و هو لا يعلم“ کہ اگر کوئی شخص غنی کو صدقہ دے جب کہ اس کو پتا نہ ہو کہ یہ غنی ہے تو وہ صدقہ اللہ کے ہاں معتبر ہو جاتا ہے، یعنی زکاة کے اندر بھی یہی حکم ہے کہ زکاة کسی شخص کو دے دی یہ سمجھ کر کہ یہ فقیر ہے، غیر صاحب نصاب ہے، بعد میں پتا چلا کہ وہ غنی تھا تو زکاة دہرانے کی ضرورت نہیں بلکہ زکاة ادا ہو جاتی ہے اور یہ مسئلہ متفق علیہ ہے، البتہ اگلے باب میں اختلاف ہے۔

(۱۵) باب: اذا تصدق علی ابنه و هو لا يشعر

اپنے بیٹے کو خیرات دینے کا بیان اس حال میں کہ اسے خبر نہ ہو

۱۲۲۲۔ حدثنا محمد بن يوسف : حدثنا إسرائيل : حدثنا أبو الجوزية أن معن

ابن يزيد ؓ حدثه ، قال : بايعت رسول الله ﷺ أنا وأبي وجدي ، وخطب علي فأنكحني . وخصمت إليه وكان أبي يزيد أخرج دنا نير يتصدق بها . فوضعها عند رجل في المسجد ، فجئت فأخذتها فأتيتها بها . فقال : والله ما إياك أردت ، فخاصمته إلى رسول الله ﷺ فقال : ((لك ما لويت يا يزيد ، ولك ما أخذت يا معن)) . ۲۸ ، ۲۹

۲۸ لا يوجد للحديث مكررات .

۲۹ وفي مسند أحمد ، مسند المكين ، باب حديث معن بن يزيد السلمي ، رقم : ۵۲۹۹ ، ۵۵۵۹ ، وسنن الدارمي ،

كتاب الزكاة ، باب فيمن يتصدق على غني ، رقم : ۱۵۸۲ .

تشریح

حضرت معن بن یزید ؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے بیعت کی ”انا وابی وجدی“ میں نے، میرے باپ نے، میرے دادا نے، تینوں نے ایک ساتھ حضور اقدس ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کی، اس میں ایک تو اپنے لئے قابلِ فخر بات یہ بیان کی کہ ہمارے باپ دادا نے بھی ساتھ ساتھ بیعت کی تھی اور دوسری بات یہ بیان کی ”وخطب علی فانکحنی“ حضور اقدس ﷺ نے میرے نکاح کا پیغام دیا یعنی عورت کے اولیاء سے ”فانکحنی“ اور نکاح بھی میرا حضور اکرم ﷺ نے کروایا، تو گویا خصوصیت کا ایک واقعہ یہ ہے، ”وخاصمتُ إلیه“ یہ خصوصیت کا تیسرا واقعہ ہے میں نبی کریم ﷺ کے پاس ایک مرتبہ اپنا مقدمہ لے گیا، اب آگے جو واقعہ بیان کر رہے ہیں یا تو وہی خصوصیت کا واقعہ کی تشریح ہے کہ خصوصیت اس طرح ہوئی یا کوئی اور واقعہ بھی ہو سکتا ہے، یہ تینوں باتیں الگ الگ ہیں جو گویا کہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ الگ الگ تین خصوصیات ہیں، آگے واقعہ بیان کرتے ہیں:

”وکان أبی یزید أخرج دنائیر يتصدق بها“ میرے والد حضرت یزید نے کچھ دینار صدقہ کی نیت سے نکالے تھے۔

”فوضعها عند رجل فی المسجد“ تو وہ پیسے لے کر مسجد میں کسی صاحب کو دیدئے جو مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے ان کو امانت دیدئے کہ جو کوئی مستحق معلوم ہو تو اس کو میری طرف سے صدقہ کر دینا۔

”فجئت“ اب میں مسجد میں آیا تو وہ صاحب اس لئے بیٹھے تھے کہ کوئی مناسب آدمی ملے تو اس کو صدقہ کے پیسے دیدوں اور نبی معن بن یزید ؓ ان کو مناسب ملے، لہذا ان کو دیدیئے۔

”فأخذتها“ چنانچہ فرماتے ہیں کہ میں نے وہاں سے لے لئے۔ ”والتبت بها“ تو میں والد صاحب کے پاس لے کر آیا اور بتایا کہ اس طرح ایک آدمی مسجد میں بیٹھا تھا میں یہ صدقہ اس سے لے کر آیا ہوں۔

”فقال واللہ ما ایاک اردت“ والد صاحب نے کہا قسم خدا کی میرا تمہیں دینے کا مقصد تھوڑا ہی تھا کہ اپنے بیٹے کو دیدوں، میرا مقصد تو صدقہ کرنا تھا۔

”فخاصمتہ الی رسول اللہ ﷺ“ میں یہ معاملہ لے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا ”فخاصمت“ سے مراد

جھگڑنا نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ مسئلہ پوچھنے گیا کہ آیا یہ میرے لئے جائز ہے کہ نہیں کہ قصہ یہ پیش آیا کہ میرے باپ رکھ گئے تھے اور میں لے گیا گویا متصدق کو بھی خیال نہیں تھا کہ میں اپنے بیٹے کو صدقہ کر رہا ہوں اور جس کے پاس

امانت رکھی تھی شاید اس کو بھی پتا نہ ہو کہ یہ ان کے بیٹے ہیں بلکہ مستحق سمجھ کر دیدیا تو یہ آیا جائز ہوا کہ نہیں؟

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ”لک مانویت یا یزید ولک ما أخذت یا معن“ اے یزید! جو کچھ

تم نے نیت کی تھی تمہیں اس کا ثواب مل گیا اور اے معن! جو تم نے لیا وہ تمہارا ہے۔
امام بخاری رحمہ اللہ اس سے استدلال فرما رہے ہیں کہ زکوٰۃ ادا ہو گئی کیونکہ حضور اقدس ﷺ فرما رہے ہیں ”لک مانویت یا یزید ولک ما أخذت یا معن“۔

ویسے زکوٰۃ کا حکم جمہور کے نزدیک یہ ہے کہ باپ بیٹے کو نہیں دے سکتا اور بیٹا باپ کو نہیں دے سکتا لیکن اگر کسی شخص نے اندھیرے میں اپنے بیٹے یا باپ کو زکوٰۃ دیدی مثلاً صاحب ہدایہ نے یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر اندھیرے میں یہ سمجھ کر زکوٰۃ دی کہ یہ مستحق ہے بعد میں پتہ چلا کہ یہ تو میرا ہی بیٹا تھا تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں؟
امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث سے استدلال کر رہے ہیں کہ زکوٰۃ ادا ہو گئی۔

حنیفہ کے نزدیک اگر بعد میں پتا چلا کہ میں نے اپنے باپ یا بیٹے کو زکوٰۃ دی ہے تو اس صورت میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔^{۳۰} اس میں اور غنی میں فرق ہے۔ غنی کو دینے کی صورت میں زکوٰۃ تیسرے آدمی کے پاس گئی یہ اور بات ہے کہ بعد میں پتہ چلا کہ وہ غنی تھا لیکن اگر بیٹے کو دی تو اس کے معنی یہ ہوئے کہ دوبارہ اپنی ہی جیب میں آئی، اس واسطے زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔

حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ یہ صدقہ نافلہ تھا، صدقہ نافلہ آدمی اپنی اولاد کو بھی دے سکتا ہے، اگرچہ کسی اور کو دینے کی نیت تھی لیکن اپنی اولاد کے پاس پہنچ گیا تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور صدقہ نافلہ ادا ہو گیا، اسی کے بارے میں آپ نے فرمایا ”لک مانویت یا یزید ولک ما أخذت یا معن“ لیکن اس سے زکوٰۃ واجبہ کا حکم نہیں نکلتا، اگر بیٹے کا کاروبار باپ سے الگ ہو تب بھی بیٹے کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی، اس لئے کہ ”انت و مالک لابیک“۔

البتہ امام شافعی رحمہ اللہ سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر اولاد بالغ ہو، عیال میں نہ ہو تو اسے اس صورت میں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے جب وہ مدیون ہو یا جہاد میں مشغول ہو۔^{۳۱}

۳۰۔ ہدایہ، ج: ۱، ص: ۲۰۷۔

۳۱۔ وفيه : أن ما خرج إلى الابن من مال الأب على وجه الصدقة أو الصلة أو الهبة لا رجوع للأب فيه ، وهو قول أبي حنيفة ، رحمه الله : واتفق العلماء على أن الصدقة الواجبة لا تسقط عن الولد إذا أخذها ولده ، حاشا التطوع . قال ابن بطال : وعليه حمل حديث معن ، وعند الشافعي ، رحمه الله : يجوز أن يأخذها الولد بشرط أن يكون غارماً أو غازیاً ، فيحمل حديث معن على أنه كان متلبساً بأحد هذين النوعين . قالوا : وإذا كان الولد أو الوالد فقيراً أو مسكيناً ، وقلنا في بعض الأحوال : لا تجب نفقته ، فيجوز لو والده أو لولده دفع الزكاة إليه من سهم الفقراء والمساكين بلا خلاف عند الشافعي ، لأنه حينئذ كالأجنبي . عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۳۹۵ .

(۱۶) باب الصدقة باليمين

دائیں ہاتھ سے صدقہ کرنے کا بیان

۱۴۲۳ - حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن عبيد الله قال : حدثني خبيب بن عبد الرحمن ، عن حفص بن عاصم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((سبعة يظلمهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل الا ظله : امام عادل ، وشباب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق في المساجد ، ورجلان تحبا في الله ، اجتمعا عليه وتفرقا عليه . ورجل دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال : اِنَّه اخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه)) . [راجع : ۶۶۰]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ سات آدمی ہیں کہ اللہ ﷻ ان کو اپنے سایہ میں لے گا، جب اس کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا۔ امام عادل، جوان جس کی نشوونما اللہ کی عبادت ہی میں ہوئی ہو، وہ مرد جس کا دل مسجد سے لگا ہو، وہ دوسرے جنہوں نے اللہ ہی کے لئے محبت کی ہو اور اس پر قائم رہے ہوں اور اسی کے لئے جدا ہوئے ہوں، وہ مرد جس کو منصب والی کوئی حسین عورت نے بلایا اور اس مرد نے کہا کہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں، وہ شخص جس نے صدقہ کیا اور اس کو اس طرح چھپایا کہ اس کا بایاں ہاتھ نہ جانتا ہو کہ دایاں ہاتھ کیا دے رہا ہے۔ اور وہ مرد جس نے تنہائی میں اللہ ﷻ کو یاد کیا اور اس کے آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔

(۱۷) باب من أمر خادمه بالصدقة ولم يناول بنفسه

اس شخص کا بیان جس نے اپنے خادم کو صدقہ دینے کا حکم دیا اور خود نہیں دیا

وقال أبو موسى عن النبي ﷺ : ((هو أحد المتصدقين)) .

اور ابو موسی رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ سے روایت کیا کہ وہ بھی صدقہ دینے والوں میں شمار ہوگا۔

۱۴۲۵ - حدثنا عثمان بن أبي شيبة : حدثنا جرير ، عن منصور عن شفيق ، عن مسروق ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال النبي ﷺ : ((اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة لان لها أجرها بما انفقت ، ولزوجها أجره بما كسب وللخازن مثل ذلك ، لا ينقض بعضهم أجر بعض شيئاً)) . [انظر : ۱۴۳۷ ، ۱۴۳۹ ، ۱۴۴۰ ، ۱۴۴۱ ، ۲۰۶۵ ، ۳۴]

۳۲ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب أجر الخازن الأمين والمرأة اذا تصدقت من بيت ، رقم : ۱۷۰۱ ، وسنن الترمذی ، كتاب الزكاة عن رسول الله ، باب في نفقة المرأة من بيت زوجها ، رقم : ۶۰۸ ، كتاب الزكاة ، باب المرأة تصدق من بيت زوجها ، رقم : ۱۴۳۵ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب التجارات ، باب مال المرأة من مال زوجها ، رقم : ۲۲۸۵ ، ومسند أحمد باقی مسند الأنصار ، باب حديث السيدة عائشة ، رقم : ۲۳۰۴۲ ، ۲۳۵۳۹ ، ۲۵۱۶۶ .

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب عورت اپنے گھر سے کھانا خیرات کرے بشرطیکہ فساد کی نیت نہ ہو تو اس عورت کو اجر ملے گا اس سبب سے کہ اس نے خیرات کی اور اس کے شوہر کو ثواب ملے گا اس سبب سے کہ اس نے کمایا اور خازن کے لئے بھی اتنا ہی اجر ہے۔ ان میں سے کسی کے اجر کو دوسرے بعض کے اجر سے کم نہیں کرے گا۔

(۱۸) باب: لا صدقة إلا عن ظهر غنی

صدقہ اسی صورت میں جائز ہے کہ اس کی مال داری قائم رہے

ومن تصدق وهو محتاج ، أو أهله محتاج ، أو عليه دين فالدين أحق أن يقضى من الصدقة والعق والهبة ، وهو رد عليه ، ليس له أن يتلف أموال الناس ، وقال النبي ﷺ : «من أخذ أموال الناس يريد اتلافها أتلفه الله» إلا أن يكون معروفًا بالصبر ، فيؤثر على نفسه ولو كان به خصاصة كفعل أبي بكر حين تصدق بماله ، وكذلك أثر الأنصار المهاجرين . ونهى النبي ﷺ عن إضاعة المال فإليس له أن يضيع أموال الناس بعلّة الصدقة ، وقال كعب ؓ : قلت : يا رسول الله إن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسوله ﷺ . قال : «أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك» . قلت : فإني أمسك سهمي الذي بنخبير .

تشریح

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ علیحدہ اور طویل باب قائم کیا ہے، اس کو سمجھنے کی ضرورت ہے: فرمایا کہ ”لا صدقة إلا عن ظهر غنی“ یعنی صدقہ مقبول نہیں مگر وہ جو اپنے پیچھے غنی چھوڑ کر جائے۔ ”ظہر“ کے معنی پشت ”عن ظہر غنی“ یعنی جس کی پشت پر غنا ہو، مطلب یہ ہے کہ صدقہ دینے کے بعد بھی انسان دوسرے کا محتاج نہ ہو، بلکہ غنی رہے اور اپنے اور اپنے بیوی بچوں کا حق ادا کر سکے۔ مطلب یہ ہوا کہ صدقہ اس وقت ناجائز ہے جب صدقہ کرنے کے بعد انسان کے پاس اپنے نفس، اپنی بیوی اور اپنے بچوں کا حق ادا کرنے کیلئے پیسے موجود نہ ہوں، اگر سب کچھ صدقہ میں دے کر اپنے بیوی بچوں کا حق دبا لیا یہ جائز نہیں، جیسا کہ ”یسئلونک ماذا ینفقون“ کہ لوگ پوچھ رہے ہیں کہ کیا خرچ کریں، کب تک خرچ کرنا جائز ہے، بلکہ کس حد تک خرچ کرنا جائز ہے ”قل العفو“ لوگوں سے کہہ دو کہ جو ان کی ضرورت سے زائد ہو وہ خرچ کرنا جائز ہے، اس سے زیادہ خرچ کرنا جائز نہیں، جس سے بیوی بچوں کا حق دبا لیا جائے۔

”ومن تصدق وهو محتاج“ اگر کوئی اس حالت میں صدقہ کرے کہ خود محتاج ہو، ”أو أهله محتاج“ یا اس کے گھر والے محتاج ہوں اور پھر بھی اپنا اور ان کا پیٹ کاٹ کے صدقہ کر رہا ہے تو یہ جائز نہیں،

”او علیہ دین“ یا اس کے اوپر دین ہو، کسی کا قرضہ دینا ہے اور برخوردار صدقہ فرما رہے ہیں اور صاحب دین کا حق دبائے بیٹھے ہیں تو یہ جائز نہیں ”فالدين احق ان يقضى من الصدقة“ صدقہ کی بہ نسبت دین (قرض) اس بات کا زیادہ حق دار ہے کہ وہ ادا کیا جائے۔

بعض لوگ عجیب ہوتے ہیں، ایک صاحب ہمارے والد صاحب کے پاس آیا کرتے تھے، ان کا ایک اصول تھا کہ جہاں وہ بے روزگار ہوئے پس پھر وہ بکثرت صدقہ کیا کرتے تھے اور جب روزگار ملتا تھا تو اپنے اس روزگار میں لگ جاتے تھے، پھر جب وہ بے روزگار ہوتے تھے، پیسے سے بالکل خالی ہوتے تھے یعنی مفلس ہوتے تھے تو وہ خوب ہدیے اور تحفے لایا کرتے تھے۔ والد صاحب کے پاس صبح شام کبھی کوئی چیز لا رہے ہیں کبھی کوئی چیز، والد صاحب کو پتہ نہیں تھا جب پتہ چلا کہ یہ تو بے روزگار ہیں تو والد صاحب نے ان کو بہت ڈانٹا کہ یہ کیا حرکت ہے، تم سے اپنے بیوی بچوں کا حق ادا کرنا مشکل ہو رہا ہے اور یہاں ہدیے، تحفے لا رہے ہو، کہنے لگے جب میں آپ کے پاس ہدیے، تحفے لاتا ہوں تو اس برکت سے مجھے روزگار مل جاتا ہے، یہ ان کی توجیہ ہوتی تھی، تو بعض ایسے لوگ ہوتے ہیں کہ بیوی بچے بھوک سے بلبلا رہے ہیں اور خود صاحب ہدیے، تحفے اور صدقے کر رہے ہیں یہ جائز نہیں، ”وہو رد علیہ“ اور یہ سب اعمال ہدیے، صدقے اور تحفے وغیرہ اس کے اوپر مردود اور رد ہیں، رد ہونے سے معنی آخرت میں رد ہونا تو مسلم ہے اور دنیا میں بھی رد ہیں کہ قاضی بھی ان کو معتبر قرار نہ دے۔

حنفیہ کے ہاں اس اطلاق کے ساتھ نہیں ہے بلکہ ہر ایک صورتحال میں الگ حکم ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک بظاہر یوں لگتا ہے کہ ہر حالت میں رد ہے لیکن ہمارے یہاں حالات مختلف ہیں اور مختلف حالات کے لحاظ سے مختلف احکام ہیں۔ ۳۳

”لیس له ان يتلف اموال الناس“ کہتے ہیں رد اس لئے ہے کہ اس کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ لوگوں کے اموال ضائع کرے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ”من اخذ اموال الناس يريد اتلافها اتلفه الله“۔ یعنی جس نے لوگوں کے مال لئے اور اس کا زادہ اس کے تلف کرنے کا ہو تو اللہ تعالیٰ اسے برباد کر دے گا۔

بیوی بچوں کا حق مار کر صدقہ کرنا، ہیہ کرنا یہ سب حرام ہیں۔ سوال پیدا ہوا کہ حضرت! آپ نے فتویٰ

۳۳ ((وہو رد)) ای: غیر مقبول، لأن قضاء الدين واجب والصدقة تطوع ومن أخذ ديناً وتصدق به ولا يجد ما يقضى به الدين فقد دخل تحت وعيد من أخذ أموال الناس، ومقتضى قوله: ((وہو رد علیہ)) أن يكون الدين المستغرق مانعاً من صحة التبرع، لكن هذا ليس على الإطلاق وإنما يكون مانعاً إذا حصر عليه الحاكم، وما قبل الحجر فلا يمنع، كما تقرر ذلك في موضعه في الفقه، فعلى هذا إما يحمل إطلاق البخاري عليه أو يكون مذهبه أن الدين المستغرق يمنع مطلقاً، ولكن هذا خلاف ما قاله العلماء، حتى أن ابن قدامة وغيره نقلوا الإجماع على أن المنع إنما يكون بعد

کہاں سے دیدیا کہ یہ سب کچھ حرام ہے جبکہ صدیق اکبر ؓ غزوہ تبوک کے موقع پر سب کچھ لائے تھے، سارے گھر میں صفائی کردی اور گھر والوں کے لئے کچھ چھوڑا ہی نہیں، سارا مال اور سبھی کچھ لے آئے، تو پھر کیا انہوں نے گناہ کیا کہ اپنے بیوی بچوں کا حق پامال کیا، تو امام بخاری رحمہ اللہ اس کا جواب دیتے ہیں ”إلا أن يكون معروفاً بالصبر فيؤثر على نفسه ولو كان به خصاصة“ کہ اگر وہ آدمی خود اور اس کے اہل و عیال صبر کرنے میں معروف ہوں اور اپنے آپ پر دوسروں کو ترجیح دینے میں معروف ہوں، چاہے تنگدستی میں ہی کیوں نہ ہوں، اگر ایسے گھر والے ہیں جن کے بارے میں پتہ ہے کہ خوشدلی سے اس بات پر راضی ہیں کہ خود بھوکے رہیں اور دوسروں کو کھلائیں تو پھر اس میں جائز ہے، ”كفعل أباي بكر حين تصدق بماله“ جیسے صدیق اکبر ؓ کا عمل تھا کہ انہوں نے سارا مال صدقہ کر دیا، اس لئے کر دیا کہ جانتے تھے کہ میں خود بھی الحمد للہ خوشدلی سے اس بات پر راضی ہوں اور میرے بیوی بچے بھی خوشدلی سے اس بات پر راضی ہیں کہ ہم بھوکے رہ جائیں لیکن جہاد کا کام ہو جائے، تو اس صورت میں ان کے لئے جائز ہے، بڑی فضیلت کی بات ہے لیکن جہاں یہ بات نہ ہو تو اس کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ بڑی پتے کی بات کہہ گئے یہیں سے واعظین کو دھوکہ لگتا ہے۔ واعظین اور جو کسی خاص مقصد کے لئے لوگوں کو ابھارتے ہیں جیسے جہاد کے لئے، تبلیغ کے لئے، تو وہ تقریر کرنے والے اور بیان کرنے والے بسا اوقات اس باریک نکتہ کو سمجھے بغیر بیان کر دیتے ہیں، یعنی صحابہ کرام ؓ کے وہ واقعات جو بے انتہا ایثار کے واقعات ہیں اور ان کے خاص حالات میں انہوں نے اس پر عمل کیا، ان کا ذکر کیا جاتا ہے، یہ باور کراتے ہوئے کہ تمہارے اوپر بھی ایسا ہی کرنا واجب ہے، حالانکہ اس طرح کہنا جائز نہیں۔ ۳۴

اگر واقعات کا ذکر اس طرح کیا جائے کہ دیکھو صحابہ کرام ؓ اس درجہ تک ایثار کیا کرتے تھے، لہذا تم بھی کچھ تو کرو، یہ بات ٹھیک ہے اور اس طرح بیان کرنا درست ہے لیکن اگر اس طرح کیا جائے کہ دیکھو صدیق اکبر ؓ نے اس طرح کیا تھا، لہذا تم بھی یہی کرو اور ایسا کرنا تم پر واجب ہے تو ایسا کہنا غلط ہوگا کیونکہ صحابہ کرام ؓ نے مخصوص حالات میں کیا، وہ اپنے بیوی بچوں کا ظرف جانتے تھے اور اپنا ظرف جانتے تھے، لہذا انہوں نے کیا تو حضور اکرم ؐ نے قبول فرمایا۔

حضرت ابو طلحہ ؓ نماز پڑھ رہے ہیں اور پرندہ آکر درختوں میں الجھ گیا تو دل و دماغ میں آگیا کہ دیکھو! میرا کتنا بڑا باغ ہے کہ اس میں پرندہ الجھ گیا اور اس کو نکلنے کا راستہ نہیں مل رہا ہے تو بعد میں انہوں نے پورا باغ

۳۴ فیہ: كراهة السؤال اذا لم يكن عن ضرورة نحو الخوف من هلاكه ونحوه، وقال أصحابنا: من له قوت يوم فسؤاله حرام. وفيه: الغنى الشاكر افضل من الفقير، وفيه خلاف. وفيه: اباحة الكلام للخطيب بكل ما يصلح من موعدة وعلم وقرينة. وفيه: الحث على الصدقة والانفاق في وجوه الطاعة. عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۴۰۷.

صدقہ کر دیا کہ اس نے میری نماز میں خلل ڈال دیا، تو کوئی شخص اگر یہ واقعہ اس سیاق میں بتلائے کہ دیکھو صحابہ کرام ؓ کا یہ عالم تھا تو ہم کم از کم کچھ تو خشوع کا اہتمام کریں تو یہ ٹھیک ہے لیکن اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اس درجہ کا خشوع حاصل کرنا ان کو واجب تھا اور تم بھی جب تک اس درجہ پر نہیں آؤ گے اور غیر اختیاری خیالات تمہارے دماغ میں آئیں گے تو یہ ناجائز ہوگا یہ اگر کوئی کہے تو یہ غلو ہوگا اور یہ ناجائز ہوگا کیونکہ مطلوب خشوع کا اختیاری درجہ ہے اور یہی واجب ہے اور غیر اختیاری جو انسان کے بس سے باہر ہے وہ واجب نہیں۔

حضرت حظلہ ؓ کی اسی رات شادی ہوئی تھی اور اگلے دن صبح جہاد پر چلے گئے اور وہیں شہید ہو گئے، تو بیوی کو چھوڑ گئے اور شہید ہو گئے تو بیوی کے حق کا کوئی خیال نہ آیا کہ بھی! تازی تازی شادی ہوئی ہے تو اسے کیسے چھوڑ کر چلا جاؤں، تو اگر کوئی اس واقعے کو اس سیاق میں بتائے کہ دیکھو! صحابہ کرام ؓ نے اتنی قربانیاں دی ہیں تو کچھ قربانیاں ہم بھی تو دیں، یہ تو ٹھیک ہے لیکن اگر کوئی یہ کہے کہ ہر شخص پر واجب ہے کہ بیوی کو چھوڑ کر جہاد میں چلا جائے یا تبلیغ میں جائے اور اس کا ذمہ لازم ہے کہ بیوی کا کوئی انتظام کئے بغیر چلا جائے تو یہ کہنا درست نہیں بلکہ ناجائز ہے، اس لئے کہ حضرت حظلہ ؓ کا واقعہ نفیر عام کا تھا اس وقت ہر شخص پر فرض عین تھا، جس کے بارے میں فقہاء کرام رحمہم اللہ فرماتے ہیں ”مخرج المرأة بغير اذن زوجها، وتخرج المولى بغير اذن سيده“، لیکن عام حالات کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، وہاں وہ حکم ہے جو آپ نے حدیث میں پڑھا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایک نبی جب جہاد کے لئے روانہ ہوئے تو فرمایا تین آدمی ہمارے ساتھ نہ چلیں، ایک وہ جس کی تازہ تازہ شادی ہوئی ہو، ایک وہ جس نے عمارت تعمیر کرنا شروع کی ہو اور اس کی چھت نہ پڑی ہو وغیرہ وغیرہ تو وہاں یہ حکم دیا کہ جو نیا شادی شدہ ہے وہ نہ جائے، اس لئے کہ ایک تو اس کو بیوی کا حق ادا کرنا ہوگا دوسرے یہ کہ جائے گا تو خیالات اس طرف لگے رہیں گے تو اطمینان اور یکسوئی کے ساتھ جہاد میں شریک نہیں ہو سکے گا تو عام حالات میں تو یہ حکم ہے۔

البتہ صحابہ کرام ؓ کے جو واقعات ایثار علی النفس یا ایثار علی الاہل کے ہیں وہ یا تو ایسی ناگزیر صورت حال کے مطابق ہیں جہاں وہ فرض ہو گیا تھا، یا ایسے حالات سے متعلق ہیں جہاں ان کو اپنے اہل و عیال پر پورا بھروسہ اور اطمینان تھا کہ یہ خوشی سے اپنا حق چھوڑنے پر راضی اور آمادہ ہو جائیں گے، ان واقعات کو اس طرح منطبق کرنا کہ اگر یہ نہ کیا تو تمہارا ایمان مقبول نہیں، تمہاری عبادات قبول نہیں اور تمہارے ذمے ایسا کرنا فرض اور واجب ہے، یہ بڑی زیادتی اور غلو ہے اور اس سے خلل پیدا ہوتا ہے۔

میں نے یہ مسئلہ کئی جگہ متعدد خطبات میں بیان کیا کہ بھی! طلب علم ہو، تبلیغ ہو یا جہاد ہو یہ سارے کام احکام اور حدود کے پابند ہیں، یہ نہیں کہ طلب علم کی دھن سوار ہو گئی تو اب احکام شریعت نظر انداز ہو گئے، والدین منع کر رہے ہیں اور روک رہے ہیں جب کہ ضرورت مند بھی ہیں ان کو چھوڑ کر مفتی بننے کے لئے تخصص فی الافاء میں داخلہ لے لیا، ارے بھائی! پہلے فتویٰ اپنے اوپر تو نافذ کرو، اگر کوئی شخص والدین کو محتاج ہونے کی حالت میں

چھوڑ کر آیا اور وہ اس کے ضرور تمند ہیں مگر وہ کہتا ہے کہ مجھے تھکس فی الافاء میں پڑھنے کا شوق لگا ہوا ہے، یہ سب غلط ہے، والدین کو چھوڑ کر یا بیوی بچوں کو چھوڑ کر آدمی فتویٰ پڑھنے کے لئے آجائے، تبلیغ میں نکل جائے یا جہاد میں چلا جائے جبکہ والدین خدمت کے محتاج ہوں تو یہ سب غلط اور ناجائز ہے اور جہاد میں جب فرض عین نہ ہو، نفیر عام نہ ہو تو والدین کو محتاج چھوڑ کر نکلنا ناجائز ہے، جیسا کہ مسند احمد کی حدیث میں ہے نبی اکرم ﷺ کے پاس صحابی آئے، انہوں نے آکر عرض کیا یا رسول اللہ! میں آپ کے پاس جہاد کے شوق میں آیا ہوں اور اپنے والدین کو روکا ہوا چھوڑ کر آیا ہوں تو آپ نے فرمایا واپس جاؤ جس طرح انہیں رلایا تھا اب جا کر ہنساؤ، میں تمہیں جہاد میں قبول نہیں کرتا اور آپ نے رد کر دیا۔ ۳۵

میں یہ احکام بھی بیان کرتا تھا، جو چھپ بھی گیا تو ہمارے ایک تبلیغی بھائی کا خط آیا، بہت لمبا چوڑا کہ صاحب! آپ نے یہ سب قصے بیان کر دیئے ہیں، اور یہ کہ بیوی بچوں کا حق مقدم ہے اور تبلیغ مؤخر ہے تو آپ نے ہمارا معاملہ گڑبڑ کر دیا اور جب کہ صحابہ کرام ﷺ کے دوسرے واقعات ہیں، حضرت حظلہ ﷺ بیوی کو چھوڑ کر چلے گئے تھے اور نہ جانے کتنے واقعات ہیں، ایثار و قربانی بھی کوئی چیز ہے اور صحابہ کرام ﷺ کے سارے واقعات انہوں نے لکھے، اب میں نے اسے سمجھایا کہ بھائی! ہر ایک چیز کا درجہ ہوتا ہے، حضرت حظلہ ﷺ کا واقعہ اس وقت کا ہے جب نفیر عام تھی اور دوسرے صحابہ کرام ﷺ کے جو واقعات ہیں، ہر ایک کے اندر کچھ نہ کچھ عارض موجود ہے اور یہ سارے واقعات خصوصی حالات کے تحت ہوئے ہیں، ان کو ایک عام اصول بنانا اور اس کی بنیاد پر لوگوں کو دعوت دینا بالکل غلط ہے۔ پیچھے مخلص آدمی تھے تو یکے بعد دیگرے میرے خیال میں اس کے پانچ یا چھ خط آتے رہے، میں لکھتا رہا، وہ پھر اس کے اوپر اشکال کرتے رہے، میں جواب دیتا رہا۔ چھ، سات خطوط کے بعد کہیں جا کر ان کو اطمینان ہوا، تو میں اس لئے بتلانا چاہ رہا ہوں کہ صحابہ کرام ﷺ کے ایثار کے واقعات بے شمار ہیں اور ضرور بیان کرنے چاہئیں، صحابہ کرام ﷺ کے واقعات بیان کرنے سے ایمان میں تازگی پیدا ہوتی ہے، ایمان میں پختگی آتی ہے، اس لئے کہ ان کے حالات میں نور ہی نور ہے، بیان ضرور کرنا چاہئے لیکن اس کا سیاق یہ ہونا چاہئے کہ صحابہ کرام ﷺ نے اتنی قربانیاں دیں ہم کچھ تو دیں، یہ اگر انداز بیان ہو تو کوئی مضائقہ نہیں لیکن اگر کوئی شخص یہ کہے کہ وہ اعلیٰ معیار جو صحابہ کرام ﷺ نے پیش کیا ہر شخص کے ذمہ فرض ہے تو یہ غلط ہے۔

اب ”یؤثرون علی انفسہم ولو کان بہم خصاصة“ والی آیت انصار کے بارے میں نازل ہوئی کہ رات کے وقت میں مہمانوں کو کھلا رہے تھے اور سارے گھر والے تھے اور جس طرح یہ خود ایثار کر رہے تھے سارے گھر والے ایثار کر رہے تھے اس طرح کہ سامنے دکھانے میں یہ معلوم ہو رہا تھا کہ یہ بھی کھا رہے ہیں حالانکہ نہیں کھا رہے تھے اور مہمان کو کھلا رہے تھے، تو سب گھر والے اس میں شریک تھے، سب دل سے اور خوشی سے راضی

٢٤ وفي سنن النسائي، كتاب الزكاة، باب الصدقة عن ظهر غنى، رقم: ٢٣٨٤، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة، باب الرجل يخرج من ماله، رقم: ١٣٢٤، ومسند أحمد، باقى مسند المكثرين، باب مسند أبى هريرة، رقم: ١٠٣٩٨، وسنن الدارمي، كتاب الزكاة، باب معنى يستحب للرجل الصدقة، رقم: ١٥٩٢.

”خیر الصدقة ما كان عن ظهر غني“ یہ بحث اور تفصیل گزر چکی ہے اس حدیث کا دوسرا جملہ ہے ”وابدأ بمن تعول“ یعنی ان لوگوں سے صدقہ کرنا شروع کرو جو تمہارے زیر کفالت ہیں، سب سے پہلا صدقہ اپنے عیال پر ہے، اس کے بعد پھر دوسرے لوگوں پر ہے۔

۱۴۲۷۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا هشام ، عن أبيه ، عن حكيم بن حزام رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال : ((اليد العليا خير من اليد السفلى ، وابدأ بمن تعول وخير الصدقة عن ظهر غني ، ومن يستعفف يعفه الله ومن يستغن يغنه الله)) .

ترجمہ: حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے زیادہ اچھا ہے اور (صدقہ) شروع کر ان لوگوں سے جو تیری نگرانی میں ہوں اور بہتر صدقہ وہ ہے جو ان لوگوں پر کیا جائے جن کا وہ ذمہ دار ہے اور جو شخص سوال سے بچتا چاہے، تو اللہ ﷻ اسے بے پرواہ بنا دیتا ہے۔

۱۴۲۹۔ حدثنا أبو النعمان قال : حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت النبي ﷺ

ح وحدثنا عبد الله بن مسلمة ، عن مالك عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال وهو على المنبر وذكر الصدقة والتعفف والمسألة: ((اليد العليا خير من اليد السفلى ، فاليد العليا هي المنفقة والسفلى هي السائلة)) . ۳۸۔
”اليد العليا خير من اليد السفلى“۔

”اليد العليا“ کے معنی ہیں ”اليد المعطية“ اور ”اليد السفلى“ کے معنی ہیں ”اليد الآخذة“ تو ”اليد المعطية خير من اليد الآخذة“ یہ مطلب ہے، وہ مطلب نہیں جو پیر صاحبان نے لیا کہ اپنے مریدوں سے کہا کہ جب تم آؤ ہمارے پاس تو تم اپنے ہاتھ پر ہدیہ ایسے رکھا کرو کہ ہم اوپر سے اٹھائیں تاکہ ہمارا ہاتھ ”اليد العليا“ رہے۔

۳۸۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب بيان ان اليد العليا خير من اليد السفلى وان يد العليا هي المنفعة وان السفلى هي الآخرة، رقم: ۱۷۱۵، وسنن النسائي ، كتاب الزكاة ، باب اليد السفلى ، رقم: ۲۴۸۶، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة ، باب في الاستعفاف، رقم: ۱۴۰۵، ومسند احمد ، مسند المكثرين من الصحابة ، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رقم: ۴۲۴۳، ۵۰۹۲، ۵۴۷۰، ۵۷۶۶، ۲۱۱۳، وموطأ امام مالك ، كتاب الجامع ، باب ماجاء في التعفف عن المسألة ، رقم: ۱۵۸۶، وسنن الدارمي، كتاب الزكاة ، باب في فضل اليد العليا ، رقم: ۱۵۹۳۔

(۲۰) باب: من أحب تعجيل الصدقة من يومها

اس شخص کا بیان جو صدقہ دینے میں عجلت کو پسند کرتا ہے

۱۴۳۰۔ حدثنا أبو عاصم ، عن عمر بن سعيد ، عن ابن أبي مليكة : أن عقبة بن الحارث رضی اللہ عنہ حدثه قال : صلى بنا النبي ﷺ العصر فأسرع ثم دخل البيت فلم يلبث أن خرج ، فقلت أو قيل له فقال : ((كنت خلّفت في البيت تبرأ من الصدقة فكرهت أن أبيتة فقسمت)) . [راجع : ۸۵۱] .

تشریح

یہ حدیث پیچھے گزر چکی ہے کہ آنحضرت ﷺ عصر کی نماز پڑھ کر جلدی سے گھر تشریف لے گئے پھر واپس تشریف لائے اور بتایا کہ میرے گھر میں صدقہ کا کچھ سونا رکھا ہوا تھا تو میں نے اس بات کو نا پسندیدہ سمجھا کہ رات اس کے اوپر اسی حالت میں گزار دوں ، اس لئے میں اس کو تقسیم کر آیا ، تو آپ ﷺ نے اس کو تقسیم کرنے میں جلدی کی ، ابام بخاری رحمہ اللہ نے اس پر ترجمۃ الباب قائم کیا ہے ”باب من أحب تعجيل الصدقة من يومها“ کہ صدقہ کو یوم صدقہ سے پہلے متعجل کرنے کا استحباب کہ اگرچہ ابھی وجوب ادا نہیں ہوا لیکن وجوب ادا سے پہلے ہی آدمی صدقہ کر دے تو یہ جائز ہے۔

استدلال اس حدیث سے کیا ہے کہ وہ صدقہ کا تبرع تھا اور اس پر وجوب ادا نہیں تھا لیکن پھر بھی آپ ﷺ نے رات گزارنا بھی پسند نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ جتنی جلدی ہو سکے اس سے فراغت حاصل کرنی چاہئے۔

(۲۱) باب التحريض على الصدقة والشفاعة فيها

صدقہ پر رغبت دلانے اور اس کی سفارش کرنے کا بیان

۱۴۳۱۔ حدثنا مسلم : حدثنا شعبه : حدثنا عدي ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : خرج النبي ﷺ يوم عيد فصلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد ، ثم مال على النساء ومعه بلال ، فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن فجعلت المرأة تلقى القلب والنخوص . [راجع : ۹۸] .

یہ حدیث بھی پہلے گزر چکی ہے اور اس میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صدقہ کی ترغیب دی تو عورتوں نے اپنے زیورات دینے شروع کر دیئے ، حالانکہ کچھ عورتیں اس میں ایسی بھی ہوں گی جن کے ذمہ اس وقت فوری دینا واجب نہیں ہوگا لیکن جلدی ادا کر دیا۔

۱۴۳۲۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا عبد الواحد : حدثنا أبو بردة بن

الأنصار، باب باقى المسند السابق، رقم: ٢٥٤٣٨، ٢٥٤٣١، ٢٥٤٣١، ٢٥٦٩٤، ٢٥٦٨٥، ٢٥٦٤٦، ٢٣٩٣٠.

أخبرني ابن أبي مليكة، عن عباد بن عبد الله ابن الزبير: أخبره عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما أنها جاءت النبي ﷺ فقال: «لا تعوى فيو عى الله عليك، ارضخى ما استطعت». [راجع: ۱۴۳۳].

لا تعوى الخ کا مطلب ہے کہ برتن میں بند کر کے نہ رکھو، یہ لفظ وعاء سے نکلا ہے۔

یہ اتفاق فی سبیل اللہ بھی بڑی عجیب و غریب چیز ہے یعنی زکوٰۃ تو خیر واجب ہے ہی، لیکن زکوٰۃ کے علاوہ اللہ ﷻ کے راستہ میں خرچ کرنا یہ بڑے ہی نفع کی چیز ہے اور قرآن و حدیث میں اس کی بہت ترغیب آئی ہے تو اس میں دل تنگ نہ کرنا چاہیے۔

ایک مرتبہ میں اپنے والد صاحب کے ساتھ گاڑی میں جا رہا تھا، گاڑی ایک سگنل پر رکی تو جیسے فقیر اور سائل وغیرہ آجاتے ہیں تو اس طرح کا کوئی آگیا تو والد صاحب نے اس کو کچھ دیدیا تو ہم نے تازہ تازہ مسئلہ پڑھا تھا کہ جس فقیر کے لئے سوال کرنا جائز نہیں اس کو دینا بھی جائز نہیں تو میں نے عرض کیا حضرت! یہ سب پیشہ و قسم کے سائلین ہیں، عام طور سے ان میں مستحق تو کوئی ہوتا نہیں تو پھر آپ کیوں دے رہے ہیں تو حضرت والد صاحب نے فرمایا کہ میاں! کہاں مستحق اور غیر مستحق کی بات لے کر بیٹھے یہ کہ اللہ ﷻ ہمیں بھی استحقاق کی بنیاد پر دینے لگے کہ اگر ہم مستحق ہوں تو دے ورنہ نہ دے تو بتاؤ ہمارا کیا حشر بنے۔ اللہ ﷻ کی طرف سے ہمیں استحقاق کی بنیاد پر تھوڑی ملتا ہے بلکہ محض ان کی عطا کی بنیاد پر ملتا ہے تو جب اللہ ﷻ ہمیں بغیر استحقاق کے دیتا ہے تو کسی غیر مستحق کے پاس ہمارا پیسہ چلا گیا تو کیا ہوا؟ یہ عجیب بات فرمائی، اگرچہ مسئلہ یہ ضرور ہے کہ جس کے بارے میں متعین طور سے معلوم ہو کہ اس کے لئے لینا حرام ہے تو اس کو دینا بھی جائز نہیں، لیکن عام تاثر یہ قائم کر لینا کہ بازار میں جو بھی پھر رہا ہے یہ پیشہ ور ہیں یہ درست نہیں۔

انفاق فی سبیل اللہ میں اللہ ﷻ مقدار نہیں دیکھتے جس کی کل آمدنی ایک روپیہ ہے وہ اگر ایک پیسہ دے تو اس کی وہی قدر و قیمت ہے بلکہ شاید اس سے زیادہ ہو جو ایک لاکھ کا مالک ایک ہزار دے رہا ہے، اس لئے یہ مقدار کا مسئلہ نہیں ہے، بلکہ اللہ ﷻ کے لئے اپنے مال کی قربانی دینے کا مسئلہ ہے تو اس میں مولوی صاحبان یوں سمجھتے ہیں کہ قرآن کی آیات اور احادیث میں جو کچھ ہے وہ سب وعظ میں سنانے کے لئے ہے۔ جب کبھی جمعہ کے دن وعظ کریں گے وہاں سنائیں گے، فضائل اعمال کی حدیثیں بھی اس کام کے لئے ہیں اور صدقات و خیرات کی تو خاص طور سے اس کام کے لئے ہیں، بعض مولوی صاحبان یہ سمجھتے ہیں کہ یہ تو میرے گھر سے باہر کی بات ہے میں تو پیدا اس لئے ہوا ہوں کہ صدقہ خیرات لوں نہ کہ دوں، تو اس واسطے اس موضوع کا تعلق مجھ سے نہیں۔

ایک مولوی صاحب تھے، ایک مرتبہ اپنے گھر میں گئے تو دیکھا کہ بیوی کا زیور غائب ہے تو پوچھا تیرا زیور کہاں گیا تو وہ کہنے لگی کہ آج آپ وعظ کر رہے تھے میں بھی اس وعظ میں تھی، آپ نے صدقہ کی بہت فضیلت بیان کی تو میں نے اپنا زیور صدقہ کر دیا۔ مولوی صاحب سر پکڑ کر بیٹھ گئے کہ خدا کی بندی وہ وعظ تیرے واسطے تھوڑا ہی تھا

کہ تو اپنا زیور صدقہ کر کے بیٹھ جائے، وہ تو اس لئے تھا تا کہ لوگ اس پر عمل کریں اور کچھ لا کر ہمیں دیں، نہ یہ کہ تو اپنا سارا مال و متاع دے کر بیٹھ جائے، اللہ ﷻ اس قسم کی ذہنیت سے ہم سب کو محفوظ رکھے۔ (آمین)

اپنے بزرگوں سے سنا ہوا طریقہ بتاتا ہوں کہ ہر شخص اس پر عمل کر سکتا ہے وہ یہ کہ جو بھی کسی کی آمدنی ہو، تھوڑی یا زیادہ، ایک روپیہ ہو یا دو روپیہ، ایک ہزار ہو یا ایک لاکھ ہو، کسی کی کتنی بھی آمدنی ہو، اس کا ایک حصہ انفاق فی سبیل اللہ کے لئے مخصوص کر دے، دسواں حصہ، بیسواں حصہ، چالیسواں حصہ، سوواں حصہ، جتنی انسان کی استطاعت ہو، اس کے حساب سے کرے کہ جو بھی آمدنی ہوگی اس میں سے اتنا حصہ نکال کر رکھ دوں گا، ایک روپیہ ہوگا تو ایک پیسہ نکالوں گا اور ایک تھیلا بنا لے اور اس میں ڈال دے، جب کبھی کوئی ایسا موقع آئے اس میں دے دے، عادت پڑی رہے گی۔

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی ہر آمدنی کا زکاة کے علاوہ خمس نکالا کرتے تھے۔ حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ محنت والی آمدنی سے نصف عشر اور بے محنت حاصل ہونے والی آمدنی سے عشر نکالا کرتے تھے۔ میرے والد ماجد کا بھی یہی طریقہ تھا اور اس میں ایسا وقت بھی گزرا کہ آمدنی کم ہوتی تھی لیکن یہ معمول کبھی قضا نہیں ہوا، اس کو ضرور نکالتے تھے، لوگ کہتے ہیں کہ دیں کہاں سے ہمارے پاس تو ہے ہی نہیں، ارے بھئی! اگر روپیہ ہے اور اس میں سے ایک پینہ نکال سکتے ہو ایک پیسہ نکال لو۔

دیوبند میں ایک بزرگ تھے وہ گھاس کھودا کرتے تھے، گھاس گھود کے اپنا پیٹ پالتے تھے تو ان کی ہفتہ بھر یا مہینہ بھر (مجھے یاد نہیں رہا) کی آمدنی چھ پیسے ہوتی تھی، اور چھ پیسوں میں سے دو پیسے وہ اپنے اوپر خرچ کرتے تھے اور دو پیسے اپنے رشتہ داروں پر خرچ کرتے تھے اور دو پیسوں میں علمائے دیوبند کی دعوت کرتے تھے اور وہ اس طرح کہ کئی ہفتوں تک دو، دو پیسے جمع کئے، ہفتوں مہینوں تک جمع ہو گئے تو بزرگوں کے پاس گئے، حضرت شیخ الہند، حضرت شاہ صاحب اور حضرت مولانا یعقوب صاحب نانوتوی رحمہ اللہ ان حضرات کے پاس گئے اور جا کر کہا کہ حضرت آپ کی دعوت کرنے کا دل چاہ رہا ہے، دعوت کو بلالائے، خشک بنایا خشک چاول اور دال اور اس کی دعوت کر دی اور ہمارے سارے بزرگ حضرات فرمایا کرتے تھے کہ اس شخص کی دعوت میں نور ہے کہ جب اس کا کھانا کھا لیتے ہیں تو مہینے تک قلب میں نور محسوس ہوتا ہے تو ان کی دعوت کا انتظار رہتا تھا کہ کب یہ دعوت کریگا، کھانا بھی سیدھا سادہ سا چاول کا خشک اور دال، اور نور ایسا، جب آدمی کرنا چاہے تو چھ پیسے کیا چیز ہوتی ہے آج کل تو خیر چھ پیسے کچھ ہے ہی نہیں لیکن اس وقت بھی چھ پیسے کی کوئی خاص وقعت نہ تھی، لیکن اس میں بھی یہ اہتمام کر رکھا تھا تو اس طرح عادت بنی رہتی ہے اور اللہ ﷻ صبح جگہ پر خرچ کر نیکی تو فیق عطا فرماتے ہیں اور ایک پیسہ بھی اللہ ﷻ قبول فرمائیں تو پتہ نہیں اسی سے بیڑہ پار ہو جائے تو ہم سب اس کے محتاج ہیں۔

یہ تین روایتیں ہو گئیں:

(۱) لا توکی فیوکی علیک (۲) لا تحصی فیحصی اللہ علیک اور (۳) لا توعی فیوعی اللہ علیک لا توعی کے معنی ہیں برتن میں جمع کر کے نہ رکھو بلکہ اللہ ﷻ کے راستہ میں خرچ کرو اور ”توکی“ کا مطلب یہ ہے کہ اس پر رسی باہ کر نہ رکھو اور ”توصی“ کا معنی یہ ہے کہ سارا مال گن گن کر استقصاء کر کے نہ رکھو۔

(۲۳) باب : الصدقة تکفر الخطیئة

صدقہ گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے

۱۳۳۵۔ حدثنا قتیبہ : حدثنا جریر ، عن الأعمش ، عن أبی وائل ، عن خذیفہ ؓ قال : قال عمر ؓ ایکم یحفظ حدیث رسول اللہ ﷺ عن الفتنة ؟ قال : قلت : أنا أحفظه کما قال . قال : انک علیہ لجری ، فکیف قال ؟ قلت فتنة الرجل فی أهله وولده وجارہ تکفره الصلاة والصدقة والمعروف . قال سلیمان : قد کان یقول : الصلاة والصدقة و الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر . قال : لیس هذه أريد ، ولكنی أريد التي تموج کموج البحر . قال : قلت : لیس علیک بها یا أمیر المؤمنین بأس ، بینک وبينها باب مغلق . قال : فیکسر الباب أو یفتح ؟ قال : قلت : لا ، بل یکسر . قال : فانه اذا کسر لم یغلق أبداً . قال : قلت : أجل . قال فهنا أن نسأله من الباب . فقلنا لمسروق : سلہ . قال : فسأله ، فقال : عمر ؓ . قال : قلنا : فلعلم عمر من تعنی ؟ قال : نعم ، کما ن دون غد ليلة ، وذلك حدثه حديثاً لیس بالأغلیط . [راجع : ۵۲۵]

ترجمہ: حضرت خذیفہ ؓ بیان کرتے ہیں کہ عمر بن خطاب ؓ نے فرمایا تم میں سے کسی کو رسول اللہ ﷺ سے فتنہ کے متعلق حدیث یاد ہے؟ میں نے کہا مجھے یاد ہے جس طرح آپ ﷺ نے فرمایا۔ عمر بن خطاب ؓ نے فرمایا تم اس پر زیادہ دلیر ہو تاؤ آپ ﷺ نے کیا فرمایا؟ میں نے کہا آپ ﷺ نے فرمایا انسان کے لئے اس کی بیوی، بچے اور پڑوسی میں ایک فتنہ ہوتا ہے نماز، صدقہ اور اچھی بات اس کے لئے کفارہ ہے۔

سلیمان نے کہا کبھی اس طرح کہتے کہ نماز، صدقہ اور اچھی باتوں کا حکم دینا اور بری باتوں سے روکنا (اس کا کفارہ ہے)۔ عمر ؓ فرمایا میرا مقصد یہ نہیں، میرا مقصد تو وہ فتنہ جو سمندر کی موجوں کی طرح موج مارے گا۔ خذیفہ ؓ نے کہا میں نے کہا اے امیر المؤمنین! آپ کو اس سے خطرہ نہیں، اس لئے کہ آپ ﷺ کے درمیان اور اس فتنہ کے درمیان ایک بند دروازہ ہے۔ عمر ؓ نے پوچھا کیا بند دروازہ توڑا جائے گا یا کھولا جائے گا؟ میں نے جواب دیا نہیں! بلکہ توڑا جائے گا۔ انہوں نے کہا کہ جب وہ توڑا جائے گا تو کیا پھر کبھی بند نہ ہوگا؟ میں نے جواب دیا ہاں (کبھی بند نہ ہوگا)۔

ابو وائل کا بیان ہے ہم اس بات سے ڈرے کہ حذیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھیں دروازہ کون ہے؟ چنانچہ ہم نے مسروق سے کہا کہ حذیفہ سے پوچھو، انہوں نے حذیفہ سے پوچھا، تو انہوں نے کہا کہ عمر رضی اللہ عنہ ہیں۔ ہم نے کہا کہ عمر رضی اللہ عنہ جانتے ہیں کہ کس کو مراد لیتے ہو؟ انہوں نے کہا ہاں اس یقین کے ساتھ جانتے ہیں جس طرح ہر آنے والے دن کے بعدرات کے آنے کا یقین ہوتا ہے اور یہ اس لئے کہ جو حدیث میں نے بیان کی ہے اس میں غلطی نہیں ہے۔ ۴۱

(۲۴) باب من تصدق فی الشرک ثم أسلم

اس شخص کا بیان جس نے حالت شرک میں صدقہ کیا پھر مسلمان ہو گیا

۱۳۳۶۔ حدثنا عبد الله بن محمد : حدثنا هشام : حدثنا معمر ، عن الزهري ، عن عروة ، عن حكيم بن حزام رضی اللہ عنہ قال : قلت : يا رسول الله ، رأيت أشياء كنت أتحث بها في الجاهلية من صدقة أو عتاقة أو صلة رحم ، فهل فيها من أجر ؟ فقال النبي ﷺ : ((أسلمت على ما سلف من خير)) . [أنظر : ۲۲۲۰ ، ۲۵۳۸ ، ۵۹۹۲] ۴۲

ترجمہ: حضرت حکیم بن حزام بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ان چیزوں کے متعلق بھی مجھے بتلائے جو میں جاہلیت کے زمانہ میں کرتا تھا۔ مثلاً صدقہ، غلام آزاد کرنا، صلہ رحمی تو کیا ان پر بھی اجر ملے گا تو اس پر نبی ﷺ نے فرمایا کہ تو اپنی انہیں پچھلی نیکیوں کے ساتھ ہی مسلمان ہوا۔ اس مسئلہ پر بحث گزر چکی ہے۔

(۲۵) باب اجر الخادم اذا تصدق بأمر صاحبه غير مفسد

خادم کے اجر کا بیان جب وہ اپنے مالک کے حکم سے خیرات کرے بشرطیکہ گھر لگا ڈننے کی نیت نہ ہو

۱۳۳۸۔ حدثنا محمد بن العلاء : حدثنا أبو أسامة ، عن بريدة بن عبد الله ، عن أبي بردة ، عن أبي موسى عن النبي ﷺ قال : ((الخازن المسلم الأمين الذي ينفذ - وربما قال : يعطى - ما أمر به كاملاً موفراً طيباً به نفسه فيدفعه الى الذي أمر له به أحد المتصدقين)) . [أنظر : ۲۲۶۰ ، ۲۳۱۹] ۴۳

۴۱ مزید تشریح کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۳، ص: ۲۷۲، رقم حدیث: ۵۲۵۔

۴۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الایمان ، باب بیان حکم عمل الکافر اذا أسلم بعده ، رقم : ۱۷۶ ، ومسند أحمد ، مسند المکیین ، باب مسند حکیم بن حزام عن النبی ، رقم : ۱۳۷۷۹ ، ۱۵۰۲۳ .

۴۳ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب أجر الخازن الأمين والمرأة اذا تصدقت من بیت ، رقم : ۱۶۹۹ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب أجر الخازن اذا تصدق باذن مولاه ، رقم : ۲۵۱۳ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب أجر الخازن ، رقم : ۱۳۳۴ ، ومسند أحمد ، أول مسند الکوفیین ، باب حدیث أبی موسی الأشعری ، رقم : ۱۸۷۹۱ ، ۱۸۷۹۸ ، ۱۸۸۷۴ .

ترجمہ: ابو موسیٰ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان خزانچی جو امانت دار ہو اور اپنے مالک کا حکم نافذ کرے، اور بعض دفعہ یہ بھی فرمایا کہ جس قدر اسے حکم دیا جائے پورا کرے اور اس سے اس کا دل خوش ہو اور جس کے لئے اسے حکم دیا گیا ہے اس کو دیدے، تو وہ بھی صدقہ کرنے والوں میں سے ایک ہے۔

(۲۸) باب مثل البخیل والمتصدق

صدقہ دینے والے اور بخیل کی مثال

۱۴۴۳ھ۔ حدثنا موسیٰ، حدثنا وهيب، حدثنا ابن طاووس، عن أبيه، عن أبي هريرة
 قال: قال النبي ﷺ: «مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد».
 ح وحدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب، حدثنا أبو الزناد أن عبد الرحمن حدثه أنه
 سمع أبا هريرة رضي الله عنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين
 عليهما جبتان من حديد من لذييهما إلى تراقيهما، فأما المنفق فلا ينفق إلا سبغت أو
 وفرت على جلده حتى تخفى بنانه وتعفو أثره، وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيئاً إلا لزقت
 كل حلقة مكانها فهو يوسعها ولا تتسع». تابعه الحسن بن مسلم عن طاووس في
 الجبتين. [أنظر: ۱۴۴۳، ۲۹۱۷، ۵۲۹۹، ۵۷۹۷]. ۴۴

تشریح

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ”مثل البخیل والمتصدق کمثل رجلین علیہما جبتان من حديد“ جنہوں نے لوہے کے جے پہنے ہوئے ہیں ”من لذييهما إلى تراقيهما“ وہ اس طرح ہیں کہ ان کے پتھانوں سے لے کر ترقوت تک، ترقوت گلے کی ہڈی جس کو ہنسی کہتے ہیں۔ ”فأما المنفق فلا ينفق إلا سبغت أو وفرت على جلده“ تو جو خرچ کرنے والا ہے جب خرچ کرتا ہے تو یہاں سے وہاں تک قمیص پھیل جاتی ہے ”سبغت“ یعنی سالخ ہو جاتی ہے یا فرمایا کہ ”وفرت على جلده“ یعنی اس کی کھال پر بڑھ جاتی ہے ”حتى تخفى بنانه وتعفو أثره“ یہاں تک کہ اس کی انگلیوں کے پوروں کو بھی چھپا دیتی ہے بڑھ کر ہاتھوں تک آئی اور انگلیوں کو بھی چھپا دیا ”وتعفو أثره“ اور مٹا دیتی ہے اس کے نشان کو یعنی اور جتنے نشان ہیں وہ سب مٹ جاتے ہیں اور قمیص ہی سارے جسم کے اوپر پھیل جاتی ہے۔ اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ اتنی لمبی ہو جاتی ہے کہ زمین پر اس کے نشان قدم کو مٹاتی ہوئی چلتی ہے۔

۴۴ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب مثل المنفق والبخیل، رقم: ۱۶۹۷، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب صدقة

البخیل، رقم: ۲۵۰۰، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۷۱۷۱، ۸۶۹۶، ۱۰۳۵۲.

”واما البخیل فلا یرید ان ینفق شیئا الا لزقت کل حلقة مکانها“ اور بخیل اگر کچھ خرچ کرنا چاہتا ہے تب بھی اس ذراع کا حلقہ اپنی جگہ پر جا کر چپک جاتا ہے یعنی بجائے اس کے کہ اتساع پیدا ہو اس کے بجائے وہ اور چپک جاتا ہے اور اندر چلا جاتا ہے ”فہو یوسعها ولا تتسع“ وہ اس کو وسیع کرنا چاہتا ہے تب بھی کشادہ نہیں ہوتا۔ تو یہ مثال ایسی ہے کہ خرچ کرنا بھی چاہے تو دل اندر سے تنگ ہوتا ہے اور نتیجہ یہ کہ اسی ادھیڑ بن میں لگا رہتا ہے اور خرچ نہیں کر پاتا۔

(۳۰) باب: علی کل مسلم صدقة، فمن لم یجد فلیعمل بالمعروف

ہر مسلمان پر صدقہ واجب ہے جو شخص کوئی چیز نہ پائے تو وہ نیک عمل کرے

۱۴۴۵ھ۔ حدثنا مسلم بن ابراہیم : حدثنا شعبۃ ، حدثنا سعید بن ابی ہرۃ ، عن ابیہ ، عن جدہ عن النبی ﷺ قال : ((علی کل مسلم صدقة)) . فقالوا : یا نبی اللہ ، فمن لم یجد؟ قال : ((یعمل بیدہ فینفع نفسہ یتصدق)) . قالوا : فان لم یجد؟ قال : ((یعین ذا الحاجة الملهوف)) . قالوا : فان لم یجد؟ قال : ((فلیعمل بالمعروف ولیمسک عن الشر فانها له صدقة)) . [أنظر : ۶۰۲۲]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہر مسلمان پر صدقہ واجب ہے، لوگوں نے عرض کیا جس کے پاس مال نہ ہو؟ آپ ﷺ نے فرمایا اپنے ہاتھ سے کام کرے اور خود بھی نفع اٹھائے اور خیرات کرے، لوگوں نے کہا یہ بھی میسر نہ ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا حاجت مظلوم کی امداد کرے۔ لوگوں نے کہا اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اچھی باتوں پر عمل کرے اور برائیوں سے رکے اس کے لئے یہی صدقہ ہے۔

(۳۱) باب: قدرکم یعطی من الزکاة والصدقة؟ ومن أعطی شاة

زکاة اور صدقہ میں سے کتنا دیا جائے اور اس شخص کا بیان جس نے ایک بکری صدقہ میں دی

۱۴۴۶ھ۔ حدثنا أحمد بن یونس ، حدثنا أبو شہاب ، عن خالد الحذاء ، عن حفصة بنت سیرین ، عن أم عطیة رضی اللہ عنہا قالت : بعث إلى نسیبة الأنصارية بشاة فأرسلت إلى عائشة رضی اللہ عنہا منها ، فقال النبی ﷺ : ((عندکم شیء؟)) فقالت : لا ، إلا ما أرسلت به نسیبة من تلک الشاة . فقال : ((مات فقد بلغت محلها)) . [أنظر : ۱۴۹۴ ، ۲۵۷۹ ، ۳۵]

۳۵۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب اباحۃ الهدیۃ للنبی وبنی ہاشم وبنی المطلب ، رقم : ۱۷۸۹ ، ومسنَد

أحمد ، من مسند القبائل ، باب حدیث أم عطیة الأنصارية اسمها نسیبة ، رقم : ۲۶۰۳۸ .

تبدل ملک سے تبدل عین کا حکم

حفصہ بنت سیرین حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتی ہیں کہ ”قالت: بُعث الی نسیبہ الی نصاریہ بشاة“ اور بعض روایات میں ”بُعْث“ صیغہ معروف کے ساتھ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت نسیبہ کے پاس ایک بکری بھیجی، اگر ”بُعْث“ معروف پڑھیں تو ضمیر فاعل نبی کریم ﷺ کی طرف راجع ہے اور اگر ”بُعْث“ مجہول پڑھیں تو پھر کہنے والے کے ذہن میں ہے کہ بھیجنے والے رسول اللہ ﷺ تھے۔

”فارسلت الی عائشة منها“ انہوں نے بکری ذبح کر کے کچھ گوشت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیج دیا، جب آپ گھر میں تشریف لائے تو آپ فرمایا کہ ”عند کم شی“ کچھ ہے کھانے کے لئے ”فقال لا، الا ما ارسلت به نسیبہ من تلك الشاة“ حضرت عائشہ نے فرمایا اور تو کچھ نہیں ہے لیکن وہی بکری جو آپ نے نسیبہ کو بھیجی تھی اس کا کچھ حصہ نسیبہ نے میرے پاس بھیج دیا ہے ”فقال هات“ آپ نے فرمایا لے آؤ، ”لقد بلغت محلها“ کیونکہ وہ صدقہ کی بکری اپنی جگہ پر پہنچ گئی یعنی ہم نے جو صدقہ کیا تھا وہ صدقہ مکمل ہو گیا، اب چونکہ وہ نسیبہ کی ملکیت تھی انہوں نے پھر ہدیے کے طور پر بھیج دیا تو ہمارے لئے جائز ہے، تو یہ وہی بات نکل رہی ہے جو حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ میں ہے کہ تبدل ملک سے تبدل عین ہو جاتا ہے۔

(۳۲) باب زکاة الورق

چاندی کے زکاة کا بیان

۱۴۴۷۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف، أخبرنا مالک، عن عمرو بن یحیی المازنی، عن ابيه قال: سمعت ابا سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: ((ليس فيما دون خمس زود صدقة من الابل، وليس فيما دون خمس اواق صدقة، وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة)). حدثنا محمد بن مثنى، حدثنا عبد الوهاب قال: حدثني يحيى بن سعيد قال: أخبرني عمرو: سمع اباہ، عن ابي سعيد ﷺ: سمعت النبي ﷺ بهذا. [راجع: ۱۴۰۵]

((ليس فيما دون خمس زود صدقة من الابل، وليس فيما دون خمس اواق صدقة، وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة))

مفہوم

پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے اور پانچ اوقیہ چاندی سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور پانچ وسق غلہ بھجور سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

(۳۳) بَابُ الْعَرَضِ فِي الزَّكَاةِ

زکوٰۃ میں اسباب لینے کا بیان

اس باب میں یہ بتانا چاہ رہے ہیں کہ زکوٰۃ میں جس طرح نقدی دینا جائز ہے اسی طرح نقد کے علاوہ سامان دینا بھی جائز ہے۔

وقال طاووس : قال معاذ ؓ لإهل اليمن : أئتوني بعرض ثياب خميص أو لبيس في الصدقة مكان الشعير والذرة ، أهون عليكم وخير لأصحاب النبي ؐ بالمدينة . وقال النبي ؐ : «وإما خالد فقد احتبس أدراعه وأعتده في سبيل الله» . وقال النبي ؐ : «تصدقن ولو من حليكن» فلم يستثن صدقة الفرض من غيرها ، فجعلت المرأة تلقى خرصها وسخابها ، ولم يخص الذهب والفضة من العروض .

”وقال طاووس : قال معاذ ؓ لإهل اليمن أئتوني بعرض ثياب خميص أو لبيس في الصدقة مكان الشعير والذرة“ .

حضرت معاذ ؓ نے اہل یمن سے فرمایا کہ مجھے ”عرض ثياب“ یعنی کپڑوں کا سامان لا کر دیدو، یہ بیان ہے کہ سامان یعنی کپڑے ”عرض“ کے معنی سامان، اور اضافت بیان یہ ہے یعنی کپڑے، خميص کپڑے یا لبيس کپڑے، یہ کپڑوں کی دو قسمیں ہیں خميص یعنی وہ چادر جو سلی ہوئی نہ ہو اور لبيس سلی ہوئی چادر، صدقہ میں دیدو ”مكان الشعير والذرة“ جو اور مکئی کے بدلے مجھے یہ کپڑے لا کر دیدو، ”أهون عليكم“ یہ تمہارے لئے آسان ہوگا اور تمہاری آسانی کے لئے چاہ رہا ہوں کہ یہ چیزیں لا کر دیدو، ”وخير لأصحاب النبي ؐ بالمدينة“ اور مدینہ طیبہ میں جو صحابہ کرام ؓ ہیں ان کے لئے یہ بہتر ہوگا، کیونکہ ان کو کپڑوں کی ضرورت ہوتی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال

”وقال النبي ؐ : وإما خالد فقد احتبس أدراعه“ یہ اس حدیث کا حصہ ہے جس میں یہ آیا تھا کہ حضرت خالد ؓ کے اوپر یہ الزام تھا کہ وہ زکوٰۃ نہیں دے رہے ہیں، تو آپ نے فرمایا کہ ”وإما خالد فإنكم تظلمون خالداً“ تم خالد پر ظلم کر رہے ہو، انہوں نے اپنی زر ہیں اور اپنا ساز و سامان اللہ کے راستے میں وقف کر رکھا ہے ”احتبس“ کے معنی ہیں وقف کرنا، تو یہاں ساز و سامان کا وقف کرنا مذکور ہے، اسی پر امام بخاری رحمہ اللہ قیاس کر رہے ہیں کہ جب وقف کرنا جائز ہے تو ساز و سامان کا صدقہ کرنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔

عروض کے ذریعے بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے

”وقال النبي ؐ تصدقن ولو من حليكن“ آپ نے خواتین سے خطاب فرماتے ہوئے فرمایا

کہ تم صدقہ کرو چاہے اپنے زیورات سے ہی کیوں نہ کرنا پڑے، اگر نقد روپیہ نہیں ہے تو زیورات سے صدقہ کرنے کا حکم دیا، معلوم ہوا کہ عرض سے بھی صدقہ کیا جاسکتا ہے ”فلم یستن صدقة الغرض من غیرها“ یعنی آپ ﷺ نے صدقہ فرض کو غیر فرض کے حکم سے مستثنیٰ نہیں فرمایا یعنی عورتوں سے یہ نہیں کہا کہ اگر صدقہ فرض ہے تو زیورات دو، بلکہ نقدی دو ”فجعلت المرأة تلقی خوضها وسخابها“ تو عورتوں نے اپنے بندے اور گلو بند صدقہ کے اندر دینا شروع کر دیئے، اب اتنا ضروری نہیں ہے کہ وہ سونے چاندی کے ہی ہوں کیونکہ اس زمانے میں زیورات سونے چاندی کے کم ہی ہوتے تھے اور مختلف چیزوں کے ہوتے تھے کبھی پتھر کے، کبھی کسی اور چیز کے، تو وہ سب دینا شروع کر دیئے، معلوم ہوا کہ صدقہ میں عرض دینا جائز ہے۔

”فلم یخص الذهب والفضة من العروض“ آنحضرت ﷺ نے ذہب اور فضہ کو مخصوص نہیں فرمایا کہ تم ذہب وفضہ ہی کی زکوٰۃ میں زیور دو، بلکہ زکوٰۃ کی مطلق ادائیگی کا حکم دیا ہے، چاہے وہ ذہب وفضہ کے ذریعہ ہو اور چاہے عروض کے ذریعہ ہو، تو معلوم ہوا کہ عروض کے ذریعہ بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ ۳۶

اور یہی مذہب امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا ہے۔ اور امام احمد رحمہ اللہ کی ایک روایت بھی یہی ہے۔ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک جس چیز پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، وہی دینی ضروری ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس مسئلے میں حنفیہ کی تائید کی ہے اور یہ تمام دلائل اس پر واضح ہیں۔ بعض شافعیہ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے اس عمل کو جزیہ پر محمول کیا ہے۔ لیکن جزیہ کیلئے صدقہ کا لفظ معہود نہیں ہے۔ ۳۷

۱۲۳۸۔ حدثنا محمد بن عبد الله، حدثني أبي قال: حدثني ثمامة أن أنساص حدثه: أن أباه بكر ص كتب له النبي صلى الله عليه وسلم ((ومن بلغت صدقته بنت مخاض وليست عنده، وعنده بنت لبون فإنها تقبل منه، ويعطيه المصدق عشرين درهماً أو شاتين، فإن لم يكن عنده بنت مخاض علي وجهها وعنده ابن لبون فإنه يقبل منه وليس معه شيء)). [أنظر: ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۳۱۰۶، ۵۷۸۷، ۶۹۵۵، ۷۸۰۷]

زکوٰۃ کی ادائیگی میں اصل مدار قیمت پر ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ان کو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے خط لکھا کہ اللہ ﷻ نے زکوٰۃ ۳۶ لاءہ ﷺ امرہن بالصدقة ولم یمن الفرض من غیرہ، ثم القاھن الخوص والسخاب وعدم وڈہ ﷺ اباه منہن دلیل علی آخر العروض فی الزکاة، ویفہم من کلامہ انہ لم یفرق بین مصارف الزکاة و بین مصارف الصدقة، لان لا مقصود منہما القربة، والمصرف الیہ الفقیر والمحتاج... فلم یخص الذهب والفضة من العروض... من کلام البخاری ذکرہ لکیفیۃ استدلالہ علی أداء العرض فی الزکاة. عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۳۳۵. عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۳۳۳۔

۳۸۔ وفي سنن النسائي، كتاب الزكاة، باب زكاة الابل، رقم: ۲۳۰۳، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة، باب في زكاة السائمة، رقم: ۱۳۳۹، وسنن ابن ماجه، كتاب الزكاة، باب اذا اخذ المصدق سناً دون سن أو فوق سن، رقم: ۱۷۹۰، ومسند أحمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب مسند أبي بكر الصديق، رقم: ۶۸۔

کے بارے میں اپنے رسول کو جو حکم دیا ہے اس میں یہ ہے کہ جس شخص کا صدقہ بنتِ مخاض تک پہنچ جائے یعنی اس کے پاس اتنا نصاب ہو کہ اس کے ذمہ بنتِ مخاض واجب ہوتی ہو ”ولیس عندہ“ اور اس کے پاس بنتِ مخاض ہے نہیں ”عندہ بنت لبون“ اور اس کے پاس ”بنت لبون“ ہے ”فإنها تقبل منه“ تو مصدق بنتِ مخاض کے بجائے بنتِ لبون کو قبول کرے گا ”ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين“ اور بیس درہم یا دو بکریاں لوٹا دے گا، کیونکہ بنتِ لبون بنتِ مخاض سے اعلیٰ ہوتی ہے، بنتِ مخاض تو ایک سال کی ہوتی ہے اور بنتِ لبون دو سال کی تو جب ایک سال کا جانور واجب تھا اور دے دیا دو سال کا جانور تو جو قیمت کا فرق ہے وہ مصدق لوٹا دے گا یا دو بکریاں لوٹا دے گا، اسی سے امام بخاری رحمہ اللہ استدلال فرما رہے ہیں کہ اصل بنتِ مخاض واجب تھی اور اس کی جگہ بنتِ لبون دیدی اور دونوں میں جو فرق ہے اس کو پیسوں سے بھی واپس کرنے کی اجازت ہے، اور دو بکریوں سے بھی واپس کرنے کی اجازت ہے تو معلوم ہوا کہ ادائے زکوٰۃ نقد سے بھی جائز ہے اور عروض سے بھی جائز ہے۔

”فإن لم يكن عندہ بنتِ مخاض علی وجهها“ اگر اس کے پاس بنتِ مخاض نہ ہو ”علی وجهها“ یعنی زکوٰۃ کے طریقے پر دینے کے لئے ”وعندہ ابن لبون“ اور اس کے پاس ابن لبون ہے ”فإنه يقبل منه مصدق“ اس کو قبول کر لے گا ”ولیس معه شیء“ اور اس میں واپس کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بیس درہم یا دو بکریاں، اس لئے کہ ابن لبون کی قیمت بنتِ مخاض کے برابر ہوتی ہے اگرچہ وہ دو سالہ ہے لیکن چونکہ نہ ہے اور نہ کی قیمت مادہ کے مقابلے میں کم ہوتی ہے، اس لئے بنتِ مخاض کی جگہ اگر ابن لبون لے لیا تو پھر کوئی چیز واپس کرنے کی ضرورت نہیں۔

مطلب یہ ہوا کہ پہلی بات تو یہ کہ زکوٰۃ میں اونٹ لئے اور اونٹ عروض میں سے ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ اونٹ زیادہ دے دیا تو اس کے بدلے میں پیسے واپس کئے یا دو بکریاں دیں تو معلوم ہوا کہ اصل مدار قیمت پر ہے، چاہے وہ قیمت میں عرض دے یا نقد دے۔ ۴۹

۱۴۴۹۔ حدثنا مؤمل : حدثنا اسماعيل ، عن أيوب ، عن عطاء بن أبي رباح قال :

قال ابن عباس رضي الله عنهما : أشهد على رسول الله ﷺ لصلى قبل الخطبة فرأى أنه لم يسمع النساء ، فاتاهن ومعه بلال ناشر ثوبه فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن فجعلت المرأة تلقى . وأشار أيوب الى أذنه والى حلقه . [راجع : ۹۸]

۴۹ ذکرہ المینی فی شرحہ : قلت : حدیث الباب حجة لنا لأن ابن لبون لا مدخل له فی الزکاة الا بطریق القيمة لأن الذکر لا يجوز فی الابل الا بالقيمة ، ولذلك احتج به البخاری أيضا فی جواز أخذ القيم مع شدة مخالفتها للحنفية .

ترجمہ: ابن عباس نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے متعلق گواہی دیتا ہوں کہ آپ ﷺ نے خطبہ سے پہلے نماز عید پڑھی پھر آپ ﷺ کو خیال ہوا کہ عورتوں کو اپنی آواز نہیں سنا سکے ہیں۔ تو آپ ﷺ ان عورتوں کے پاس آئے اور بلال رضی اللہ عنہ بھی اپنے کپڑے پھیلانے ہوئے ساتھ تھے، آپ ﷺ نے ان کو نصیحت کی اور حکم دیا کہ صدقہ کریں، چنانچہ عورتوں نے یہ چیزیں پھینکی شروع کیں۔

ایوب نے اپنے کانوں اور حلق کی طرف اشارہ کیا۔ ۵۰

(۳۴) باب : لا یجمع بین مفترق ، ولا یفرق بین مجتمع ،

”و یذکر عن سالم ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ مثله“.

۱۴۵۰۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ الأنصاری قال : حدثنی أبی ، قال : حدثنی

لعمامة أن أنسا ؓ حدثه أن أبا بکر ؓ كتب له التي فرض رسول الله ﷺ : ((ولا یجمع بین مفترق . ولا یفرق بین مجتمع خشية الصدقة)) . [راجع : ۱۴۴۸] .

”ولا یجمع بین مفترق . ولا یفرق بین مجتمع“

مجمع کی دو تشریح

حضرت ثمامہ رضی اللہ عنہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کر رہے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ حدیث سنائی ”ان انسأحدثه أن أبا بکر كتب له التي فرض رسول الله ﷺ“ کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو وہ مقدار لکھ کر دی تھی جو رسول ﷺ نے مقرر فرمائی اور اس میں یہ جملہ بھی ہے کہ ”لا یجمع بین مفترق ولا یفرق بین مجتمع“ کہ مفترق جانوروں کو جمع نہ کیا جائے اور جمع شدہ جانوروں کو زکوٰۃ کے خوف سے مفترق نہ کیا جائے۔

ائمہ ثلاثہ کی تشریح

اس کی تشریح سمجھنے سے پہلے یہ سمجھئے کہ اس کی تشریح ائمہ ثلاثہ کسی اور طریقہ سے کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس کی تشریح کسی اور طرح سے کرتے ہیں۔ ۵۱

ائمہ ثلاثہ کی تشریح یہ ہے کہ اگر جانور دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہوں ”علی سبیل الشیوع“ جس کو خلافت الشیوع کہتے ہیں یعنی تمام جانور دو آدمیوں کے درمیان ”علی سبیل الشیوع“ مشترک طور سے مشترک مملوک ہیں تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایسی صورت میں زکوٰۃ مجموعے پر عائد ہوتی ہے، ہر ایک کے انفرادی

۵۰۔ مطابقہ للترجمة من حيث انه عليه السلام أمر النساء بدفع الزكاة فدفعن الحلق والقلاند ، فهدا بدل علی جواز اخذ

العرض فی الزكاة . عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۴۳۹ ، وراجع : انعام الباری ، ج : ۲ ، ص : ۱۳۶ ، رقم : ۹۸ .

حصے کے اعتبار سے زکوٰۃ عائد نہیں ہوتی، بلکہ مجموعہ پر ہوتی ہے۔

پھر یہ اصول امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اس درجہ عام ہے کہ اگر بالفرض ہر ایک شخص کے حصہ کا الگ الگ اعتبار کیا جائے تو کوئی بھی صاحبِ نصاب نہ بنتا ہو لیکن مجموعے کا حساب لیا جائے تو نصاب پورا ہو جائے تو امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بھی مجموعہ پر زکوٰۃ ہوگی جیسے چالیس بکریاں دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہیں تو اگر فرض کرو ہر ایک کی آدھی آدھی ہوں تو ان میں سے کوئی صاحبِ نصاب نہیں ہے، لیکن چونکہ مجموعہ نصاب کے برابر ہے اس واسطے مجموعہ پر زکوٰۃ عائد ہوگی۔

البتہ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں خلطۃ الشیوع کے معتبر ہونے کی شرط یہ ہے کہ ہر ایک کا انفرادی حصہ بھی نصاب تک پہنچتا ہو تب تو خلطۃ الشیوع کا اعتبار ہوگا ورنہ نہیں، لیکن بہر حال اس میں دونوں متفق ہیں کہ اگر شرکاء کا حصہ نصاب کو پہنچتا ہو تو زکوٰۃ کا حساب مجموعے سے کیا جائیگا، ہر ایک کے انفرادی حصہ پر زکوٰۃ نہیں ہوگی اور جو حکم ان کے ہاں خلطۃ الشیوع کا ہے وہی خلطۃ الجوار کا بھی ہے۔ ۵۲

۵۲۔۵۱ و اختلف العلماء فی تأویل هذا الحدیث :

فقال مالک فی (الموطأ) : تفسیر ((ولا یجمع بین متفرق))، أن یکون ثلاثة أنفس لكل واحد أربعون شاة ، فإذا اظلمهم المصدق جمعوها لیؤدوا شاة ، ولا یفرق بین مجتمع أن یکون لكل واحد مائة شاة وشاة فلیعلیها ثلاث شیاء ، فیفرقونها ، لیؤدوا شاتین فنہوا عن ذلك ، وهو قول الثوری والأوزاعی .

وقال الشافعی : تفسیره أن یفرق الساعی الأول لیأخذ من کل واحد شاة ، ولی الثاني لیأخذ ثلاثاً فالمعنی واحد لکن صرف الخطاب الشافعی الی الساعی کما حکاہ عنه الداودی فی (کتاب الأموال) ، وصرفه مالک الی مالک ، وهو قول أبی ثور ، وقال الخطابی عن الشافعی : انه صرفه الیہما .

وقال أبو حنیفة : معنی لا یجمع بین متفرق أن یکون بین رجلین أربعون شاة ، فإذا جمعاها فثاة ، وإذا فرقاها فلا شیء ، ولا یفرق بین مجتمع أن یکون لرجل مائة شاة وعشرون شاة ، فان فرقها المصدق أربعین أربعین فثلاث شیاء ،

وقال أبو یوسف : معنی الأول أن یکون لرجل ثمانون شاة ، فإذا جاء المصدق قال : ہی بنی وبنی اخوتی ، لكل واحد عشرون فلا زکاة ، أو أن یکون له أربعون ولأخوته أربعون فیکول : کلها لی ، فثاة . ولی (المحیط) : وتأویل هذا أنه اذا کان له ثمانون شاة تجب فیها واحدة فلا یفرقها ویجعلها لرجلین فلیأخذ شاتین ، فعلى هذا یکون خطاباً للساعی ، وان كانت لرجلین فعلى کل واحد شاة فلا تجمع ویؤخذ منها شاة ، والخطاب فی هذا یحتمل أن یکون للمصدق بأن یکون لأحدهما مائة شاة وللآخر مائة شاة وشدۃ فلیعلیها شاتان فلا یجمع المصدق بینہما ، ویقول هذه کلها لک فلیأخذ منه ثلاث شیاء ، ولا یفرق بین مجتمع بأن یکون لرجل مائة وعشرون شاة فیکول الساعی : ہی لثلاثة فلیأخذ ثلاث شیاء ، ولو كانت لو احد تجب شاة ، و یحتمل أن یکون الخطاب لرب المال ، ویقوی بقوله : ((خشية الصدقة)) ای : فیخاف فی وجوب الصدقة فیحتال فی اسقاطها بأن یجمع نصاب أخیه الی نصابہ فتصیر ثمانین فلیجب فیها شاة واحدة ، ولا یفرق بین مجتمع بأن یکون له أربعون فیکول نصفها لی ونصفها لأخی فتسقط زکاتها . ولی (المبسوط) : والمراد من الجمع والتفریق فی الملك لا فی المكان لاجتماعنا علی أن النصاب اذا کان فی ملک واحد یجمع و ان کان فی أمکنة متفرقة ، فدل أن المتفرق فی الملك لا یجمع فی حق الصدقة . عمدة القاری : ج ۶ ، ص : ۴۳۰ ، ۴۳۱ .

”خلطۃ الجوار“ کا مطلب

خلطۃ الجوار کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ بکریاں یا جانور ہر ایک کے علیحدہ علیحدہ ممتاز ہیں لیکن رہتے ایک ساتھ ہیں اور ایک ساتھ رہنے کا معنی یہ ہے کہ ان کا باڑہ ایک ہے، ایک ہی چراواہان کو چراانے کے لئے لے لے جاتا ہے ایک ہی برتن میں ان کا دودھ دوہا جاتا ہے، چراہ گاہ بھی ایک ہی ہے، جب یہ ساری چیزیں اکٹھی ہوں تو کہیں گے کہ خلطۃ الجوار ہے اور اس خلطۃ الجوار میں بھی ائمہ ثلاثہ اس بات کے قائل ہیں کہ خلطۃ الجوار بھی معتبر ہے، لہذا زکوٰۃ بھی مجموعے سے ادا کی جائے گی۔

خلاصہ یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک خلطۃ الشیوع بھی معتبر ہے اور خلطۃ الجوار بھی معتبر ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تشریح

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نہ خلطۃ الشیوع کا اعتبار ہے اور نہ خلطۃ الجوار کا اعتبار ہے، لہذا ان کے نزدیک زکوٰۃ ہر صورت میں ہر شخص کے اپنے انفرادی حصہ پر عائد ہوگی اور مجموعہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا بلکہ ہر ایک کے انفرادی حصہ کا اعتبار کیا جائے گا۔

اس کا ثمرہ اختلاف اس طرح نکلے گا کہ مثلاً اسی بکریاں دو آدمیوں کے درمیان آدھی آدھی مشترک ہیں تو ائمہ ثلاثہ چونکہ مجموعہ کا اعتبار کرتے ہیں اور مجموعہ پر ایک ہی بکری آتی ہے، لہذا زکوٰۃ میں ایک بکری نکالی جائے گی۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجموعے کا اعتبار نہیں بلکہ ہر ایک کے انفرادی حصے کا اعتبار ہے، لہذا اگر مجموعے کو دو حصوں میں تقسیم کیا جائے تو ہر ایک کے حصہ میں چالیس چالیس بکریاں آئیں اور چالیس بھی نصاب ہے تو ہر ایک کا نصاب کامل ہے، لہذا ہر ایک پر ایک ایک بکری دینا واجب ہے تو اس طرح دو بکریاں زکوٰۃ میں دی جائیں گی یہ تو ثمرہ اختلاف ہے۔

اب یہ سمجھئے کہ اگر خلطۃ الشیوع کا اعتبار کیا جائے جیسا کہ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں تو بعض اوقات زکوٰۃ دینے والے کا فائدہ اس میں ہوتا ہے کہ شریک ہو جائے، مثلاً اوپر جو اسی بکریوں والی مثال دی ہے کہ اسی بکریاں دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہوں آدھوں آدھ تو اس صورت میں زکوٰۃ دینے والے کا فائدہ شرکت میں ہے کہ ایک بکری دی جائیگی اور الگ الگ حصہ ہو تو دو بکریاں دی جائیں گی اور بعض اوقات فائدہ اس میں ہوتا ہے کہ شرکت نہ ہو بلکہ ہر ایک کا حصہ الگ الگ ہو مثلاً دو سودو بکریاں دو آدمیوں کے درمیان آدھی آدھی مشترک ہیں تو دو سودو کے مجموعہ پر تین بکریاں زکوٰۃ آئے گی، کیونکہ بکریوں کا نصاب یہ ہے کہ چالیس پر ایک، ایک سو بیس پر دو اور دو سو پر تین، تو دو سودو بکریاں ہو گئیں تو مجموعہ پر تین بکریاں واجب ہو گئیں لیکن اگر اس کو تقسیم کر دیں تو ہر ایک کے حصہ میں ایک سو ایک بکری آئے گی اور ایک سو بیس تک ایک ہی بکری واجب ہوتی ہے تو ہر ایک پر ایک

بکری واجب ہوگی تو اس صورت میں دو بکریاں دینی پڑیں گی جب کہ مجموعہ پر تین دینی پڑتیں تو اس صورت میں اگر شرکت کا اعتبار نہ کریں تو زکوٰۃ دینے والے کا فائدہ ہے۔

حدیث کی تشریح ائمہ ثلاثہ کے ہاں

ائمہ ثلاثہ حدیث پاک کی تشریح یوں کرتے ہیں کہ ”لا یجمع بین متفرق“ زیادہ زکوٰۃ لگنے کے خوف سے متفرق بکریوں کو جمع نہ کیا جائے۔ مثلاً چالیس زید کی چالیس عمر کی تو یہ آپس میں یہ سمجھوتہ نہ کریں کہ لاؤ بھئی! ہم ان کو ملا لیں تاکہ یہ اتنی ہو جائیں اور مجموعے سے ایک بکری جائے اور ”لا یفرق بین مجتمع“ کہ جو دو سودو بکریاں مجتمع ہیں مشترک ہیں اور ان پر تین بکریاں عائد ہو گئی ہیں تو ان کو متفرق نہ کیا جائے جب زکوٰۃ کا وقت آنے لگے تو دونوں آپس میں سمجھوتہ کر لیں کہ بھئی دو سودو پر تو تین بکریاں جارہی ہیں تو ایسا کرو ہم آپس میں تقسیم کر لیتے ہیں کہ ایک سو ایک تم کر لو، ایک سو ایک میں کر لیتا ہوں، تاکہ ہر ایک کے حصہ پر الگ زکوٰۃ عائد ہونے سے ہماری صرف دو بکریاں جائیں یہ کام نہ کرو صدقہ کے خوف سے۔

ائمہ ثلاثہ یہ تشریح کرتے ہیں اور وہ اسی سے استدلال بھی کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے ”تفریق بین المجتمع“ اور ”جمع بین المتفرقات“ سے منع فرمایا ہے، معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کے حساب میں جمع تفریق مؤثر ہے اگر مؤثر نہ ہوتی تو جمع تفریق سے منع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔

حدیث کی تشریح امام ابو حنیفہؒ کے ہاں

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صاف صاف حدیث میں موجود ہے کہ ”لیس فی اقل من خمسة ذود صدقة“ پانچ اونٹ سے کم میں صدقہ نہیں اور انتالیس بکریوں میں صدقہ نہیں۔ یہ صراحت حدیث میں موجود ہے اور آپ کے قول پر یہ لازم آتا ہے کہ جس کا حصہ پانچ اونٹ سے کم ہے یا جس کا حصہ انتالیس بکریوں سے کم ہے، اس میں زکوٰۃ عائد ہو، لہذا وہ حدیث باب کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ کوئی شخص جمع کو متفرق کرنے کا اور متفرق کو جمع کرنے کا حیلہ نہ کرے زکوٰۃ کے خوف سے، کیونکہ ایسا کرنے سے کچھ حاصل نہیں، ایسا کرنے سے کوئی فرق نہیں پڑے گا یعنی آپ نے جو ”تفریق بین المجتمع“ اور ”جمع بین المتفرق“ سے منع فرمایا ہے وہ اس لئے منع فرمایا ہے کہ بھئی! جب یہ دھندہ کرو گے تو اس کا کچھ فائدہ نہیں ہوگا، زکوٰۃ تب بھی ہر ایک کو اپنے حصے پر ادا کرنی پڑے گی، یہ تشریح حنفیہ یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کرتے ہیں۔

”فانہما یتراجعان بالسویۃ“ کی تشریح

آگے جملہ ہے اس میں امام بخاری رحمہ اللہ نے اگلے باب میں جو روایت کی ہے وہ یہ ہے کہ ”وما

كان من خلیطین فانہما یتراجعان بالسویۃ“ اسی جملے کے ساتھ اگلا جملہ نبی اکرم ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کہ جمع نہ کرو اور جب دو شریک ہیں وہ بعد میں آپس میں تراجع کر لیں برابر، برابر یعنی جب مصدق زکوٰۃ لے جائے تو آپس میں ایک دوسرے سے رجوع کر کے اپنا حق برابر کر لیں، اس کی تشریح بھی ائمہ ثلاثہ اور طریقے سے کرتے ہیں اور حضرات حنفیہ اور طریقے سے کرتے ہیں۔

ائمہ ثلاثہ اس کی تشریح یوں کرتے ہیں کہ زکاۃ اگر چہ مجموعے پر واجب ہوتی ہے، وہی اسی بکریوں کی مثال ہے یا آسانی کے لئے یہ سمجھ لیں مثلاً پندرہ اونٹ خلطۃ الشیوع کے ساتھ مشترک تھے اور پندرہ اونٹ پر تین بکریاں واجب ہوتی ہیں، تو تین بکریاں مجموعے سے مصدق لے گیا۔

کس طرح لے گیا، اس لئے کہ موجود تھے تو اونٹ اور واجب تھیں بکریاں اور مشترک بکریاں موجود نہیں۔ اگر مشترک بکریاں موجود ہوتیں تو دونوں کی طرف سے تین بکریاں دے دی جاتیں، زکوٰۃ دونوں کی طرف سے ادا ہو جاتی، لیکن مشترک بکریاں موجود نہیں تھیں بلکہ زید کے پاس بکریاں تھیں عمرو کے پاس بکریاں نہیں تھیں تو زید نے کہا کہ بھئی! یہ تین بکریاں تم لے جاؤ، گویا زید نے اپنی ملکیت کی تین بکریاں مصدق کو دے دیں، تو اس کا کیا مطلب ہوا؟

اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس نے اپنے حصے کی زکاۃ بھی دے دی اور عمرو کے حصے کی زکاۃ بھی دے دی، اب تین بکریاں جو واجب تھیں اس میں ڈیڑھ بکری عمرو پر واجب تھی، ڈیڑھ بکری زید پر واجب تھی، اس نے پوری تین دے دیں تو یہ بعد میں عمرو سے رجوع کر لے گا کہ بھئی! میں نے تین بکریاں دی ہیں ان میں سے ڈیڑھ بکری کی قیمت تم مجھے ادا کرو، تراجع کا یہ مطلب ہے۔

ائمہ ثلاثہ یہ مطلب بیان کرتے ہیں گویا ان کے نزدیک تراجع اسی صورت میں ہوگا جبکہ زکوٰۃ تو مجموعے سے لے لی گئی، واجب تو ہوئی مجموعے پر لیکن کسی ایک کی تمیز ملک سے یا مشترک ملک سے جس میں حصے برابر نہ ہوں تو جس کی ملک میں سے لی گئی ہے وہ دوسرے کے حصے کے بقدر قیمت اس دوسرے سے وصول کر لے گا، ائمہ ثلاثہ یہ مطلب بیان کرتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ یہ مطلب بیان فرماتے ہیں کہ نہیں یہ مطلب نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ تو ہر ایک شخص کے انفرادی حصے پر عائد ہوگی، فرض کرو کہ پندرہ اونٹ دونوں کے درمیان اثلاًفا مشترک تھے، یعنی زید کے دو ٹلٹ تھے اور ایک ٹلٹ عمرو کا تھا، تین بکریاں اس طرح ہوئیں کہ دو زید پر واجب ہوئیں اور ایک بکری عمرو پر واجب ہوئی، اب یہ تین بکریاں واجب ہوئیں اور ان دونوں کے درمیان بکریاں انصافاً مشترک تھیں، فرض کرو کہ ان تین مشترک بکریوں سے مصدق یہ کہہ کر اٹھا کر لے گیا کہ تمہارے اونٹ بھی مشترک ہیں، بکریاں بھی تمہاری مشترک ہیں، لہذا تم ان مشترک بکریوں میں سے تین ہمیں دے دو، تو مشترک بکریوں میں سے تین لے گیا تو کیا ہوگا کہ زکوٰۃ جو واجب ہو گئی تھی وہ اثلاًفا ہوئی تھی۔ دو بکریاں زید کے ذمے ہوئیں تھیں اور ایک

بکری عمرو کے ذمے، اب بکریاں جو لے گیا وہ بھی ان کے درمیان مشترک تھیں تو بکریاں تین لے گیا جب کہ وہ بکریاں انصافاً مشترک تھیں یعنی نصفاً نصفاً، آدھی زید کی تھیں اور آدھی عمرو کی تھیں تو جب تین بکریاں گئیں تو اس کے معنی یہ ہوئے کہ زید کی ڈیڑھ بکری گئی اور عمرو کی بھی ڈیڑھ بکری گئی، حالانکہ زید پر دو بکریاں واجب تھیں اور عمرو پر ایک بکری تو زید کی زکوٰۃ پوری نہ گئی دو بکریوں سے کم گئی، ڈیڑھ بکری گئی اور عمرو کی زکوٰۃ زیادہ چلی گئی کیونکہ ایک بکری واجب تھی اور گئی ڈیڑھ، تو یہ آدھی بکری کی قیمت زید سے وصول کر لے گا کہ میری آدھی بکری تمہاری زکوٰۃ میں چلی گئی ہے، لہذا تم اس کی قیمت ادا کرو۔ حنفیہ کے نزدیک تراجم کا مطلب یہ ہے۔

یہ میں نے آسان اور مختصر کر کے بتایا ہے، ورنہ تراجم کی بڑی پیچیدہ صورتیں بھی ہیں اور علامہ کا سانی رحمہ اللہ نے بدائع الصنائع، شامی اور قاضی خان نے فتاویٰ میں اس کی بہت تفصیل سے وضاحت کی ہے کہ تراجم کی کیا صورتیں ہوتی ہیں، لیکن یہ میں نے آسان مثال دے کر بتایا اور سچی بات یہ ہے کہ یہ جو جملہ ہے ”وما كان من خلیطین فانهما یتراجعان بالسویۃ“ یہ جملہ حنفیہ کے مذہب پر زیادہ قوت کے ساتھ صادق آتا ہے بنسبت ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے۔ کیونکہ ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے مطابق اس جملے کا اطلاق صرف اس وقت ہو سکتا ہے کہ جب زکوٰۃ تو مجموعے پر واجب ہوئی ہو لیکن ایک شخص کی متمیز ملک سے ادا کی گئی ہو، تبھی اس کا اطلاق ہوگا، اس کے بغیر اس جملے کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔ ۵۳

حنفیہ کے نزدیک اس جملے کا ہر صورت میں اطلاق ہو جاتا ہے، چاہے زکوٰۃ مشترک مال سے لی گئی ہو، چاہے ہر ایک کی متمیز ملک سے لی گئی ہو، لہذا حنفیہ کا مذہب اس پر عمل کرنے میں زیادہ واضح ہے بنسبت ائمہ ثلاثہ کے۔ ۵۴

کمپنیوں کے شیرز پر زکوٰۃ کا حکم

اس حدیث سے ہمارے زمانے کا ایک مسئلہ متعلق ہو جاتا ہے اور اس میں اس حدیث سے رہنمائی ملتی ہے، وہ کمپنیوں کے شیرز پر زکوٰۃ کا مسئلہ ہے۔ اس میں ایک ادارہ تجارتی ہوتا ہے اور اس میں ہزار ہا افراد حصہ لیتے ہیں وہ سب آپس میں شریک ہوتے ہیں اور مشترک کاروبار کرتے ہیں، کمپنیوں میں یہی ہوتا ہے اور آج کل قانون میں کمپنی کو ایک مستقل شخص کہا جاتا ہے، کمپنی بذات خود کیا ہے؟ یہ ایک قانونی انسان ہے جس کا خارج میں بحیثیت

۵۳ بدائع الصنائع، فصل انا نصاب الغنم فلیس فی اقل من الغنم زکاة، ج: ۲، ص: ۲۹، دار الکتاب العربی، بیروت،

والدرا المختار، باب زکاة المال، ج: ۲، ص: ۳۰۴، دار الفکر، بیروت، ۱۳۸۶ھ، وعمدة القاری، ج: ۶، ص: ۴۴۱.

۵۴ اس کی اور توجیہ بھی کی گئی ہے جو درس ترمذی میں دیکھی جاسکتی ہے، درس ترمذی، ج: ۲، ص: ۴۲۳۔

انسان وجود نہیں، لیکن شخص قانونی ہے۔ اس کو عربی میں ”شخصية المعنوية“ کہتے ہیں انگریزی میں اس کو جوڈیشل پرسن (judicial person) کہا جاتا ہے یعنی قانونی شخص بلکہ بعض اوقات اصطلاح استعمال ہوتی ہے یعنی فرضی انسان، فرض کر لیا گیا جیسے یہ انسان ہے۔

اس کی خاصیت یہ ہوتی ہے کہ جس طرح انسان دائن بنتا ہے اور مدیون بنتا ہے اسی طرح یہ شخص بھی دائن اور مدیون بنتا ہے، جس طرح انسان مدعی اور مدعی علیہ بنتا ہے اسی طرح یہ شخص بھی مدعی اور مدعی علیہ بنتا ہے۔ تو ضرورت اس کی اس لئے پیش آئی کہ اس میں حصے دار بے انتہا ہوتے ہیں، ہزاروں لاکھوں کی تعداد میں حصہ دار ہوتے ہیں تو اگر اس پر عام شرکت کا قاعدہ جاری کیا جائے اور اس ادارے کو کسی پر دعویٰ کرنے کی ضرورت پیش آئے یا کوئی اس پر دعویٰ کر دے تو اگر پرانی شرکت والا حساب کیا جائے تو ایک لاکھ آدمیوں کے نام لکھنے پڑیں گے کہ یہ مدعی علیہم ہیں اور یہ مدعی۔ اس کے لئے ایک عذاب تو یہ کھڑا ہو جائے گا کہ پہلے ایک لاکھ آدمیوں کے نام معلوم کرے اور ان کے پتے اور ان کی ولدیت معلوم کرے، پھر ان کے نام وغیرہ لکھے تو دعویٰ تو دوسطروں میں ہوگا اور مدعی علیہم کا نام پوری کتاب ہوگی۔

دوسرے یہ کہ قاضی جب ان کو بلائیں گے کہ مدعی علیہ آؤ، تو معلوم ہوگا کہ مدعی علیہم کا جلوس چلا آ رہا ہے اور عدالت میں کھڑے ہونے کی جگہ بھی نہیں تو یہ عملاً ممکن نہیں کہ وہ سب جمع ہو پائیں اور اگر کسی کو اپنا وکیل بناتے ہیں تو پہلے سب سے دستخط لو کہ ہم فلاں فلاں کو اپنا وکیل بناتے ہیں تب جا کر کہیں وہ معاملہ آگے بڑھے تو یہ ایک مصیبت کھڑی ہو جائے، اس واسطے کمپنی کو بذات خود ”شخص قانونی“ قرار دیا گیا۔

اب دعویٰ افراد پر نہیں ہے بلکہ اس کمپنی کے مجموعے پر ہے اور وہی کمپنی اصل میں مدعی علیہ ہے اور پھر سارے حصہ داروں کی سالانہ میٹنگ ہوتی ہے، اس سالانہ میٹنگ کے اندر کسی کو اپنا ڈائریکٹر مقرر کر لیتے ہیں یا چیف ایگزیکٹو مقرر کر لیتے ہیں، وہ ان سب کی طرف سے کارروائی کرتا رہتا ہے۔ اس واسطے شخص قانون کی ضرورت پیش آئی، اب حکومت جو ٹیکس وغیرہ عائد کرتی ہے وہ کمپنی پر بحیثیت کمپنی عائد اور بحیثیت شخص قانونی کرتی ہے۔

اور یہی وہ مسئلہ ہے جو منطق میں آپ نے پڑھا ہوگا کہ جزئیات الگ ہوتے ہیں اور مجموعہ کا وجود الگ ہوتا ہے۔ وہ جو مشہور قصہ ہے کہ ایک صاحبزادے منطق پڑھ کر گئے تھے اور جا کر اپنے والد سے کہا کہ یہ جو دو انڈے رکھے ہیں ان کو میں تین ثابت کر سکتا ہوں کہ ایک یہ انڈہ ہے اور ایک یہ انڈہ ہے اور ایک ان کا مجموعہ ہے تو باپ نے کہا کہ دو انڈے میں کھا لیتا ہوں، مجموعہ تم کھا لو، تو یہ جو مجموعہ ہے ایک مستقل وجود ہونے کی بات ہے منطق کی، وہی یہاں پر اپنائی گئی ہے کہ حصہ دار ان اگر چہ الگ الگ ہیں لیکن ان کے مجموعہ کا نام کمپنی ہے اور وہ ایک شخص قانونی ہے، لہذا وہ مدعی بھی ہے اور مدعی علیہ بھی ہے اور وہی دائن بھی ہے اور مدیون بھی ہے، سب ہی کچھ ہے۔

اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا زکوٰۃ کے معاملے میں کمپنی پر بحیثیت شخص قانونی زکوٰۃ عائد ہوگی یا حصہ

داروں پر ہوگی۔

یہاں یہ مسئلہ آگیا خلطۃ الشیوع کا کہ شافعیہ اور حنابلہ خلطۃ الشیوع کو معتبر مانتے ہیں اور معتبر ماننے کی وجہ سے زکاة مجموعہ پر عائد کرتے ہیں نہ کہ ہر شخص کے انفرادی حصہ پر، چاہے حصہ دار صاحب نصاب ہوں یا نہ ہوں۔ ایک شخص نے سو روپے کا حصہ لے رکھا ہے، لہذا مجموعہ پر کمپنی سے زکاة وصول کر لی جائے گی، یہ ائمہ شافعیہ اور حنابلہ کے مذہب کا تقاضا ہے، البتہ امام مالک رحمہ اللہ چونکہ ہر حصہ دار کے صاحب نصاب ہونے کو خلطۃ الشیوع معتبر ہونے کے لئے شرط قرار دیتے ہیں، اس لئے اگر کوئی شیئرز ہولڈر صاحب نصاب نہ ہو تو پھر ان کے نزدیک کمپنی پر بحیثیت کمپنی زکاة نہیں ہوگی۔

امام ابوحنفیہ رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق زکاة کمپنی پر بحیثیت کمپنی کے عائد نہ ہوگی بلکہ ہر شخص کے اپنے حصہ کے مطابق زکاة عائد ہوگی اور ہر ایک کے حصہ پر زکاة عائد ہونے کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ اس کے ساتھ صاحب نصاب بنتا ہے تو زکاة دے گا اگر نہیں بنتا تو زکاة نہیں دے گا۔

اب حنفیہ کے حساب سے ایک اور مسئلہ ہے کہ جب زکاة کمپنی کے اوپر نہیں عائد ہو رہی ہے بلکہ ہر ایک کے حصے پر عائد ہو رہی ہے تو حصے کی زکاة نکالنے کا طریقہ کیا ہوگا؟

اس سوال کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ جو حصے ہوتے ہیں ان کو عربی میں ”اسہم“ اور انگریزی میں شیئرز کہتے ہیں، یہ کیا چیز ہے؟

یہ حامل سہم کی متناسب ملکیت سے عبارت ہے کمپنی کے تمام اثاثوں میں جو حصہ دار ہوتا ہے وہ کمپنی کے تمام اثاثوں میں اپنے اس حصے کے تناسب سے ملکیت رکھتا ہے یعنی کمپنی فرض کرو ایک ٹیکسٹائل مل ہے جو کپڑا بناتی ہے تو اس کی ملکیت میں مشینیں بھی ہیں، کاریں بھی ہیں، فرنیچر بھی ہے، نقد رقم بھی ہے، دھاکہ بھی ہے، بنا ہوا کپڑا بھی ہے اور اس کی ملکیت میں بہت سی چیزیں اور بہت سی رقوم دوسروں سے وصول طلب ہیں، وہ بھی ہیں۔ ان سب چیزوں میں حامل سہم اپنے سہم کے تناسب سے ملکیت رکھتا ہے۔

فرض کرو کہ ایک آدمی نے ایک ہزار روپے کے سہام لے رکھے ہیں اور کمپنی کے کل اثاثے دس کروڑ کے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ شخص کمپنی کے تمام اثاثوں کے دس لاکھویں حصہ کا مالک ہے بلڈنگ میں بھی، فرنیچر میں بھی، کاریں بھی، نقد روپے میں بھی، مشینری میں بھی اور سامان میں بھی بلکہ ہر چیز میں، تو جب یہ عبارت ہے تمام اثاثوں کی ایک متناسب ملکیت سے تو ان میں سے بعض اثاثے قابل زکاة ہیں اور بعض اثاثے قابل زکاة ہیں ہی نہیں، مثلاً بلڈنگ اور فرنیچر پر زکاة نہیں ہے، جو کاریں استعمال میں ہیں ان پر زکاة نہیں ہے، لیکن جو دھاکہ خام مال پڑا ہے اس پر زکاة ہے، جو کپڑا تیار ہوا ہے اس پر زکاة ہے، جو رقم اپنے پاس کیش ہے اور جو بینک کے اندر رکھی ہے اس پر زکاة ہے یعنی بینک بیلنس ہے اس پر زکاة ہے اور اسی طرح جو رقمیں دوسروں سے واجب الوصول ہیں ان پر زکاة ہے۔

اب کمپنی کی اس قسم سے متعلق فقہی طور پر چند سوالات پیدا ہوتے ہیں:

ایک یہ کہ اس کمپنی پر بحیثیت کمپنی زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

دوسرے یہ کہ کمپنی کے حصے داروں پر انفرادی طور سے زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

تیسرے یہ کہ شریعت میں شخص قانونی معتبر ہے یا نہیں؟

چوتھے یہ کہ اگر انفرادی حصوں کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہے تو زکوٰۃ میں حصے کی اصل قیمت معتبر ہوگی یا

اس وقت کی بازاری قیمت؟

پانچویں یہ کہ اگر انفرادی حصوں پر زکوٰۃ واجب ہے تو حصے کی پوری قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا اس

کے صرف اتنے حصے پر جو اموال قابل زکوٰۃ کے مقابل ہے؟

خلاصہ یہ کہ کمپنی کے اثاثے دو قسم کے ہیں:

بعض قابل زکوٰۃ ہیں، بعض قابل زکاۃ نہیں ہیں۔

امام ابوحنیفہؒ کے قول کے مطابق انسان کے انفرادی حصہ پر زکاۃ عائد ہو رہی ہے تو انفرادی حصہ مثلاً ایک سو

روپے کا ہے یا ایک ہزار روپے کا ہے، تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس میں سے کتنی مقدار پر زکوٰۃ عائد ہو رہی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دیکھا جائے گا کہ جس شخص نے کمپنی کا یہ حصہ خریدا ہے تو آیا اس کا مقصد اس حصے کو

خرید کر آگے نفع پر بیچنا ہے، کیونکہ بکثرت لوگ کمپنی کے حصے اس غرض سے خریدتے ہیں تاکہ جب ان کی قیمت

بڑھے تو آگے بیچ دیں اگر اس نیت سے خریدا ہے تو پورے حصہ پر زکاۃ عائد ہوگی اور پورے حصے کی بازاری قیمت

کے اعتبار سے زکاۃ دینا ہوگی، کیونکہ اس نے یہ حصہ تجارت کی نیت سے خریدا ہے یعنی بیچنے کی نیت سے اور کوئی بھی

چیز انسان بیچنے کی غرض سے خریدے تو اس کی جو بازاری قیمت ہے اس کے حساب سے زکوٰۃ عائد ہوتی ہے، قطع نظر

اس کے کہ وہ چیز بذات خود قابل زکاۃ ہے یا نہیں، جیسے پورا گھریا بلڈنگ ہے، تو بلڈنگ پر ویسے زکوٰۃ نہیں لیکن اگر

کوئی بلڈنگ اس غرض سے خریدے کہ آگے بیچوں گا تو اس پر بھی زکوٰۃ آئے گی، تو جب اس نے تجارت کی غرض سے

حصہ خریدا ہے تو اب کمپنی کی عمارتیں وغیرہ بھی تجارت میں شامل ہو گئیں، لہذا اس پر بھی زکوٰۃ عائد ہوگی۔

لیکن اگر اس نے حصہ بیچنے کی غرض سے نہیں خریدا، بلکہ مقصد یہ ہے کہ اس کو اپنے پاس رکھوں اور کمپنی

کے منافع میں شرکت کروں، کمپنی ہر سال منافع تقسیم کرتی ہے میرے پیسے لگے ہوئے ہیں ہر سال میں اس سے

منافع لیتا رہوں گا اس مقصد کے لئے خریدا، تو اب اس کے لئے گنجائش ہے کہ وہ یہ دیکھے کہ اس کمپنی کے اثاثوں

میں کتنے فیصد اثاثے قابل زکوٰۃ ہیں اور کتنے فیصد اثاثے ناقابل زکوٰۃ ہیں، مثلاً حساب لگایا تو یہ پتہ چلا کہ اس

کمپنی کا ۶۰ فیصد اثاثہ جو بلڈنگ ہے، فرنیچر ہے مشینری ہے اور کاریں ہیں یہ سب قابل زکوٰۃ نہیں اور ۴۰ فیصد

اثاثے قابل زکوٰۃ ہیں یعنی ۴۰ فیصد کے اندر خام مال بھی ہے، تیار مال بھی ہے، نقد بھی اور دیون بھی ہیں وغیرہ

وغیرہ، تو اب حصہ کی جو بازاری قیمت ہوگی اس کے ۴۰ فیصد پر زکوٰۃ عائد ہوگی مثلاً بازار میں سو روپے کا ایک حصہ بک رہا ہے تو ۴۰ روپے پر زکوٰۃ ہوگی، اور یہ پتہ لگانا کہ کتنے اثاثے قابل زکوٰۃ ہیں اور کتنے اثاثے قابل زکوٰۃ نہیں، اس کا پتا اس طرح لگایا جاتا ہے کہ ہر سال کمپنی کی بیلنس شیٹ شائع ہوتی ہے اس کے اندر تفصیل ہوتی ہے کہ ہماری املاک میں کیا کیا چیزیں شامل ہیں، اس سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ تو جو آدمی پتا لگا سکے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ صرف اتنے حصے کی زکوٰۃ ادا کرے جو قابل زکوٰۃ اثاثوں کے مقابلے میں ہے اور اگر یہ پتا لگانا ممکن نہ ہو تو پھر اس کے لئے احتیاط اس میں ہے کہ عمومی بازاری قیمت پر زکوٰۃ ادا کرے۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ جب پتا لگانا ممکن نہ ہو تو سہم کی قیمت اسمیہ کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کرے۔ اس کی تفصیل یوں ہے کہ کمپنی کے حصوں کی ایک قیمت اسمیہ ہوتی ہے اور ایک قیمت سوقیہ ہوتی ہے اور ایک قیمت التصفیہ ہوتی ہے۔ مثلاً آج ایک کمپنی قائم ہوئی تو لوگوں سے کہا گیا کہ آپ لوگ اس میں پیسے لگائیں اور ایک حصہ دس روپے کا ہے، اب لوگ جتنے چاہیں حصے لے لیں، کسی نے سو حصے لے لئے، کسی نے ایک ہزار حصے لے لئے، کسی نے ایک لاکھ لے لئے دس دس روپے کے۔ تو دس روپے حصے کی قیمت اسمیہ ہے جس پر ابتداً وہ جاری کیا گیا اور جب وہ مفقٹ دیا جاتا ہے تو اس پر دس روپے لکھا جاتا ہے، اس کو قیمت اسمیہ کہتے ہیں۔

اب کمپنی نے کاروبار شروع کیا تو جو پیسے جمع ہوئے اس سے اثاثے خریدے اور کاروبار شروع کیا، نفع ہوا، نفع بھی اصل سرمائے کے ساتھ کچھ شامل کر لیا جاتا ہے جو تقسیم کر لیا جاتا ہے، ہوتے ہوتے اس کی قیمت بڑھتی چلی جاتی ہے تو اثاثے جتنے بھی ہیں موجودہ قیمت کے لحاظ سے سب کی جو قیمت بنتی ہے اس کو قیمت التسوئہ کہتے ہیں، مثلاً کمپنی آج سے ایک سال پہلے قائم ہوئی تھی اور اس کا ایک حصہ دس روپے کا تھا اور اس وقت اس طرح دس کروڑ روپے جمع ہوئے تھے، مثلاً دس کروڑ سے کاروبار شروع کیا، اب ایک سال کے بعد اگر آج اس کمپنی کو تحلیل کیا جائے تو اس کے جتنے اثاثے موجود ہیں ان کی قیمت فرض کرو دس کروڑ بن گئی ہے یا بیس کروڑ تو جب بیس کروڑ بن گئی اور بیس کروڑ کو ایک کروڑ افراد پر تقسیم کریں گے، کیونکہ ایک کروڑ حصے جاری ہوئے تھے تو فی حصہ بیس روپے آئے گا تو جس حصہ کی قیمت دس روپے تھی اب اس کی قیمت ۲۰ روپے ہو گئی تو قیمت التسوئہ کے معنی یہ ہیں کہ اگر آج کمپنی کو تحلیل کیا جائے تو اس کے اثاثوں کی جتنی قیمت بنتی ہے وہ قیمت کے حساب سے فی حصہ کتنی قیمت بڑھ جاتی ہے وہ قیمت التسوئہ ہے، لیکن اس قیمت التسوئہ کا پتا اسی وقت چل سکتا ہے جبکہ سارے اثاثوں کی قیمت آج لگائیں، مثلاً بلڈنگ اور کار کی آج کیا قیمت ہے، اور ہر چیز کی قیمت بڑھ گئی یا گھٹ گئی وغیرہ وغیرہ ان تمام باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے آج قیمت لگائیں، ہر روز قیمت التسوئہ معلوم ہو سکتی ہے۔

تیسری قسم قیمت سوقیہ ہے، قیمت سوقیہ بھی بڑھتی کھٹتی رہتی ہے۔ بازار میں حصے کس قیمت پر فروخت ہو رہے ہیں دس روپے کا ایک حصہ تھا، اب بازار میں کس قیمت میں فروخت ہو رہا ہے وہ قیمت سوقیہ ہے۔

اس کام کا ایک مستقل بازار ہوتا ہے جس کو اشاک اکیچینج یعنی ”بازار حصص“ کہتے ہیں، جس میں سب یہی کام ہوتا ہے۔ تو اصل اور عقل کا تقاضا تو یہ تھا کہ قیمتِ سوقيہ برابر ہونی چاہیے قیمتِ تصفیہ کے، کہ اٹائے جو ہیں ان کی قیمت بڑھ گئی یا گھٹ گئی، جتنی بھی قیمت بڑھ گئی ہے تو اس حساب سے اس کی قیمت متعین کی جائے، لیکن حقیقی قیمتِ تصفیہ کا متعین کرنا عام آدمی کے لئے مشکل ہے۔

اس واسطے یوں کرتے ہیں کہ جو ”بازار حصص“ میں کام کر نیوالے لوگ ہیں یہ مختلف اندازوں اور تخمینوں کے حساب سے قیمت لگاتے ہیں، اس میں کچھ تو کمپنی کے اثاثوں کا اندازہ اور تخمینہ ہوتا ہے کہ تخمیناً اب اس کے اٹائے اس قیمت کے ہونگے اور کچھ اس میں نفع کے امکانات کا عنصر شامل ہوتا ہے کہ یہ کمپنی آئندہ نفع میں جائے گی یا نقصان میں جائیگی، نفع کی شرح بڑھے گی یا گھٹے گی، اس کا اندازہ کیا جاتا ہے کہ اس کی قیمت بڑھے گی یا گھٹے گی۔ اس کو تخمینہ اور مجازفہ کہا جاتا ہے۔

اور اس کا زیادہ مدار عالمی حالات پر ہوتا ہے، کشمیر میں کارگل پر قبضہ ہو گیا ملک پر جنگ کے خطرات منڈلانے لگے تو معلوم ہوا کہ حصص کی قیمتیں گر گئیں، کیوں؟ اس واسطے کہ خریدنے والوں کو یہ اندازہ ہو رہا ہے کہ جنگ ہونے والی ہے تو جنگ ہونے کے نتیجے میں باہر سے رابطہ منقطع ہو جائے گا، خام مال آنا بند ہو جائیگا اور اس کے نتیجے میں کمپنی اپنی مصنوعات کو صحیح طریقے سے پیدا نہیں کر سکے گی، جب پیدا نہیں کر سکے گی تو نفع نہیں ہوگا، تو جو حصہ دار ہیں ان کو ان کی حصہ داری کا مناسب بدل نہیں ملے لہذا قیمتیں گھٹ گئیں، حالانکہ اٹائے تو وہی ہیں جوں کے توں، لیکن نفع بخشی کی امید اور خسارے کے خطرات کے پیش نظر قیمت بڑھتی کھٹتی رہتی ہے۔

بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اگر قیمتِ تصفیہ بیس روپے ہے تو بازاری قیمت ایک سو بیس روپے، اس واسطے کہ سٹے بازوں کو اس بات کا غالب گمان ہے کہ قیمت اور نفع جو ہے بڑھ جائے گا، یا قیمت تو ہے بیس روپے اور قیمتِ سوقيہ گھٹ کر تین روپے رہ گئی، کیوں؟ اس واسطے کہ اگرچہ اٹائے تو ہیں لیکن اندیشہ ہے کہ یہ نقصان میں جائے گی تو قیمت تین روپے ہو جائیگی تو اس میں قیمتِ سوقيہ کے اندر عنصر جو ہوتا ہے وہ تخمینہ اور جزاف کا ہوتا ہے۔

اب شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ کا معاملہ ہو یا کوئی اور معاملہ، اس میں انصاف اور اصل کا تقاضہ یہ ہے کہ اعتبار ہو قیمتِ تصفیہ کا نہ کہ قیمتِ اسمیہ کا اور نہ ہی قیمتِ سوقيہ کا، بلکہ اعتبار قیمتِ تسویہ کا ہونا چاہئے، کیونکہ وہی صحیح بتاتی ہے کہ اثاثوں کی مالیت کتنی ہے، لیکن جیسا میں نے عرض کیا کہ اس کا پتہ لگانا بہت مشکل کام ہے یہ عام طور سے اس وقت ہوتا ہے جب کہ کمپنی تحلیل ہو جائے تو پھر اس کی قیمتیں لگتی ہیں، لیکن کم از کم ایک عام حصہ دار کے لئے آسان نہیں ہے کہ وہ قیمتِ تصفیہ مقرر کرے، لہذا مجبوراً یا قیمتِ اسمیہ کو اختیار کیا جائے گا یا قیمتِ سوقيہ کو اختیار کیا جائے گا۔

زکوٰۃ کی ادائیگی میں احوط طریقہ

بعض علماء عصر یہ کہتے ہیں کہ زکوٰۃ کے معاملہ میں قیمتِ سوقيہ کو اختیار کریں، کیونکہ واحد ممکن ذریعہ

موجودہ مالیت کے معلوم کرنے کا وہ قیمتِ سوقیہ ہے۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ نہیں قیمتِ سوقیہ میں اوپر نیچے دونوں طرف بڑا مبالغہ ہوتا ہے، لہذا اعتبار قیمتِ اسمیہ کا کیا جائے تو اس میں دونوں قول ہیں، لیکن ظاہر ہے کہ قیمتِ سوقیہ کا اختیار کرنا احوط ہے، لہذا اسی پر مدار ہونا چاہئے، لیکن اگر حصوں کی قیمتِ سوقیہ ایک ہزار روپیہ ہو تو ایک ہزار روپے میں زکوٰۃ نہیں آئے گی بلکہ ایک ہزار روپے کے اندر جو قابلِ زکوٰۃ اثاثوں کا تناسب ہے اس کے اوپر زکوٰۃ ہے، تو احوط یہی ہے تاکہ زکوٰۃ کے اندر کوئی اندیشہ وغیرہ نہ رہے، لیکن اگر قیمتِ تصفیہ معلوم کرنے کا کوئی راستہ ہو تو اصل بات یہ ہے کہ زکوٰۃ اسی کے اعتبار سے عائد ہو، لیکن چونکہ اس کے معلوم کرنے کا راستہ آسان نہیں ہے، اس لئے اس حصے کی مالیت لگانے کا یہی راستہ ہو سکتا ہے کہ ان حصوں کی خرید و فروخت جس قیمت پر ہو رہی ہے اسی کو زکوٰۃ کے حق میں معتبر مانا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۳۵) باب: ما کان من خلیطین فإنہما یتراجعان بینہما بالسویۃ،

کسی مال میں دو شخص شریک ہوں تو دونوں زکوٰۃ دے کر اس میں برابر سمجھ لیں

”وقال طاؤس وعطاء: إذا علم الخلیطان أموالهما فلا یجمع مالهما، وقال سفیان: لا تجب حتی یتم لہذا أربعون شاةً ولہذا أربعون شاةً“۔

طاؤس اور عطاء رحمہما اللہ دونوں کہتے ہیں کہ دونوں خلیطین کو اپنے اموال کا پتا ہے یعنی دونوں کے اموال متبیز ہیں تو اس کو جمع نہیں کیا جائیگا۔

اس کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ عطاء اور طاؤس رحمہما اللہ غلطۃ الشیوع کا اعتبار تو کرتے ہیں، لیکن غلطۃ الجوار کا اعتبار نہیں کرتے۔

”وقال سفیان“ سفیان ثوری رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی جب تک کہ ہر ایک کی چالیس بکریاں مکمل نہ ہو جائیں، جو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے وہی ان کا بھی قول ہے۔ ۵۵

۱۴۵۱۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ قال: حدثنی أبی قال: حدثنی ثمامۃ أن أنسا

حدثہ: أن أبا بکر ؓ کتب لہ التی فرض رسول اللہ ﷺ ((وما کان من خلیطین فإنہما

یتراجعان بینہما بالسویۃ))۔ [راجع: ۱۴۴۸]

۵۵ ((إذا علم الخلیطان)) یعنی: لا یكون المال بینہما مشاعاً، وهذا یسمى بخلطۃ الجوار، فمذہب طاؤس وعطاء، رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ہو غلطۃ الشیوع۔

وقال التیمی: کان سفیان لا یری للخلطۃ تأثیراً کما لا یراہ أبو حنیفۃ، رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وفی (التوضیح):

وقول مالک کقول عطاء، رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۴۴۳۔ ۴۴۴۔

ترجمہ: حضرت انس ؓ نے بیان کیا کہ ان کے پاس حضرت ابو بکر ؓ نے وہ چیزیں لکھ کر بھیجیں جو رسول اللہ ﷺ نے فرض کی تھیں اس میں یہ بھی تھا کہ جو مال دو شریکوں کا ہو اور دونوں زکوٰۃ کی ادائیگی کے بعد آپس میں برابر سمجھ لیں۔

(۳۶) باب زکاة الإبل

اونٹ کی زکوٰۃ کا بیان

”ذکرہ ابو بکر وأبو ذر وأبو هريرة ؓ عن النبي ﷺ.“

اس کو ابو بکر ؓ، ابو ذر ؓ اور ابو ہریرہ ؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا۔

۱۴۵۲۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا الوليد بن مسلم : حدثنا الأوزاعي قال :

حدثني ابن شهاب ، عن عطاء بن يزيد ، عن أبي سعيد الخدري ؓ : أن أعرابياً سأل رسول الله ﷺ عن الهجرة ، فقال : ((ويحك ، إن شأنها شديد ، فهل لك من إبل تؤدى صدقتها ؟)) قال : نعم . قال : ((فاعمل من وراء البحار ، فإن الله لن يترك من عملك شيئاً)) . [انظر :

۲۶۳۳، ۳۹۲۳، ۶۱۶۵، ۵۶]

تشریح

حضرت ابو سعید خدری ؓ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ ﷺ سے ہجرت کے بارے میں سوال کیا ”فقال ويحك ان شأنها شديد“ آپ نے فرمایا کہ ہجرت کا معاملہ تو بڑا سخت ہے یعنی آپ نے یہ فرمایا کہ ہجرت تمہارے بس کا کام نہیں۔

”فهل لك من ابل تؤدى صدقتها؟“ کیا اونٹ ہیں کہ تم صدقہ کرو قال نعم. قال :

”فاعمل من وراء البحار“ تو آپ نے فرمایا کہ عمل کرتے رہو سمندر کے پار بھی۔

بعض نے کہا سمندر کے پار اور بعض نے کہا بستیوں کے باہر۔ ”بحر“ کا لفظ بعض اوقات بستی کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے یعنی جہاں کہیں بھی ہو تم عمل کرتے رہو اور صدقہ کرتے رہو ”فان الله لن يترك من عملك شيئاً“ اللہ ﷻ تمہارے عمل میں سے کوئی کمی نہیں کریں گے، یعنی آپ ﷺ نے ہجرت سے اس کو مستثنیٰ کر دیا اور فرمایا کہ جہاں کہیں بھی رہو وہاں رہتے ہوئے اپنا عمل کرتے رہو اور زکوٰۃ ادا کرتے رہو تو تمہارا عمل

۵۶ ولی صحیح مسلم ، کتاب الامارة ، باب المبايعة بعد فتح مكة على الاسلام والجهاد والخير ، رقم : ۳۴۶۹ ، وسنن

النسائي ، کتاب البيعة ، باب شان الهجرة ، رقم : ۴۰۹۴ ، وسنن أبي داؤد ، کتاب الجهاد ، الباب ماجاء فى الهجرة وسنن

البدو ، رقم : ۴۱۱۸ ، ومسند أحمد ، باقى مسند المكشورين ، باب مسند أبي سعيد الخدري ، رقم : ۱۰۶۸۲ .

اللہ جلّ جلالہ کے ہاں انشاء اللہ مقبول ہوگا۔

اب اس میں کلام ہوا ہے کہ ہجرت سے آپ نے اس کو کیسے مستثنیٰ کر دیا۔
بعض حضرات نے فرمایا کہ اس لئے کر دیا کہ ان کی ہستی والے سارے مسلمان ہو گئے تھے، ہجرت تو اس وقت فرض ہوتی ہے جب کسی ہستی میں کفر کا غلبہ ہو، یہاں تو یہ مسئلہ نہیں تھا بلکہ سب مسلمان ہو گئے تھے۔
بعض نے کہا اس لئے منع کیا کہ ہجرت کی جو فرضیت تھی وہ بڑے شہر والوں پر تھی، دیہات والوں پر اور اعرابیوں پر نہیں تھی۔ ۵۷

بعض نے کہا کہ ”لاہجرة بعد الفتح“ یعنی فتح مکہ کے بعد کی بات ہے جب ہجرت کی فرضیت منسوخ ہو گئی تھی، یہ بات بھی صحیح نہیں ہے بلکہ ہجرت سے پہلے کا واقعہ ہے۔ حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ نے یہ جواب دیا کہ اصل میں فتح مکہ سے پہلے جو ہجرت کی فرضیت تھی وہ دو باتوں کے ساتھ معلول تھی: ایک اس کی علت یہ تھی کہ ایسی جگہ انسان رہتا ہو جہاں اپنے دین پر عمل پیرا ہونا ممکن نہ ہو۔ دوسرا یہ کہ استطاعت بھی ہو تب ہجرت فرض ہوتی ہے، اور یہاں ان دونوں میں سے کوئی ایک بات یا دونوں باتیں مفقود تھیں، ہو سکتا ہے یہ ایسی جگہ رہتے ہوں جہاں ان کا دین پر عمل کرنا ممکن ہو، چنانچہ کہہ رہے ہیں کہ میں زکوٰۃ نکال سکتا ہوں، حضور نے فرمایا نکالو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہجرت فرض تو ہو لیکن ان کے ذاتی حالات نبی کریم ﷺ کو معلوم ہوں کہ یہ ان کے بس کا کام نہیں اور اس کی انہیں استطاعت نہیں اور ظاہر ہے احکام شریعت استطاعت کی حد تک ہی فرض ہو سکتے ہیں، جہاں استطاعت نہ ہو تو ”لا یکلف اللہ نفساً الا وسعها“ لہذا آپ نے ان کو ہجرت سے مستثنیٰ قرار دے دیا۔ ۵۸

(۳۷) باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده

یہ وہی بات ہے جو پہلے بھی آئی تھی کہ اگر زکوٰۃ میں ادنیٰ جانور وغیرہ واجب ہے لیکن ادنیٰ دینے کے لئے موجود نہیں تو اعلیٰ دے دے اور مصدق ادنیٰ اور اعلیٰ کے درمیان جو فرق ہے وہ اس کو واپس کر دے، یا واجب ہے اعلیٰ اور اعلیٰ دینے کے لئے ہے نہیں تو ادنیٰ دیدے اور ادنیٰ اور اعلیٰ کی قیمت میں جو فرق ہے اس کی قیمت ادا کر دے، اس باب کا یہ حاصل اور خلاصہ ہے۔

۱۴۵۳۔ حدثنا محمد بن عبد الله قال: حدثني أبي قال: حدثني ثمامة أن أنساً

حدثه: أن أبا بكر ؓ كتب له فريضة الصدقة التي أمر الله رسولہ ﷺ: ((من بلغت

۵۷ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۴۴۷۔

۵۸ فیض الباری، ج: ۳، ص: ۲۹۔

عنده من الابل صدقة الجلدة وليست عنده جذعة وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة، ويجعل معها شاتين ان استيسرتا له ، أو عشرين درهما . ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الحقة وعنده الجلدة فانها تقبل منه الجلدة ، ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين . ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الا بنت لبون فانها تقبل منه بنت لبون ويعطى شاتين أو عشرين درهما ، ومن بلغت صدقة بنت لبون وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويعطيه المصدق عشرين درهماً أو شاتين . ومن بلغت صدقة بنت لبون وليست عنده وعنده بنت مخاض فانها تقبل منه بنت مخاض ويعطى معها عشرين درهماً أو شاتين . [راجع : ۱۲۳۸]

ترجمہ: حضرت انس ؓ نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر ؓ نے ان کو وہ فرض زکوٰۃ لکھ کر بھیجی جس کا اللہ ﷻ نے اپنے رسول اللہ ﷺ حکم دیا تھا۔ جس شخص پر زکوٰۃ میں جذعہ یعنی پانچ برس کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس جذعہ نہ ہو بلکہ حقہ یعنی چار سال کی اونٹنی ہو، تو اس سے جذعہ لیا جائے گا اور زکوٰۃ دینے والا اس کو بیس درہم یا دو بکریاں دے گا۔

جس پر زکوٰۃ میں حقہ واجب ہو لیکن اس کے پاس حقہ نہ ہو بلکہ بنت لبون ہو تو اس سے بنت لبون لیا جائے گا اور دو بکریاں یا بیس درہم دے گا اور جس پر زکوٰۃ میں بنت لبون واجب ہو اور اس کے پاس حقہ ہو تو اس سے حقہ لیا جائے گا اور زکوٰۃ وصول کرنے والا اس کو بیس درہم دے گا۔

جس شخص پر زکوٰۃ میں بنت لبون واجب ہو اور اس کے پاس بنت لبون یعنی دو سال کی اونٹنی نہ ہو بلکہ بنت مخاض یعنی ایک سال کی اونٹنی ہو تو اس سے بنت مخاض یعنی ایک سال کی اونٹنی لی جائے گی اور اس کے ساتھ زکوٰۃ دینے والا بیس درہم یا دو بکریاں دے گا۔

(۳۸) باب زکاة الغنم

بکریوں کی زکوٰۃ کا بیان

۱۲۵۳۔ حدثنا محمد بن عبد الله بن المثنى الأنصاري قال : حدثني أبي قال :

حدثني ثمامة بن عبد الله بن أنس أن أنساً حدثه : أن أبا بكر ؓ كتب له هذا الكتاب لما

وجهه إلى البحرين : ۵۹

۵۹ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب زكاة الابل ، رقم : ۲۳۰۳ ، وسنن أبي داود ، كتاب الزكاة ، باب في زكاة

السائمة ، رقم : ۳۳۹ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الزكاة ، باب ۱۵۲ أخذ المصدق سنا دون سن أو لوق سن ، رقم :

۱۷۹۰ ، ومسند أحمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب مسند أبي بكر الصديق ، رقم : ۶۸ .

” (بسم الله الرحمن الرحيم) هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله ﷺ على المسلمين ، والتي أمر الله بها رسوله ، فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ، ومن سئل فوقها فلا يعط : ((في كل أربع وعشرين من الابل فمادونها من الغنم ، من كل خمس شاة ، فاذا بلغت خمسا وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض أنثى ، فاذا بلغت ستا وثلاثين الى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنثى ، فاذا بلغت ستا وأربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجمل ، فاذا بلغت واحدة وستين الى خمس وسبعين ففيها جدعة ، فاذا بلغت يعني ستا وسبعين الى تسعين ففيها بنتا لبون ، فاذا بلغت احدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل ، فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة . ومن لم يكن معه الا أربع من الابل فليس فيها صدقة الا أن يشاء ربها ، فاذا بلغت خمسا من الابل ففيها شاة . وفي صدقة الغنم في سائماتها اذا كانت أربعين الى عشرين ومائة : شاة . فاذا زادت على عشرين ومائة الى مائتين : شاتان . فاذا زادت على مائتين الى ثلاث مائة ففيها ثلاث . فاذا زادت على ثلاث مائة ففي كل مائة شاة . فاذا كانت سائمة الرجل ناقصة من أربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة الا أن يشاء ربها . وفي الرقة ربع العشر . فان لم تكن الا تسعين ومائة فليس فيها شيء الا أن يشاء ربها)) . [راجع : ۱۴۲۸]

تشریح

جب حضرت ابو بکر ؓ نے حضرت انس ؓ کو بحرین بھیجا تو اس وقت یہ کتاب ان کو دی جس میں صدقے کے احکام تھے ، ”بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله ﷺ“ فرمایا کہ یہ صدقے کا وہ فريضہ ہے کہ جو اللہ اور اس کے رسول نے مسلمانوں پر مقرر فرمایا اور جس کا اللہ نے اپنے رسول کو حکم دیا ”فمن سئلها من المسلمين على وجهها“ مسلمانوں میں سے جس سے اس طریقے کے مطابق مانگا جائے جو آگے آ رہا ہے ”فليعطها“ اس کو چاہئے کہ دیدے ، ”ومن سئل فوقها فلا يعط“ اور جس سے اس سے زیادہ مانگا جائے تو وہ نہ دے ، کیونکہ اللہ ﷻ نے اس سے زیادہ مقرر نہیں فرمایا ، ”في كل أربع وعشرين من الابل فمادونها من الغنم“ چوبیس اونٹ یا اس سے کم میں زکاة بکریوں کے ذریعے دی جائے گی ، ہر پانچ پر ایک بکری دی جائے گی۔

”من کل خمس شاة، فاذا بلغت خمسا وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض اثني..... فاذا بلغت ستا واربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجمل“
 حقہ کے معنی ہیں چار سال کی اونٹنی، ”طروقة الجمل“ جو اس قابل ہو کہ اونٹ اس سے جفتی کر سکے،
 ”فاذا بلغت واحدة وستين الى خمس وسبعين ففيها جذعة.... الى عشرين ومائة ففيها حققتان طروقتا الجمل طروقة الجمل“ جو اونٹ جفتی کے قابل ہو۔

ائمہ ثلاثہ اور حدیث کا ظاہری مفہوم

یہاں جو ایک سو بیس تک کا نصاب بیان کیا گیا ہے، یہ تمام فقہاء کرام کے درمیان متفق علیہ ہے اور حنفیہ بھی اسی کے قائل ہیں، اختلاف ایک سو بیس کے بعد ہوتا ہے۔ یہاں حدیث میں یوں لکھا ہے:
 ”فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسین حقة“
 یعنی جب اونٹ ایک سو بیس سے بڑھ جائے تو ہر چالیس پر ایک بنت لبون اور ہر پچاس پر ایک حقہ یعنی حساب اربعینات اور خمسینات میں دائر ہوگا۔

مطلب یہ ہے کہ ایک سو بیس پر تین بنت لبون تھے کیونکہ ایک سو بیس میں تین اربعینات ہیں، پھر ایک سو تیس پر دو بنت لبون اور ایک حقہ، کیونکہ ایک سو تیس میں دو اربعینات ہیں ($۸۰ + ۴۰ = ۱۲۰$) اور ایک خمسین ہے ($۱۳۰ = ۵۰ + ۸۰$) تو اس طرح ایک سو تیس پر دو بنت لبون اور ایک حقہ ہو گئے، ایک سو چالیس پر دو حقے اور ایک بنت لبون، کیونکہ ایک سو چالیس میں دو خمسینات ہیں اور ایک اربعین ہے، ایک سو پچاس پر تین حقے کیونکہ اس میں تین خمسینات ہیں، ایک سو ساٹھ پر چار بنت لبون، کیونکہ چار اربعینات ہیں تو ہر دس پر جو دس کا عدد آئے گا اس میں یا تو اربعینات ہوں گے یا خمسینات ہوں گے، جتنے اربعینات ہوں گے اتنی بنت لبون اور جتنے خمسینات ہوں گے اتنے ہی حقے۔ حدیث کا ظاہری مفہوم یہ ہے اور اسی ظاہری مفہوم کو ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ نے اختیار کیا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ایک سو بیس کے بعد مختلف ہے۔ ۶۰

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایک سو بیس پر پہنچنے کے بعد پھر استیناف ہوگا یعنی پھر وہی پانچ پر ایک بکری والا سلسلہ چلے گا، ایک سو بیس پر دو حقے تھے، اب ہر پانچ پر ایک بکری بڑھتی چلی جائے گی تو ایک سو پچیس پر دو حقے ایک بکری، ۱۳۰ پر دو حقے دو بکریاں، ۱۳۵ پر دو حقے تین بکریاں، ۱۴۰ پر دو حقے چار بکریاں، ۱۴۵ پر دو حقے ایک بنت مخاض اور ۱۵۰ پر تین حقے اس میں بنت لبون نہیں آئیں گی۔

اس میں چونکہ بنت لبون نہیں آئی اس لئے یہ استیناف ناقص کہلاتا ہے۔ جب ایک سو پچاس پر پہنچ گئے پھر استیناف کامل شروع ہوگا کہ ہر پانچ پر ایک بکری اور ۱۵۰ پر تین حقے تھے اس لئے ایک سو پچپن (۱۵۵) پر تین حقے ایک بکری، ۲۰۰ پر تین حقے دو بکری اور ۲۵۰ پر تین حقے تین بکری، ۳۰۰ پر تین حقے چار بکری، ۳۵۰ تک یہی رہے گا، ۴۰۰ پر تین حقے ایک بنت مخاض اور پھر دس کے بعد (۸۶ پر) ایک بنت لبون، پھر دو سو پر چار حقے، پھر ہمیشہ استیناف کامل ہی ہوتا ہے۔ یہ تفصیل امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اونٹ کی ہر چیز ٹیڑھی ہے یہاں تک اس کی زکوٰۃ بھی ٹیڑھی ہے۔ چنانچہ ایک سو بیس کے بعد یہ سلسلہ چلے گا۔ ۶۱

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کی بنیاد

اس میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کی بنیاد حضرت عمرو بن حزمؒ کا صحیفہ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا اثر ہے جو جو طحاوی اور مصنف ابن ابی شیبہ میں مروی ہے اور حضرت حضرت علیؓ کا اثر ہے۔ اور حضرت علیؓ کے اثر میں جو پچیس اونٹوں پر پانچ بکریوں کی بات ہے اسے سفیان ثوری رحمہ اللہ نے غیر ثابت قرار دیا ہے۔

حنفیہ کے دلائل جو امام ابو عبید رحمہ اللہ نے کتاب الاموال میں اور دوسرے حضرات نے بھی نقل کیا ہے، اس میں یہ ہے کہ جب ۲۰۰ تک یہی معاملہ چلا۔ اس کے بعد فرمایا ”فاذا زادت علی عشرين ومائة تعد الفريضة الى اول الابل“۔

اور حدیث باب میں فرمایا گیا ”فی کل اربعین بنت لبون“ اس میں ”فی کل خمسین حقہ“ تو یہ بھی حنفیہ کے مذہب پر منطبق ہو جاتا ہے، کیونکہ عرب میں کسر کو حذف کرنے کا بکثرت رواج ہے، تو اربعین کا اطلاق ۳۵ پر اور چالیس پر بھی ہو جاتا ہے تو ہم نے جو استیناف کامل بتایا ہے تو اس میں بھی ہر اربعین پر بنت لبون ہی آتی ہے اگر چہ اربعین سے پہلے شروع ہو جاتی ہے اور اربعین کے بعد تک جاری رہتی ہے۔ لیکن یہ کہنا صحیح ہے کہ ”فی کل اربعین بنت لبون، فی کل خمسین حقہ“ تو بلا تکلف ہے تو گویا دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح کردی کہ اس کی وہ تشریح اختیار کی جو عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمائی البتہ صرف یہ ہے کہ ”فی کل اربعین بنت لبون“ کی تاویل تھوڑی سی ذرا زبردستی معلوم ہوتی ہے لیکن اور باتیں جو ہیں وہ ٹھیک بیٹھتی ہیں۔

اب مجھے لگتا ہے واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم کہ شاید دونوں طریقے حضور اقدسؐ سے ثابت ہوں، چاہے ائمہ ثلاثہ کا طریقہ ہو چاہے حنفیہ کا طریقہ ہو۔ تو یہاں آپؐ نے یہ فرمایا اور عبداللہ بن مسعودؓ نے وہ طریقہ بتایا ہوگا، عبداللہ بن مسعودؓ نے اسی واسطے اختیار کیا، وہ افقہ الصحابہ ہیں اور امور غیر مدرکہ بالقیاس میں صحابی کا قول بھی مرفوع کے حکم میں ہوتا ہے، لہذا دونوں طریقے شاید نبی علیہ الصلاۃ والسلام سے ثابت ہوں اور ائمہ ثلاثہ

نے ایک طریقہ اختیار کر لیا اور حنفیہ نے دوسرا۔ ۶۲

”ومن لم یکن معه الا اربع من الابل فلیس فیہا صدقة الا ان یشاء ربہا“
جس کے پاس چار سے زیادہ اونٹ نہ ہوں ”فلیس فیہا صدقة“ تو اس پر زکوٰۃ نہیں ”الا ان یشاء ربہا“ الا یہ کہ ان کا مالک خود ہی تطوعاً دے ”فما اذا بلغت خمساً من الابل ففیہا شاة“ یعنی پانچ اونٹوں میں ایک بکری ہے۔

”وفی صدقة الغنم“ اگر کسی کے پاس چالیس بکریوں سے کم ہیں، چاہے ایک ہی بکری کم ہو یعنی ۳۹ ہوں ”فلیس فیہا صدقة الا ان یشاء ربہا“ یعنی چاندی میں چالیسواں حصہ واجب ہے ”فان لم تکن الا تسعین ومائة“ اگر ایک سو نوے ہوں دوسو پوری نہ ہوں تو ”فلیس فیہا شاة الا ان یشاء ربہا“۔

(۳۹) باب: لا یؤخذ فی الصدقة ہرمة ولا ذات عوار،

ولا تیس الا ماشاء المصدق

زکوٰۃ میں نہ بوڑھی اور نہ عیب دار بکری اور نہ زلیا جائے مگر یہ کہ زکوٰۃ دینے والا لینا چاہے ”ہرمة“ یعنی بوڑھی، تو بہت بوڑھا جانور صدقے میں نہ لیا جائے ”ذات عوار“ عیب والا، ”ولا تیس“ تیس کے معنی ”نر“ نر بھی زکوٰۃ میں نہ لیا جائے، مطلب یہ ہے کہ اگر سارے نر ہی نہ ہیں تو ٹھیک ہے نر لے لیکن اگر سارے اٹھی ہوں تو پھر ان میں نہ لینا ٹھیک نہیں۔ ”الا ماشاء المصدق“۔

۱۴۵۵ھ۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ قال: حدثنی ابي قال: حدثنی ثمامة ان أنساً
حدثہ: ان أبابکر ؓ كتب له أنمر الله رسولہ ﷺ: ((ولا یخرج فی الصدقة ہرمة
ولا ذات عوار، ولا تیس الا ماشاء المصدق))۔

ترجمہ: حضرت انس ؓ نے بیان کیا کہ ان کو حضرت ابو بکر ؓ نے زکوٰۃ کا حکم لکھ کر دیا جو اللہ ﷻ نے اپنے رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا تھا۔ اس میں یہ بھی تھا کہ زکوٰۃ میں بڑھی اور عیب دار بکری نہ دی جائے اور نہ بکرا دیا جائے۔

الا ماشاء المصدق — اس لفظ کو مختلف طریقوں سے ضبط کیا گیا ہے، اگر اس کو ”مصدق“ [بتشدید الدال وفتحها] پڑھیں ”کما ضبطہ العینی“ یا ”مُصدق“ [بسکون الصاد وکسر الدال] پڑھیں ”کما ضبطہ الحافظ فی الفتح“ تو اس سے مراد مالک ہے اور استثناء کا تعلق صرف ”تیس“ سے ہے اور مطلب یہ ہے کہ نر کی قیمت زیادہ ہونے کی وجہ سے یا جفتی کے لئے اس کی ضرورت ہونے

کی وجہ سے مالک کو زندیئے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، ہاں اگر مالک خود زودینا چاہے تو دے سکتا ہے۔
اور اگر اسے ”مُصَدِّق“ [بتشدید الدال وکسر ہا] پڑھا جائے تو اس سے مراد صدقہ وصول کرنے والا ہے، اور استثناء کا تعلق ”ہرمۃ، ذات عور“ اور ”قیس“ تینوں سے ہے، یعنی زکوٰۃ دینے والے مالک کو یہ حق نہیں ہے کہ مصدق کو یہ تین قسم کے جانور لینے پر مجبور کرے، لیکن اگر مصدق کسی وجہ سے فقراء کا فائدہ ان کے لینے میں محسوس کرے تو لے سکتا ہے۔

اور استثناء کی ایک تشریح یہ بھی کی گئی ہے کہ یہ استثناء منقطع ہے اور ”الا“ کے معنی میں ہے، اور مطلب یہ ہے کہ مالک کو بوڑھے، عیب دار یا زجانور دینے کا حق نہیں بلکہ وہ جانور دے جو مصدق چاہے۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

(۴۰) باب أخذ العناق فی الصدقة

زکوٰۃ میں بکری کا بچہ لینے کا بیان

۱۴۵۶۔ حدثنا أبو الیمان، أخبرنا شعیب، عن الزہری

ح وقال اللیث: حدثنی عبدالرحمن بن خالد، عن ابن شہاب، عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود أن أبا هريرة ؓ قال: قال أبو بکر ؓ: واللہ لو منعونی عناقاً کانوا یؤدونہا إلی رسول اللہ ؐ لقاتلتهم علی منعہا. [راجع: ۱۴۰۰]

۱۴۵۷۔ قال عمر ؓ: فما هو إلا أن رأیت أن اللہ شرح صدر ابی بکر ؓ بالقتال

فعرفت أنه الحق. [راجع: ۱۳۹۹]

یہ حضرت ابو بکر ؓ کا وہی ارشاد ہے جو پہلے بھی گزرا ہے کہ اگر لوگ ایک بکری کا بچہ بھی روک دیں گے تو ان سے قتال کروں گا۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال

اس سے امام بخاری رحمہ اللہ استدلال کر رہے ہیں کہ زکوٰۃ میں بکری کا بچہ بھی دیا جاسکتا ہے، حالانکہ یہ استدلال بڑا ہی کمزور ہے، کیونکہ صدیق اکبر ؓ کا مقصد مبالغہ ہے، اس لئے کہ اس کے بارے میں بعض روایتوں میں ”عقال“ آیا ہے کہ ایک رسی بھی اگر روک لیں تو وہ بھی لوں گا، محاورے میں مراد یہ نہیں ہوتا کہ عام حالات میں بکری کا بچہ لیا جاتا ہے بلکہ مقصود اس سے یہ ہے کہ اگر زکوٰۃ اتنی مقدار میں بھی روکیں گے تو ان سے قتال کروں گا۔

امام مالک رحمہ اللہ کا مذہب جو ”لامع الدرادی“ میں مذکور ہے کہ اگر سارے بچے ہی بچے ہوں تو زکوٰۃ بھی بچے کی شکل میں دے سکتے ہیں، سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ ان پر ”حولان حول“ ہوگا تو وہ بچے نہ رہیں گے،

بڑے ہو جائیں گے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بچے بڑی بکریوں سے ”اشاء حول“ میں پیدا ہوئے اور ان کی مائیں مر گئیں، اور بچے بقدر نصاب رہ گئے تو ان پر امام مالک رحمہ اللہ کے قول پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
حنفیہ کے مسلک میں بچوں پر زکوٰۃ نہیں ہے اور حضرت صدیق اکبر ؓ کا یہ قول مبالغہ پر مبنی ہے۔

(۴۱) باب: لا تؤخذ کرائم اموال الناس فی الصدقة

زکوٰۃ میں لوگوں کے عمدہ اموال نہیں لئے جائیں گے

۱۴۵۸۔ حدثنا أمية بن بسطام : حدثنا يزيد بن زريع : حدثنا روح بن القاسم ،

عن اسماعيل بن أمية ، عن يحيى بن عبد الله بن صفى ، عن أبي معبد ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن رسول اللہ ﷺ لما بعث معاذاً على اليمن قال : ((انك تقدم على قوم أهل كتاب ، فليكن أول ما تدعوهم اليه عبادة الله ، فإذا عرفوا الله فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم ، فإذا فعلوا الصلاة فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم وترد على فقرائهم ، فإذا أطاعوا بها فخذ منهم وتوق كرائم أموال الناس)) . [راجع: ۱۳۹۵]

ترجمہ: حضرت ابن عباس ؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے معاذ ؓ کو جب یمن کا حاکم بنا کر بھیجا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اہل کتاب کے پاس جا رہے ہو انہیں سب سے پہلے خدا کی عبادت کی طرف بلاؤ، جب وہ اللہ ﷻ کو جان لیں تو انہیں بتاؤ کہ اللہ ﷻ نے ان پر پانچ نمازیں دن رات میں فرض کی ہیں، جب وہ یہ کر لیں تو انہیں بتلاؤ کہ اللہ ﷻ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے، جو ان کے مالوں میں سے لی جائیں گی اور ان کے فقیروں کو دی جائیگی، جب وہ یہ مان لیں تو ان سے زکوٰۃ وصول کرو لیکن ان کے عمدہ مال لینے سے بچتے رہو۔

(۴۳) باب: زكاة البقر

گائے کی زکوٰۃ کا بیان

وقال أبو حميد : قال : النبي ﷺ : ((لأعرفن ، ماجاء الله رجل ببقرة لها خوار)) .

ويقال : خوار ﴿تجارون﴾ [النحل: ۵۳] أي ترفعون أصواتكم كما تجار البقرة .

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا البتہ میں جانوں گا اس کو جو اللہ ﷻ کے پاس گائے لیکر آئے گا اور بولتی ہوگی۔

اور بعض نے ”خوار“ کے بجائے ”جوار“ کہا ہے۔ ”تجارون“ کے معنی ہیں وہ اپنی آواز بلند

کرتے ہو گئے جس طرح گائے آواز بلند کرتی ہے۔

۱۴۶۰۔ حدثنا عمر بن حفص بن غياث ، حدثنا أبي ، حدثنا العمش عن المعروف بن سويد ، عن أبي ذر رضی اللہ عنہ قال : انتهيت اليه رضی اللہ عنہ قال : ((والذي نفسي بيده ، أو والذي لا اله غيره ، أو كما حلف ، ما من رجل تكون له ابل أو بقرة أو غنم لا يؤدي حقها الا أتى بها يوم القيامة أعظم ما تكون وأسمنه ، تطؤه بأخفافها وتنطحه بقرونها ، كلما جازت آخرها ردت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس)) .

رواہ بکیر ، عن ابي صالح ، عن ابي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ : [أنظر : ۶۶۳۸] ۶۳ ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں ان کے یعنی نبی کریم ﷺ کے پاس پہنچا، تو آپ ﷺ نے فرمایا تم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، یا یہ فرمایا کہ تم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں یا اسی طرح کی کوئی قسم کھائی کہ نہیں شخص جس کے پاس اونٹ، گائے، بکری ہو اور اس کا حق ادا نہ کرے مگر یہ کہ قیامت کے دن یہ جانور اس حال میں لائیں جائیگے کہ پہلے سے زیادہ اور موٹے ہونگے اور اپنے کھروں سے ان کو روندے گئیں اور سیٹگوں سے ماریں گے، جب آخری جانور اس پر گذر جائے گا تو پھر پہلا جانور اس پر لوٹ کر آئے گا، یہاں تک کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے گا۔

(۴۴) باب الزکاة علی الأقارب

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کا بیان

وقال النبي ﷺ : ((له أجران : أجر القرابة وأجر الصدقة)) .

اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا اس کے لئے دو اجر ہیں: ایک قرابت کا ثواب۔

۱۴۶۱۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة : أنه سمع أنس بن مالك رضی اللہ عنہ يقول : كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالاً من نخل . وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد ، وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب . قال أنس رضی اللہ عنہ : فلما أنزلت هذه الآية ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ قام أبو طلحة إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، إن الله

۶۳ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، بات تغلیظ عقوبة من لا يؤدي الزکاة ، رقم : ۱۲۵۲ ، وسنن الترمذی ، کتاب الزکاة عن رسول الله ﷺ ، باب ماجاء عن رسول الله ﷺ فی منع الزکاة من التشدید ، رقم : ۵۶۰ ، نسائی ، کتاب الزکاة ، باب التغلیظ فی حبس الزکاة ، رقم : ۲۳۹۷ ، وسنن ابن ماجه ، کتاب الزکاة ، باب ماجاء فی منع الزکاة ، رقم : ۱۷۷۵ ، ومسند أحمد ، مسند الأنصار ، باب حدیث ابي ذر الغفاری ، رقم : ۲۰۳۸۹ ، ۲۰۳۳۱ ، ۲۰۴۳۳ ، ۲۰۵۱۶ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب من لم يؤدي زکاة الابل والبقر والغنم ، رقم : ۱۵۶۶ .

تبارک وتعالیٰ بقول: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ۹۲]
 وإن أحب أموالی الی بیرحاء، وإنها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله، فضعها
 یا رسول الله حيث أراك الله. قال: فقال رسول الله ﷺ: ((بخ، ذلك مال رابح،
 ذلك مال رابح، وقد سمعت ما قلت، وإنی أرى أن تجعلها فی الأقربین)). فقال
 أبو طلحة: أفعل یا رسول الله. فقسمها أبو طلحة فی أقاربه وبنی عمه.

تابعه روح. وقال یحیی بن یحیی وإسماعیل عن مالک: ((رابح)). [أنظر:

۲۳۱۸، ۲۷۵۲، ۲۷۵۸، ۲۷۶۹، ۳۵۵۳، ۳۵۵۵، ۴۵۱۱، ۵۶۱۱]. ۶۴

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ابو طلحہ انصاری مدینہ میں سب سے زیادہ مال دار تھے، ان کے
 پاس کھجور کے باغ تھے، اپنے تمام مال میں ان کو بیرحاء بہت زیادہ محبوب تھا، اس کا رخ مسجد نبوی کی طرف تھا۔
 نبی اکرم ﷺ وہاں جاتے اور وہاں کا پاکیزہ پانی پیا کرتے تھے۔
 انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب یہ آیت اتری:

﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾

”کہ تم نیکی نہیں پاسکتے جب تک تم اپنی پیاری چیز اللہ کی

راہ میں خرچ نہ کرو“۔

ابو طلحہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ، اللہ ﷻ نے فرمایا ہے کہ تم نیکی نہیں
 پاسکتے، جب تک تم اپنی محبوب ترین چیز اللہ کی راہ میں خرچ نہ کرو اور میرے تمام مالوں میں بیرحاء مجھے سب سے
 زیادہ عزیز ہے اور وہ اللہ ﷻ کی راہ میں صدقہ ہے، میں اس کے ثواب اور ذخیرہ آخرت کی امید کرتا ہوں، اس
 لئے آپ اسے رکھ لیجئے اور جہاں مناسب ہو صرف کیجئے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شاباش، یہ تو مفید مال ہے، یہ تو آمدنی کا مال ہے اور جو تو نے کہا، میں نے سن
 لیا۔ میں مناسب سمجھتا ہوں کہ تم اسے رشتہ داروں میں تقسیم کر دو۔

ابو طلحہ نے عرض کی یا رسول اللہ ایسا ہی کروں گا۔ چنانچہ ابو طلحہ نے اس کو اپنے رشتہ داروں اور چچا زاد

۶۴۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب فضل النفقة والصدقة علی الأقربین والزوج والاولاد، رقم: ۱۶۱۳،
 وسنن الترمذی، کتاب تفسیر القرآن عن رسول اللہ، باب ومن سورۃ آل عمران، رقم: ۲۹۲۳، وسنن النسائی،
 کتاب الاحباس، باب الاحباس کیف یکتب الحبس وذكر الاختلاف علی ابن عون فی خبر ابن عمر فیہ، رقم:
 ۳۵۳۵، وسنن أبی داؤد، کتاب الزکاة، باب فی صلة الرحم، رقم: ۱۳۳۹، ومسند أحمد، باقی مسند المکثورین،
 باب مسند أنس بن مالک، رقم: ۱۱۷۰۱، ۱۱۹۸۵، ۱۲۳۱۹، ۱۳۱۹۳، ۱۳۲۶۸، ۱۳۵۲۵، وموطأ مالک، کتاب
 الجامع، باب الترغیب فی الصدقة، رقم: ۱۵۸۲، وسنن الدارمی، کتاب الزکاة، باب ای الصدقة أفضل، رقم: ۱۵۹۶.

بھائیوں میں تقسیم کر دیا۔

اس حدیث میں بتلانا یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اقربین کے لئے فرمایا ہے تو معلوم ہوا کہ اقارب کو صدقہ کرنا یہ دو ہر اواب ہے کہ اس میں صلہ بھی ہے اور صدقہ بھی۔ اور اگرچہ یہاں بظاہر زکوٰۃ مرا نہیں ہے، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے زکوٰۃ کو صدقہ نافلہ پر قیاس کیا ہے۔

۱۴۶۲۔ حدثنا ابن ابی مریم : أخبرنا محمد بن جعفر قال : أخبرني زيد ، عن عياض بن عبد الله ، عن أبي سعيد الخدري : خرج رسول الله ﷺ في أضحى أو فطر إلى المصلى ، ثم انصرف فوعظ الناس وأمرهم بالصدقة ، فقال : ((أيها الناس تصدقوا)) ، فمر على النساء فقال : يا معشر النساء تصدقن فإني رأيتكن أكثر أهل النار)) . فقلن : وبم ذلك يا رسول الله ؟ قال : ((تكثرن اللعن ، وتكفرن العشير ، ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن يا معشر النساء)) . ثم انصرف . فلما صار إلى منزله جاءت زينب امرأة ابن مسعود تستأذن عليه ، فقيل : يا رسول الله هذه زينب فقال : ((أي الزيانب ؟)) فقيل : امرأة ابن مسعود ، قال : ((نعم ، ائذنوها)) ، فأذن لها . قالت : يا نبي الله ، إنك أمرت اليوم بالصدقة وكان عندي حلي لى فأردت أن أتصدق به ، فزعم ابن مسعود أنه وولده أحق من تصدقت به عليهم . فقال النبي ﷺ : ((صدق ابن مسعود ، زوجك وولدك أحق من تصدقت به عليهم)) . [راجع: ۳۰۴].

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری ؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ کی طرف تشریف لے گئے، پھر نماز سے فارغ ہوئے پھر لوگوں کو نصیحت کی اور ان کو صدقہ کا حکم دیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے لوگوں! صدقہ کرو، پھر عورتوں کے پاس پہنچے اور فرمایا، اے عورتوں کی جماعت تم خیرات کرو اس لئے کہ مجھے دو زخیوں میں اکثر عورتیں دکھائی گئیں۔

عورتوں نے عرض کیا ایسا کیوں یا رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم لعن طعن زیادہ کرتی ہو، شوہروں کی نافرمانی کرتی ہو۔ اے عورتوں! میں نے تم سے زیادہ دین اور عقل میں ناقص کسی کو نہ دیکھا جو بڑے بڑے ہوشیاروں کے عقل گم کر دے۔

پھر آپ ﷺ گھر واپس ہوئے جب گھر پہنچے تو ابن مسعود ؓ کی بیوی زینب رضی اللہ عنہا آئیں اور اندر آنے کی اجازت مانگی۔ آپ ﷺ سے کہا یا رسول اللہ! یہ زینب ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کون سی زینب؟ کہا گیا ابن مسعود کی بیوی۔ آپ ﷺ نے فرمایا اجازت دو، انہیں اجازت دی گئیں۔ تو انہوں نے آکر عرض کیا یا نبی اللہ آج آپ ﷺ نے صدقہ کا حکم دیا، میرے پاس ایک زیور تھا میں نے ارادہ کیا کہ اسے خیرات کر دوں۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے دعویٰ کیا کہ وہ اور ان کا بیٹا اس خیرات کے زیادہ مستحق ہیں، ان لوگوں سے جن کو میں خیرات دینا چاہتی ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے شوہر ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے سچ کہا ہے اور تمہارے شوہر اور تمہارا الزکا ان لوگوں سے زیادہ مستحق ہیں جن کو تم خیرات دینا چاہتی ہے۔

”فزع ابن مسعود انه وولده احق“ یعنی انہوں نے کہا کہ میرے شوہر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں زیادہ حقدار ہوں اور میری اولاد کہ تم مجھ پر صدقہ کرو، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ صحیح کہا وہ زیادہ حقدار ہیں۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس سے مراد صدقہ نافلہ ہے نہ کہ صدقہ واجبہ۔ ۶۵۔

آگے ان شاء اللہ باب الزکاة علی الزوج میں اس کی تفصیل آئیگی۔

(۴۵) باب: ليس على المسلم في فرسه صدقة

مسلمان پر اس کے گھوڑے میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے

۱۴۶۳۔ حدثنا آدم ، حدثنا شعبة ، حدثنا عبد الله بن دينار قال : سمعت سليمان ابن يسار ، عن عراك بن مالك ، عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : ((ليس على المسلم في فرسه و غلامه صدقة)) . [أنظر: ۱۴۶۳]۔ ۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا، مسلمان پر اس کے گھوڑے میں اور اس کے غلام میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

۶۵۔ احتج بهذا الحديث الشافعي وأحمد في رواية، وأبو ثور وأبو عبيد وأشب من المالكية، وابن المنذر وأبو يوسف ومحمد وأهل الظاهر، وقالوا: يجوز للمرأة أن تعطي زكاتها إلى زوجها الفقير. وقال الحسن البصري والثوري وأبو حنيفة ومالك وأحمد في رواية وأبو بكر من الحنابلة: لا يجوز للمرأة أن تعطي زوجها من زكاة مالها، و يروى ذلك عن عمر، رضي الله تعالى عنه، وأجابوا عن حديث زينب بأن الصدقة المذكورة فيه إنما هي من غير الزكاة. كذا ذكره العيني في عمدة القاري، ج: ۶، ص: ۴۷۱۔

۶۶۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب الزكاة على المسلم في عبده وفرسه، رقم: ۱۶۳۲، وسنن الترمذي، كتاب الزكاة عن رسول الله، باب ماجاء ليس في الخيل والرقيق صدقة، رقم: ۵۶۹، وسنن النسائي، كتاب الزكاة، باب زكاة الخيل، رقم: ۲۴۲۲، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة، صدقة الرقيق، رقم: ۱۳۶۰، وسنن ابن ماجه، كتاب الزكاة، باب صدقة الخيل والرقيق، رقم: ۱۸۰۲، ومسند أحمد، باقي مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۶۹۹۳، ۷۱۳۳، ۷۳۳۰، ۸۹۱۳، ۸۹۳۶، ۹۰۷۷، ۹۲۰۹، ۹۲۷۳، ۹۲۹۵، ۹۷۹۶، وسنن الدارمي، كتاب

الزكاة، باب ما لا تجب فيه الصدقة من الحيوان، رقم: ۱۵۷۶۔

(۴۶) باب: ليس على المسلم في عبده صدقة

۱۴۶۳-۱۔ حدثنا مسدد، حدثنا يحيى بن سعيد، عن خثيم بن عراك قال: حدثني أبي، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ.

ح وحدثنا سليمان بن حرب: حدثنا وهيب بن خالد: حدثنا خثيم بن عراك بن مالك، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ((ليس على المسلم صدقة في عبده ولا في فرسه)) . [راجع: ۱۴۶۳].

تشریح

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں پر اس کے گھوڑے میں اور اس کے غلام میں صدقہ نہیں ہے۔

اس سے ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ اس بات پر استدلال فرماتے ہیں کہ گھوڑوں پر زکوٰۃ نہیں۔
گھوڑوں کی تین قسمیں ہوتی ہیں:

ایک تو وہ جو ذاتی استعمال کے لئے ہو۔ اس پر زکوٰۃ بالا جماع نہیں ہے۔ ۶۷

دوسرے وہ جو تجارت کے لئے ہوتا ہے، اس پر بالا جماع زکوٰۃ ہے اور یہ مالی تجارت کے حکم میں ہے۔ تیسرے وہ جو نسل کشی کے لئے ہو اور سائتم ہو، چراگا ہوں میں چرتے ہوں اور مقصد اس کا نسل کشی ہو، نہ تو ذاتی استعمال کے لئے ہیں نہ وہ تجارت کے لئے ہیں، بلکہ ان سے صرف نسل کشی مقصود ہے تو اس میں اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ اس پر زکوٰۃ کے قائل نہیں ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ان پر ”زکوٰۃ“ ہے یا تو ہر گھوڑے سے ایک دینار دیدے یا گھوڑے کی قیمت لگا کر اس کا چالیسوں حصہ ادا کرے۔ ۶۸

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال ایک تو اس حدیث سے ہے جو پیچھے بخاری ہی کے اندر گزری ہے

کہ: ”الخیل ثلاثة: هي لرجل و زرّ و هي لرجل ستر و هي لرجل اجر“ ۶۹

۶۷، ۶۸ (البدائع): الخيل ان كانت تعلق للركوب أو الحمل أو الجهاد في سبيل الله فلا زكاة فيها اجماعاً، وان كانت للتجارة تجب اجماعاً، و ان كانت تسام للدر و النسل و هي ذكور و اناث يجب عنده فيها الزكاة حوالاً واحداً، وفي الذكور المنفردة و الاناث المنفردة روايتان. وفي (المحيط): المشهور عدم الوجوب فيهما. عمدة القارى، ج: ۷، ص: ۴۷۸.

۶۹ صحیح مسلم، کتاب الزکوٰۃ، باب اثم مانع الزكاة، رقم: ۹۸۷، دار احیاء التراث العربی، بیروت، عمدة القارى، ج: ۶، ص: ۴۷۷.

پھر ”لو جل اجو“ کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا: ”لم ينس حق الله في رقابها وفي ظهورها“۔
 آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کے راستہ میں اس نے اس کو باندھ کر رکھا اور اللہ کے جو حقوق ہیں اس کی رقبہ میں، وہ بھی اس نے فراموش نہیں کئے اور اللہ کا جو حق ہے اس کی ظہر میں وہ بھی اس نے فراموش نہیں کیا، ظہر میں حق ہونے کے معنی یہ ہیں کہ کسی ضرورت مند کو سواری کے لئے دیدے، لیکن رقبہ میں حق ہونے کا سوائے اس کے کوئی معنی نہیں ہو سکتا کہ زکوٰۃ ادا کرے۔

نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صحیح روایت سے ثابت ہے کہ انہوں نے خیل سائہ سے زکوٰۃ وصول فرمائی۔
 امام ابن عبد البر رحمہ اللہ مالکی ہیں انہوں نے فرمایا کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے خیل سائہ کی زکوٰۃ وصول کرنا صحیح حدیث سے ثابت ہے جو حنیفہ کی دلیل ہے۔ ۱۰

اور حدیث باب میں جو فرس ہے اس سے مراد فرس رکوب ہے جیسا کہ آگے غلام آرہا ہے اور غلام سے مراد غلام خدمت ہے، ورنہ اگر غلام تجارت کے لئے ہو تو بالاجماع اس پر زکوٰۃ ہے تو جس طرح غلام کی تشریح کی گئی کہ غلام سے مراد خدمت کا غلام ہے اسی طرح فرس کی بھی تشریح کی جائے گی کہ فرس سے مراد رکوب کا فرس ہے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما (التمہید) و آخره ابن أبي شيبة: عن محمد بن بكر عن ابن جريج قال: أخبرني عبد الله بن حسين أن ابن شهاب أخبره أن السائب ابن أخت نمر أخبره أنه كان يأتي عمر بن الخطاب بصدقة الخيل، و آخره بقى بن مخلد في (مسند) عنه، وقال أبو عمر: الخبر في صدقة الخيل عن عمر، رضي الله تعالى عنه، صحيح من حديث الزهري عن السائب بن يزيد، وقال ابن رشد المالكي في (القواعد): قد صح عن عمر، رضي الله عنه، أنه كان يأخذ الصدقة عن الخيل، وروى أبو عمر بن عبد البر بأسناده: أن عمر بن الخطاب قال ليعلى بن أمية: تأخذ من كل أربعين شاة شاة، و لا تأخذ من الخيل شيئاً؟ خذ من كل فرس ديناراً، فضرب على الخيل ديناراً ديناراً، وروى أبو يوسف عن أبي عبد الله فورك بن الخضر السعدي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ:

((في الخيل في كل فرس دينار))، ذكره في (الامام) عن الدار قطنی ورواه أبو بكر الرازي، وروى الدار قطنی في (سننه) عن أبي إسحاق عن حارثة بن مضرب قال: جاء ناس من أهل الشام إلى عمر فقالوا: انا قد أصبنا أموالاً خيلاً و رقيقاً و أماء، نحب أن نركبه، فقال: ما فعلوه صاحبى قبلى فافعله أنا، ثم استشار أصحاب النبي ﷺ فقالوا: حسن، و سكت على، رضي الله عنه، فسأله فقال: هو حسن لو لم يكن جزية و آتية يأخذون بها بعدك، فأخذ من الفرس عشرة دراهم، ثم أعاد قريباً منه بالسند المذكور، و القضية. و قال فيه: فوضع على كل فرس ديناراً، أحكام القرآن للجصاص، ج: ۴، ص: ۳۶۳، و عمدة القارى، ج: ۶، ص: ۴۷۷، و التمهيد لابن عبد البر، ج: ۴، ص: ۲۱۵، ۲۱۷، و ج: ۱۷، ص: ۱۳۳، و مصنف ابن أبي شيبة، باب ما قالوا في زكاة الخيل، ج: ۲، ص: ۳۸۱، رقم: ۱۰۱۴۳، و سنن الدار قطنی، باب الحث على اخراج الصدقة و بيان قسمتها، ج: ۲، ص: ۱۳۷، رقم: ۱۰.

ہے اور حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں عام طور سے گھوڑے نسل کشی کے لئے نہیں پالے جاتے تھے بلکہ گھوڑے رکوب کے لئے ہوتے تھے یا تجارت کے لئے ہوتے تھے۔ اس واسطے اس زمانے میں یہ حکم اتنا مشہور نہ ہوا اور پھر حضرت فاروق اعظم ؓ کے زمانے میں خیل سائنہ بکثرت ہونے لگے، اس واسطے اس حکم کی ضرورت پیش آئی تو فاروق اعظم ؓ نے ان پر زکاة عائد کی۔

یہیں سے بعض لوگوں کی یہ غلط فہمی دور ہونی چاہئے کہ متجددین یوں کہتے ہیں کہ حضرت فاروق اعظم ؓ نے اس چیز پر زکاة عائد کر دی جس پر رسول اکرم ﷺ کے زمانے میں نہیں تھی یعنی گھوڑے، لیکن ایسا نہیں ہے، زکاة تو تھی لیکن حضور ﷺ کے زمانے میں وہ گھوڑے نہیں پائے جاتے تھے جن پر زکاة ہو اس لئے وصول نہیں کی، حضرت فاروق اعظم ؓ نے وصول کی۔ بس اتنی سی بات ہے، ایسا نہیں ہے کہ حضور کے زمانے میں جس چیز پر زکاة نہیں تھی اور حضرت فاروق اعظم ؓ نے عائد کر دی۔ اے

(۴۷) باب الصدقة علی الیتامی

قیموں پر صدقہ کا بیان

۱۲۶۵ — حدثنا معاذ بن فضالة ، حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن هلال بن أبي ميمونة ، حدثنا عطاء بن سار : أنه سمع أبا سعيد الخدري ؓ يحدث : أن النبي ﷺ جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله فقال : ((إن مما أخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها)) ، فقال رجل : يا رسول الله ، أو يأتى الخير بالشر؟ فسكت النبي ﷺ ، فقيل له : ما شأنك تكلم رسول الله ﷺ ولا يكلمك؟ فرأينا أنه ينزل عليه ، قال : فمسخ عنه الرخصاء ، فقال : ((أين السائل؟)) وكأنه حمده ، فقال : ((إنه لا يأتى الخير بالشر وإن مما ينبت الربيع يقتل أو يلم إلا آكلة الخضير ، أكلت حتى إذا امتدت خاصرتها استقبلت عين الشمس فثلطت وبالت ورتعت . وإن هذا المال خضرة حلوة ، فنعم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل)) أو كما قال النبي ﷺ ((وإنه من يأخذه بغير حقه كالذى يأكل ولا يشبع ، ويكون شهيدا عليه يوم القيامة)) . [راجع : ۹۲۱] ۷۲ ، ۷۳

۷۲ أخرجه البخارى فى الجمعة والجهاد والسير والرقاق ايضا .

۷۳ وفى صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب تخوف ما يخرج من زهرة الدنيا ، رقم : ۱۷۴۴ ، وسنن الصائى ، كتاب الزكاة ، باب الصدقة على اليتيم ، رقم : ۲۵۳۴ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الفتن ، باب فتنه المال ، رقم : ۳۹۸۵ ، ومسند أحمد ، باقى مسند المكثرين ، باب مسند أبى سعيد الخدرى ، رقم : ۱۰۶۱۱ ، ۱۰۷۳۰ ، ۱۱۳۳۳ .

تشریح

حضرت ابوسعید خدری ؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی کریم ﷺ منبر پر تشریف فرما ہوئے، ہم بھی آپ کے ارد گرد بیٹھے تو آپ نے فرمایا کہ مجھے تمہارے بعد جو سب سے زیادہ خوف ہے وہ یہ کہ تمہارے اوپر دنیا کی زہرہ یعنی جو شادابی ہے وہ کھول دی جائے گی، یعنی مال و دولت بہت ہو جائے گا ”و زینتھا“ اور دنیا کی زینت، ”فقال رجل یا رسول اللہ اویاتی الخیر بالشر“ کہ یا رسول اللہ خیر بھی کوئی شر لاسکتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم میں مال کے لئے کئی جگہ خیر کا لفظ استعمال ہوا ہے مثلاً ”وانہ لحب الخیر لشدید“ اس میں خیر سے مراد مال ہے، تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اچھی چیز ہے تو سوال کیا کہ خیر بھی شر لے کر آئے گا جس کی وجہ سے آپ یہ اندیشہ کر رہے ہیں کہ تمہارے اوپر مال و دولت زیادہ پھیلا دیا گیا تو تم فتنے میں مبتلا ہو گے تو جب یہ سوال کیا گیا تو نبی کریم ﷺ خاموش ہو گئے، ”فقیل لہ ما شانک؟ تکلم رسول اللہ ﷺ ولا یکنمک؟“ تمہارا کیا معاملہ ہے کہ تم رسول اکرم ﷺ سے بات کر رہے ہو اور وہ اس کا جواب نہیں دے رہے، تم سے بات نہیں کر رہے ”فراینا انہ ینزل علیہ“ پھر ہمارا خیال ہوا کہ آپ جو خاموش ہوئے اس وجہ سے کہ آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے، ”فمسح عنہ الرخصاء“ اس کے بعد آپ نے اپنے چہرے مبارک سے پسینہ پونچھا، رخصاء کے معنی پسینہ کے ہیں آپ پر جب وحی نازل ہوا کرتی تھی تو آپ پر بکثرت پسینہ آجایا کرتا تھا، آپ نے پسینہ پونچھا اور فرمایا کہ ”ایمن السائل؟“ کہاں ہے وہ شخص جو سوال کر رہا تھا ”وکانه حمده“ اور اس انداز سے پوچھا کہ گویا آپ کو اس کا سوال پسند آیا اور آپ نے اس کی تعریف کی کہ اچھا سوال کیا کہ کیا خیر بھی شر لاسکتا ہے، تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ ”انہ لایاتی الخیر بالشر“ خیر تو شر نہیں لاتا لیکن آگے ایک تمثیل دی ہے۔

اس تمثیل کا حاصل یہ ہے کہ خیر تو شر نہیں لاتا لیکن جب آدمی خیر کا استعمال غلط کرتا ہے تو اس سے شری پیدا ہو جاتا ہے، اس کی مثال یہ دی کہ ”ان مما ینبت الربیع یقتل أو یلم إلا آکله الخضیر“ بہار کا موسم جو چیزیں اگاتا ہے یعنی گھاس وغیرہ، اس میں سے بعض گھاس ایسی ہوتی ہے جو قتل کر ڈالتی ہے یا قتل کر دینے کے قریب ہوتی ہے، ”الم یلم“ کے معنی ہیں قریب ہو جانا، مطلب یہ ہے کہ بعض مرتبہ ایسا ہوتا ہے کہ بارش برسی، اس سے گھاس اگی اور کثرت کے ساتھ پھیل گئی تو جانور بعض اوقات بے تحاشا کھا لیتا ہے، بے تحاشا کھانے کے نتیجے میں اس کو ہیضہ لاحق ہو گیا اور اس گھاس نے جو بہار سے اگی تھی اس کو قتل کر ڈالا یا قتل نہ کیا کم از کم بیماری کی وجہ سے مرنے کے قریب پہنچا دیا یہ معنی ہے ”ان مما ینبت الربیع یقتل أو یلم“ کا۔

آگے فرمایا ”إلا آکله الخضیر“ سوائے ان جانوروں کے جو سبزہ کھائیں ”اکلت حتی إذا

امتدت حاصرتاھا“ کہ وہ ایک حد تک کھاتے ہیں یہاں تک کہ جب ان کی دونوں کھوپھیں کھانے کی وجہ سے پھیل جاتی ہیں تو وہ کھانا چھوڑ دیتے ہیں ”استقبلت عين الشمس“ سورج کی آنکھ کے سامنے یعنی اس کے رخ پر کھڑے ہو جاتے ہیں ”فلطت وبالت وردعت“ پھر گوبر کرتے ہیں اور پیشاب کرتے ہیں پھر چرنا شروع کر دیتے ہیں ”لطت“ کے معنی ہیں گوبر کرنا اور ”بالت“ کے معنی پیشاب کرنا، تو ایک حد تک کھایا اور جب دیکھا کہ پیٹ بھرنے لگا تو چھوڑ دیا اور سورج کی طرف دیکھ کر تھوڑا سا سیر سپاٹا کیا اور اس کے نتیجے میں جو فضلہ تھا وہ چلا گیا اور جو غذا جزو بدن بنی تھی وہ جزو بدن بن گئی اور جو فضلہ تھا وہ خارج ہو گیا، پھر ٹھیک ٹھاک ہو گئے پھر تھوڑا سا چر لیا تو ان کے حق میں یہ سبزہ ہلاکت کا ذریعہ نہیں بنتا، لیکن پہلی قسم جو ہے اس نے بے تحاشا کھالیا، سوچے سمجھے بغیر کہ کیا کھانا چاہئے کیا نہیں کھانا چاہئے، کتنا کھانا چاہئے، کتنا نہیں کھانا چاہئے، تو وہ ان کے لئے ہلاکت کا ذریعہ بن جاتا ہے۔

فرمایا ”وان هذا المال خضرة حلوة“ کہ مال سبز اور میٹھا ہے۔

”فنعلم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين والیتیم وابن السبیل“۔

یعنی سب سے بہتر مسلمان وہ ہے جو اس مال میں سے مسکین کو دے، یتیم کو دے اور ابن سبیل کو دے ”او كما قال النبی ﷺ، وانه من يأخذه بغير حقه“ یعنی جو ناحق طریقے سے مال حاصل کرتا ہے۔

”كالذی یا کل ولا یشبع“ وہ اس کی طرح ہے کہ کھاتا ہے لیکن سیر نہیں ہوتا۔

”ویكون شهيدا علیه يوم القيامة“ اور وہ مال اس کے خلاف قیامت کے دن گواہی دے گا کہ

اس نے مجھے بری طرح کھایا تھا کہ اس نے کوئی حدود کی رعایت نہیں کی تھی۔

مطلب یہ نکلا کہ اگرچہ مال فی نفسہ خیر ہے لیکن جب انسان اس کو غلط اور بے تحاشا استعمال کرتا ہے، اس کے حصول میں نہ حلال و حرام کی پرواہ کرتا ہے اور نہ اس کے کھانے میں کسی حد کی پرواہ کرتا ہے بلکہ کھاتا ہی چلا جاتا ہے تو وہ اس کے لئے ہلاکت کا ذریعہ بن جاتا ہے اور جو اسے جائز طریقے سے حاصل کرے، ناجائز سے پرہیز کرے اور کھانے کے اندر احتیاط کرے کہ حد تک کھائے اس کے بعد نہ کھائے، بلکہ چھوڑ دے تو پھر اس کے لئے وہ خیر ہی خیر ہے کوئی شر نہیں۔

(۴۸) باب الزکاة علی الزوج والأیتام فی الحجر

شوہر اور زیر تربیت یتیم بچوں کو زکوٰۃ دینے کا بیان

”قالہ ابو سعید عن النبی ﷺ“۔

۱۴۶۶۔ حدثنا عمر بن حفص : حدثنا ابي : حدثنا الأعمش قال : حدثني شقيق ،

عن عمرو بن الحارث ، عن زينب امرأة عبد الله رضي الله عنهما ، قال : فذكرته لإبراهيم

فحدثني إبراهيم ، عن أبي عبيدة ، عن عمرو بن الحارث ، عن زينب امرأة عبد الله بمثله سواء . قالت : كنت في المسجد فرأيت النبي ﷺ قال : ((تصدقن ولو من حليكن)) . وكانت زينب تنفق على عبد الله وأيتام في حجرها ، فقالت لعبد الله : سل رسول الله ﷺ : أيجزى عني أن أنفق عليك وعلى أيتام في حجرى من الصدقة ؟ فقال : سلى أنت رسول الله ﷺ ، فانطلقت إلى النبي ﷺ فوجدت امرأة من الأنصار على الباب ، حاجتها مثل حاجتى . فمر علينا بلالاً فقلنا : سل النبي ﷺ : أيجزى عني أن أنفق على زوجي وأيتام لى في حجرى ؟ وقلنا : لا تخبرنا ، فدخل فسأله فقال : ((من هما ؟)) قال : زينب ، قال : ((أى الزيانب ؟)) قال : امرأة عبد الله ، قال : ((نعم ولها أجران : أجر القرابة ، وأجر الصدقة)) . ۴۳ ، ۴۵

تشریح

یہ حدیث پہلے بھی گزری ہے لیکن یہاں تھوڑی سی تفصیل ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اہلیہ زینب رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں مسجد میں تھی کہ حضور نے فرمایا ”تصدقن ولو من حلیکن“ یہ حضرت زینب ہیں۔ ان کا نام راکھ بھی تھا، اور یہ ہنرمند تھیں، اور اپنے ہنر سے کام کر کے کمائی کرتی تھیں، اور حضرت عبد اللہ پر بھی خرچ کرتی تھیں جو ان کے شوہر تھے اور ان کے زیر پرورش کچھ یتیم تھے ان پر بھی خرچ کرتی تھیں تو انہوں نے حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ رسول اکرم ﷺ سے جا کر پوچھئے کہ ”ایجزی عنی أن أنفق عليك“ کیا میں آپ پر خرچ کروں تو کیا یہ میرے لئے جائز ہے اور ٹھیک ہے۔ ۶۱

۴۳ لا يوجد للحديث مكررات.

۴۵ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب فضل النفقة والصدقة على الأقربين والزوجة والأولاد ، رقم : ۱۶۶۷ ، وسنن الترمذی ، كتاب الزكاة ، عن رسول الله ، باب ما جاء في زكاة الحلى ، رقم : ۵۷۵ ، وسنن النسائی ، كتاب الزكاة ، باب الصدقة على الأقارب ، رقم : ۲۵۳۶ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الزكاة ، باب الصدقة على ذی قرابة ، رقم : ۱۸۲۳ ، ومسند احمد ، مسند المکین ، باب حدیث زینب امرأة عبد الله ، رقم : ۱۵۵۰۲ ، ۲۵۸۰۳ ، وسنن الدارمی ، كتاب الزكاة ، باب أى صدقة أفضل ، رقم : ۱۵۹۵ .

۶۱ وقال النبي ﷺ : ((زوجك وولدك أحق من تصدقت عليهم)) ، والولد لا تدفع اليه الزكاة اجماعاً ، وقال بعضهم : احتج الطحاوی لقول أبي حنيفة . فأخرج من طريق رائطة امرأة ابن مسعود أنها كانت امرأة صنعاء الیدين ، فكانت تنفق عليه وعلى ولده ، قال : فهذا يدل على أنها صدقة تطوع ، وأما الحلی فانما يحتج به على من لا يوجب فيه الزكاة ، وأما من يوجب فلا . عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۴۷۱ .

”فقال: سلی انت رسول ﷺ“ عبد اللہ بن مسعود ؓ نے کہا کہ خود ہی جا کر سوال کرو
 ”فانطلقت إلى النبی ﷺ فوجدت امرأة من الانصار علی الباب“ تو دیکھا کہ انصار کی خاتون بھی
 دروازے پر کھڑی ہیں، ”حاجتها مثل حاجتی“ وہ بھی کسی ایسی ہی قسم کا سوال کرنے آئی تھیں،
 ”فمرعلینا بلال“ حضرت بلال ؓ ہمارے پاس سے گزرے ہم نے ان سے کہا کہ ”سل النبی ﷺ“
 ایجزئ عنی أن انفق علی زوجی وایتام لی فی حجری“ کہ یہ جا کر سوال کریں کہ شوہر کو صدقہ دینا
 اور جو یتیم زیر پرورش ہیں ان کو صدقہ دینا جائز ہے؟ ”وقلنا لا تخبرنا“ اور ان سے یہ کہا کہ یہ نہ بتائیے کہ
 ان سے کون پوچھ رہا ہے؟ شاید یہ سوچا ہوگا کہ اپنے شوہر کی لاج رکھنی مقصود ہوگی کہ اس سے یہ پتہ چلے گا کہ بیوی
 شوہر پر صدقہ کر رہی ہے تو کہیں ایسا نہ ہو کہ شوہر کی سبکی ہو، اس لئے شاید یہ کہا ہوگا ”فدخل“ یہ اندر گئے
 ”فسئلہ، فقال من هما؟“ آپ ﷺ نے پوچھا کون ہے وہ جو پوچھ رہی ہیں ”قال زینب“ تو آپ ﷺ نے
 پوچھا ”اتی الزیناب“ کونسی زینب؟ تو انہوں نے کہا عبد اللہ بن مسعود ؓ کی بیوی۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت زینبؓ نے حضرت بلال ؓ سے کہا تھا مت بتلانا، لیکن انہوں نے بتلادیا۔
 اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے کہا تھا مت بتلانا لیکن حضور ﷺ نے کہا کہ بتلاؤ، ظاہر ہے کہ حضور کا حکم
 مقدم تھا اس وجہ سے اس کا جواب دیدیا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا:

”نعم! ولها اجران: اجر القرابة و اجر الصدقة“

کہ ان کو دینے کے دو فائدے ہیں قرابت کا، صلہ رحمی کا ثواب بھی ملے گا اور صدقے کا ثواب بھی ملے گا۔
 پہلے جو روایت گزری ہے اس میں ہے کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے آنحضرت ﷺ سے خود مسئلہ
 پوچھا تھا اور اس روایت میں ہے کہ حضرت بلال ؓ سے معلوم کرایا۔

دونوں میں تطبیق ایک تو اس طرح سے دی جاسکتی ہے کہ خود پوچھنے کی روایت میں اسناد حجازی ہے، جیسے
 کہ حضرت علی ؓ نے حضرت مقداد ؓ سے مذی کا مسئلہ معلوم کرایا تھا، مگر بعض روایتوں میں خود حضرت علی ؓ
 کا پوچھنا منقول ہے۔

دوسرے یہ تطبیق بھی ممکن ہے کہ شروع میں تو حضرت بلال ؓ سے پوچھنے کو کہا اور مقصد معاملے کو خفیہ
 رکھنا تھا، لیکن بعد میں جب حضور ﷺ کو معلوم ہو گیا یا تو آپ ﷺ نے انہیں بلوایا یا وہ خود آپ ﷺ کے پاس چلی
 گئیں اور براہ راست بھی مسئلہ معلوم کر لیا۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

امام بخاری رحمہ اللہ اس بات پر استدلال کر رہے ہیں کہ بیوی کے لئے شوہر کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور
 شوہر کے لئے بیوی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

یہی مسلک امام شافعی اور صاحبین کا ہے، اور امام مالک اور امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور صحیح قول کے مطابق امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک شوہر کے بیوی کو اور بیوی کے شوہر کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی اور حدیث باب ان کے نزدیک صدقہ نافلہ پر محمول ہے، کیونکہ یہاں زکوٰۃ وغیرہ کے کسی لفظ کا ذکر نہیں ہے، اس لئے اس سے مراد صدقہ نافلہ ہے۔ نیز اس میں اولاد کو صدقہ کرنے کا بھی ذکر ہے، حالانکہ اولاد کو زکوٰۃ دینا شافعیہ کے نزدیک بھی جائز نہیں، کیونکہ علامہ ابن المذر رحمہ اللہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ ۷۷

۱۴۶۷۔ حدثنا عثمان بن أبي شيبة، حدثنا عبدة عن هشام، عن أبيه، عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة قالت: قلت: يا رسول الله، ألي أجر أن أنفق على بني أبي سلمة، إنما هم بني. فقال: ((أنفقي عليهم، فلك أجر ما أنفقت عليهم)). [أنظر: ۵۳۶۹].

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ ان کے وہ بیٹے جو ابوسلمہ سے ہیں ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے کہ نہیں ”انما ہم بنی“ وہ میرے بیٹے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ ہاں انفاق کرو تمہیں اجر ملے گا۔ یہاں بھی جمہور کے نزدیک انفاق تطوعاً اور نافلہً مراد ہے اور زکوٰۃ کا حکم یہاں پر لاگو نہیں ہوگا۔

(۴۹) باب قول الله تعالى: ﴿وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

ويذكر عن ابن عباس: يعتق من زكاة ماله، ويعطى في الحج. وقال الحسن: إن اشترى أباه من الزكاة جاز، ويعطى في المجاهدين والذي لم يحج. ثم تلاه ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ [التوبة: ۶۰] الآية. في أيها أعطيت أجزت. وقال النبي ﷺ: ((إن خالداً احتبس أدراعه في سبيل الله)) ويذكر عن أبي لاس: حملنا النبي ﷺ على إبل الصدقة للحج.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے زکوٰۃ کے مال سے غلام آزاد کئے اور حج میں دیئے۔ حسن بصری رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر زکوٰۃ سے اپنے باپ کو خریدے تو جائز ہے اور مجاہدین اور اس شخص کو بھی دیا جاسکتا ہے جس نے حج نہ کیا ہو، پھر آیت: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ...﴾

۷۷ وقال الطحاوي: وقد بين ذلك ما حدثنا يونس قال: حدثنا عبد الله بن يوسف قال: أخبرنا الليث عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عبد الله ((عن رائلة بنت عبد الله امرأة عبد الله بن مسعود، وكانت امرأة صنعا، وليس لعبد الله بن مسعود مال، وكانت تنفق عليه وعلى ولده معها، فقالت: والله لقد شغلتنى أنت وولدك عن الصدقة فما استطعت أن أتصدق معكم بشيء)) فقال: ما أحب أني لم يكن لك في ذلك أجر أن تفعل، فسألت رسول الله ﷺ هي وهو، فقالت: يا رسول الله اني امرأة ذات صنعة أبيع منها، وليس لولدي ولا لزوجي شيء، فشغلوني فلا أتصدق فهل لي فيهم أجر؟ فقال: لك في ذلك أجر ما أنفقت عليهم، فأنفقي عليهم...)) ففي هذا الحديث أن تلك الصدقة مما لم يكن فيه زكاة، والدليل على أن الصدقة كانت تطوعاً كما ذكرنا. عمدة القارى، ج: ۶، ص: ۴۷۱.

آخر تک تلاوت کی۔ ان میں سے جس کو بھی دیا جائے کافی ہے اور حضور اکرم ﷺ نے فرمایا خالد نے اپنی زر ہیں خدا کی راہ میں وقف کر دیں ہیں اور ابولاس ﷺ سے منقول ہے کہ ہم کو حضور اکرم ﷺ نے زکوٰۃ کی اونٹ پر سوار کر کے حج کرنے کے لئے بھیجا۔

تشریح: یہ باب اللہ ﷻ کے ارشاد:

﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ وَ الْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقَابِ وَ الْغَرَمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ ۚ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ۶۰]

ترجمہ: ”زکوٰۃ جو ہے وہ حق ہے مفلسوں کا اور محتاجوں کا اور زکوٰۃ کے کام پر جانے والوں کا اور جن کا دل پر چانا منظور ہے اور گردنوں کے چھڑانے میں اور جو تادان بھریں اور اللہ کے رستہ میں اور راہ کے مسافر کو ٹھہرایا ہوا ہے اللہ ﷻ کا اور اللہ ﷻ سب کچھ جاننے والا حکمت والا ہے۔“

کے بیان میں ہے اور یہ آیت مصارف صدقہ کے بارے میں ہے۔ ۸

۸۷ چونکہ تقسیم صدقات کے معاملہ میں پیغمبر پر طعن کیا گیا تھا، اس لئے متنبہ فرماتے ہیں کہ صدقات کی تقسیم کا طریقہ خدا کا مقرر کیا ہوا ہے۔ اس نے صدقات وغیرہ کے مصارف متعین فرما کر فہرست نبی کریم ﷺ کے ہاتھ میں دیدی ہے، آپ ﷺ اسی کے موافق تقسیم کرتے ہیں اور کرینگے، کسی کی خواہش کے تابع نہیں ہو سکتے۔

حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”خدا نے صدقات (زکوٰۃ) کی تقسیم کو نبی یا غیر نبی، کسی کی مرضی پر نہیں چھوڑا، بلکہ بذات خود اس کے مصارف متعین کر دیئے ہیں۔ جو آٹھ ہیں: (۱) ”فقراء“ [جن کے پاس کچھ نہ ہو] (۲) ”مساکین“ [جن کو بقدر حاجت میسر نہ ہو] (۳) ”عالمین“ [جو اسلامی حکومت کی طرف سے تحصیل صدقات وغیرہ کے کاموں پر مامور ہوں] (۴) ”مؤلفۃ القلوب“ [جن کے اسلام لانے کی امید ہو یا اسلام میں کمزور ہوں وغیرہ ذلک من الانواع، اکثر علماء کے نزدیک حضور ﷺ کی وفات کے بعد یہ مد نہیں رہی] (۵) ”رقاب“ [یعنی غلاموں کا بدل کتابت ادا کر کے آزادی دلائی جائے یا خرید کر آزاد کئے جائیں یا اسیروں کا فدیہ دے کر رہا کرائے جائیں] (۶) ”غارمین“ [جن پر کوئی حادثہ پڑا اور مقروض ہو گئے یا کسی کے ضمانت وغیرہ کے بار میں دب گئے] (۷) ”سبیل اللہ“ [جہاد وغیرہ میں جانے والوں کی اعانت کی جائے] (۸) ”ابن السبیل“ [مسافر جو حالت سفر میں مالک نصاب نہ ہو، گویا مکان پر دولت رکھتا ہو]۔ ”حنفیہ“ کے یہاں تملیک ہر صورت میں ضروری ہے اور ”فقر“ شرط ہے۔ تفسیر عثمانی، سورۃ التوبہ، آیت: ۶۰۔

چوری ہو گیا یا قافلہ سے پیچھے رہ گیا اگر چہ اپنے گھر کے حساب کے اعتبار سے تو غنی ہے لیکن وہ سفر حج میں غنی نہیں ہے تو وہاں پر اس کو مدد کی جاسکتی ہے لیکن پھر بھی تملیک ضروری ہے۔ ۵۰

”ويعطى في الحج“ اور حج میں بھی دیدے کہ کسی شخص سے کہے کہ جاؤ تمہارے حج کا خرچہ میں اٹھاؤں گا تو اس طرح بھی زکوٰۃ ادا ہوتی ہے، لیکن یہاں بھی فقر اور تملیک شرط ہے۔

”وقال الحسن : ان اشترى اباہ من الزكاة جاز“

اگر کوئی شخص اپنے باپ کو زکوٰۃ کے مال میں خریدے تو یہ بھی جائز ہے، کیونکہ جو نبی خریدے گا، فوراً آزاد ہو جائے گا۔ حسن بصری رحمہ اللہ کے قول کے مطابق زکوٰۃ کے امور میں یہ بھی داخل ہے لیکن جیسا کہ اوپر گذرا کہ حنفیہ کے نزدیک اس طرح زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

”ويعطى في المجاهدین“ اور مجاہدین کو بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، ”والدی لم يحج“ یعنی جس نے حج نہیں کیا اس کو حج کرانے کے لئے بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک شرط یہ ہے کہ مجاہد کو یا حاجی کو مالک بنا کر دے جب کہ وہ محتاج ہوں۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید

”فی ایہا أعطیت اجزؤ“ یہاں سے دوسرا مسئلہ بیان کر رہے ہیں اور وہ یہ ہے کہ قرآن نے جو آٹھ مصارف بیان کئے ہیں، ان میں سے جس مصرف میں بھی زکوٰۃ دی جائے گی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اس سے امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید کر رہے ہیں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ایک روایت میں فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ اصنافِ ثمانیہ میں سب کو دینی چاہئے، صرف کسی ایک صنف کو دینا کافی نہیں بلکہ سب مصارف میں خرچ کرنا ضروری ہے، تو ان کے خلاف کہہ رہے ہیں کہ نہیں مصارفِ ثمانیہ میں سے کسی ایک کو بھی دیدیں گے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ ۵۱

۵۰ ﴿وفی سبیل اللہ﴾ [التوبہ: ۶۰] وهو منقطع الغزاة عند أبي يوسف، ومنقطع الحاج عند محمد، وفي (المبسوط): وفي سبیل اللہ فقراء الغزاة عند أبي يوسف، وعند محمد: فقراء الحاج. وقال ابن المنذر: وفي (الأشراف) قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد: في سبیل اللہ هو الغازی غیر الغنی، وحكى أبو ثور عن أبي حنيفة أنه الغازی دون الحاج، وذكر ابن بطلال أنه قول أبي حنيفة ومالك والشافعي، ومثله النووي في (شرح المذهب). وقال صاحب (التوضيح): وأما قول أبي حنيفة: لا يعطى الغازی من الزكاة إلا أن يكون محتاجاً، فهو خلاف ظاهر الكتاب والسنة، عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۳۸۷.

۵۱ ومن قول الحسن يعلم أن اللام في قوله: ((للفقراء)) لبيان المصروف لا للتملیک. فلو صرف الزكاة في صنف واحد كفى. عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۳۸۸.

”وقال النبی ﷺ : ((إن خالداً احتبس أدرعه في سبيل الله)) و يذكر عن أبي لاس : حملنا النبي ﷺ على إبل الصدقة للحج“.

یہ حدیث تفصیل سے موصول آگے آرہی ہے، ”و يذكر عن أبي لاس“ ابولاس صحابی ہیں، ان کا نام بعض نے زیاد اور بعض نے عبد اللہ بن عمنہ بیان کیا ہے اور ان سے صرف دو حدیثیں مروی ہیں ان سے منقول ہے کہ ”حملنا النبي ﷺ على ابل الصدقة للحج“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے ہمیں حج کے لئے صدقہ کے اونٹوں پر سوار کیا۔ مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ان حضرات سے فرمایا کہ تم لوگ صدقہ کے اونٹوں پر سوار ہو کر حج کے لئے چلے جاؤ۔

اس میں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو جو اونٹ دیئے، وہ تملیک کا دیئے تھے یا عاریتاً؟ اگر تملیک کا دیئے ہوں تو پھر تو کوئی اشکال کی بات نہیں، اس لئے کہ یہ صورت ہمارے مذہب کے مطابق بھی درست ہے، اور اگر عاریتہ محض سوار کیا کہ ابھی تم ان پر سواری کرو بعد میں یہ اونٹ بیت المال چلے جائیں گے تو بھی کوئی مضائقہ نہیں، اس لئے کہ آخر کبھی نہ کبھی تو تملیک ہو ہی جائے گی۔

۱۴۶۸۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب قال : حدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ؓ قال : أمر رسول الله ﷺ بصدقۃ فقیل : منع ابن جمیل و خالد بن الولید والعباس بن عبدالمطلب ، فقال النبی ﷺ : ((ما ينقم ابن جمیل إلا أنه كان فقيراً فاعفاه الله ورسوله . وأما خالد فإنکم تظلمون خالداً ، قد احتبس أدرعه وأعتده في سبيل الله . وأما العباس بن عبدالمطلب فعم رسول الله ﷺ فهي عليه صدقة ومثله معها)) . تابعه ابن أبي الزناد عن أبيه ، وقال ابن إسحاق ، عن أبي الزناد : ((هي عليه ومثله معها)) . وقال ابن جریج : حدثت عن الأعرج مثله . ۵۲

تشریح

حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کا حکم دیا، صدقہ کا حکم دینے کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ صدقہ ادا کرو اور صدقہ وصول کرنے کے لئے ایک آدمی بھیجا۔

۵۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب فی تقدیم الزکاة ومنعہا ، رقم : ۱۶۳۳ ، وسنن الترمذی ، کتاب المناقب عن رسول اللہ ، باب مناقب العباس بن عبدالمطلب ، رقم : ۳۶۹۳ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب أعطاء سید المال بغير اختيار المصدق ، رقم : ۲۴۲۰ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب فی تعجیل الزکاة ، رقم : ۱۳۸۲ ، ومستند أحمد ، باقی مستند المکثرین ، باب باقی المستند السابق ، رقم : ۷۹۳۵ .

دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صدقات وصول کرنے کے لئے بھیجا تھا۔

اگرچہ جمہور کہتے ہیں کہ صدقات واجبہ وصول کرنے کے لئے بھیجا تھا، مگر علامہ قرطبی رحمہ اللہ نے متعدد علماء کے حوالہ سے راجح اس کو قرار دیا ہے کہ یہ نفلی صدقہ تھا، اور تائید میں مصنف عبدالرزاق کی ایک روایت پیش کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”ان النبی ﷺ ندب الناس الى الصدقة“ اگر یہ بات صحیح ہو تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کا انکار بھی آسانی سے سمجھ میں آ جاتا ہے، اور حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے بارے میں آپ کا یہ فرمانا بھی کہ ”قد احتبس ادراعه واعتده في سبيل الله“ ۵۳۔

”فَقِيلَ“ بعد میں آپ ﷺ کو بتایا گیا یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آ کر بتایا کہ ”منع ابن جميل وخالد بن الوليد والعباس بن عبدالمطلب“۔

ان تین حضرات: حضرت ابن جمیل، حضرت خالد بن ولید اور حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ نے صدقہ دینے سے انکار کر دیا ہے۔ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”ما ينقم ابن جميل إلا أنه كان فقيراً فاعناه الله ورسوله“ کہ ابن جمیل اس بات کا بدلہ دے رہے ہیں کہ وہ فقیر تھے اللہ اور اس کے رسول نے ان کو غنی کر دیا ہے، یعنی زکوٰۃ دینے سے جو وہ انکار کر رہے ہیں تو کوئی وجہ سوائے اس کے نہیں ہے کہ اللہ ﷻ نے ان کو غنا عطا فرمادی ہے، تو بجائے اس کے کہ اس پر شکر ادا کرتے، اب وہ زکوٰۃ سے منکر ہو گئے ہیں۔

اصل واقعہ کیا ہے

ان کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ یہ ابن جمیل فقیر قسم کے آدمی تھے، حضور اکرم ﷺ نے ان کے لئے دعا فرمائی تو ان کو کافی مال اور مویشی وغیرہ مل گئے۔ یہاں تک کہ مال مویشی اتنے ہو گئے کہ ان کے لئے مدینہ منورہ میں رکھنا مشکل ہو گیا تھا، چنانچہ یہ دیہات میں چلے گئے، پہلے جب مدینہ منورہ میں رہتے تھے تو پانچوں وقت جماعت کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے، اب جب دیہات چلے گئے تو مال مویشی میں ایسے لگے کہ پانچ وقت کی نمازیں تو جماعت سے چھوٹ گئیں، البتہ جمعہ میں آ جاتے تھے، پھر مال مویشی اس قدر بڑھے کہ جمعہ میں آنا بھی چھوڑ دیا اور جب مال میں مزید اضافہ ہوا تو نوبت یہاں تک آ گئی کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے گئے تو

۵۳ وقال القرطبي: الجمهور صاروا الى أن الصدقة هي الواجبة، لكن يلزم على هذا استبعاد هؤلاء المذكورين لها، ولذلك قال بعض العلماء: كانت صدقة التطوع، وقد روى عبدالرزاق هذا الحديث وفيه: ((ان النبي ﷺ ندب الناس الى الصدقة...)). تفسیر القرطبی، ج: ۳، ص: ۳۷۳، ومسنَد عبدالرزاق، کتاب الزکاة، باب من کتم صدقته، رقم: ۶۸۲۳، ۶۹۱۸، ج: ۳، ص: ۸، المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ، وعمدة القاری، ج: ۶، ص: ۳۸۹۔

اس کے جواب میں انہوں نے کہا کہ یہ کوئی جزیہ ہے کہ تم مجھ سے وصول کرنے آئے ہو، اس صورت میں آنحضرت ﷺ نے ان کے بارے میں ارشاد فرمایا جو اوپر مذکور ہے۔

بعض حضرات نے ان کے بارے میں کہا ہے کہ یہ منافقین میں سے تھے۔ (واللہ اعلم) جبکہ بعض افراد نے کہا کہ منافق نہیں تھے۔ پھر بعد میں ان کو توبہ کی توفیق ملی یا نہیں، اللہ ہی جانتا ہے کہ کیا ہوا، لیکن بعد میں حضور اکرم ﷺ نے ان کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ فرمادیا تھا کہ ان سے زکوٰۃ وصول نہ کرنا، ان سے زکوٰۃ نہ لینے کا یہ حکم تکوینی تھا نہ کہ تشریعی، چنانچہ حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کے زمانے تک زندہ رہے لیکن پھر بھی زکوٰۃ نہیں دیتے تھے، پھر بعد میں خود اپنی زکوٰۃ دینے لگے ہوں تو ممکن ہے اللہ ہی جانے کیا صورت حال تھی؟ روایات میں اس کی زیادہ تفصیل نہیں ملی، یہ ابن جمیل ہی کے نام سے مشہور ہیں، اور ان کا اپنا نام معلوم نہیں، مختلف لوگوں نے مختلف نام بتائیے ہیں۔

آپ ﷺ نے ان کے بارے میں جو ارشاد فرمایا اس کا لفظی ترجمہ یہ ہے کہ وہ یعنی ابن جمیل بدلہ نہیں لے رہے مگر اس بات کا کہ وہ فقیر تھے اللہ ﷻ نے ان کو غنی کر دیا اس کا یہ بدلہ لے رہے ہیں کہ زکوٰۃ نہیں دے رہے۔ یہ ان پر طرز ہے یعنی مطلب یہ ہے کہ اللہ ﷻ نے ان کو غنی کر دیا تو اس کا بدلہ ان کو شکر کر کے کرنا چاہئے تھا مگر یہ بجائے شکر کے زکوٰۃ کے منکر ہو گئے ہیں۔

”واما خالد“ اور جو خالد بن ولیدؓ کے بارے میں آپ کہہ رہے ہیں کہ انہوں نے بھی زکوٰۃ نہیں دی تو ”لما انکم تظلمون خالداً“ تم لوگ حضرت خالدؓ سے زکوٰۃ لینے کا مطالبہ کر کے ان پر ظلم کر رہے ہو، اس لئے کہ ”قد احتبس ادراعه واعتده فى سبيل الله“ انہوں نے اپنی زرہیں اور اپنا ساز و سامان اللہ ﷻ کے راستے میں وقف کر دیا ہے۔

حضرت خالد بن ولیدؓ نے اپنی زرہیں اور اسلحہ وغیرہ وقف کر دیا تھا تو آنحضرت ﷺ کے اس جملے کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں:

ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ وہ تو ایسے نیک آدمی ہیں کہ انہوں نے اپنا ذاتی ساز و سامان بھی اللہ ﷻ کے راستے میں وقف کر دیا ہے تو وہ زکوٰۃ سے کیسے انکار کر سکتے ہیں، اگر پھر بھی زکوٰۃ سے انکار کر رہے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے پاس نصاب ہی نہیں ہے۔

دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اپنا ساز و سامان اللہ ﷻ کے راستے میں وقف کر دیا ہے جس کی وجہ سے اب وہ صاحب نصاب نہیں رہے کہ ان پر زکوٰۃ فرض ہو، لہذا ان سے زکوٰۃ وصول کرنا ظلم ہے۔

تیسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اپنا ساز و سامان بطور زکوٰۃ وقف کر دیا، گویا زکوٰۃ اس طرح ادا کی کہ اپنا ساز و سامان ہی اللہ ﷻ کے راستے میں وقف کر دیا۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ تیسرے معنی مراد لے کر اس بات پر استدلال کر رہے ہیں کہ زکوٰۃ کے ادا ہونے کے لئے تملیک ضروری نہیں، کیونکہ مال وقف میں تملیک نہیں ہوتی بلکہ مال الواقف محبوس علی ملک واقف یا محبوس علی ملک اللہ ہو جاتا ہے اور فقیر اس مال موقوف کا مالک نہیں بن سکتا، ہاں اس کی منفعت اٹھا سکتا ہے تو امام بخاری رحمہ اللہ یہ معنی مراد لے کر یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وقف کرنے کی صورت میں بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ چنانچہ ان کے نزدیک اگر کوئی شخص اپنی زکوٰۃ کے پیسوں سے کوئی مسجد بنادے یا کوئی مدرسہ تعمیر کر دے تو اس سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی لیکن یہ صرف امام بخاری رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔

جمہور کا عمل

جمہور علماء کے نزدیک تیسرے معنی مراد نہیں، بلکہ پہلے دو معانی میں سے کوئی ایک معنی مراد ہیں اور ان دونوں معانی کے اعتبار سے یہ حدیث تملیک کے خلاف نہیں۔

اور اگر علامہ قرطبی رحمہ اللہ وغیرہ کا قول لیا جائے جو اوپر بیان ہوا کہ یہ صدقہ واجبہ تھا ہی نہیں تو کوئی اشکال ہی نہیں، کیونکہ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ انہوں نے تو اپنا ساز و سامان پہلے نبی فی سبیل اللہ وقف کر رکھا ہے، اس لئے اگر وہ نقلی صدقہ نہیں دے رہے تو کچھ حرج نہیں۔

بہر صورت! اس حدیث کے اشارۃ النص سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضور ﷺ نے ان کے زہروں کے وقف کو درست قرار دیا، اس سے فقہاء حنفیہ نے وقف المنقولات کے جواز پر استدلال کیا ہے۔

”وَأَمَّا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُبِ“ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے متعلق جو کہا ہے کہ وہ زکوٰۃ نہیں دیتے تو ”فَعَمَّ رَسُولُ ﷺ فَهِيَ عَلَيْهِ“ وہ تو حضور اکرم ﷺ کے چچا ہیں اور زکوٰۃ ان پر فرض ہے اور آگے بدل آرہا ہے ”صَدَقَةٌ وَمَعْلَهَا زَكَاةٌ“ اور اتنا ہی اور یعنی وہ زکوٰۃ دینے سے پیچھے ہٹنے والے نہیں ہیں، زکوٰۃ بھی دیں گے اور اتنا اس کے برابر اور صدقہ بھی کریں گے۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا واقعہ یہ تھا آپ دو سال کی زکوٰۃ بعض اوقات اکٹھی ادا کر دیا کرتے تھے، ایک سال کی زکوٰۃ دینے کا جب وقت آیا تو اس سال کی بھی زکوٰۃ دے دی اور اس سے اگلے سال کی بھی پیشگی ادا کر دی، اب اگلے سال حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ ان کے پاس زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے پہنچ گئے جبکہ وہ گذشتہ سال زکوٰۃ ادا کر چکے تھے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ وصول کرتے ہوئے کلام میں درستی

بھی اختیار کی تو حضرت عباس ؓ کو یہ بات تھوڑی سی ناگوار گزری۔

چنانچہ انہوں نے کہا کہ دیکھو میں رسول اللہ ﷺ کا چچا ہوں اور ”عم الرجل صنو أبيه“ اور جو زکوٰۃ میں نے دینی تھی وہ دے چکا ہوں، اب تمہیں زکوٰۃ نہیں دینا، تو حضرت عمر ؓ نے جب حضور اکرم ﷺ سے ان کی شکایت کی تو حضور اکرم ﷺ نے بھی فرمایا ”فعم رسول الله“ کہ وہ حضور کے چچا ہیں، لہذا ان سے بات کرنے میں ذرا لحاظ کی ضرورت تھی اور وہ زکوٰۃ کے وجوب سے منکر بھی نہیں ہیں، وہ تو دو دو سال کی زکوٰۃ اکٹھی ادا کر دیتے ہیں۔

چنانچہ ترمذی کی روایت میں ہے کہ ”فانا أخذنا زكاة العباس عام الأول للعام“ ہم نے عباس کی زکوٰۃ پچھلے سال ہی لے لی تھی اس سال کے حساب میں تو اس واسطے ان سے مطالبہ کرنے کا کوئی جواز نہیں آپ نے سوال کی مذمت فرمائی کہ ان سے زکوٰۃ کا مطالبہ کرنا ہی ٹھیک نہیں ہے۔ ۵۴

اور اگر علامہ قرطبی رحمہ اللہ کی بات لی جائے کہ یہ صدقہ نافلہ تھا تو مطلب یہ ہوگا کہ وہ تو ایسے سخی ہیں کہ دو سال کی زکوٰۃ اکٹھی دیدیتے ہیں، لہذا اگر انہوں نے نقلی صدقہ دینے سے انکار کیا ہے تو یقیناً کوئی وجہ ہوگی۔

(۵۰) باب الاستعفاف عن المسألة

سوال سے بچنے کا بیان

۱۴۶۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عطاء بن يزيد الليثي ، عن أبي سعيد الخدري ؓ : ان ناسا من الأنصار سألوا رسول الله ﷺ فاعطاهم ، ثم سألوه فاعطاهم ، ثم سألوه فاعطاهم ، حتى نفذ ما عنده ، فقال : ((ما يكون عندي من خير فلن ادخره عنكم . ومن يستعفف يعفه الله ، ومن يستغن يغنه الله ومن يتصبر يصبره الله . وما أعطى أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر)) [أنظر : ۶۳۷۰] ۵۵

۵۴۔ مسنن الترمذی ، کتاب المناقب عن رسول اللہ ، باب مناقب العباس بن عبد المطلب ، رقم : ۳۶۹۳۔

۵۵۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب فضل التعفف والصبر ، رقم : ۱۷۴۵ ، ومسنن الترمذی ، کتاب البر والصلة عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی الصبر ، رقم : ۱۹۲۷ ، ومسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب ماجاء فی الصبر ، رقم : ۲۵۴۱ ، ومسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب فی الاستعفاف ، رقم : ۱۳۰۱ ، ومسنن أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أبی سعید الخدري ، رقم : ۱۰۵۶۶ ، ۱۰۵۸۲ ، ۱۰۶۲۲ ، ۱۰۶۳۸ ، ۱۰۶۶۹ ، ۱۰۹۷۳ ، ۱۱۰۱۱ ، ۱۱۳۵۶ ، وموطا امام مالک ، کتاب الجامع ، باب ماجاء فی التعفف عن المسألة ، رقم : ۱۵۸۵ ، ومسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب فی الاستعفاف عن المسألة ، رقم : ۱۵۸۹ ۔

ترجمہ: ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انصار کی ایک جماعت نے حضور اکرم ﷺ سے کچھ مانگا۔ آپ ﷺ نے ان کو دیا یہاں تک کہ جو کچھ آپ ﷺ کے پاس تھا ختم ہو گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا میرے پاس جو کچھ بھی مال ہوگا میں تم سے بچا نہیں رکھوں گا اور جو شخص سوال سے بچنا چاہے تو اللہ ﷻ اسے بچالے گا اور جو شخص بے پرواہی چاہے تو اسے اللہ ﷻ بے پرواہ بنادے گا اور جو شخص صبر کرے گا اللہ ﷻ اسے صبر عطا کرے گا اور کسی شخص کو صبر سے بہتر اور کشادہ تر نعمت نہیں ملی۔

۱۴۷۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أن رسول الله ﷺ قال : ((والذي نفسي بيده لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير له من أن يأتي رجلاً فيسأله ، أعطاه أو منعه)) . [أنظر : ۱۳۸۰، ۲۰۴۴، ۲۳۷۴، ۵۶۰]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ تم میں سے ایک شخص کارسی لینا اور اپنی پیٹھ پر لکڑیاں اٹھانا اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی شخص کے پاس آکر کچھ مانگے اور وہ اسے دے یا نہ دے۔

۱۴۷۱۔ حدثنا موسى : حدثنا وهيب : حدثنا هشام ، عن أبيه ، عن الزبير بن العوام رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال : ((لأن يأخذ أحدكم حبله فيأتي بحزمة حطب على ظهره فيبيعها فيكف الله بها وجهه خير له من أن يسأل الناس ، أعطوه أو منعوه)) . [أنظر : ۲۰۴۵، ۲۳۵۳، ۵۷۷]

ترجمہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص رسی لے اور لکڑی کا گٹھا اپنی پیٹھ پر اٹھا کر اس کو بیچے اور اللہ ﷻ اس کی عزت کو محفوظ رکھے، تو اس کے لئے اس سے بہتر ہے کہ لوگوں سے مانگے اور وہ اسے دیں یا نہ دیں۔

۱۴۷۲۔ حدثنا عبدان : أخبرنا عبد الله : أخبرنا يونس ، عن الزهري ، عن عروة

۱۷۱۱۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب كراهية المسألة للناس ، رقم : ۱۷۲۷ ، وسنن الترمذی ، كتاب الزكاة عن رسول الله ﷺ ، باب ما جاء في النهي عن المسألة ، رقم : ۱۷۱۶ ، وسنن النسائي ، كتاب الزكاة ، باب الاستعفاف عن المسألة ، رقم : ۲۵۳۲ ، ومسند أحمد ، باقي مسند المكثرين ، باب مسند أبي هريرة ، رقم : ۷۰۱۶ ، ۷۱۷۷ ، ۷۶۴۶ ، ۸۷۷۱ ، ۹۰۵۳ ، ۹۴۹۰ ، ۹۷۶۶ ، ۱۰۰۳۳ ، ومؤطا مالك ، كتاب الجامع ، باب ما جاء في التعفف عن المسألة ، رقم : ۱۵۸۸ .

۱۷۱۲۔ وفي سنن ابن ماجه ، كتاب الزكاة ، باب كراهية المسألة ، رقم : ۱۸۲۶ ، ومسند أحمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب مسند الزبير بن العوام ، رقم : ۱۳۳۳ ، ۱۳۵۳ .

ابن الزبیر، وسعید بن المسیب : أن حکیم بن حزام ؓ قال : سألت رسول الله ﷺ فاعطاني ، ثم سأله فاعطاني ، ثم سأله فاعطاني ، ثم قال : ((يا حکیم ، إن هذا المال خضرة حلوة ، فمن أخذه بسخاوة نفس بورک له فيه ، ومن أخذه بإشراف نفس لم یبارک له فيه ، وكان کالذی یأکل ولا یشبع . اليد العليا خیر من اليد السفلی)) . فقال حکیم : فقلت : یا رسول الله ، والذی بعثک بالحق لا أرزأ أحداً بعدک شیئاً حتی أفارق الدنیا . فكان أبو بکر ؓ یدعو حکیماً إلی العطاء فیأبى أن یقبله منه . ثم إن عمر ؓ دعاه لیعطیه فأبى أن یقبل منه شیئاً . فقال : إنی أشهدکم معشر المسلمین علی حکیم ، أنى أعرض علیه حقّه من هذا الفیء فیأبى أن یأخذه . فلم یرزأ حکیم أحداً من الناس بعد رسول الله ﷺ حتی توفی . [انظر: ۲۷۵۰، ۳۱۴۳، ۶۴۴۱، ۵۸.]

حدیث کی تشریح

حضرت حکیم بن حزام ؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے مال کا سوال کیا ”تم سألته فاعطانی، ثم سألته فاعطانی“ میں بار بار آپ ﷺ سے سوال کرتا رہا اور آپ دیتے رہے، ”ثم قال“ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا ”یا حکیم، إن هذا المال خضرة حلوة“ اے حکیم! یہ مال وہی سرسبز اور میٹھا ہے۔ ”خضرة“ میں ”تا“ مبالغہ کی ہے تانیث کی نہیں، پھر فرمایا ”فمن أخذه بسخاوة نفس“ پس جو شخص نفس کی سخاوت کے ساتھ مال لے گا، نفس کی سخاوت کا مطلب یہ ہے کہ مال کی لالچ نہ ہو اور اصرار کے ساتھ مانگنا نہ ہو اور اس کی طرف طمع لگانا نہ ہو تو ”ببورک له“ تو اللہ ﷻ اس کے لئے مال میں برکت عطا فرما دیتے ہیں، ”ومن أخذه بإشراف نفس“ اور جو شخص اشراف نفس کے ساتھ لے گا، اشراف کے معنی ہیں جھانک جھانک کر دیکھنا، مطلب یہ ہے کہ طمع لگی ہوئی ہے کہ فلاں جگہ ہے پیسے آئیں گے فلاں جگہ سے مال آئے گا ”لم یبارک له فيه“ اس شخص کے لئے اس مال میں برکت نہیں ہوگی، لہذا ہدیہ، تحفہ بغیر اشراف کے ہو تو برکت والا ہے، اشراف کے ساتھ ہو تو برکت نہیں ہوگی۔

۵۸ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب بیان أن اليد العليا خیر من يد السفلی وأن اليد العليا هی المنفقة وأن السفلی هی الآخذة ، رقم: ۱۷۱۷ ، وسنن الترمذی ، کتاب صفة القيامة والرقائق والورع عن رسول الله ، باب منه ، رقم: ۲۳۸۷ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب مسألة الرجل فی أمر لا بد له منه ، رقم: ۲۵۵۶ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أبی هريرة ، رقم: ۷۴۱۳ ، ۹۲۴۰ ، ۱۰۳۹۸ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب فی فضل اليد العليا ، رقم: ۱۵۹۴ .

حضرت حکیم الامت قدس اللہ سرہ نے لکھا ہے کہ ایک استاد تھے جو انتہائی بزرگ تھے، ایک دفعہ مجلس میں آئے تو ان کے چہرے پر شاگرد نے بھوک کے آثار دیکھے، ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے فاقے سے ہیں، اسی وقت شاگرد وہاں سے اٹھ کر گیا اور اچھا سا کھانا بنا کر تھالی میں رکھ کر لایا، جب لا کر رکھا تو عرض کیا کہ حضرت دل چاہ رہا ہے کہ آپ یہ کھانا کھالیں، انہوں نے فرمایا کہ نہیں میں نہیں کھاتا لے جاؤ، چنانچہ شاگرد اٹھا اور فوراً کھانا لے گیا، استاد سے کھانے کے لئے اصرار بھی نہیں کیا، جب کھانا لے کر کچھ دور چلا گیا تو پھر وہی کھانا لے کر واپس شیخ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ اب کھا لیجئے، چنانچہ شیخ نے کھالیا، وجہ اس کی یہ بیان ہوئی کہ پہلی مرتبہ جب شاگرد اٹھ کر گیا تو شیخ کا دل اس کی طرف متوجہ ہو گیا کہ یہ جو گیا ہے شاید میری ضرورت پوری کرنے کے لئے گیا ہو، لہذا اب جو کھانا لایا تو یہ کھانا اشراف نفس کے ساتھ تھاجس میں برکت کی کوئی امید نہیں تھی اس لئے شیخ نے کھانے سے انکار کر دیا، شاگرد بھی سمجھ گیا کہ شیخ اس لئے انکار کر رہے ہیں اس لئے اس نے بھی کھانے پر اصرار نہیں کیا اور کھانا واپس لے گیا اور پھر دوبارہ لے کر آیا کہ اب جو آئے گا تو بغیر اشراف کے ہوگا، چنانچہ اسی بنا پر شیخ نے وہ کھانا کھالیا۔

اس کی وجہ یہ بیان کی کہ ”وکان کالذی یاکل ولا یشیع“ جو اشراف نفس میں مبتلا ہوتا ہے وہ ایسا ہوتا ہے کہ کھاتا تو ہے لیکن پیٹ نہیں بھرتا، ”فقال حکیم: فقلت: یا رسول اللہ والذی بعثک بالحق لا أَرُءُ احداً بعدک شیئاً“ حضرت حکیم بن حزام نے قسم کھالی کہ آپ کے بعد کسی بھی شخص کے مال میں کوئی کمی نہیں کروں گا یعنی کسی کے مال میں سوال کر کے کمی نہیں کروں گا تم مجھے دے دو، ”رَءُا - یَرُءُا“ کے معنی ہیں کمی کرنا۔

حضور اکرم ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت حکیم کو عطاء یعنی بیت المال سے تقسیم کئے جانے والے مال لینے کے لئے بلایا کرتے تھے ”فیابی أن یقبل منه ثم ان عمر رضی اللہ عنہ دعاه لیعطیه فابی أن یقبل منه شیئاً فقال: انی أشهدکم معشر المسلمین علی حکیم انی أعرض علیہ حقہ من هذا الفی فیابی أن یأخذه، فلم یَرُءُا حکیم احداً من الناس بعد رسول اللہ ﷺ حتی توفی“ حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ کی بات کا اتنا اثر لیا کہ اس کے بعد دوسروں سے کوئی چیز لینے کو گوارا نہیں کیا کہ جو کچھ اللہ ﷻ دے رہے ہیں وہی ٹھیک ہے، دوسروں سے لینے کی اب کیا ضرورت ہے۔

(۵) باب من أعطاه اللہ شیئاً من غیر مسألة ولا إشراف نفس۔

﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾

اس شخص کا بیان جس کو اللہ ﷻ کچھ بغیر سوال اور طمع کے دلا دے

اگر سوال بھی نہ ہو اور اشراف نفس بھی نہ ہو تو پھر ہدیہ، تحفہ وغیرہ لینا درست ہے اور اس مال میں برکت ہوگی، چنانچہ آیت کریمہ میں لینے کو حق قرار دیا کہ لوگوں کے اموال میں سائل اور محروم کا حق ہے، اس میں دینے

والے کا کوئی احسان نہیں۔

ایک ہوتا ہے اشرافِ نفس محض لذت اندوزی کے لئے، ایک ہے بالکل مخمض کی حالت میں ہونا، مخمض کی حالت میں تو خنزیر بھی حلال ہو جاتا ہے اشرافِ نفس تو بہت معمولی بات ہے۔

۱۳۷۳۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر : حدثنا الیث عن یونس ، عن الزہری ، عن سالم أن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال : سمعت عمر یقول : کان رسول اللہ ﷺ یعطینی العطاء فأقول : أعطه من هو أفقر إلیه منی . فقال : ((خذه ، إذا جاءک من هذا المال شیء وانت غیر مشرف ولا سائل فخذہ ، وما لا ، فلا تتبعہ نفسک)) . [أنظر : ۱۶۳ ، ۱۶۴] ۵۹.

مطلب

حضور اکرم ﷺ حضرت عمرؓ کو بیت المال سے عطاء دیا کرتے تھے تو حضرت عمرؓ حضور اکرم ﷺ سے عرض کرتے تھے کہ کسی زیادہ محتاج کو دے دیں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب مال میں سے کوئی چیز اشرافِ نفس اور سؤل کے بغیر تمہارے پاس آئے تو اس کو لے لو، اسی کو کسی نے کہا ہے کہ

۔ چیزے کہ بے طلب رسد آں دادہ خداست

اور اتورد مکن کہ فرستادہ خداست

لہذا جو چیز بغیر طلب کے مل جائے جب اشرافِ نفس کے ساتھ نہ ہو تو وہ اللہ ﷻ کی نعمت ہے اس کو لے لینا چاہئے ”وما لا فلا تتبعہ نفسک“ یعنی جو چیز اشرافِ نفس اور سؤل کے بغیر نہ ملے تو اپنے نفس کو اس کے پیچھے نہ لگاؤ۔

(۵۲) باب من سأل الناس تکثراً

اس شخص کا بیان جو مال بڑھانے کے لئے لوگوں سے سوال کرے

۱۳۷۴۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر : حدثنا الیث ، عن عبید اللہ بن ابی جعفر قال : سمعت حمزة بن عبد اللہ بن عمر قال : سمعت عبد اللہ بن عمر ؓ قال : قال رسول اللہ ﷺ : ((ما زال الرجل یسأل الناس حتی یأتی یوم القیامة لیس فی وجهہ مزعة

۵۹ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب اباحۃ الأخذ لمن أعطی من غیر مسألة ولا اشراف ، رقم : ۱۷۳۱ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب من آتاه اللہ عزوجل مالاً من غیر مسألة ، رقم : ۲۵۵۸ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب فی الاستغفاف ، رقم : ۱۳۰۴ ، ومسند أحمد ، مسند العشرة المبشرین بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۹۶ ، ۱۳۱ ، ۲۶۷ ، ۳۴۹ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب النهی عن رد الهدیة ، رقم : ۱۵۹۰ .

لحم)) . [انظر: ۱۸/۴] ۹۰

اس میں ایک جملہ ہے جو یہاں مقصود ہے ”حتی یأتی یوم القيامة ليس في وجهه مزعة لحم“ یعنی جو شخص بلا استحقاق دنیا میں لوگوں سے سوال کرتا ہے وہ آخرت میں اس طرح آئے گا کہ اس کے چہرہ پر گوشت کا کوئی ٹکڑا بھی نہ ہوگا، العیاذ باللہ۔ اس سے وہ شخص مراد ہے جو سوال کرے، باوجودیکہ اس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں۔

اور شرعاً ہر اس شخص کے لئے سوال کرنا جائز ہے جس کے پاس ”قوٹ یوم وليلة“ یعنی ایک دن اور ایک رات کے کھانے کا انتظام ہو، ہاں جس شخص کے پاس رات دن کے کھانے کا بھی انتظام نہ ہو تو اس کے لئے شرعاً سوال کرنا جائز ہو جاتا ہے، البتہ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ غنی ہر شخص کا اس کے حالات کے مطابق ہوتا ہے۔

اس سے ایک بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ یہ جو ہمارے ہاں رسم بنی ہوئی ہے کہ لوگ سوال کرتے پھرتے ہیں کہ بھئی! ہماری بیٹی کی شادی ہو رہی ہے، فلاں ہو رہا ہے اس میں پیسے دے دو، یہ کر دو، وہ کر دو، یہ سب ناجائز ہے، بیٹی کی شادی کرنے کے لئے کیا ضروری ہے کہ اتنا لمبا چوڑا خرچ کیا جائے، جتنی استطاعت اللہ تعالیٰ نے دے رکھی ہے اس کے مطابق کرو، اس سے آگے مت بڑھو، تو اس واسطے سوال کے جائز ہونے کے لئے ضروری ہے کہ ”قوٹ یوم وليلة“ بھی نہ ہو، اس کے بغیر سوال کرنا جائز نہیں۔

سوال: کیا سفیروں کا مدرسے کے لئے چندہ مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

بات یہ ہے کہ سفراء کا جا کر مانگنا چونکہ مدرسے کے لئے ہوتا ہے اپنی ذات کے لئے نہیں ہوتا، اس لئے وہ سوال کی تعریف میں نہیں آتا، لیکن پسندیدہ پھر بھی نہیں ہے، کیونکہ اس میں اہل علم کی بے وقعتی اور بے توقیری ہے کہ وہ جا کر پھرتے رہیں جیسے رمضان المبارک میں کراچی میں سفراء کا زبردست ہنگامہ اور طوفان ہوتا ہے، تو یہ طریقہ اہل علم کی بے وقعتی کی وجہ سے پسندیدہ نہیں، لیکن اس کو حرام بھی نہیں کہہ سکتے، اس واسطے کہ ان کا مانگنا اپنے لئے نہیں۔

۱۴۷۵ - وقال: ((ان الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الاذن، فينما

هم كذا لك استغاثوا بآدم، ثم بموسى، ثم بمحمد ﷺ)) وزاد عبد الله بن صالح: حدثني الليث قال: حدثني ابن أبي جعفر: ((فيشفع ليقضى بين الخلق، فيمشى حتى يأخذ بحلقة الباب فيومئذ يسعته الله مقاما محمودا، يحمده أهل الجمع كلهم)) . وقال معلى: حدثنا

۹۰ . وفي سنن النسائي، كتاب الزكاة، باب المسألة، رقم: ۲۵۳۸، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة،

باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، رقم: ۴۴۰۹، ۵۳۵۹.

وہیب ، عن النعمان بن راشد ، عن عبد اللہ بن مسلم אחی الزہری ، عن حمزة : سمع ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ فی المسألة . [انظر : ۴۷۱۸]

اور فرمایا آفتاب قیامت کے دن قریب ہو جائے گا، یہاں تک کہ نصف کان تک پسینہ آجائے گا۔ پس وہ اسی حال میں حضرت آدم علیہ السلام کے پاس فریاد لے کر جائیں گے پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس، پھر حضرت محمد ﷺ کے پاس جائیں گے۔

ابن ابی جعفر کا بیان ہے کہ، آپ ﷺ سفارش کریں گے، تاکہ مخلوق کے درمیان فیصلہ کیا جائے آپ ﷺ روانہ ہونگے یہاں تک بہشت کے دروازے کا حلقہ پکڑ لیں گے، اس دن اللہ ﷻ آپ ﷺ کو مقام محمود پر کھڑا کر دیگا، جس کی تمام لوگ تعریف کریں گے۔

اور ابن عمرؓ نے حضور اکرم ﷺ سے سوال کرنے کے متعلق روایت کیا ہے، یہی مقصد ترجمہ ہے۔

(۵۳) باب قول اللہ عز و جل : ﴿لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ الْحَافًا﴾ [البقرة : ۲۷۳]

اللہ ﷻ کا قول کہ لوگوں سے چٹ کر نہیں مانگتے

وكم الغنى ، وقول النبی ﷺ : ((ولا يجد غنى يغنيه)) لقول اللہ عز و جل :

﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾ الى قوله

﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [البقرة : ۲۷۳]

آیت کریمہ میں اللہ ﷻ نے اصحاب صفہ کی تعریف فرمائی کہ ”لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ الْحَافًا“ اس آیت میں ”الحافاً ، لا يستلون“ کی قید نہیں ہے۔ ظاہر میں یہ معنی معلوم ہوتے ہیں کہ لگ لپٹ کر تو نہیں مانگتے ویسے مانگتے ہیں حالانکہ یہ مطلب نہیں ہے کیونکہ ”الحافاً“ قید نہیں ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ مانگتے ہی نہیں کہ الحاف کی ضرورت پیش آئے وہ تو اللہ ﷻ کے بھروسے پر پڑے رہتے ہیں۔

”وكم الغنى“ سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ غنا کی مقدار کیا ہے اور کتنی مقدار میں آدمی غنی ہوتا ہے۔

”قول النبی ﷺ : ((ولا يجد غنى يغنيه)) حضور اکرم ﷺ نے غنا کی تعریف فرمائی کہ جو انسان کو بے نیاز کر دے، پھر اگر ایک دن اور ایک رات کے لئے بے نیاز کر دیا تو غنا ہو گیا، اس معنی کے اعتبار سے غنی وہ ہے جو سوال کو حرام کر دے۔

۱۴۷۶ - حدثنا حجاج بن منهال : حدثنا شعبة قال : أخبرني محمد بن زياد قال :

سمعت أبا هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : ((ليس المسكين الذي ترده الأكلة والأكلتان . ولكن

المسکین الذی لیس له غنی ویستحییٰ أولاً یسأل الناس الحافاً)). [انظر: ۱۳۷۹، ۳۵۳۹] ۹۱
 حضور اکرم ﷺ نے فرمایا مسکین وہ نہیں ہے جس کو ایک لقمہ یا دو لقمے واپس کر دیں یعنی اس نے سوال کیا
 کسی نے ایک لقمہ دے دیا تو یہ اس کو لے کر چلا گیا، یہ مسکین نہیں ہے، بلکہ مسکین وہ ہے کہ ”الذی لیس له
 غنی ویستحییٰ“ جس کے پاس غنا نہیں ہے لیکن پھر بھی (سوال کرنے سے) شرماتا ہے ”اولاً یسأل
 الناس الحافاً“ مسکین وہ ہے جو لوگوں سے لپٹ کر نہیں مانگتا۔

۱۳۷۷۔ حدثنا یعقوب بن إبراهیم : حدثنا إسماعیل بن علیة ، حدثنا خالد الحذاء ، عن
 ابن أشوع ، عن الشعبي قال : حدثني كاتب المغيرة بن شعبة قال : كتب معاوية إلى المغيرة بن
 شعبة أن اكتب إلى بشیء سمعته من النبي ﷺ . فكتب إليه : سمعت النبي ﷺ يقول : ((إن الله
 کره لكم ثلاثاً : قيل وقال ، وإضاعة المال ، وكثرة السؤال)) . [راجع: ۸۴۴]
 ترجمہ: حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے مغیرہ بن شعبہ کو لکھا کہ مجھے کچھ لکھ کر بھیجو جو تم نے سرور دو عالم ﷺ
 سے سنا ہو، انہوں نے لکھ بھیجا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا اللہ جل جلالہ نے تمہارے لئے تین چیزیں
 ناپسند فرمائیں ہیں: ایک بے فائدہ گفتگو، دوسرے مال کا ضائع کرنا اور تیسرے بہت مانگنا۔

تشریح

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں پر کثرت سوال کو مال کے سوال پر محمول کیا ہے، مال کا سوال بھی مراد
 ہو سکتا ہے اور ویسے ہی مختلف قسم کے جو لوگ بے فائدہ سوالات کرتے ہیں وہ بھی مراد ہو سکتے ہیں اور یہ بھی ممکن
 ہے کہ وہ اس حدیث کو اضاعت مال کی ممانعت کی بنا پر اس باب میں لائے ہوں اور مقصد یہ ہو کہ جس شخص کو سوال
 کرنا جائز نہیں، اس کو دینا اضاعت مال ہے جس سے آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا۔

۱۳۷۸۔ حدثنا محمد بن غریب الزہری : حدثنا یعقوب بن إبراهیم ، عن أبيه ، عن
 صالح بن کیسان ، عن ابن شهاب قال : أخبرني عامر بن سعد ، عن أبيه قال : أعطی
 رسول الله ﷺ رهطاً وأنا جالس فیهم . قال : فترك رسول الله ﷺ فیهم رجلاً لم یعطه و

۹۱ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب المسکین الذی لا یجد غنی ولا یفطن له فیصدق علیہ ، رقم : ۱۷۲۳ ،
 وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب تفسیر المسکین ، رقم : ۲۵۲۳ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب من یعطی
 من الصدقة وحد الغنی ، رقم : ۱۳۹۰ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أبی هريرة ، رقم : ۷۲۲۵ ،
 ۷۸۴۰ ، ۸۷۷۷ ، ۸۷۷۸ ، ۹۳۲۲ ، ۹۳۷۰ ، ۹۵۱۰ ، ۹۶۸۷ ، ۱۰۱۶۵ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب

المسکین الذی یتصدق علیہ ، رقم : ۱۵۶۳ .

هو اعجبهم إلى . فقمتم إلى رسول الله ﷺ فساررتہ فقلت : ما لك عن فلان ؟ والله
 إني لأراه مؤمناً ، قال : «أو مسلماً» قال : فسكت قليلاً ثم غلبني ما أعلم فيه فقلت : يا رسول
 الله ، ما لك عن فلان ؟ والله إني لأراه مؤمناً قال : «أو مسلماً» . قال : فسكت قليلاً ثم
 غلبني ما أعلم منه ، فقلت : يا رسول الله . ما لك عن فلان ؟ والله إني لأراه مؤمناً ، قال :
 «أو مسلماً» : «إني لإعطي الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكب في النار على وجهه» .
 وعن أبيه ، عن صالح ، عن إسماعيل بن محمد أنه قال : سمعت أبي يحدث بهذا
 فقال في حديثه : فضرب رسول الله ﷺ بيده فجمع بين عنقي وكتفي ثم قال : «أقبل أي
 سعد ، إني لإعطي الرجل» . قال أبو عبد الله ﴿فككبوا﴾ [الإسراء: ۹۳] : قلبوا ، ﴿مكباً﴾
 يقال : أكب الرجل إذا كان فعله غير واقع على أحد ، فإذا وقع الفعل قلت : كبه الله لوجهه ،
 وكبته أنا . [راجع: ۲۷]

تشریح

حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ لوگوں کو کچھ مال عطا
 فرمایا۔ یہاں اس کی صراحت نہیں ہے کہ یہ صدقات میں سے تھایا مال غنیمت میں سے تھا۔ لیکن امام بخاری رحمۃ
 اللہ علیہ جس سیاق میں یہ روایت لے کر آئے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ صدقات میں سے تھیں، تو کچھ لوگوں کو
 آپ ﷺ نے مال دیا ”انا جالس فیہم“ میں بھی ان لوگوں میں بیٹھا ہوا تھا ”ترک رسول اللہ ﷺ فیہم
 رجلاً لم یعطہ“ ان میں سے ایک صاحب کو آپ نے چھوڑ دیا اس کو کچھ نہیں دیا ”هو اعجبهم إلى“ حالانکہ
 وہ شخص مجھے ان میں سب سے زیادہ پسند تھا ”فقمتم إلى رسول اللہ ﷺ فساررتہ“ میں کھڑے ہو کر حضور
 اکرم ﷺ کے پاس گیا اور آپ سے سرگوشی کی ”فقلت ما لك عن فلان؟ والله إني لأراه مؤمناً“ میں
 نے کہا کہ آپ فلاں سے کیوں اعراض فرما رہے ہیں، بخدا میرا گمان یہ ہے کہ وہ مؤمن آدمی ہے گویا اس کو دینا
 چاہئے، قال: ((أو مسلماً)) آپ نے فرمایا ”أو مسلماً“ یعنی تم نے جو اس پر قطعی طور پر ایمان کا حکم لگا دیا یہ
 مناسب نہیں ہے، ہاں! البتہ اسلام کا حکم لگا سکتے ہو، کیونکہ ایمان ایک باطنی چیز ہے انسان کے دل میں کیا ہے اور
 کیا نہیں ہے، اس کے بارے میں کوئی قطعی یا یقینی بات نہیں کہی جاسکتی، البتہ اسلام ایک ظاہری چیز ہے، اسلام
 کے معنی یہ ہیں کہ کسی نے کلمہ شہادت پڑھ لیا اور اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کیا تو اب ہم اس کے مکلف ہیں کہ اس کو
 مسلمان سمجھیں جب تک کہ اسلام کے خلاف کوئی بات ظاہر نہ ہو، اس لئے قطعی طور پر کسی کو مسلمان کہنا تو صحیح ہے
 کیونکہ ظاہری افعال سے وہ آدمی مسلمان نظر آتا ہے، لیکن قلب کے فعل پر کوئی قطعی یا یقینی حکم لگانا ممکن نہیں، اس
 لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم جو اس کو مؤمن قرار دے رہے ہو، اس کے بجائے تمہیں مسلم کہنا چاہئے تھا۔

”قال فسكت قليلاً“ حضرت سعد ؓ فرماتے ہیں کہ میں تھوڑی دیر خاموش رہا، ”ثم غلبنی ما أعلم فیہ“ یعنی میرے علم میں یہی بات تھی کہ وہ اچھا آدمی ہے تو اسی بات کا میرے دل میں دوبارہ تقاضا پیدا ہوا کہ دوبارہ یہ بات عرض کروں ”فقلت: یا رسول اللہ، ما لك عن فلان؟ واللہ انی لأراه مؤمناً“ قال: أو مسلماً“ آپ ؐ نے دوبارہ وہی بات فرمائی ”قال: فسكت قليلاً ثم غلبنی ما أعلم منه، فقلت: یا رسول اللہ، ما لك عن فلان؟ واللہ انی لأراه مؤمناً، قال: ”أو مسلماً، ثلاث مرأت“ یعنی یہ واقعہ تین مرتبہ پیش آیا۔

اشکال: یہاں اشکال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب حضور اکرم ؐ نے ”مؤمناً“ کی جگہ ”مسلماً“ کا لفظ فرمادیا تو پھر حضرت سعد ؓ بار بار وہی لفظ ”مؤمناً“ کیوں استعمال کرتے رہے۔

جواب: ممکن ہے کہ حضرت سعد ؓ اس وقت حضور اکرم ؐ کا منشأ پوری طرح سمجھ نہیں پائے کہ مجھے مؤمن کا لفظ نہیں بولنا چاہئے تھا مسلم کا لفظ بولنا چاہئے، بلکہ وہ یہ سمجھ مؤمن اور مسلم دونوں مترادف الفاظ ہیں، میں نے مؤمن کہا اور آپ ؐ نے مسلم فرمایا، تو چونکہ دونوں مترادف الفاظ ہیں، اس لئے معنی میں بھی کوئی تبدیلی نہیں آئی، اس وجہ سے انہوں نے گویا بار بار مؤمن کا لفظ استعمال فرمایا، پھر آپ نے اس شخص کو مال نہ دینے کی وضاحت فرمائی کہ ”انسی اعطی الرجل وغیرہ أحب الی منہ خشية أن یُکب فی النار علی وجهہ“ بعض اوقات میں کسی شخص کو (مال) وغیرہ دیتا ہوں اس حالت میں کہ دوسرا مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے یعنی جس کو دیا ہے اس سے زیادہ محبوب دوسرا آدمی ہے اس کے باوجود میں اس کو دیتا ہوں جو اتنا محبوب نہیں ہے ”خشية أن یُکب فی النار علی وجهہ“ اس ڈر سے کہ کہیں وہ شخص اپنے منہ کے بل آگ میں نہ ڈال دیا جائے، اس لئے اس کو نہیں دیتا۔

اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ وہ محبوب شخص مستحق صدقہ نہیں ہوتا اور مستحق صدقہ نہ ہونے کے باوجود کوئی شخص صدقہ لے لے تو اس کے اوپر عذاب کا اندیشہ ہے کہ اس کو جہنم میں منہ کے بل ڈال دیا جائے۔

دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ مجھے اس بات کا اندازہ ہو جاتا ہے یا بذریعہ وحی علم ہو جاتا ہے کہ اگر اس محبوب شخص کو مال دیا گیا تو ہو سکتا ہے کہ زیادہ مال آجانے کے بعد اس کے اعمال میں کمی پیدا ہو جائے یا اس مال کو کسی معصیت میں استعمال کرے (العیاذ باللہ) تو اس کی وجہ سے کہیں جہنم میں نہ ڈال دیا جائے، اس واسطے میں اس کو مال نہیں دیتا۔

آگے امام بخاری رحمہ اللہ اس حدیث کا دوسرا طریق بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”وعن أبیه، عن صالح، عن إسماعیل بن محمد أنه قال: سمعت أبا یُحذث بهذا“

یہ حدیث یعقوب بن ابراہیم نے اپنے والد سے روایت کی تھی تو یہ اس کا دوسرا طریق ہو گیا جس میں مزید اضافہ یہ ہے ”فقال فی حدیثہ، فضرِب رسول اللہ ﷺ بیدہ، فجمع بین عنقی وکتفی“ آپ ﷺ نے اپنا دست مبارک میری گردن اور کندھے کے درمیان مارا ”ثم قال“: ((أقبل ای سعد)) اے سعد! سامنے آؤ ”إني لأعطي الرجل“ یعنی آگے پھر وہی بات ارشاد فرمائی۔

”قال أبو عبد اللہ: ((فككبوا)) ”ای قلیبوا“ اس حدیث میں ”أن يكب فی النار“ کا لفظ آیا تھا تو اس کی مناسبت سے قرآن کریم میں ”فككبوا فیہا ہم والغاؤون“ میں ”ككبوا“ کے معنی بیان کردئے کہ اس کے معنی ہیں پلٹ دینا، ”یقال: أكب الرجل إذا كان فعله غیر واقع علی أحد“۔

یہاں سے یہ بتلانا چاہ رہے ہیں کہ یہ ان افعال میں سے ہے جو باب افعال میں تو لازم ہوتے ہیں لیکن مجرد میں متعدی ہوتے ہیں جب کہ عام طور پر افعال مجرد میں لازم ہوتے ہیں اور باب افعال میں متعدی، پس ”أكب“ کے معنی ہیں خود گرجانا اور ”كب“ کے معنی ہیں گرا دینا، چنانچہ فرمایا ”أكب الرجل إذا كان فعله غیر واقع علی أحد“ یعنی ”أكب“ اس وقت کہتے ہیں جب کہ اس کا فعل کسی اور پر واقع نہ ہو رہا ہو بلکہ خود گرجا ہوا اور جب فعل کسی اور پر واقع ہو رہا ہو تو ”كب“ کہتے ہیں ”فإذا وقع الفعل قلت: كبه اللہ لوجهه، وكتبته أنا“ اور پھر ”كب“ اور ”ككب“ باب ”بعثر“ دونوں کے معنی ایک ہیں یعنی گرانے اور ”أكب“ کے معنی ہیں خود گرجنا، چنانچہ آیت کریمہ ”أفمن يمشى مكباً علی وجهه أهدى أم من يمشى سوياً علی صراط مستقیم میں ”مكباً“ باب افعال سے ہے اور لازم ہے۔

۱۴۷۹۔ حدثنا إسماعیل بن عبد اللہ قال: حدثني مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله قال: ((ليس المسكين الذي يطوف على الناس ترده اللقمة واللقمتان، والتمر التمرتان. ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه. ولا يفطن له فيتصدق عليه، ولا يقوم فيسأل الناس)). [راجع: ۱۴۷۶]

اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے مسکین کی تعریف فرمائی ہے کہ مسکین وہ نہیں ہے جو سوال کرنے کے لئے لوگوں کے پاس گھومے، ”ترده اللقمة واللقمتان“ کہ ایک لقمہ یا دو لقمے اس کو دے دیئے تو واپس چلا گیا، ”والتمر التمرتان“ یا ایک دو گھجور دے کر واپس لوٹا دیا گیا، ”ولا يفطن له فيتصدق عليه“ اور لوگوں کو پتہ بھی نہ ہو کہ اس کے پاس مال نہیں ہے کہ لوگ اس پر صدقہ کریں، ”ولا يقوم فيسأل الناس“ اور وہ خود کھڑے ہو کر لوگوں سے سوال بھی نہیں کرتا تو یہ حقیقت میں مسکین ہے اور زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے ایسے لوگوں کو خاص طور سے تلاش کرنا چاہئے۔

۱۴۸۰۔ حدثنا عمر بن حفص بن غياث: حدثنا أبي: حدثنا الأعمش: حدثنا أبو

صالح ، عن ابی ہریرۃ ؓ عن النبی ﷺ قال : ((لَأَنْ يَأْخُذَكُمْ أَحَدُكُمْ حَبْلُهُ ثُمَّ يَغْدُو ، أَحْسَبُهُ قَالَ : إِلَى الْجَبَلِ فَيَحْتَطِبُ فَيَبِيعُ فَيَأْكُلُ وَيَتَصَدَّقُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ))

”قال أبو عبد الله : صالح بن كيسان أكبر من الزهري وهو قد أدرك ابن عمر“
یہ روایت صالح بن کیسان نے زہری سے نقل کی ہے ، چنانچہ سند میں اس طرح ہے ”عن صالح بن کیسان عن ابن شہاب“ صالح بن کیسان اگرچہ امام زہری رحمہ اللہ کے شاگرد ہیں لیکن عمر میں ان سے بڑے ہیں ، انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ کو پایا ہے اور تابعین میں سے ہیں۔

(۵۴) باب خرص التمر

کھجور کا اندازہ کر لینے کا بیان

۱۳۸۱، ۱۳۸۲۔ حدثنا سهل بن بكار : حدثنا وهيب ، عن عمرو بن يحيى ، عن عباس الساعدي ، عن أبي حميد الساعدي قال : غزونا مع النبي ﷺ غزوة تبوك ، فلما جاء وادي القرى إذا امرأة في حديقة لها ، فقال النبي ﷺ لأصحابه : ((اخرجوا)) ، وخرص رسول الله ﷺ عشرة أوسق ، فقال لها : ((أحصى ما يخرج منها)) . فلما أتينا تبوك قال : ((أما إنها ستهب الليلة ريح شديدة فلا يقوم أحد . ومن كان معه بعير فليقله)) فعقلناها . وهبت ريح شديدة فقام رجل فآلقته بجبل طيء . وأهدى ملك أيلة للنبي ﷺ بغلة بيضاء وكساه بُرداً وكتب له ببحرهم . فلما أتى وادي القرى قال للمرأة : ((كم جاء حديقتك ؟)) قالت : عشرة أوسق خرص رسول الله ﷺ . فقال النبي ﷺ : ((إني متعجل إلى المدينة فمن أراد منكم أن يتعجل معي فليتعجل)) . فلما قال ابن بكار كلمة معناها أشرف على المدينة ، قال : ((هذه طابة)) . فلما رأى أحداً قال : ((هذا جُبيلٌ يُحبنا ونُحبه ، ألا أخبركم بخير دور الأنصار ؟)) قالوا : بلى . قال : ((دُورُ بني النَجَّار ، ثم دور بني عبد الأشهل ، ثم دور بني ساعدة أو دور بني الحارث بن الخزرج ، وفي كل دور الأنصار - يعني - خيراً)) . [أنظر ۱۸۷۲ ، ۳۱۶۱ ، ۳۷۹۱ ، ۳۴۲۲] .

وقال سليمان بن بلال : حدثني عمرو : ((ثم دار بني الحارث ، ثم بني ساعدة)) . وقال سليمان ، عن سعد بن سعيد ، عن عمارة بن غزوة ، عن عباس ، عن أبيه ؓ عن النبي ﷺ قال : ((أحد جبل يحبنا ونحبه)) . وقال أبو عبد الله : كل بستان عليه حائط فهو

حَدِیْقَةُ ، وَمَالٌ یَکُنْ عَلَیْهِ حَائِطٌ لَمْ یَقُلْ : حَدِیْقَةُ . ۹۲

تشریح

حضرت ابو حمید ساعدی رحمہ اللہ اپنی اس روایت میں غزوہ تبوک کے واقعے کا ذکر کر رہے ہیں۔ اس حدیث میں انہوں نے غزوہ تبوک کے متفرق واقعات ذکر فرمائے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ہم نے غزوہ تبوک کے موقع پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کیا، ”فلما جاء وادی القرى“ یعنی تبوک جاتے ہوئے جب آپ وادی القری پہنچے۔ وادی القری تبوک کے راستے میں ایک جگہ ہے ”إذا امرأة فی حدیقة لها“ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اچانک دیکھا کہ ایک باغ میں ایک عورت بیٹھی ہے ”فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لأصحابه: اخرصوا“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ اندازہ لگاؤ یعنی یہ اندازہ لگاؤ کہ اس عورت کے باغ میں کتنا پھل آرہا ہے ”وخرص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشرة أوسق“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اندازہ لگایا کہ اس کے باغ میں دس وسق کھجوریں آئیں گی ”فقال لها احصى ما یخرج منها“ پھر آپ نے اس عورت سے فرمایا کہ اس باغ کا جتنا بھی پھل پیدا ہوگا اس کو شمار کر کے رکھنا، یہ تبوک جاتے ہوئے راستے کا واقعہ تھا۔

جب ہم تبوک پہنچے تو آپ نے اس بات کا اعلان کیا کہ آج کی رات شدید ہوا چلے گی، لہذا کوئی شخص کھڑا نہ ہو یعنی ہوا اتنی تیز چلے گی کہ اس میں آدمی کے گر جانے اور اڑ جانے کا اندیشہ ہے، ”ومن كان معه بعیر فلیعقله“ جس کے پاس کوئی اونٹ ہو وہ اس کو باندھ کر رکھے ”فعقلناها“ چنانچہ ہم نے اونٹوں کو باندھ کر رکھا ”وہبت ریح شديدة“ بہت تیز ہوا چلی ”فقام رجل“ ایک آدمی کھڑا ہو گیا حالانکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہونے سے منع فرمایا تھا، ”فالقته بجبل طی“ تو ہوا اس کو اڑا کر طی کے دو پہاڑوں کی طرف لے گئی اور وہاں ڈال دیا یہ وہی دو پہاڑ ہیں جو ”اجا“ اور ”سلمی“ کے نام سے مشہور ہیں یہ بھی غزوہ تبوک کا ایک واقعہ بیان ہوا۔

”وأهدى ملک ايلة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم بغلة بیضاء“ یہاں سے غزوہ تبوک کا ایک اور واقعہ بیان فرما رہے ہیں کہ ایلہ بستی کے بادشاہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تحفہ میں سفید خمر بھیجا ”وکساه برداً“ اور کچھ چادریں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کیں ”وکتب له ببحرهم“ اور اپنی بستیاں لکھ کر دیں، پہلے گزر چکا ہے کہ ”بحر“ اور ”بحر“ بعض اوقات بستی کے معنی میں آتا ہے یہاں پر یہی معنی مراد ہیں یعنی ملک ایلہ نے کچھ بستیاں لکھ کر

۹۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب أحد جبل یحبنا ونحبہ ، رقم : ۲۳۶۶ ، وکتاب الفضائل ، باب فی معجزات

النبی ، رقم : ۴۲۳۰ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الخراج والامارة والفتی ، باب فی احياء الاموات ، رقم : ۲۶۷۵ ،

ومسند أحمد ، باقی مسند الأنصار ، باب حدیث أبی حمید الساعدی ، رقم : ۲۲۴۹۸ ، وسنن الدارمی ، کتاب السیر ،

باب فی قول هذایا المشرکین ، رقم ۲۳۸۳ .

حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیں کہ گویا آپ ﷺ ان بستیوں کے حکمران ہوں گے۔

”فلما أتى وادی القرى“ جب تبوک سے واپسی پر وادی القری پہنچے تو اس عورت کے پاس سے گذرے اور اس سے فرمایا، ”کم جاء حدیقتک؟“ تمہارے باغ سے کتنے پھل نکلے؟ ”قالت عشرة أوسقي“ تو عورت نے بتلایا کہ دس وسق نکلا۔ ”خرص رسول اللہ ﷺ“ اس کو (خرص) مرفوع اور منصوب پڑھنا دونوں صحیح ہیں یعنی یہ دس وسق وہی مقدار تھی جو حضور اکرم ﷺ نے جاتے وقت اندازہ لگائی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا ”إني متعجل إلى المدينة“ کہ بھی میں ذرا جلدی مدینہ جانا چاہتا ہوں۔

”فمن أراد منكم أن يتعجل معي فليتعجل“ کہ جو شخص میرے ساتھ جلدی جانا چاہے اسے چاہئے کہ جلدی کرے، ”فلما قال: ابن بكار كلمة معناها اشرف على المدينة“ بیچ میں راوی کہہ رہے ہیں کہ ابن بکار نے کوئی ایسا کلمہ کہا تھا جس کے معنی ”أشرف“ تھے لیکن وہ کلمہ بعینہ ابن بکار سے روایت کرنے والے کو یاد نہیں رہا، ابن بکار سے روایت کرنے والے کون ہیں تو وہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ خود ہیں تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرما رہے ہیں کہ ابن بکار نے کوئی کلمہ ایسا کہا تھا جس کے معنی ہیں ”أشرف“ بعینہ وہ کلمہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو یاد نہیں رہا، پس ”فلما أشرف على المدينة“ جب آپ مدینہ منورہ کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ نے فرمایا ”هذه طابة“ آپ نے مدینہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ طابۃ ہے یعنی مدینہ کو آپ ﷺ نے طابۃ فرمایا۔

”فلما رأى أحداً“ جب احد پہاڑ کی طرف دیکھا تو آپ نے فرمایا ”هذا جبل يحبنا ونحبه“ پھر فرمایا ”ألا أخبركم بخير دور الأنصار؟ قالوا: بلى. قال: دور بني النجار ثم دور بني الأشهل، ثم دور بني ساعدة أو دور بني الحارث بن الخزرج“۔

یہ انصار کے مختلف خاندان تھے، ان کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ ان میں خیر ہے ”وفى كل دور الأنصار“ یعنی ”خیراً“ پھر آپ نے یہ بھی فرمایا کہ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دوسرے انصار کے گھرانوں میں خیر نہیں ہے بلکہ انصار کے سارے ہی گھرانوں میں خیر ہے۔

منشاء بخاری

اس حدیث کو یہاں لانے کا منشاء وجوب زکوٰۃ کا وقت آنے سے پہلے مقدار زکوٰۃ کا اندازہ لگانے کی مشروعیت بیان کرنا ہے جیسے ”خرص“ کہتے ہیں، حدیث سے نفس خرص کا ثبوت ہو رہا ہے۔ دوسری احادیث میں جو امام ترمذی رحمہ اللہ وغیرہ نے روایت کی ہیں، آنحضرت ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ زرعی پیداوار کا اندازہ لگانے کے لئے خارصین کو بھیجا کرتے تھے۔

ائمہ کے اقوال

حنفیہ کے نزدیک اس کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ آئندہ ملنے والے عشر کا اندازہ بھی ہو جائے اور زمیندار عشر کی ادائیگی کے وقت اپنی پیداوار کی مقدار کو معقول حد سے کم دکھانہ سکے۔ اور صحیح روایت میں حضرت عبداللہ بن رواحہ ؓ کو خیبر بھیجے گا ذکر آتا ہے کہ ان کو آپ ﷺ ”خرص“ کے لئے بھیجتے تھے اور خیبر میں یہودی آباد تھے جن پر اطمینان نہیں تھا کہ وہ پیداوار پوری دکھائیں گے، البتہ زکوٰۃ کٹائی کے وقت پر ہی واجب الاداء ہوگی، خرص کے وقت نہیں۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک خرص کا حکم یہ ہے کہ اندازہ سے جتنی پیداوار ثابت ہو اتنی پیداوار کا عشر اسی وقت پہلے سے کٹے ہوئے پھلوں سے وصول کیا جاسکتا ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا استدلال حدیث میں ”اذا خرصتم فخذوا“ کے الفاظ سے ہے، دوسری روایت سے بھی ان کا استدلال ہے: ”ان النبی ﷺ قال فی زکاة الکروم انہا تخرص کما یخرص النخل ثم تؤدی زکاتہ زیباً کما تؤدی زکاة النخل تمراً“۔

امام شافعی اور امام ابوحنیفہ رحمہما اللہ فرماتے ہیں محض اندازہ سے عشر وصول نہیں کیا جاسکتا بلکہ پھلوں کے پکنے کے بعد دوبارہ وزن کر کے حقیقی پیداوار متعین کی جائیگی اور اس سے عشر وصول کیا جائے گا۔ ۹۳ پھر اس روایت کے اخیر میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیقہ کی تفصیل بیان فرمائی ہے کہ ”کلّ بستان علیہ حائط فهو حدیقة“ ہر وہ باغ جس کے ارد گرد چار دیواری ہو، وہ حدیقہ کہلاتا ہے، ”وما لم یکن علیہ حائط لم یقل: حدیقة“ یعنی جس باغ کے ارد گرد چار دیواری نہ ہو، اس کو حدیقہ نہیں کہتے۔

وقال سلیمان بن بلال: حدثنی عمرو: ((ثم دار بنی الحارث، ثم بنی ساعدة)) یہاں اس روایت کے مختلف طریق اور ان میں الفاظ کا فرق بیان کیا ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ سلیمان بن بلال کی روایت میں دار بنی الحارث کے بعد آپ نے بنی ساعدہ کا ذکر فرمایا تھا جب کہ پہلی روایت میں بنی ساعدہ کا ذکر پہلے ہے اور بنی حارث بن الخزرج کا ذکر بعد میں ہے۔

(۵۵) باب العشر فیما یسقی من ماء السماء جاری،

”ولم یر عمر بن عبدالعزیز فی العسل شیئاً“۔

آسمان کے پانی اور جاری پانی سے سیراب کی جانی والی زمین میں دسواں حصہ واجب ہے یہ باب عشر کے وجوب کے بیان میں ہے اور عشر ہر اس پیداوار میں واجب ہوتا ہے جو آسمان کے پانی یعنی بارش سے سیراب ہوئی ہو یا ماء جاری سے سیراب ہوئی ہو۔

”ولم ير عمر بن عبدالعزيز في العسل شيئاً“

عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے شہد کے بارے میں کوئی صدقہ یا عشر واجب نہیں کیا۔

اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دو مسئلے بیان فرمائے ہیں:

پہلا مسئلہ یہ بیان فرمایا ہے کہ عشر کے وجوب کے لئے کوئی نصاب مقرر ہے یا نہیں؟

دوسرا مسئلہ یہ بیان فرمایا کہ عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے شہد پر کوئی عشر مقرر نہیں فرمایا۔

اختلاف ائمہ

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک

حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ زمین کی جو بھی پیداوار ہو چاہے وہ کھیت کی ہو یا باغ کی، اس میں عشر کے وجوب کے لئے کوئی نصاب مقرر نہیں، بلکہ قلیل و کثیر ہر مقدار پر عشر واجب ہے تھوڑا سا بھی اگر عشر نکلے گا تو عشر نکالنا صاحب پیداوار کے لئے ضروری ہے۔

جمہور کا مسلک

جمہور جن میں ائمہ ثلاثہ اور صاحبین بھی ہیں فرماتے ہیں کہ شرعاً جس طرح سونے چاندی کا نصاب ہے، جانوروں اور مویشیوں کا نصاب ہے، اسی طرح زرعی پیداوار کا بھی نصاب مقرر ہے اور وہ نصاب پانچ وسق ہے۔ ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے تو پانچ وسق تین سو صاع ہو گئے تو تین سو صاع تک گویا عشر واجب نہیں، جب پیداوار تین سو صاع تک پہنچے گی تو اس پر عشر واجب ہوگا، یہ جمہور کا مسلک ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جو یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت فرمائی ہے۔ اس میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا:

”فيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعَيُونُ أَوْ كَانَ عَشْرِيَا: العَشْرُ، وَمَا سَقَى بِالنَّضْحِ: نِصْفُ الْعَشْرِ“

یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس زمین کو بارش نے سیراب کیا ہو یا قدرتی چشموں نے سیراب کیا ہو یعنی اس کو سیراب کرنے کے لئے کوئی محنت و مشقت اٹھانی نہ پڑتی ہو بلکہ چشمے خود اس کو سیراب کر رہے ہوں ”او کان عَشْرِيَا“ یا وہ ”عشری“ ہو۔

”عشری“ زمین

”عشری“ عاثر سے نکلا ہے، اس کے معنی ہیں وہ درخت جو کسی نہر وغیرہ کے کنارے ہوتے ہیں اور ان کو پانی دینے کی ضرورت پیش نہیں آتی بلکہ ان درختوں کی جڑیں اتنی دور تک پھیلی ہوتی ہیں کہ وہ خود پانی کو چوس لیتی ہیں تو جس زمین میں ایسے درخت ہوں جو نہر وغیرہ کے قریب ہونے کی وجہ سے خود پانی حاصل کر لیتے ہوں، وہ زمین ”عشری“ کہلاتی ہے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ آپ نے تین قسمیں بیان فرمادیں۔

۱۔ بارانی زمین۔

۲۔ قدرتی چشموں سے سیراب ہونے والی زمین۔

۳۔ نہر وغیرہ سے قریب تر زمین جو خود نہر سے پانی حاصل کر لیتی ہو۔

ان تینوں کے بارے میں حکم یہ فرمایا کہ ان میں عشر واجب ہے۔

”وما سقى بالنضح“

اور وہ زمین جو اونٹوں سے سیراب ہوتی ہو، ”نضح“ یہ ”ناضح“ کی جمع ہے، ”ناضح“ اس اونٹ کو کہتے ہیں جو زمین کو سیراب کرنے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے کہ اونٹ کے اوپر پانی رکھ کر لے جاتے ہیں اور پھر اس پانی سے زمین کو سیراب کرتے ہیں۔

تو جو زمین اونٹوں سے سیراب کی جائے اس میں نصف العشر ہے یعنی بیسواں حصہ۔ یہاں آپ نے دونوں قسموں میں تفریق بیان فرمادی کہ جس زمین کو سیراب کرنے کے لئے نہ کوئی محنت کرنی پڑی ہو، نہ کوئی پیسہ خرچ کرنا پڑا ہو تو اس کی پیداوار میں عشر واجب ہوگا اور جس زمین کو سیراب کرنے میں محنت کرنا پڑی ہو یا پیسے خرچ کرنے پڑے ہوں تو اس میں نصف العشر یعنی بیسواں حصہ واجب ہوگا۔

وجہ استدلال

یہاں کلمہ ”ما“ استعمال کیا ”فیما سقت السماء“ جو کلمہ عام ہے یعنی جس چیز کو بھی بارش نے سیراب کیا ہو، اس میں آپ نے کوئی مقدار مقرر نہیں فرمائی بلکہ جو بھی پیداوار ہوگی اس میں اس تفصیل کے مطابق عشر واجب ہوگا جو آپ ﷺ نے اس حدیث میں بیان فرمائی ہے۔ یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال ہے کہ اس میں آپ نے کوئی نصاب مقرر نہیں فرمایا۔

جمہور کا استدلال

جمہور ائمہ ثلاثہ اور صاحبین اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو امام بخاری رحمہ اللہ نے اگلے باب

میں روایت کی ہے کہ ”لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة“ کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ پانچ وسق سے کم میں صدقہ نہیں ہے، جمہور کہتے ہیں کہ یہ حدیث صاف صاف بتا رہی ہے کہ پانچ وسق نصاب مقرر ہے اس سے کم میں صدقہ واجب نہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ کی تائید

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں پر یہ فرمایا کہ ”فیما سقت السماء“ والی حدیث عام ہے اور ”لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة“ والی حدیث خاص ہے اور حدیث خاص حدیث عام پر قاضی ہوتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ حدیث عام کو بھی حدیث خاص پر محمول کیا جائے گا اور یہ کہا جائے گا کہ ”ما سقت السماء“ سے مراد بھی پانچ وسق سے زیادہ والی پیداوار ہے، یہ مراد نہیں کہ اگر پیداوار تھوڑی ہو تو بھی اس پر عشر واجب ہوگا، یہ امام بخاری رحمہ اللہ نے جمہور کے لئے استدلال کیا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف سے ”لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة“ والی حدیث کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں، جو درج ذیل ہیں:

ایک جواب یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ جو فرمایا کہ خاص عام پر قاضی ہوتا ہے یہ اس وقت ہے جبکہ خاص متاخر ہو اور عام متقدم ہو یعنی عام والی حدیث پہلے آئی ہو اور خاص والی حدیث بعد میں آئی ہو، تب تو یہ کہیں کہ خاص والی حدیث نے عام والی حدیث کو منسوخ کر دیا یا اس میں تخصیص پیدا کر دی، لیکن اگر معاملہ اس کے برعکس ہو کہ حدیث خاص پہلے آئی ہو اور حدیث عام بعد میں آئی ہو تو عام والی حدیث خاص والی حدیث کے لئے ناسخ قرار دی جائے گی، جبکہ یہاں ان دونوں حدیثوں میں تاریخ کا یقینی علم نہیں ہے کہ کونسی حدیث مقدم ہے اور کون سی مؤخر، لہذا احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ عام کو مؤخر سمجھ کر اس کو ناسخ قرار دیا جائے اور یہ کہا جائے کہ ہر مقدار پر عشر واجب ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسی احتیاط پر عمل کیا ہے۔

دوسرا جواب بعض حضرات نے یہ دیا ہے کہ حدیث میں یوں فرمایا ہے کہ پانچ وسق سے کم میں صدقہ نہیں ہے، تو اس حدیث میں عشر کا نصاب بیان کرنا مقصود نہیں، بلکہ یہاں مال تجارت کا نصاب بیان کرنا مقصود ہے، یہی وجہ ہے کہ حدیث میں صدقہ کا لفظ استعمال فرمایا ہے نہ کہ عشر کا۔

مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے بیچنے کے ارادے سے پانچ وسق گندم اپنے پاس رکھی ہوئی ہے تو اس میں تو زکوٰۃ واجب ہے لیکن اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں، اس لئے کہ پانچ وسق گندم دو سو درہم کے برابر ہو جاتی ہے جو کہ چاندی کا نصاب ہے، لہذا اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی، بعض حضرات نے یہ توجیہ بیان کی ہے لیکن یہ دونوں جوابات مضبوط نہیں۔

پہلا جواب اس لئے مضبوط نہیں کہ یہ کہنا کہ خاص عام پر اس وقت قاضی ہوتا ہے جب خاص کا متکثر ہونا ثابت ہو تو یہ اصول مسلم نہیں، بلکہ بعض اوقات اس کے برعکس بھی ہو جاتا ہے کہ خاص مقدم تھا اور عام اس سے مؤخر لیکن مراد اس سے خاص ہی ہوتا ہے۔

دوسرا جواب اس لئے قوی نہیں کہ یہ کہنا کہ پانچ وسق کی مقدار دوسودرہم کی قیمت کے برابر ہوتی ہے یہ بڑا مشکل ہے، اس واسطے کہ پیداوار کی نوعیت تو مقرر نہیں کی گئی، پانچ وسق گندم کے بھی ہو سکتے ہیں، پانچ وسق جو کے بھی ہو سکتے ہیں، پانچ وسق مکئی کے بھی ہو سکتے ہیں، تو پانچ وسق مختلف اجناس کے ہو سکتے ہیں اور یہ کہنا کہ ہر جنس کے پانچ وسق کی مقدار کی قیمت دوسودرہم ہوگی یہ بات قابل قبول نہیں، کیونکہ ہمیشہ گندم کی قیمت جو کے مقابلے میں زیادہ ہوتی ہے جبکہ حضور اقدس ﷺ نے پانچ وسق کی مقدار ہر پیداوار کے بارے میں بیان فرمائی ہے اور کسی ایک پیداوار کی خصوصیت نہیں فرمائی، لہذا یہ دونوں جواب پسندیدہ نہیں۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی توجیہ

تیسری توجیہ حضرت علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائی ہے اور وہ نسبتاً بہتر ہے، وہ یہ کہ حضور اکرم ﷺ نے دونوں حدیثوں میں دو مختلف حکم بیان فرمائے ہیں، جس حدیث میں ”ما نسقت السماء والعیون“ آیا ہے اور نصاب کی مقدار مقرر نہیں فرمائی اس میں مطلق وجوب عشر کا بیان ہے اور جس حدیث میں پانچ وسق کی مقدار مقرر فرمائی ہے، اس سے مراد سرکاری طور پر عشر کی وصولیابی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر پیداوار پانچ وسق سے کم ہو تو اس میں عشر واجب تو ہے لیکن سلطان وصول نہیں کرے گا بلکہ خود صاحب زمین اپنے طور پر ادا کرے گا اور اگر پیداوار پانچ وسق یا اس سے زیادہ ہے تو اس کا عشر مصدق وصول کرے گا اور اس کی تائید میں حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ علیہ نے عرایا والی احادیث پیش کی ہیں کہ ان میں بھی آنحضرت ﷺ نے پانچ وسق تک عرایا کی اجازت دی ہے۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ روایات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے میں یہ رواج تھا کہ لوگ پانچ وسق تک کی مقدار عریہ کے طور پر فقراء کو خود ہی دے دیتے تھے چونکہ عریہ اور ہدیہ کے طور پر خود دے دیتے تھے تو گویا اس کا فریضہ (عشر) خود ہی ساقط ہو گیا، اس لئے آپ نے اس حدیث میں مصدق کو تاکید فرمائی کہ تم پانچ وسق سے کم میں صدقہ وصول نہ کرنا، کیونکہ پانچ وسق کی مقدار میں لوگ خود عریہ کے طور پر فقراء اور مساکین کو دے دیتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ پانچ وسق کا جو نصاب ہے وہ مصدق کی طرف سے وصولیابی کا نصاب ہے نہ کہ مطلق وجوب عشر کا، مطلق وجوب عشر تو ہر قلیل و کثیر پر ہوتا ہے، یہ پہلا مسئلہ تھا جو امام

بخاری رحمہ اللہ علیہ نے اس ترجمۃ الباب میں بیان کیا ہے۔ ۹۳

امام بخاری رحمہ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب میں دوسرا مسئلہ یہ بیان فرمایا کہ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ علیہ نے شہد پر کوئی عشر مقرر نہیں فرمایا۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا قول

امام شافعی رحمہ اللہ علیہ اور خود امام بخاری رحمہ اللہ علیہ شہد پر عشر کے وجوب کے قائل نہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک شہد پر بھی عشر واجب ہے اگر کسی نے شہد کا فارم لگایا اور اس کے اندر رکھیاں لا کر گھسائیں اور پھر اس نے شہد نکالا تو اس کا دسواں حصہ بھی عشر کے طور پر دینا ہوگا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ کی روایت ہے جو ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے جس میں یہ آتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غسل کے بارے میں فرمایا کہ ”فی کل عشرة اذی ذق“ کہ ہر دس مشکوں میں ایک مشک واجب ہے۔ ۹۵

ابن ماجہ میں ابویسارہ المتعی ؓ کی ایک روایت ہے کہ انہوں نے پھر حضور اکرم ﷺ سے ذکر کیا کہ ”ان لی نحلًا“ میرے پاس شہد کی کھیاں ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ”اذا العشر“ یعنی ان کا عشر ادا کرو۔ ۹۶

اس سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ استدلال فرماتے ہیں کہ شہد میں بھی عشر واجب ہے۔ ۹۷

اگرچہ یہ روایتیں سند کے اعتبار سے بہت زیادہ مضبوط نہیں لیکن ان کا مجموعہ بے اصل نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا زکوٰۃ کے بارے میں مسلک یہ ہے کہ جہاں دلائل میں تھوڑا سا بھی تعارض ہو تو وہ اس جہت کو اختیار کرتے ہیں جو نفع للفقراء ہو اور یہاں نفع للفقراء یہ ہے کہ شہد کے اوپر بھی عشر واجب کیا جائے۔ ۹۸

۱۴۸۳۔ حدثنا سعید بن ابی مریم : حدثنا عبد اللہ بن وہب قال : أخبرني يونس ابن يزيد ، عن الزهري ، عن سالم بن عبد الله ، عن أبيه ؓ عن النبي ﷺ أنه قال : ((فيما سقت السماء والعيون أو كان عثريًا : العشر . وما سقى بالنضح : نصف العشر)) .

۹۵۔ سنن الترمذی ، کتاب الزکاة عن رسول اللہ ﷺ ، باب ماجاء فی زکاة العسل ، رقم : ۲۲۹۰۔

۹۶۔ سنن ابن ماجہ ، کتاب الزکاة ، باب زکاة العسل ، رقم : ۱۸۲۳ ، دار الفکر ، بیروت۔

۹۷۔ نصب الرأیة ، ج : ۲ ، ص : ۳۹۱۔

۹۸۔ عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۵۲۵۔

قال أبو عبد الله: هذا تفسير الأول، لأنه لم يوقت في الأول، يعني حديث ابن عمر: «فيما سقت السماء العشر». وبين في هذا وقت، والزيادة مقبولة والمفسر يقضى على المبهم إذا رواه أهل الثبت كما روى الفضل بن عباس: أن النبي ﷺ لم يصل في الكعبة. وقال بلال: «قد صلى» فأخذ بقول بلال، وترك قول الفضل. ۹۹، ۱۰۰

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”هذا تفسير الأول“۔ ”هذا“ سے اگلے باب کی طرف اشارہ کر رہے ہیں، بظاہر تو یوں لگتا ہے کہ یہ ”هذا“ با قبل کی طرف جارہا ہے لیکن یہاں ما قبل کی طرف نہیں جارہا بلکہ ”هذا“ سے مابعد کی طرف اشارہ ہے اور اول سے مراد یہی حدیث ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ روایت کر رہے ہیں یعنی ”فيما سقت السماء والعيون“ والی حدیث۔

مطلب یہ ہے کہ ابوسعید خدری ؓ کی حدیث جو اگلے باب میں آرہی ہے وہ اس حدیث کی تفصیل ہے جو یہاں بیان ہو رہی ہے ”لأنه لم يوقت في الأول“ کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے ”فيما سقت السماء“ والی حدیث میں عشر کے وجوب کے لئے کوئی مقدار مقرر نہیں فرمائی ”وبين في هذا وقت“ جبکہ اگلے باب کی حضرت ابوسعید خدری ؓ کی روایت میں مقدار مقرر فرمائی ہے، ”والزيادة مقبولة“ اور کسی حدیث میں کوئی راوی زائد بات بیان کرے تو اس کی زیادتی مقبول ہوتی ہے، ”والمفسر يقضى على المبهم“ اور مفسر قاضی ہوتا ہے مبہم کا تو ”ما سقت السماء“ مبہم ہے اور خمسۃ اوسق مفسر ہے تو مفسر ہی کو اختیار کرنا ہوگا اور اسی کو ترجیح دینی ہوگی۔ ۱۰۱

”إذا رواه أهل الثبت“ جبکہ مفسر کو ثقہ لوگ روایت کر رہے ہوں ”كما روى الفضل بن عباس“ جیسے کہ فضل بن عباس ؓ نے روایت کی تھی کہ نبی کریم ﷺ نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی تھی اور حضرت بلال ؓ نے کہا کہ ”قد صلى“ یعنی آپ ﷺ نے کعبہ میں نماز پڑھی تھی ”فأخذ قول بلال وترك قول الفضل“ تو حضرت بلال ؓ کا قول لے لیا گیا اور فضل بن عباس ؓ کا قول ترک کر دیا گیا کیونکہ حضرت بلال ؓ خاص طور سے نماز پڑھنے کی روایت بیان فرما رہے تھے تو ان کی روایت مفسر ہے اور فضل بن عباس ؓ کی روایت مبہم ہے تو اسی طرح پانچ اوسق والی روایت مفسر ہے اور ”ما سقت السماء“ والی روایت مبہم اور مفسر مبہم کے لئے قاضی ہوتا ہے۔ ۱۰۲

۹۹ لایوجد للحديث مكررات .

۱۰۰ وسنن الترمذی، کتاب الزکاة عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الصدقة فیما یسقی بالانهار وغیرھا، رقم: ۵۷۹، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب ما یوجب العشر وما یوجب نصف الشعر، رقم: ۲۴۳۲، وسنن أبی داؤد، کتاب الزکاة، باب صدقة الزرع، رقم: ۱۳۶۱، وسنن ابن ماجہ، کتاب الزکاة، باب صدقة الزروع والثمار، رقم: ۱۸۰۷.

۱۰۱، ۱۰۲ عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۵۲۹، ۵۳۰، ولبعض الباری، ج: ۳، ص: ۴۵، ۴۶.

(۵۶) باب : ليس في مادون خمسة أوسق صدقة

۱۴۸۴۔ حدثنا مسدد حدثنا يحيى : حدثنا مالك قال : حدثني محمد بن عبد الله ابن عبد الرحمن بن أبي صعصعة ، عن أبيه ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((ليس فيما أقل من خمسة أوسق صدقة ، ولا في أقل من خمسة من الأبل الذود صدقة . ولا في أقل من خمس أواق من الورق صدقة)) . [راجع : ۱۴۰۵]

یہی حدیث ہے جس میں پانچ وسق کا ذکر ہے جو مفسر ہے۔

(۵۷) باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل

وهل يترك الصبي فيمسُ تمر الصدقة

پھل توڑتے وقت کھجور کی زکوٰۃ لینے کا بیان

۱۴۸۵۔ حدثنا عمر بن محمد بن الحسن الأسدي : حدثنا أبي : حدثنا إبراهيم ابن طهمان ، عن محمد بن زياد ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يؤتي بالتمر عند صرام النخل فيجى هذا بتمره وهذا من تمره حتى يصير عنده كوم من تمر ، فجعل الحسن والحسين رضي الله عنهما يلعبان بذلك التمر ، فأخذ أحدهما تمره فجعله في فيه ، فنظر اليه رسول الله ﷺ فأخرجها من فيه ، فقال : ((أما علمت أن آل محمد ﷺ لا يأكلون الصدقة ؟)) . [أنظر : ۱۴۹۱ ، ۳۰۷۲ ، ۱۰۳]

تشریح

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول ﷺ کے پاس کھجوریں لائی جاتی تھیں ”عند صرام النخل“ کھجوروں کی کٹائی کے وقت۔ ”صرام“ کے معنی ہیں کٹائی یعنی جب پھلوں کی کٹائی ہوتی تو اس وقت آپ ﷺ کے پاس کھجوریں لائی جاتی تھیں، ”فجی هذا بتمره وهذا من تمره“ تو یہ اپنی کھجور لا رہا ہے وہ اپنی کھجور لا رہا ہے ”حتى يصير عنده كوم من تمر“ حتیٰ یصیر عنده کوم من تمر۔

۱۰۳۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب تحريم الزكاة على رسول الله ﷺ وعلى اله وهم بنو هاشم وبنو المطلب دون غيرهم ، رقم : ۱۷۷۸ ، ومسند احمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی ہریرہ ، رقم : ۸۸۹۹ ، ۷۴۳۱ ، ۸۹۳۰ ، ۹۳۵۱ ، ۹۶۳۵ ، ۹۷۸۵ ، وسنن الدارمی ، كتاب الزكاة ، باب الصدقة لا تحل للنبي ولا لأهل بيته ، رقم : ۱۵۸۵ .

حنفیہ کی دلیل

یہاں یہ حدیث حضرات حنفیہ کی دلیل ہے کہ کسی بھی پھل یا پیدوار کا عشر اس کی کٹائی کے بعد وصول کیا جائے گا اور یہی بات قرآن کریم میں بھی فرمائی گئی ہے ”فَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ“ اس میں بھی کٹائی کا ذکر ہے، لہذا یہ حدیث اور یہ آیت کریمہ ان فقہاء کرام کے خلاف حجت ہے جو یہ فرماتے ہیں کہ کٹائی سے پہلے ہی سلطان کسی آدمی کو باغات میں بھیج دے گا اور وہ اندازہ لگائے گا جس کو خرص کہتے ہیں جس کا ذکر پیچھے آیا تھا اور اسی خرص کے مطابق عشر وصول کر لے گا۔

یہ مسئلہ میں نے وہاں باب خرص التمر میں بیان نہیں کیا تھا حالانکہ امام بخاری رحمہ اللہ کا منشأ اس باب سے اسی طرف اشارہ کرنا تھا کہ بعض فقہاء کرام کا مسلک یہ ہے کہ کٹائی سے پہلے ہی کسی شخص کو خارص بنا کر بھیجیں گے اور وہ اندازہ کر کے جتنی مقدار اپنے اندازے میں مقرر کرے گا اتنی مقدار بطور عشر اسی وقت وصول کر لے گا کٹائی کا انتظار کرنے کی ضرورت نہیں اور وہ استدلال کرتے ہیں ان احادیث سے جن میں یہ آتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ کٹائی سے پہلے خارصوں (اندازہ کرنے والوں) کو مختلف باغات اور کھیتوں میں بھیجا کرتے تھے۔

چنانچہ حضرت عبداللہ بن رواحہ ؓ کو آپ ﷺ نے اسی مقصد کے لئے خیر بھیجا تھا تو وہ حضرات کہتے ہیں کہ اگر خرص کا کوئی اعتبار نہیں اور اس کی بنیاد پر زکوٰۃ وغیرہ وصول نہیں کی جاسکتی تو پھر خرص کا فائدہ کیا ہوا؟

خارص کی شہادت / ناظر کی رپورٹ

حضرات حنفیہ کا کہنا ہے کہ خرص کا فائدہ صرف اتنا ہے کہ پہلے سے پتہ چل جائے کہ اس سال اتنا پھل آنے والا ہے اور اس سے اتنا عشر وصول ہوگا تو خرص کا ایک فائدہ یہ ہے کہ اس سے ایک اندازہ قائم ہو جاتا ہے۔ دوسرا فائدہ اس سے یہ ہے کہ جب خارص نے جا کر اندازہ کر لیا کہ فلاں باغ سے اتنا پھل نکلنے والا ہے تو بعد میں اگر باغ والا عشر کی ادائیگی سے بچنے کے لئے پھل وغیرہ کو چھپانا چاہے گا تو اس کے پاس پھل چھپانے کا موقع نہیں ہوگا، کیونکہ پہلے سے ایک آدمی اندازہ کر کے جا چکا ہے کہ اس میں اتنا پھل آنے والا ہے، اب اگر مالک پھل چھپائے گا تو خارص کہے گا کہ ابھی دو تین مہینے پہلے میں دیکھ کر گیا تھا تو اب اس سے پھل اتنا کم کیوں ہو گیا۔ خرص کا مقصد صرف یہ ہے۔ لیکن عشر کی ادائیگی میں حقیقی وزن یا حقیقی کیل کا اعتبار ہے جو کٹائی کے بعد ہی معلوم ہو سکتا ہے جس کی دلیل قرآن کریم کی آیت ”وَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ“ اور یہ حدیث ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی ”باب خرص التمر“ قائم تو کیا تھا لیکن وہ حدیث نہیں لائے جس میں حضور ﷺ کا کسی کو خارص بنا کر بھیجنا منقول ہے، بلکہ وہاں تبوک والا قصہ روایت کر دیا ہے اور تبوک والے قصے

میں عشر وصول کرنے والی کوئی بات تو تھی نہیں، تو غالباً اسی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ خرص کی بنیاد پر وصولیابی درست نہیں ہے بلکہ حقیقی وزن اور کیل کی بنیاد پر وصولیابی ہونی چاہئے۔

”وہل یترک الصبی فیمسُ تمر الصدقة“،

کیا جائز ہے بچہ کو چھوڑ دیا جائے تاکہ صدقہ کے کھجوروں میں سے لے لے؟

”فجعل الحسن والحسين رضي الله عنهما يلعبان بذلك التمر“ کھجوروں کے ڈھیر

لگے ہوئے تھے تو حضراتِ حسینؑ اس سے کھیلنے لگے ”فاخذ احدهما تمره فجعله في فيه“ ان میں سے ایک نے ایک کھجور اٹھائی اور اپنے منہ میں رکھ لی ”فنظر اليه رسول الله ﷺ“ رسول کریم ﷺ نے ان کی طرف دیکھا ”فاخرجها من فيه“ تو ان کے منہ سے وہ کھجور نکال دی ”فقال: اما علمت ان آل محمد ﷺ لا ياكلون انصدقة“ اور آگے حدیث آرہی ہے کہ آپ نے فرمایا ”كخ كخ“ یعنی اس کو نکالنے کے لئے آپ ﷺ نے اشارہ فرمایا اور فرمایا کہ آلِ محمد ﷺ صدقہ نہیں کھاتے۔

(۵۸) باب: من باع ثماره أو نخله أو أرضه أو زرعه، وقد وجب فيه العشر

أو الصدقة فأدى الزكاة من غيره، أو باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة.

جس نے اپنا پھل، درخت، زمین یا کھیتی کو بیچا اور اس میں عشر یا زکوٰۃ واجب تھی

تب دوسرے مال سے زکوٰۃ دے، یا پھل بیچے جس میں صدقہ واجب نہ تھا

مقصد ترجمہ

اس ترجمہ الباب کا مقصود یہ ہے کہ جس کسی زرعی پیداوار پر عشر واجب ہو جاتا ہے چاہے پھل ہوں یا ترکاریاں وغیرہ ہوں تو اگرچہ عشر اس خاص پھل پر واجب ہوا لیکن صاحبِ تمر کے ذمہ یہ ضروری نہیں ہے کہ عشر اسی پھل میں سے ادا کرے بلکہ جس پھل سے چاہے ادا کر سکتا ہے، چاہے اسی پھل میں سے ادا کرے، چاہے بازار سے کوئی پھل خرید کر اس سے ادا کرے، چاہے اس کی قیمت دے دے، لہذا اسی پھل میں سے عشر نکالنا کوئی ضروری نہیں اور جب اس پھل میں سے عشر نکالنا ضروری نہیں تو یہ بھی جائز ہے کہ عشر نکالنے سے پہلے باغ کا سارا پھل بیچ دے۔ اس لئے کہ پھل تو اگرچہ بیچ دیا لیکن عشر کی جو مقدار اس پر واجب ہے وہ بعد میں ادا کر دے گا یا تو نقد کی صورت میں یا بازار سے اتنا ہی پھل خرید کر، لہذا کوئی ضروری نہیں ہے کہ اسی میں سے ادا کرے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید

علامہ بدرالدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے امام بخاری رحمہ اللہ نے امام شافعی رحمہ اللہ کے

اس قول کی تردید فرمائی ہے جس کی رو سے اگر پیداوار پر زکوٰۃ واجب ہوگئی ہو تو ادائیگی سے پہلے اسے بیچنا جائز نہیں، بیع فاسد ہوگی، کیونکہ اس میں مملوک وغیر مملوک کی اکٹھی بیع لازم آئیگی، اس لئے کہ مقدار عشر صاحب زمین کے بجائے مساکین کی ملکیت ہے، لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ ملکیت تو مالک ہی کی ہے، البتہ اس پر مساکین کا حق ہے، لہذا بیع مالا بملک لازم نہیں آتی۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا دوسرا قول بھی اسی کے مطابق ہے۔

اور امام بخاری رحمہ اللہ نے اس پر اس بات سے استدلال کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ”بیع الثمرة

قبل أن يبدو صلاحها“ سے منع فرمایا ہے، جس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ ”بیع الثمرة بعد بدو صلاح“ جائز ہے توبہ و صلاح کے بعد آپ ﷺ نے ثمرہ کی بیع جائز قرار دی اور اس میں یہ شرط نہیں لگائی کہ یہ بیع اس وقت جائز ہوگی جب لوگ بیع سے پہلے عشر نکال چکے ہوں بلکہ مطلقاً جائز قرار دیا تو اگر اسی پھل سے عشر نکالنا ضروری ہوتا تو آپ بغیر عشر نکالے اس پھل کو بیچنے کی اجازت نہ دیتے اور چونکہ بیع کی اجازت دی ہے تو معلوم ہوا کہ اسی پھل میں سے عشر نکالنا ضروری نہیں بلکہ دوسرے پھلوں سے یا نقد سے بھی عشر ادا کیا جاسکتا ہے، یہ ترجمۃ الباب کا مقصود ہے۔

چنانچہ فرمایا ”من باع ثماره أو نخله أو أرضه أو زرعه وقد وجب فيه العشر أو الصدقة“ یعنی عشر واجب ہونے کے بعد جس طرح پھل اور درخت بیچ سکتا ہے، اسی طرح زمین اور رکھیت بھی بیچ سکتا ہے۔ ”فأذى الزكاة من غيره“ بعد میں یہ بیچنے کے بعد اس پھل کے علاوہ کسی دوسرے پھل یا کسی انور ذریعے سے زکوٰۃ ادا کر دے تو ایسا کرنا جائز ہے ”أو باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة“ اور یہ بھی جائز ہے کہ صدقہ کے واجب ہونے سے پہلے ہی پھل کو بیچ دے اور صدقہ واجب ہوتا ہے حصاد (کاٹنے) کے وقت، تو صدقہ واجب ہونے سے پہلے پھل بیچنا بھی جائز ہے۔

”وقول النبي ﷺ: ((لا تبيعوا الثمرة حتى يبدو صلاحها)) فلم يحظر البيع بعد

الصلاح على أحد، ولم يخص من وجبت عليه الزكاة ممن لم تجب“.

آپ ﷺ نے بدو صلاح کے بعد کسی کے لئے بھی بیع کو منع نہیں کیا ”ولم يخص من وجبت عليه الزكاة ممن لم تجب“ اور مخصوص نہیں فرمایا کہ بھی! جس پر زکوٰۃ واجب ہوگئی ہو وہ نہ بیچے اور جس پر واجب نہ ہوئی ہو وہ بیچ دے، ایسی کوئی تفصیل آپ نے بیان نہیں فرمائی تو معلوم ہوا کہ بیچنا ہر صورت میں جائز ہے اور ہر صورت میں جائز ہونے کا لازمی نتیجہ ہی ہے کہ عشر دوسری چیزوں سے بھی ادا ہو سکتا ہے۔

یہ استدلال تو امام بخاری رحمہ اللہ کر رہے ہیں جو مفہوم مخالف کے قائل ہیں، لیکن حنفیہ کے ہاں مفہوم مخالف کو مسکوت عنہ سمجھا جاتا ہے اور مسکوت عنہ کا حکم یہ ہوتا ہے کہ وہ اصل کی طرف لوٹتا ہے اور اصل چونکہ اشیاء

میں اباحت ہے تو اگر قید لگائی گئی ہے ”قبل ان یبدوا صلاحها“ تو قبل بدو صلاح تو ممنوع ہو گیا اور بعد بدو صلاح مسکوت عنہ ہو گیا اور مسکوت عنہ اصل کی طرف لوٹتا ہے اور اشیاء میں اصل اباحت ہے، لہذا یہاں بھی اباحت ہوگی۔

۱۳۸۶۔ حدثنا حجاج : حدثنا شعبة : أخبرني عبد الله بن دينار قال : سمعت ابن عمر رضي الله عنهما : نهى النبي ﷺ عن بيع الثمرة يبدو صلاحها . وكان اذا سئل عن صلاحها قال : ((حتى نذهب عاهته)) . [أنظر : ۲۱۸۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۹، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹] ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو فرماتے ہوئے سنا کہ نبی کریم ﷺ نے پھل بیچنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ ان کا قابل انتفاع ہونا ظاہر ہو جائے اور جب ان سے پوچھا جاتا کہ قابل انتفاع ہونا کیا چیز ہے؟ تو کہتے کہ اس کی آفت جاتی رہے۔

۱۳۸۷۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : حدثني الليث : حدثني خالد بن يزيد ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : نهى النبي ﷺ عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها . [أنظر : ۲۱۸۹، ۲۱۹۶، ۲۳۸۱] ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے پھلوں کو بیچنے سے منع فرمایا جب تک کہ ان کی پختگی ظاہر نہ ہو جائے۔

۱۳۸۸۔ حدثنا قتيبة ، عن مالك ، عن حميد ، عن أنس بن مالك : أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمار حتى تزهي قال : حتى تحمار . [أنظر : ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۲۰۸] ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے پھلوں کو بیچنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ وہ رنگین ہو جائیں یعنی سرخی آجائے۔ ۱۰۳

(۵۹) باب : هل يشتري صدقته ؟ ولا بأس أن يشتري صدقة غيره

کیا اپنے صدقہ کے مال کو خرید سکتا ہے؟ اور غیروں کے صدقہ کو خریدنے میں کوئی مضائقہ نہیں

”لأن النبي ﷺ إنما نهى المتصدق خاصة عن الشراء ، ولم ينه غيره“

اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے صرف صدقہ دینے والے کو خریدنے سے منع فرمایا ہے اور دوسروں کو منع نہیں فرمایا۔

یہ باب قائم کیا ہے کہ کیا کوئی شخص اپنا صدقہ خرید سکتا ہے، مطلب یہ ہے کہ کسی شخص نے اپنی کوئی چیز کسی

فقیر کو صدقہ کر دی، بعد میں اسی فقیر سے اگر پیسے دے کر خریدنا چاہے تو ایسا کرنا جائز ہے کہ نہیں؟

پہلے تو یہ بتا رہے ہیں کہ اگر صدقہ کرنے والا کوئی اور ہو، اور خریدنے والا کوئی اور ہو تو اس صورت کے جواز

میں کوئی شبہ اور اختلاف نہیں، مثلاً زید نے عمرو پر صدقہ کیا پھر عمرو نے وہ صدقہ والی چیز بکر کو بیچ دی تو بکر کے لئے

خریدنا بالاجماع جائز ہے اور اس میں کوئی شبہ نہیں، ”ولا بأس أن يشتري صدقة غيره“ کے یہ معنی ہیں۔
لیکن اگر زید نے عمر کو صدقہ کیا اور پھر زید عمرونی سے خود پیسے دے کر وہ چیز خریدنا چاہے تو اس کا کیا حکم ہے؟
اس کے لئے یہ باب قائم کیا کہ ”هل يشتري صدقته“ اور استفہام کا لفظ اس لئے استعمال کیا کہ
فقہاء کا اس میں اختلاف ہے۔

ائمہ کی آراء

امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ یہ فرماتے ہیں کہ اپنا صدقہ خریدنا جائز نہیں۔
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب میں اگر محاباة کے ساتھ خریدے تو جائز نہیں۔

محاباة

محاباة کا مطلب ہے بازاری قیمت سے کم میں خریدنا، کسی کو صدقہ دیا تو وہ بیچارہ ویسے ہی بارِ احسان میں
ہے تو اس سے کہا کہ مجھے بچ دے اور وہ صدقہ کی بنا پر اس کے ساتھ رعایت کرے، تو رعایت کے ساتھ اگر
خریدے تو یہ ناجائز ہے، لیکن اگر بازاری قیمت پر خریدے تو حرام تو نہیں البتہ مکروہ تنزیہی ہے۔

مسئلہ: مکروہ تنزیہی

محاباة کی صورت میں اگر خریدتا ہے تو اس کی حرمت واضح ہے، کیونکہ اپنا صدقہ لے رہا ہے تو کم از کم
اس کا کچھ حصہ تو بلا معاوضہ ہی آیا تو اس لئے ناجائز ہوا، لیکن اگر محاباة نہ ہو تو حنفیہ کہتے ہیں کہ تبدل ملک تبدل
عین کا سبب ہوتا ہے، جب صدقہ فقیر کے پاس پہنچ گیا تو وہ اس کی ملک بن گیا اور جب اس کی ملک بن گیا تو وہ
چیز ہی بدل گئی جب کہ آگے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کی حدیث آرہی ہے کہ ”لک صدقة ولنا هدية“ تو
تبدل ملک سے تبدل عین ہو گیا، لہذا اگر بیع بازاری قیمت پر ہو تو حرام نہیں، لیکن مکروہ تنزیہی ہے کہ آدمی گویا
ایک چیز صدقہ کرنے کے بعد پھر اس لالچ میں ہے کہ وہ چیز اسے دوبارہ مل جائے چاہے پیسوں ہی سے صحیح۔ گویا
صدقہ کرنے کے بعد پچھتا رہا ہے کہ کیوں میں نے صدقہ میں دے دی تو اپنے صدقہ پر پچھتنا یا ندامت کا اظہار
کرنا یا اس میں طمع کرنا یہ مکروہ تنزیہی ہے۔

۱۴۸۹۔ حدثنا يحيى بن بكير: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، عن

سالم، أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يحدث: أن عمر بن الخطاب تصدق
بفرس في سبيل الله، فوجده يُباع، فأراد أن يشتريه، ثم أتى النبي ﷺ فاستأمره فقال: ((لا
تعد في صدقتك)). فبذلك كان ابن عمر رضي الله عنهما لا يترك أن يبتاع شيئاً

تصدق به إلا جعله صدقة. [انظر: ۲۷۷۵، ۲۹۷۱، ۳۰۰۲، ۱۰۵]

امام شافعی رحمہ اللہ کا استدلال

امام بخاری رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ حضرت عمرؓ کے واقعے سے استدلال کر رہے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک گھوڑا صدقہ کیا تھا بعد میں دیکھا کہ جس کو صدقہ دیا تھا وہ اس گھوڑے کو ٹھیک ٹھاک رکھ نہ سکا اور صحیح استعمال نہ کر سکا یا اس سے گم ہو گیا، حدیث میں الفاظ آتے ہیں ”فأضاعه“، یعنی اس نے اس کو ضائع کر دیا، ضائع کرنے کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ گم کر دیا اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ ٹھیک سے اسے محفوظ نہ رکھ سکا اور اس کی نذر پہچان نہ سکا اور ایسے ہی کسی کے ہاتھ اونے پونے بچ دیا، تو حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ وہ گھوڑا بازار میں بک رہا ہے اور گھوڑا اچھا تھا اس لئے ان کا ارادہ ہوا کہ میں ہی کیوں نہ خرید لوں۔

چنانچہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”لا تعد فی صدقتک“ تم اپنے صدقہ میں دوبارہ عود نہ کرو۔ اس کی بناء پر امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خود خریدنا جائز نہیں۔

حنفیہ کی توجیہ

حنفیہ فرماتے ہیں کہ آگے حدیث میں صراحت ہے کہ وہ حضرت عمرؓ کو محاباة اور رعایت کے ساتھ بچ رہا تھا تو رعایت کے ساتھ خریدنا جائز نہیں اور اگر رعایت کے ساتھ نہ بیچتا ہوتا تب بھی اگر حضور ﷺ یہ فرماتے کہ ”لا تعد فی صدقتک“ یہ اس بات کی صریح دلیل نہ ہوتی کہ اپنے صدقے کو کسی حال میں خریدنا جائز نہیں، کیونکہ یہ کراہت تنزیہی پر محمول ہو سکتا ہے، لہذا اس حدیث سے یہ قاعدہ کلیہ نکالنا کہ اپنے صدقے کو کسی بھی حال میں خریدنا جائز نہیں، یہ درست نہیں۔

۱۴۹۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك بن أنس ، عن زيد بن أسلم ، عن أبيه قال : سمعت عمر بن الخطاب ؓ يقول : حملت على فرس في سبيل الله فأضاعه الذي كان عنده ، فأردت أن أشتريه فظننت أنه يبيعه برخص . فسألت النبي ﷺ فقال : ((لا تشتري ولا تعد في صدقتك ، وإن أعطاكه بدرهم ، فإن العائد في صدقته كالعائد في

۱۰۵۔ وفقی صحیح مسلم، کتاب الہبات، باب کراہیۃ شراء الانسان ما تصدق به ممن تصدق علیه، رقم: ۳۰۳۶، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب شراء الصدقة، رقم: ۲۵۷۰، وسنن أبی داؤد، کتاب الزکاة باب الرجل یتاع صدقته، رقم: ۱۳۵۸، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، باب مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، رقم: ۴۲۹۲، ۴۲۹۸، ۴۹۳۰، ۵۵۳۳، وموطأ امام مالک، کتاب الزکاة، باب اشتراء الصدقة والعود فیها، رقم: ۵۵۱۔

قیئہ» [انظر: ۲۶۲۳، ۲۶۳۶، ۲۹۷۰، ۳۰۰۳، ۳۰۶۰]

ترجمہ: حضرت اسلم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو بیان کرتے ہوئے سنا کہ میں نے اللہ ﷻ کے راستہ میں ایک گھوڑا دیا۔ جس شخص کے پاس وہ گھوڑا تھا اس نے اس کو خراب کر دیا، تو میں نے اسے خریدنا چاہا اور میں نے سمجھا کہ وہ اسے ستا بیچ دے گا، تو میں نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا اسے نہ خریدو اور اپنے صدقہ کو واپس نہ لو، اگرچہ وہ تم کو ایک درہم میں دے، اس لئے کہ صدقہ دے کر واپس لینے والا اس شخص کی طرح ہے جو اپنی قے کو کھائے۔

اس حدیث میں صراحت ہے کہ ”فَطَنَنْتَ أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ“ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے گمان کیا کہ وہ مجھے سستے داموں بیچ دے گا، تو یہی حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر سستے داموں بیچ رہا ہے تو پھر جائز نہیں۔ اور جو حدیث آئی تھی اس کے آخر میں یہ بھی ہے کہ ”فَبِذَلِكَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا يَتْرُكُ أَنْ يَتَّاعَ شَيْئًا تَصَدَّقَ بِهِ إِلَّا جَعَلَهُ صَدَقَةً“ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا معمول یہ تھا کہ وہ کسی صدقہ دے، ہوئی چیز کو نہیں خریدتے تھے لیکن اگر کبھی لاعلمی میں خرید لیتے تو پھر اس کو نہیں چھوڑتے تھے مگر پھر بعد میں اس کو دوبارہ صدقہ کر دیتے تھے۔ یہاں یہ قید نہیں ہے کہ سستا خریدتے تو دوبارہ صدقہ کرتے، ورنہ نہ کرتے، لہذا یہ ان کے تورع پر محمول ہے۔ کیونکہ اپنے کئے ہوئے صدقے کو خریدنا صورتہ اس بات کی علامت محسوس ہوتا ہے کہ گویا انسان اپنے صدقے پر پچھتا رہا ہے۔

(۶۱) باب الصَّدَقَةِ عَلَى مَوَالِي أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ

ازواج نبی کریم ﷺ کے غلاموں کو صدقہ دینے کا بیان

۱۴۹۲۔ حدثنا سعيد بن عفیر : حدثنا ابن وهب ، عن يونس ، عن ابن شهاب :

حدثني عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : وجد النبي ﷺ شاة مية أعطيتها مولاة لميمونة من الصدقة ، قال النبي ﷺ : ((هلا انتفعتم بجلدها ؟)) قالوا :

۱۰۶۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب كراهية شراء الانسان ما تصدق به ممن تصدق عليه ، رقم : ۳۰۴۴ ، و

سنن الترمذی ، كتاب الزكاة عن رسول الله ، باب ماجاء في كراهية العود في الصدقة ، رقم : ۲۰۳ ، وسنن النسائي ،

كتاب الزكاة ، باب شراء الصدقة ، رقم : ۲۵۶۸ ، وسنن أبي داود ، كتاب الزكاة ، باب الرجل يتتاع صدقة ، رقم :

۱۳۵۸ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الاحكام ، باب من تصدق بصدقة فوجدها تباع هل يشتريها ، رقم : ۲۳۸۳ ، ومسند

احمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۱۶۱ ، ۲۴۹ ، ۲۶۸ ، ۳۶۱ ، وموطا

امام مالك ، كتاب الزكاة ، باب اشتراء الصدقة والعود فيها ، رقم : ۵۵۰ .

إنها مئنة . قال : « (إنما حرم أكلها) » . [أنظر : ۲۲۲۱ ، ۵۵۳۱ ، ۵۵۳۲] ۱۰۷

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک مری ہوئی بکری پائی، جو حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی لونڈی کو خیرات میں دی گئی تھی، نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم لوگوں نے اس کی کھال سے کیوں فائدہ نہیں اٹھایا، لوگوں نے عرض کیا وہ تو مردار تھی، آپ ﷺ نے فرمایا، حرام تو مردار کا کھانا ہے۔

موالی کی تعریف اور صدقہ کا حکم

”موالی“ جمع ہے ”مولیٰ“ کی جس کا اطلاق بہت سے معانی پر آتا ہے۔

۱۔ ”ورثہ“ یعنی وہ عصبات جو ذوی الفروض سے بچے ہوئے مال کی وارث ہوتے ہیں، اگر میت کے ذوی الفروض نہ ہوں تو کل مال کے وارث ہوتے ہیں۔

۲۔ مولیٰ الیمین یعنی جس کو معاہدہ کے ذریعہ دوست و حقدار بنایا، حلیف۔

۳۔ چچا کے بیٹے۔

۴۔ وہ مالک و محسن جو غلام کو آزاد کرنے والا ہے۔

۵۔ نیز وہ غلام جس کو آزاد کر دیا گیا ہو۔

۶۔ دینی دوست وغیرہ۔

یہاں موالی سے مراد آزاد کردہ غلام ہیں اور اس باب کا مقصد یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ کے جو موالی ہیں وہ تو جو ہاشم کے حکم میں ہیں، لہذا ان کے لئے صدقہ لینا حلال نہیں لیکن آپ ﷺ کی ازواج مطہرات کے جو موالی ہیں ان کے لئے صدقہ لینا حلال ہے۔

چنانچہ اس باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی ایک مولاۃ تھیں، اس کو صدقہ میں سے ایک بکری دی گئی تھی، تو معلوم ہوا کہ ازواج مطہرات کے موالی کے لئے صدقہ حلال ہے۔

۱۰۷۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الحیض، باب طہارة الجلود المئنة بالذباغ، رقم: ۵۴۲، وسنن الترمذی، کتاب اللباس عن رسول اللہ، باب ماجاء فی جلود المئنة اذا دبغت، رقم: ۱۶۴۹، وسنن النسائی، کتاب الفرع والعتیرة، باب جلود المئنة، رقم: ۴۱۶۱، وسنن ابی داؤد، کتاب اللباس، باب فی اھب المئنة، رقم: ۳۵۹۲، وسنن ابن ماجہ، کتاب اللباس، باب لبس جلود المئنة اذا دبغت، رقم: ۳۶۰۰، ومسند أحمد، ومن مسند بنی ہاشم، باب بدایة مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۱۸۹۹، ۲۲۵۱، ۳۳۰۹، ۲۳۷۳، ۲۳۹۱، ۲۴۰۷، ۲۸۶۱، ۲۸۹۰، ۳۲۷۳، ۳۲۸۲، موطا امام مالک، کتاب الصید، باب ماجاء فی جلود المئنة، رقم: ۹۴۲، وسنن الدارمی، کتاب الاضاحی، باب الاستمئناع الجلود المئنة، رقم: ۱۹۰۵۔

۱۴۹۳۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة : حدثنا الحكم ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة رضی اللہ عنہا : أنها أرادت أن تشتري بريرة للعق ، وأراد موالیہا أن يشترطوا ولاءها ، فذكرت عائشة للنبي ﷺ ، فقال لها النبي ﷺ : ((اشتریہا فلانما الولاء لمن أعتق)) . قالت : وأتی النبي ﷺ بلحم فقلت : هذا ما تصدق به علی بريرة . فقال : ((هو لها صدقة ولنا هدية)) . [راجع : ۴۵۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے بریرہ کو آزاد کرنے کے لئے خریدنا چاہا اور اس کے مالک نے یہ شرط کرنا چاہی کہ اس کی ولاء ان لوگوں کی ہوگی، حضرت عائشہؓ نے نبی اکرم ﷺ سے یہ بیان کیا تو ان سے نبی کریم ﷺ نے فرمایا، اس کو خرید لو۔ ولاء تو اسی کی ہے جو آزاد کرے۔ حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ کے پاس گوشت لایا گیا تو میں نے کہا یہ تو وہی ہے، جو بریرہ رضی اللہ عنہا کو صدقہ میں ملا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا اس کے لئے صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

حدیث کا مطلب

اس حدیث میں بھی حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مولاۃ تھیں مگر ان پر صدقہ کو آپ نے جائز قرار دیا تو معلوم ہوا کہ ازواجِ مطہرات کے موالی کے لئے صدقہ جائز ہے۔

(۶۲) باب: إِذَا تَحَوَّلَتِ الصَّدَقَةُ

جب صدقہ کی حیثیت بدل جائے

۱۴۹۴۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا یزید بن زریع : حدثنا خالد ، عن حفصة بنت سيرين ، عن أم عطية الأنصارية رضی اللہ عنہا قالت : دخل النبي ﷺ علی عائشة رضی اللہ عنہا فقال : ((هل عندكم شيء ؟)) فقالت : لا ، إلا شيء بعثت به إلینا نسيبة من الشاة التي بعثت بها من الصدقة . فقال : ((إنها قد بلغت محلها)) . [راجع : ۱۴۴۶]

۱۴۹۵۔ حدثنا يحيى بن موسى : حدثنا وكيع : حدثنا شعبة ، عن قتادة ، عن أنس : ((أن النبي ﷺ أتى بلحم تصدق به علی بريرة فقال : ((هو علیہا صدقة وهو لنا هدية)) . وقال أبو داود : أنبأنا شعبة ، عن قتادة ، سمع أنساً عن النبي ﷺ . [أنظر : ۲۵۷۷] ۱۰۸

۱۰۸ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب اباحۃ الهدیۃ للنبی ولبنی ہاشم وبنی المطلب ، رقم : ۱۷۸۶ ، وسنن النسائی ، کتاب العمري ، باب عطیۃ المرأة بغير إذن زوجها ، رقم : ۳۷۰۰ ، وسنن أبی داود ، کتاب الزکاة ، باب الفقير یهدی للغنی من الصدقة ، رقم : ۱۴۱۱ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب أنس بن مالک ، رقم : ۱۱۷۱۵ ، ۱۱۸۷۵ ، ۱۲۳۹۳ .

یہ حدیث پہلے بھی گذری ہے کہ حضور ﷺ نے نسیبہ کے پاس صدقہ کی بکری بھیجی تھی اور انہوں نے بکری کا کچھ گوشت حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں ہدیہ کے طور پر بھیجا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ٹھیک ہے وہ صدقہ تو اپنے محل تک پہنچ گیا تو اب ہمارے لئے کھانا جائز ہے۔

اس سے بھی اوپر والے مسئلے میں حنفیہ کی دلیل بنتی ہے کہ جب متصدق علیہ سے دیا ہوا صدقہ بطور ہبہ قبول کرنا جائز ہے تو خریدنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔

(۶۳) باب أَخَذَ الصَّدَقَةَ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ . وَتَرَدَّ فِي الْفُقَرَاءِ حَيْثُ كَانُوا

بالمداورون سے صدقہ لینے کا بیان اور فقراء کو دیا جائے جہاں بھی ہو

۱۲۹۶۔ حدثنا محمد أخبرنا عبد الله : أخبرنا زكريا بن إسحاق ، عن يحيى بن عبد الله بن صيفي ، عن أبي معبد مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن : ((أتاك ستأتى قوماً أهل كتاب ، فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله . فإن هم أطاعوا لك بذلك فإخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة . فإن هم أطاعوا لك بذلك فإخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم . فترد على فقرائهم . فإن هم أطاعوا لك بذلك فإيتاك وكرائم أموالهم . واتق دعوة المظلوم ، فإنه ليس بينها وبين الله حجاب)) . [راجع : ۱۳۹۵]

منشاء بخاری

یہ حدیث بھی پہلے گذر گئی ہے یہاں لانے کا منشاء یہ ہے کہ حدیث میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ ”تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم“ دونوں میں ”ہم“ ضمیر مسلمانوں کی طرف راجع ہو رہی ہے تو مطلب یہ ہوا کہ اغنیاء مسلمین سے لے کر فقراء مسلمین کو دیا جائے گا۔

زکوٰۃ کی منتقلی کا حکم

امام بخاری رحمہ اللہ اس سے استدلال کر رہے ہیں کہ کسی بھی جگہ کے مسلمانوں کو زکوٰۃ دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، یہ ضروری نہیں کہ جس شہر میں زکوٰۃ نکالنے والا موجود ہے اسی شہر کے فقراء کو دے۔

مسئلہ: امام شافعی رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ دینے والا اگر کراچی کا ہے تو کراچی ہی کے فقراء کو دے، بغیر ضرورت کے دوسرے شہر میں بھیجنا جائز نہیں، مگر یہ کہ اس شہر میں

کوئی مستحق زکوٰۃ نہ رہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ دوسرے شہر میں بھی بھیج سکتا ہے اور کسی جگہ کے فقیر کو بھی دے سکتا ہے۔ البتہ بہتر یہی ہے کہ ایک علاقہ کی زکوٰۃ بلا ضرورت دوسرے شہر کی طرف منتقل نہ کی جائے، لیکن اگر دوسرے شہر کی فقراء کی احتیاج سخت شدید ہو یا اس شخص کے اعزہ و اقرباء غریب اور مستحق زکوٰۃ ہوں اور وہ کسی دوسرے شہر یا ملک میں رہتے ہوں تو اپنی زکوٰۃ ان کو بھیج سکتا ہے، بلکہ اس دوسری صورت میں نبی کریم ﷺ نے دوسرے اجر و ثواب کی خبر دی ہے۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ یہاں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تائید کر رہے ہیں کہ ہاں صدقہ وغیرہ دوسری جگہ بھی بھیجا جاسکتا ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے ”تَوَخَّذْ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ فَتَرَدَّ عَلَىٰ فَقَرَائِهِمْ“ فرمایا ہے اور شہر وغیرہ کی کوئی خصوصیت بیان نہیں فرمائی، چنانچہ باب قائم فرمایا ”بَابُ أَخْذِ الصَّدَقَةِ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ وَتَرَدِّهَا عَلَىٰ الْفُقَرَاءِ حَيْثُ كَانُوا“ یعنی فقراء جہاں کہیں بھی ہوں ان کو زکوٰۃ وغیرہ دی جاسکتی ہے۔ ۱۰۹

(۲۴) باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة ،

امام کا صدقہ دینے والے کے لئے دعائے خیر و برکت کرنے کا بیان

وقوله تعالى: ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ ط

إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ط ﴾ [التوبة : ۱۰۳]

ترجمہ: لے ان کے مال میں سے زکوٰۃ کہ پاک کرے تو ان کو اور بابرکت کرے تو ان کو اس کی وجہ سے

اور دعا دے ان کو بیشک تیری دعا ان کے لئے تسکین ہے۔ ۱۱۰

۱۰۹ ((حیث کانا))، يشعر بأنه اختار جواز نقل الزكاة من بلد الى بلد ، وفيه خلاف ، فعن الليث بن سعد وأبي حنيفة وأصحابه جوازه ، ونقله ابن المنذر عن الشافعي واختاره ، والأصح عند الشافعية والمالكية ترك النقل ، فلو نقل أجزاء عند المالكية على الأصح ، ولم يجزئ عند الشافعية على الأصح الا اذا فقد المستحقون لها . وقال الكرماني : الظاهر أن غرض البخاري بهان الامتناع ، أي : ترد على فقراء أولئك الأغنياء ، أي : في موضع وجد لهم الفقراء ، والا جاز النقل ، ويحتمل أن يكون غرضه عكسه . عمدة القاري ، ج : ۲ ، ص : ۵۵۲ .

۱۱۰ توبہ سے گناہ معاف ہو جاتا ہے۔ یعنی اس پر مواخذہ باقی نہیں رہتا۔ لیکن ایک قسم کی روحانی کدورت و ظلمت وغیرہ جو گناہ کا طبعی اثر ہے وہ ممکن ہے باقی رہ جاتی ہو جو بالخصوص صدقہ اور عموماً حسنت کے مباشرت سے زائل ہوتی ہے۔ بایں لحاظ کہہ سکتے ہیں کہ صدقہ گناہوں کے اثرات سے پاک و صاف کرتا اور اموال کی برکت بڑھاتا ہے۔ ”زکوٰۃ“ کے لغوی معنی تنماء یعنی بڑھنے کے ہیں اور ایک بڑا فائدہ صدقہ کرنے میں یہ تھا کہ صدقہ کرنے والوں کو حضور ﷺ دعائیں دیتے تھے جن سے دینے والے کا دل بڑھتا اور سکون حاصل کرتا تھا، بلکہ آپ ﷺ کی دعا کی برکت دینے والے کی اولاد و اولاد تک پہنچتی تھی۔ اب بھی ائمہ کے نزدیک مشروع ہے کہ جو شخص صدقہ لائے امام المسلمین بحیثیت وارث نبی ہونے کے اس کے لئے دعا کرے۔ البتہ جمہور کے نزدیک لفظ ”صلوٰۃ“ کا استعمال نہ کرے جو حضور ﷺ کا مخصوص حق تھا۔ تفسیر عثمانی، سورۃ التوبہ، آیت : ۱۰۳۔

۱۴۹۷۔ حدثنا حفص بن عمر: حدثنا شعبة، عن عمرو، عن عبد الله بن أبي أوفى قال: كان النبي ﷺ إذا أتاه قوم بصدقتهم قال: ((اللهم صل على فلان)) فاتاه أبي بصدقته، فقال: ((اللهم صل على أبي أوفى)). [أنظر: ۴۱۶۶، ۶۳۳۲، ۶۳۵۹، ۱۱] ترجمہ: عبد اللہ بن ابی اوفی نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ کے پاس جب کوئی جماعت صدقہ لے کر آتی تو آپ ﷺ فرماتے، اے اللہ! لے فلاں پر اپنی رحمت نازل فرما چنانچہ میرے والد صدقہ لے کر آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا اے اللہ! آل ابی اوفی پر رحمت نازل فرما۔

(۶۵) باب ما يستخرج من البحر

اس مال کا بیان جو سمندر سے نکالا جائے

”وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ليس العنبر برکاز إنما هو شيء دسره البحر. وقال الحسن: في العنبر واللؤلؤ الخمس، وإنما جعل النبي ﷺ في الرکاز الخمس ليس في الذي يصاب في الماء.“

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا عنبر رکاز نہیں یہ تو ایسی چیز ہے جسے سمندر پھینک دیتا ہے۔ حضرت حسن رحمہ اللہ نے کہا کہ عنبر اور موتی میں پانچواں حصہ ہے، حالانکہ نبی کریم ﷺ نے رکاز میں پانچواں حصہ مقرر کیا، اس چیز میں نہیں ہے جو سمندر میں پائی جائے۔ سمندر سے جو پیداوار نکالی جائے جیسے موتی ہیں یا عنبر وغیرہ تو اس پر نہ زکوٰۃ واجب ہے نہ عشر، ہاں اگر کوئی ان کی تجارت کرے گا تو پھر مالی تجارت کے احکام اس پر جاری ہوں گے، لیکن مطلق جب سمندر سے نکالی اس پر عشر واجب نہیں ہوگا۔

یہی حنفیہ اور جمہور کا مسلک ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی ہے۔

وقال الحسن: ”في العنبر و اللؤلؤ الخمس“ حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سمندر سے

نکالے ہوئے موتیوں اور عنبر وغیرہ میں خمس دینا ہوگا، وہ گویا اس کوئی کے حکم میں شمار کرتے ہیں۔

الا و فی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب الدعاء لمن آتی بصدقة، رقم: ۱۷۹۱، وسنن النسائي، کتاب الزکاة، باب صلاة

الامام علی صاحب الصدقة، رقم: ۲۴۱۶، وسنن أبي داود، کتاب الزکاة، باب دعاء المصدق لأهل الصدقة، رقم:

۲۴۱۶، وسنن أبي داود، کتاب الزکاة، باب دعاء المصدق لأهل الصدقة، رقم: ۱۳۵۶، وسنن ابن ماجه، کتاب الزکاة،

باب ما يقال عند اخراج الزکاة، رقم: ۱۷۸۱، ومسند أحمد، أول مسند الكوفيين، باب بقية حديث عبد الله بن أبي أوفى عن

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ان کی تردید کرنا چاہتے ہیں، چنانچہ فرمایا ”وقال ابن عباس رضی اللہ عنہما: ليس العنبر برکاز“۔ عبد اللہ بن عباس ؓ نے فرمایا کہ عنبر رکاز میں داخل نہیں ہے۔ آگے حدیث آرہی ہے جس میں آپ نے فرمایا ”وفی الرکاز الخمس“ یعنی رکاز میں آپ ؓ نے خمس واجب کیا ہے، ”ليس في الذي يصاب في الماء“ اور اس چیز پر خمس واجب نہیں کیا جو کہ پانی میں مل جائے۔ تو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ عنبر رکاز میں داخل نہیں، لہذا اس پر خمس بھی واجب نہیں، عنبر وھیل مچھلی کے پیٹ سے نکلتا ہے تو وہ ”يستخرج من البحر“ میں داخل ہے، چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آگے فرمایا ”هو شيء دسره البحر“ یعنی عنبر ایسی چیز ہے جس کو سمندر چھوڑ کر چلا جاتا ہے، لہذا اس پر کوئی عشر اور زکاة وغیرہ واجب نہیں اور نہ ہی اس پر خمس ہے۔

۱۴۹۸۔ وقال الليث: حدثني جعفر بن ربيعة، عن عبد الرحمن بن هرمز، عن أبي هريرة ؓ عن رسول الله ﷺ: ((أَنَّ رجلاً من بني إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل أن يسلفه ألف دينار، فدفعها إليه، فخرج في البحر فلم يجد مراكباً، فأخذ خشبةً فنقرها فأدخل فيها ألف دينار فرمى بها في البحر فخرج الرجل الذي كان أسلفه فإذا بالخشبة فأخذها لأهله حطباً۔ فلذكر الحديث۔ فلما نشرها وجد المال)) . [أنظر: ۲۰۶۳، ۲۲۹۱، ۲۳۰۴، ۲۳۳۰، ۲۷۳۳، ۲۶۶۱]۔

پھر اس کے بعد وہی مشہور روایت نقل کی ہے جو کئی دفعہ بخاری میں آئی ہے اور اس میں یہ مذکور ہے کہ ایک آدمی کو سمندر سے خشبہ یعنی ایک لکڑی ملی جس میں ہزار دینار تھے لیکن اس میں خمس وغیرہ دینے کا ذکر نہیں ہے، یہ واقعہ ذکر کر کے گویا امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتا رہے ہیں کہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس پر اس شخص نے خمس ادا نہیں کیا، ورنہ آنحضرت ﷺ اس کا ذکر فرماتے، معلوم ہوا کہ سمندر سے نکلنے والے مال پر خمس نہیں ہے۔

(۶۶) باب: فی الرکاز الخمس،

رکاز میں پانچواں حصہ ہے

ترجمۃ الباب کا پس منظر

اس باب کو صحیح طور پر سمجھنے کے لئے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ زمین سے نکلنے والی اشیاء پیداوار کے علاوہ دو قسم کی ہوتی ہیں:

ایک یہ کہ زمین میں سے مدفون خزانہ نکل آیا، اس کو کنز کہتے ہیں اور رکاز بھی کہتے ہیں۔
دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی معدن ہے یعنی کسی چیز کی کان ہے جیسے نمک، سونے اور چاندی کی کان وغیرہ۔

خزانہ کے حکم پر سب کا اجماع ہے اس کا حکم متفق علیہ ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ جہاں کہیں خزانہ نکلتے تو اس کو دیکھا جائے گا کہ آیا وہ کسی مسلمان کا دفن کیا ہوا ہے یا کسی کافر کا، اگر علامتوں اور قرآن سے معلوم ہو کہ وہ مسلمان کا دفن کیا ہوا ہے یعنی اس علاقہ کے دارالاسلام بننے کے بعد کسی مسلمان نے دفن کیا تھا لیکن اب پتہ نہیں چل رہا کہ وہ کون ہے تو اس صورت میں اس خزانہ کا حکم لفظ جیسا ہوتا ہے، کیونکہ یہ مسلمان کا گمشدہ سامان ہے۔ اور جاننے کے لئے علامتیں یہ ہو سکتی ہیں کہ جو سکہ وغیرہ نکلا ہے وہ کس زمانہ کا ہے وہ اگر اس علاقے کے دارالاسلام بننے کے بعد کا ہے تو ظاہر یہ ہے کہ یہ کسی مسلمان کا ہو گا یا اور کوئی علامت ہو جس سے پتہ چل جائے کہ یہ مسلمان کا ہے تب تو اس کا حکم لفظ کا ہے، جو احکام لفظ کے گزرے ہیں وہی سب احکام اس پر منطبق کئے جائیں گے۔ لیکن اگر علامتوں سے معلوم ہو کہ کسی مسلمان کا دفن کیا ہوا نہیں ہے بلکہ کسی کافر کا دفن کیا ہوا ہے اور یہ خزانہ اس زمانے کا ہے جب یہ علاقہ کافروں کے زیر تسلط تھا تو اس کے بارے میں سب کا اجماع ہے کہ جس کی مملوکہ زمین میں نکلا ہے وہ اس کا مالک ہے، البتہ اس کا نفس یعنی پانچواں حصہ بیت المال میں جمع کرنا چاہئے، گویا اس کا حکم مال غنیمت جیسا ہے کہ اگر میری مملوکہ زمین میں نکلا ہے تو میں اس کا مالک ہوں، لیکن مجھ پر لازم ہے کہ اس کا پانچواں حصہ بیت المال میں جمع کروں، یہ کنز کا حکم متفق علیہ اور مجمع علیہ ہے۔ معدن یعنی کان اگر کسی کی زمین میں نکل آئی یعنی پہلے پتہ نہیں تھا بعد میں پتہ چلا کہ اس میں نمک یا سونے کی کان ہے، یا پلاٹینیم (platinium) کی کان ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس پر بھی غم ہے یعنی جس شخص کی زمین میں کان نکلی ہے وہ اس میں سے جو کچھ بھی نکالے گا، اس کا پانچواں حصہ بیت المال میں جمع کرائے گا۔

ائمہ ثلاثہ کا مسلک

ائمہ ثلاثہ یعنی امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ معدن میں غم نہیں ہے بلکہ جو کچھ نکلا ہے، جب اس کا مالک اس کو بیچے گا تو بیچنے کے نتیجے میں اس کو جو آمدنی حاصل ہوگی اس پر زکوٰۃ ہوگی، وہی ڈھائی فیصد کے حساب سے چالیسواں حصہ، لیکن اس پر غم واجب نہیں ہوگا۔ یہ ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے۔

اختلاف کا مدار

اس اختلاف کا منبع درحقیقت یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”وفی الرکاز الخمس“ یعنی رکاز

میں خمس ہے، تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رکاز کا لفظ کنز اور معدن دونوں کو شامل ہے اور رکاز کے معنی ہیں وہ چیز جو زمین میں گڑھی ہوئی ہو تو زمین میں گڑھا ہوا جس طرح کنز ہوتا ہے اسی طرح معدنیات بھی ہو سکتے ہیں، لہذا دونوں کا حکم ایک ہے اور رکاز کا لفظ دونوں کو شامل ہے۔

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ رکاز صرف اس خزانے کو کہتے ہیں جو کسی نے دفن کیا ہو اور معدن پر رکاز کا اطلاق نہیں ہوتا، لہذا ”وفی الركاز الخمس“ کے عموم میں معدنیات داخل نہیں ہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ائمہ ثلاثہ کی تائید کی ہے اور ان کے قول پر مزید استدلال اس سے کیا ہے کہ جس حدیث میں ”فی الركاز الخمس“ آیا ہے اسی میں ”المعدن جبار“ بھی ہے اور جبار کے معنی ہیں ہدر، تو ”المعدن جبار“ کے معنی امام بخاری رحمۃ اللہ نے یہ لئے ہیں کہ معدن ہدر ہے یعنی اس پر کوئی خمس وغیرہ واجب نہیں۔

”قال بعض الناس“

امام بخاری رحمۃ اللہ نے صرف ائمہ ثلاثہ کی تائید ہی نہیں کی، بلکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ”قال بعض الناس“ کہہ کر نقل کیا ہے اور اس پر شدت کے ساتھ نکیر فرمائی ہے اور کہا ہے کہ ان کا قول تناقض پر مبنی ہے، یہ تو اس باب کا پس منظر ہے اور یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کے قول پر کافی لمبی چوڑی نکیر فرمائی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول لغت، درایۃ اور روایۃ ہر طرح سے راجح ہے۔

راجح قول ”لغة“

لغت تو اس لئے راجح ہے کہ تمام اہل لغت قدیم جب رکاز کے لفظ کی تشریح کرتے ہیں تو اس میں معدن کو بھی شامل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رکاز زمین میں ہر گڑھی ہوئی چیز کو کہتے ہیں اور اس کا اطلاق جس طرح خزانے پر ہوتا ہے، اسی طرح معدن پر بھی ہوتا ہے۔ امام جوہری اور امام ازہری کا یہی قول ہے اور اس کے علاوہ بہت سے علمائے لغت کے اقوال میں نے ”تکمله فتح الملہم“ میں نقل کئے ہیں جو سب کے سب اس پر متفق ہیں کہ معدن رکاز کے مفہوم میں داخل ہے، لہذا لغت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا مسلک راجح ہے۔

راجح قول ”روایۃ“

روایۃ اس وجہ سے راجح ہے کہ بعض دوسری احادیث سے بھی پتہ چلتا ہے کہ معدن پر بھی خمس ہے مثلاً ایک حدیث امام ابو عبید رحمۃ اللہ نے کتاب الاموال میں روایت کی ہے اور اس کی اصل ابو داؤد میں بھی ہے کہ آپ ﷺ سے اس مال کے بارے میں پوچھا گیا جو خراب عادی میں پایا جائے تو اس کا کیا حکم ہے تو آپ ﷺ نے

فرمایا ”فیہ وفي الرکاز الخمس“ اس خزانے میں اور رکاز میں خمس ہے۔ ۱۱۲

خراب عادی۔ خراب کے معنی ویرانہ کے ہیں اور عادی الارض اس زمین کو کہتے ہیں جس کے ملاک مر گئے ہوں اور ان کا کوئی پتہ، نشان باقی نہ رہا ہو یہ قوم عادی کی طرف منسوب ہے اور عادی اسی لئے کہتے ہیں کہ گویا یہ زمانہ عادی سے چلی آرہی ہے، تو یہاں ”رکاز“ کا عطف کیا خزانہ پر، کیونکہ ”فیہ“ کی ضمیر مدفون خزانہ کی طرف راجع ہو رہی ہے اور عطف مغائرت پر دلالت کرتا ہے، تو معلوم ہوا کہ رکاز مدفون خزانے کے علاوہ کوئی اور چیز ہے اور وہ معدن کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں ہو سکتی، اس واسطے اس روایت سے بھی معدن پر خمس کا وجوب معلوم ہوتا ہے، اس کے علاوہ اور بھی آثار و روایات اس میں موجود ہیں جو میں نے ”تکملہ فتح الملہم“ میں جمع کی ہیں، تو روایات سے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک راجح ہے۔

راجح قول ”درایۃ“

درایۃ اس لئے راجح ہے کہ جو علت کنز پر خمس کے وجوب کی ہے وہی علت معدن پر خمس کے وجوب میں بھی پائی جاتی ہے اور کنز کے اوپر خمس واجب کرنے کی علت یہ ہے کہ کافروں کے زیر تسلط تھی اور وہ اس میں مال چھوڑ کر گئے ہیں اس لئے یہ بھی مال غنیمت کے مشابہ اور اس کے حکم میں ہے، اگرچہ غنیمت کے تمام احکام اس پر جاری نہ ہوں، مثلاً مجاہدین میں تقسیم۔

اسی طرح اگر معدن ملتی ہے تو وہ بھی یقینی طور پر اس وقت سے زمین کے اندر موجود ہے جب اس پر مسلمانوں کا نہیں بلکہ کافروں کا تسلط تھا، یعنی کافروں کے زمانے کی ہے، لہذا وہ بھی مال غنیمت میں داخل ہوگی اور اس پر بھی غنیمت کا حکم جاری ہوگا۔

تولغہ بھی، روایت بھی اور درایت بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک راجح ہے۔

ایک روایت میں رکاز کے بارے میں یہ بھی آیا ہے کہ ”ہو مال“ وہ مال ہے جو اللہ ﷻ نے اس دن پیدا فرمایا جس دن زمین پیدا فرمائی۔ اب اس تفصیل کے ذیل میں کنز نہیں آتا، کیونکہ کنز تو وہ ہے جو بعد میں دفن کیا گیا، لیکن معدن اس میں داخل ہو گیا، لہذا ان تمام دلائل سے یہ پتا چلتا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول راجح ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا یہ فرمانا ”المعدن جبار“ اس سے پتہ چلتا ہے کہ معدن پر زکوٰۃ نہیں ہے، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کی شان سے بہت ہی بعید ہے، اس لئے کہ حدیث کے پورے الفاظ جو خود امام بخاری نے بھی ذکر کئے ہیں، یہ ہیں، ”العجماء جبار، والبشر جبار والمعدن جبار وفي الرکاز الخمس“۔

”العجماء“ کے معنی ہیں حیوان، اگر حیوان کسی کو زخم لگا دے تو اس کا ضمان کسی پر نہیں ہے، ”والبشر الجبار“ اگر کسی نے اپنی ملک میں صحیح اور جائز طریقہ پر کنواں کھودا اور کوئی جا کر اس میں گر گیا تو صاحب بر پر اس کا ضمان نہیں ہے۔

آگے فرمایا ”والمعدن جبار“ معنی یہ ہیں کہ اگر کوئی شخص کان میں داخل ہوا، تاکہ کوئی چیز نکالے اور اس میں گر کر ہلاک ہو گیا تو وہ جبار یعنی ہدر ہے، اس کا ضمان کسی پر نہیں ہے۔ اب یہ عجیب بات ہے کہ دو میں تو یہ کہا کہ جبار کے معنی ہیں ضمان نہیں آئے گا اور ”معدن جبار“ کے معنی یہ کر دئے کہ معدن پر خنس نہیں ہے۔ یہ کوئی معقول بات نہیں، لہذا امام بخاری رحمہ اللہ کا یہ معنی لینا ان کی شان سے بعید ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آگے جو ”فی الرکاز الخمس“ لگا دیا اس کا ماقبل سے کیا تعلق ہوا؟ اگر ”المعدن جبار“ کے یہ معنی نہیں ہیں تو پھر ”فی الرکاز الخمس“ کے یہ معنی کیوں ہیں؟ یعنی سارا بیان تو ضمان کے وجوب سے متعلق آرہا ہے کہ، ضمان واجب نہیں اور آگے کہہ دیا کہ رکاز میں خنس ہے، اس کا ماقبل سے کیا تعلق ہے؟ تو اس بات کو سمجھ لینا چاہیے۔

تنقیح

میں اس تعلق کے بارے میں بہت فکر میں رہا اور اس باب کی ساری روایات چھانی ہیں کہ کسی طرح یہ پتا چل جائے کہ ”فی الرکاز الخمس“ کا ماقبل سے کیا جوڑ ہے، شراح حدیث کے کلام کو بھی دیکھا، لیکن کہیں سے بھی اطمینان بخش جواب نظر سے نہیں گذرا، بالآخر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی کتاب الخراج میں ایک روایت نظر سے گذری جس سے یہ مسئلہ صاف ہوا۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کتاب الخراج میں ایک روایت ذکر کی ہے جس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ آپ ﷺ نے ”فی الرکاز الخمس“ کیوں فرمایا؟

وہ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ اگر کسی کے حیوان نے کسی کو نقصان پہنچا دیا تو وہ متضرر شخص اس کے جانور پر قبضہ کر لیتا تھا کہ تیرے جانور نے مجھے مارا ہے، اس لئے اب یہ جانور میرا ہو گیا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کے کنویں میں گر کر ہلاک ہو گیا تو ہلاک ہونے والے کے ورثاء یا جو زخمی ہوا ہے وہ خود اس کنویں پر قبضہ کر لیتے کہ یہ میرا ضمان ہے۔

اسی طرح اگر کسی کے معدن میں جانے سے کسی کو ضرر پہنچ جاتا تو وہ اس کے معدن پر قبضہ کر لیتا۔ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ”العجماء جبار والبشر جبار والمعدن جبار“ یعنی معدن پر قبضہ کرنا درست نہیں۔

اس سے یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ ضمان کو بالکل رفع کر دیا اور معدن پر کچھ بھی نہیں تو اس شبہ کو رفع کیا کہ ”وفی الرکاز الخمس“ معدن پر قبضہ کرنا تو درست نہیں، لیکن اس میں خمس واجب ہوگا، یہ واجب شرعی ہے جو اس پر عائد ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ نکلا کہ واجب شرعی سے زیادہ کوئی چیز ضمان میں وصول کرنا جائز نہیں اور واجب شرعی ہے ”وفی الرکاز الخمس“۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی کتاب الخراج کی روایت کی اس تفصیل سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ رکاز سے معدن مراد ہے، اس سے اس سوال کا جواب مل گیا کہ ”فی الرکاز الخمس“ کیوں فرمایا گیا اور امام بخاری رحمہ اللہ نے ”المعدن جبار“ سے جو استدلال فرمایا ہے، اس کی تردید ہوگئی۔

وقال مالک وابن إدريس: الرّكاز دفن الجاهلية، في قليله و كثيره: الخمس. وليس المعدن برکاز. وقد قال النبی ﷺ: ((فی المعدن جبار. وفی الرکاز الخمس)). وأخذ عمر بن عبد العزيز من المعادن من كل مائتين خمسة. وقال الحسن: ما كان من ركاز في أرض الحرب ففيه الخمس وما كان من أرض السلم ففيه الزكاة. وإن وجدت اللقطة في أرض العدو فعرّفها. وإن كانت من العدو ففيها الخمس. وقال بعض الناس: المعدن ركاز مثل دفن الجاهلية لأنه يقال: أركز المعدن إذا أخرج منه شيء، قيل له: قد يقال لمن وهب له شيء أو ربح ربحاً كثيراً أو كثر ثمره: أركزك. ثم ناقض. وقال: لا بأس أن يكتمه فلا يؤدى الخمس.

عبارت کی تشریح

”وقال مالک وابن ادريس“ ابن ادريس یعنی امام شافعی رحمہ اللہ نے یہ کہا ہے کہ رکاز زمانہ جاہلیت کے مدفون خزانوں کو کہتے ہیں، وہ خزانے چاہے تھوڑے ملیں یا زیادہ ان میں سے ہر ایک میں خمس واجب ہے۔ ”ولیس المعدن برکاز“ اور یہ بھی کہا کہ معدن رکاز میں شامل نہیں، ”وقد قال النبی ﷺ“ امام بخاری رحمہ اللہ ان کی تائید کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے معدن کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ جبار ہے، ”وفی الرکاز الخمس“۔

بعض حضرات نے امام بخاری رحمہ اللہ کے اس استدلال کو دوسرے طریقہ سے ذکر کیا ہے کہ وہ یہ نہیں کہہ رہے ہیں کہ ”المعدن جبار“ کے یہ معنی ہیں کہ اس پر زکوٰۃ نہیں بلکہ یہ کہہ رہے ہیں کہ ”المعدن جبار“ کو الگ ذکر کیا اور پھر آگے ”وفی الرکاز الخمس“ فرمایا، اگر رکاز کے اندر معدن شامل ہوتی تو رکاز کا لفظ

ذکر نہ کرتے بلکہ ضمیر لوٹا تے ”المعدن جبار وفيه الخمس“ چونکہ رکاز کو الگ ذکر کیا اس سے پتا چلا کہ رکاز الگ چیز ہے اور معدن الگ چیز ہے۔

لیکن یہ استدلال بھی مضبوط نہیں ہے، اس لئے کہ اگر ضمیر لوٹا تے تو صرف معدن کا حکم معلوم ہوتا، کنز مدفون کا حکم معلوم نہ ہوتا اور رکاز کا لفظ استعمال کرنے سے دونوں کا حکم معلوم ہو گیا، اس واسطے رکاز کا لفظ استعمال فرمایا۔

”وَأَخَذَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ مِنَ الْمَعَادِنِ مِنْ كُلِّ مَائَتَيْنِ خُمُسَةً“

حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے معدن میں ہر دو سو میں سے پانچ لئے، اگر خمس لیتے تو وہ دو سو میں سے چالیس لیتے لیکن پانچ لئے، معلوم ہوا چالیسواں حصہ جو عام زکوٰۃ کا قاعدہ ہے وہ جاری فرمایا، خمس نہیں واجب فرمایا۔

”وَقَالَ الْحَسَنُ: مَا كَانَ مِنْ رَكَازٍ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ فَفِيهِ الْخُمُسُ وَمَا كَانَ مِنْ

أَرْضِ السَّلَامِ فَفِيهِ الزَّكَاةُ“.

حسن بصری رحمہ اللہ کا قول ہے کہ اگر ارض حرب میں خزانہ ملے تو اس میں خمس ہے اور اگر دارالاسلام کے اندر ملے تو اس کے اندر زکوٰۃ ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ حکم حضرت حسن بصریؒ کے سوا کسی اور سے منقول ہے۔

”وَأِنْ وَجَدْتَ اللَّقْظَةَ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ فَعْرِفْهَا. وَإِنْ كَانَتْ مِنَ الْعَدُوِّ فَفِيهَا الْخُمُسُ“

اگر دشمن کی زمین میں لفظ مل جائے تو اس کی تعریف کرنا واجب ہے اور اگر پتہ چلا کہ یہ دشمن کا خزانہ ہے تو اس میں خمس ہے۔

”وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ“ بعض لوگوں نے کہا کہ ”المعدن رکاز“ امام بخاری رحمہ اللہ نے متعدد

مقامات پر ”قَالَ بَعْضُ النَّاسِ“ کہہ کر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی تردید کی ہے، دوسری جلد میں متعدد مقامات پر آیا ہے، اس کی تردید کے لئے علامہ عینی رحمہ اللہ کا ایک رسالہ ہے ”دفع الالتباس عن قول البخاری قال

بعض الناس“ اور ایک رسالہ ہمارے نسخے کی جلد دوم میں ”دفع الوسواس“ کے نام سے لگا ہوا ہے، جس میں ان مقامات کا جواب دیا گیا ہے جہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی تردید کی ہے۔

یہاں بھی امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے کہا کہ معدن بھی رکاز ہے، مراد امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ انہوں نے رکاز کو معدن کہنے کی یہ دلیل پیش کی ہے کہ یہ کہا

جاتا ہے ”اركن المعدن اذا اخرج منه شيء“ جب معدن سے کوئی چیز نکالی جائے تو ”اركن المعدن“ کہتے ہیں، معلوم ہوا کہ ”اركن“ کا لفظ معدن کے لئے آتا ہے۔

”قِيلَ لَهُ“ کہتے ہیں ان سے یعنی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے یہ کہا جائے گا کہ ”قَدْ يَقَالُ لِمَنْ

وَهَبَ لَهُ شَيْءٌ“ اگر کسی آدمی کو کوئی بہن مل جائے یا نفع مل جائے یا اس کے پاس بہت پھل آجائے تو اس کو بھی ”اركن“ کہتے ہیں، اس لئے آپ کہیں کہ نفع اور پھل بھی رکاز ہے۔

اب اگر دیکھا جائے تو یہ الزام بھی خلاف انصاف ہے، کیونکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے ”ارکاز المعدن“ کے لفظ سے استدلال نہیں کیا، بلکہ اہل لغت کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ رکاز معدن کو شامل ہے۔

آگے فرماتے ہیں ”ثم ناقض . وقال : لا باس ان يكتمه فلا يؤذى الخمس“ یعنی ایک طرف تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے یہ کہا کہ رکاز معدن ہے اور معدن میں خمس واجب ہے اور پھر اپنے اس قول کو توڑ دیا، اور وہ اس طرح کہ ”قال : لا باس ان يكتمه“ انہوں نے کہا جس شخص کی معدن ہو تو اس کے لئے اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ معدن کو چھپالے اور حکومت کو خمس نہ ادا کرے۔ یہ قول بھی غلط نہیں پر مبنی ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے جو بات کہی ہے وہ یہی ہے کہ معدن پر خمس واجب ہوتا ہے، لیکن اگر صاحب معدن کو اندیشہ ہو کہ ظالم حکام خمس کو صحیح مصرف پر خرچ نہیں کریں گے تو وہ ان کو دینے کے بجائے خود فقراء میں تقسیم کر دے یا اگر خود فقیر ہے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ مصدق کو خمس دینے کی بجائے اپنے استعمال میں لے آئے، کیونکہ خمس بیت المال میں جائے گا تو وہ فقراء کا حق ہوگا اور اس کے لئے وہاں سے جا کر اپنا حق وصول کرنا مشکل ہے اس لئے اگر وہ خود فقیر ہے تو بجائے بیت المال میں جمع کر کر وہاں سے وصول کرنے کے خود ہی اپنے استعمال میں لے آئے، امام صاحب کے قول کا یہ مطلب ہے، یہ مطلب نہیں ہے کہ حیلہ کر کے اسے چھپالے اور خمس ادا نہ کرے، لہذا امام بخاری رحمہ اللہ نے جو الزام عائد کیا ہے، وہ درست نہیں ہے۔

پھر اس مسئلہ میں بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مختلف روایتیں ہیں کہ اگر کسی کے گھریا مملوک زمین میں معدن نکل آئے تو اس پر خمس واجب ہے یا نہیں؟ تفصیل ”لامع الدراری“ میں ہے۔

آج کل جو معدن ملتے ہیں ان کے بارے میں یہ بات تو ہے کہ خمس بیت المال کا ہے، لیکن اس لحاظ سے یہ مسئلہ بڑا اہم ہے کہ اگر معدن اس کی ملکیت میں چھوڑ دی جائے تو تنہا آدمی اس سے اتنا نفع نہیں اٹھا سکتا ہے جتنا حکومت اپنے وسائل کو بروئے کار لا کر حاصل کر سکتی ہے، مثلاً کسی کے گھر میں تیل کا کنواں نکل آیا، اب اگر اس سے کہا جائے کہ یہ تیری ملک ہے، تو اس کے بس میں یہ نہیں ہے کہ اس سے تیل نکال سکے، لہذا اس کا ایک راستہ یہ ہے کہ اس شخص سے وہ زمین بازار کی مناسب قیمت دے کر خرید لی جائے، پھر حکومت اپنے وسائل سے تیل نکالے، اس کی گنجائش ہے۔

۱۴۹۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عب ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة ؓ : أن رسول الله ﷺ قال : ((المعجماء جبارٌ ، والبئرُ جبارٌ ، والمعدنُ جبارٌ وفي الركاز الخمس)) . [أنظر : ۲۳۵۵ ،

۶۹۱۲، ۶۹۱۳، ۱۱۳

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چوپائے کار وندنا معاف ہے اور کنوئیں میں گر کر مر جانا معاف ہے اور کان میں گر کر ہلاک ہونا معاف ہے اور رکاز میں پانچواں حصہ ہے۔

(۶۷) باب قول اللہ تعالیٰ: (وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا) [التوبة: ۶۰]

ومحاسبة المصدقين مع الامام

صدقہ وصول کرنے والے سے امام کے محاسبہ کا بیان

۱۵۰۰۔ حدثنا يوسف بن موسى: حدثنا أبو اسامة: أخبرنا هشام بن عروة عن

أبيه، عن أبي حميد الساعدي ؓ قال: استعمل رسول الله ﷺ رجلاً من الأسد على

صدقات بني سليم يدعى ابن اللثبية. فلما جاء حاسبه. [راجع: ۹۲۵]

ترجمہ: حضور ﷺ نے قبیلہ اسد میں سے ایک شخص کو جسے ابن لثیبہ کہا جاتا تھا بنی سلیم کی زکوٰۃ پر مقرر کیا، جب وہ واپس آیا تو آپ ﷺ نے اس سے حساب لیا۔

(۶۸) باب استعمال ابل الصدقة والبانها لأبناء السبيل

صدقہ کے اونٹ اور اس کے دودھ سے مسافروں کے کام لینے کا بیان

۱۵۰۱۔ حدثنا مسدد: حدثني يحيى، عن شعبة: حدثنا قتادة، عن أنس ؓ: أن

ناساً من عرينة اجتروا المدينة، فرخص لهم رسول الله ﷺ أن يأتوا ابل الصدقة فشربوها

من البانها وأبوها فقتلوا الرعى واستاقوا الدود. فأرسل رسول الله ﷺ فأتى بهم فقطع

۱۱۳ وفي صحيح مسلم، كتاب الحدود، باب جرح العجماء والمعدن والبشر جبار، رقم: ۳۲۲۶، وسنن الترمذی،

كتاب الزكاة عن رسول الله ﷺ، باب ماجاء أن العجماء جرحها جبار وفي الركاز الخمس، رقم: ۵۸۱، وكتاب الأحكام

عن رسول الله ﷺ، باب ماجاء في العجماء جرحها جبار، رقم: ۱۲۹۸، وفي سنن النسائي، كتاب الركاز، باب المعدن،

رقم: ۲۳۳۹، وسنن أبي داود، كتاب الخراج والامارة والفنى، باب ماجاء في الركاز وما فيه، رقم: ۲۶۸۱، وكتاب

الدييات، باب العجماء والمعدن والبشر جبار، رقم: ۳۹۷۷، وسنن ابن ماجه، كتاب الدييات، باب الجبار، رقم:

۲۶۶۳، ومسند أحمد، باقى مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۶۸۲۳، ۶۹۵۲، ۷۱۳۵، ۷۳۷۹،

۷۳۹۳، ۷۹۰۳، ۸۶۱۳، ۸۶۴۳، ۸۸۹۸، ۸۹۵۹، ۹۰۰۲، ۹۳۸۱، ۹۵۰۲، ۹۶۵۳، ۹۷۶۳، ۹۸۶۰، ۹۹۹۳،

۱۰۰۱۳، ۱۰۰۷۹، ۱۰۱۱۱، ۱۰۱۸۲، وموطأ امام مالك، كتاب العقول، باب جامع العقل، رقم: ۱۳۶۷، وسنن

الدارمی، كتاب الزكاة، باب في الركاز، رقم: ۱۶۰۸، وكتاب الدييات، باب العجماء جرحها جبار، رقم: ۲۲۷۱.

أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم وتركهم بالحرّة يعضون الحجارة.

تابعه أبو قلابة وحמיד وثابت عن أنس. [راجع: ۲۳۳]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ عرینہ کے کچھ لوگ مدینہ آئے، تو یہاں کی آب و ہوا ان لوگوں کو اس نہیں آئی تو رسول اللہ ﷺ نے ان لوگوں کو اجازت دی کہ صدقہ کے اونٹوں میں جا کر ان کا دودھ اور پیشاب پیئیں، ان لوگوں نے چہ ہاواہے کو مار ڈالا اور اونٹ لے بھاگے، رسول اللہ ﷺ نے ان کے پیچھے آدمی بھیجے۔ چنانچہ وہ لوگ لائے گئے، آپ ﷺ نے ان کے ہاتھ اور پاؤں کٹوا دیئے اور ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھر وادیں، اور پتھریلی زمین میں انہیں ڈلوادیا، وہ لوگ پتھر چباتے تھے۔ ۱۱۴

(۶۹) باب وسم الامام ابل الصدقة بیده

صدقہ کے اونٹوں کو امام کا اپنے ہاتھ سے نشان لگانے کا بیان

۱۵۰۲۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر : حدثنا أبو عمرو الأوزاعي : حدثني اسحاق

بن عبد الله أبي طلحة : حدثني أنس بن مالك ﷺ قال : غدوت الى رسول الله ﷺ بعبد الله بن أبي طلحة ليحككه فواقيته وفي يده الميسم يسم ابل الصدقة . [أنظر :

۵۵۳۲، ۵۸۲۴، ۱۱۵۰]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس عبد اللہ بن طلحہ کو لے کر گیا تاکہ اس کی تحنیک کر دیں (کھجور چبا کر منہ میں ڈالنا) تو میں نے آپ ﷺ کو اس حال میں پایا کہ آپ ﷺ کے ہاتھ میں داغنے کا آلہ تھا جس سے آپ ﷺ زکوٰۃ کے اونٹوں کو داغ رہے تھے۔

(۷۰) باب فرض صدقة الفطر

صدقہ فطر کے فرض ہونے کا بیان

”ورأى أبو العالية وعطاء وابن سيرين صدقة الفطر فريضة“.

۱۱۴ تفصیل ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۵، ص: ۳۶۶، رقم الحدیث: ۲۳۳۔

۱۱۵ وفي صحيح مسلم ، كتاب اللباس والزينة، باب جواز وسم الحيوان غير الادمي في غير الوجه ندبه ، رقم : ۳۹۵۸،

وكتاب الأدب ، باب استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله الى صالح ، رقم : ۳۹۹۶، وكتاب فضائل

الصحابه ، باب من فضائل أبي طلحة الانصاري ، رقم : ۳۹۹۶، وسنن أبي داؤد ، كتاب الجهاد ، باب في وسم

الدواب، رقم : ۲۲۰۰، وكتاب الأدب ، باب في تغيير الاسماء ، رقم : ۳۳۰۰، ومسند أحمد ، باقي مسند المثرين ،

باب مسند أنس بن مالك ، رقم : ۱۱۵۹۰، ۱۲۲۸۹، ۱۲۳۳۲، ۱۲۳۰۰، ۱۲۳۹، ۱۲۵۵۵، ۱۲۷۳۳.

ابوالعالیہ، عطاء اور ابن سیرین نے صدقہ فطر کو فرض سمجھا۔

۱۵۰۳۔ حدثنا يحيى بن محمد بن السكن : حدثنا محمد بن جهم : حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن عمر بن نافع، عن أبيه، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر، والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين . وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة.

[أنظر: ۱۵۰۳، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۱۶]

ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو غلام اور آزاد، مرد اور عورت، چھوٹے اور بڑے غرض یہ کہ ہر مسلمان پر فرض کیا اور حکم دیا ہے کہ نماز سے نکلنے سے پہلے اسے ادا کیا جائے۔

صدقہ فطر کا حکم

حنفیہ کے ہاں صدقہ الفطر واجب ہے، ان حضرات نے ”فريضة“ کا لفظ استعمال کیا ہے، اختلاف وہی اصولی ہے کہ ان حضرات کے نزدیک واجب کا کوئی درجہ فرض سے الگ نہیں، لہذا وہ اس کو فرض کہتے ہیں۔ حنفیہ کے ہاں چونکہ واجب کا الگ درجہ ہے جو دلیل ظنی سے ثابت ہوتا ہے۔ اس واسطے حنفیہ واجب کہتے ہیں۔ ۷۱

۷۱ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب زکاة الفطر علی المسلمین من التمر والشعیر، رقم: ۱۶۳۷، وسنن الترمذی، کتاب الزکاة عن رسول اللہ، باب ماجاء فی صدقة الفطر، رقم: ۶۱۱، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب فرض زکاة رمضان علی المسلمین دون المعاهدین، رقم: ۲۳۵۷، وسنن ابی داؤد، کتاب الزکاة، باب کم یؤدی فی صدقة الفطر، رقم: ۱۳۷۴، وسنن ابن ماجه، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، رقم: ۱۸۱۶، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، باب مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، رقم: ۳۲۵۶، ۳۹۲۷، ۵۰۵۱، ۵۰۸۷، ۵۰۹۳، ۵۵۲۰، ۵۶۷۲، ۵۹۳۷، ۶۱۰۰، ۶۱۳۱، ۶۱۷۸، وموطأ امام مالک، کتاب الزکاة، باب مکيلة زکاة الفطر، رقم: ۵۵۳، وسنن الدارمی، کتاب الزکاة، باب فی زکاة الفطر، رقم: ۱۶۰۲.

۷۲ ثم اعلم أن العلماء اختلفوا فی صدقة الفطر : هل هی فرض أو واجبة أسنة أو فعل خير مندوب اليه ؟ فقالت طائفة: هی فرض وهم الثلاثة المذكورون هنا : الشافعی ومالك وأحمد . وقال أصحابنا : هی واجبة ، وقالت طائفة : هی سنة ، وهو قل مالک فی رواية ذکرها صاحب الذخيرة وقد نقل ابن المنذر الاجماع علی فريضة صدقة الفطر ... وقال أصحابنا : بانها واجبة بحسب اللغة . عمدة القاری ، ج: ۲، ص: ۵۷۵، ۵۷۷.

(۷۱) باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين .

صدقۃ فطر کے آزاد اور غلام تمام مسلمانوں پر واجب ہونے کا بیان
غلاموں کی طرف سے ان کے آقا صدقۃ فطر ادا کرینگے یعنی مولیٰ پر واجب ہے کہ وہ اپنے عبد کی طرف
سے صدقۃ فطر ادا کرے۔

”من المسلم“ کی قید ان لوگوں کی دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ صرف عبد مسلم کی طرف سے ہوگا، عبد
کافر کی طرف سے نہیں ہوگا۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ”من المسلم“ کا تعلق مفروض علیہ سے ہے نہ کہ مفروض عنہ سے، لہذا اگر کافر غلام کا
مالک ہے تب بھی اس کی زکوٰۃ الفطر واجب ہے، چونکہ حنفیہ کے نزدیک زکوٰۃ الفطر کا تعلق رأس کا ہونا ہے، چاہے
وہ رأس مسلمان ہو یا کافر ہو، اب ”من المسلم“ کا تعلق مفروض علیہ پر ہے، اگر اس کا مولیٰ مسلمان ہے تو اس
کو صدقۃ الفطر دینا ہے۔

۱۵۰۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي
الله عنهما : أن رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر صاعاً من تمر ، أو صاعاً من شعير على كل
حر أو عبد ، ذكر أو أنثى من المسلمين . [راجع : ۱۵۰۳]

حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے زکوٰۃ الفطر کا حکم دیا تھا ایک صاع کھجور یا
ایک صاع جو۔ عبد اللہ بن عمر ؓ فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے دو مد خط کو ایک صاع کے برابر قرار دیا، تفصیل
اگلی روایت میں ہے۔

کافر مملوک کی طرف سے صدقۃ الفطر نکالنے کا حکم

”من المسلمین“۔ من المسلمین سے استدلال کر کے ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ صدقۃ الفطر صرف
مسلمان غلاموں کی طرف سے نکالنا واجب ہے، کافر غلاموں کی طرف سے واجب نہیں۔ ۱۱۸

۱۱۸، ۱۱۹۔ وبهذا احتج مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور على أنه لا تجب صدقة الفطر على أحد من عبده الكافر ، وهو
قول سعيد بن المسيب والحسن ، وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه : عليه أن يؤدي صدقة الفطر عن عبده الكافر ،
وهو قول عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز والنخعي ، وروى ذلك عن أبي هريرة وابن عمر ،
واحتجوا في ذلك بما رواه الدارقطني من حديث عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : ((أدوا صدقة
الفطر عن كل صغير وكبير وذكور وأنثى يهودى أو نصراني ، حر أو مملوك نصف صاع من بر أو صاع من تمر أو
شعير)) . عمدة القاري ، ج : ۶ ، ص : ۵۷۷ .

امام ابو حنیفہ اور امام اسحاق بن راہویہ رحمہما اللہ کے نزدیک غلام خواہ مسلمان ہو یا کافر اس کی طرف سے زکوٰۃ الفطر نکالنا مولیٰ پر واجب ہے۔

عطاء، مجاہد، سعید بن جبیر، عمر بن عبد العزیز اور ابراہیم نخعی رحمہم اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ ۱۱۹
احناف حدیث باب میں ”من المسلمین“ کے الفاظ کو غلاموں کے ساتھ متعلق قرار نہیں دیتے بلکہ یہ فرماتے ہیں کہ اس کا تعلق ”من تجب علیہ الصدقة“ سے ہے، صدقۃ الفطر مسلمانوں پر واجب ہے کافروں نہیں۔
اس کی دلیل حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ابن المنذر کے حوالہ سے حضرت ابن عمرؓ (جو کہ حدیث باب کے راوی ہیں) سے نقل کیا کہ ہے کہ وہ اپنے مسلمان اور کافر دونوں قسم کے غلاموں کی طرف سے صدقۃ الفطر نکالتے تھے۔ ۱۲۰

(۷۲) باب صدقة الفطر صاع من شعیر

صدقۃ فطر میں جو ایک صاع دے

۱۵۰۵۔ حدثنا قبيصة : حدثنا سفيان عن زيد بن أسلم ، عن عياض بن عبد الله ، عن أبي سعيد ؓ قال : كنا نطعم الصدقة صاعا من الشعير . [أنظر : ۱۵۰۶ ، ۱۵۰۸ ، ۱۵۱۰ ، ۱۲۱]
ابو سعید خدریؓ نے بیان کیا کہ ہم صدقہ میں ایک صاع ”جو“ کھانے کے لئے دیا کرتے تھے۔

(۷۳) باب صدقة الفطر صاع من طعام

صدقۃ فطر میں ایک صاع کھانا دے

۱۵۰۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم ، عن ابن

۱۲۰ ونقل ابن المنذر أن بعضهم احتج بما أخرجه من حديث ابن اسحاق ((حدثني نافع أن ابن عمر كان يخرج عن أهل بيته حرهم وعبدهم صغيرهم وكبيرهم مسلمهم وكافرهم من الرقيق)) قال : وابن عمر راوى الحديث ، وقد كان يخرج عن عبده الكافر ، وهو أعرف بمراء الحديث . فتح الباری ، ج: ۳، ص: ۳۷۱۔

۱۲۱ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب زکاة الفطر علی المسلمین من التمر والشعیر ، رقم : ۱۶۳۱ ، ۱۶۳۲ ، وسنن الترمذی ، کتاب الزکاة عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی صدقة الفطر ، رقم : ۶۰۹ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب الاقط ، رقم : ۲۴۷۱ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب کم یؤدی فی صدقة الفطر ، رقم : ۱۳۷۷ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الزکاة ، باب صدقة الفطر ، رقم : ۱۸۱۹ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی سعید الخدری ، رقم : ۱۰۷۵۳ ، ۱۱۴۷۳ ، ۱۱۴۹۶ ، وموطأ مالک ، کتاب الزکاة ، باب مکيلة زکاة الفطر ، رقم : ۵۵۴ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب فی زکاة الفطر ، رقم : ۱۶۰۵۔

عیاض بن عبداللہ بن سعد بن ابی سرح العامری : انا سمع ابا سعید الخدری ؓ يقول :
 کنا نخرج زکاة الفطر صاعاً من طعام ، او صاعاً من شعیر ، او صاعاً من تمر ، او صاعاً من
 اقط ، او صاعاً من زبيب . [راجع : ۱۵۰۵]

ترجمہ : حضرت ابوسعید خدری ؓ کا بیان ہے کہ ہم صدقہ فطریک صاع کھانا یا ایک صاع جو یا ایک
 صاع کھجور یا ایک صاع پنیر یا ایک صاع خشک انگور سے نکالتے تھے۔ ۱۲۲

(۷۴) باب صدقة الفطر صاعاً من تمر

صدقہ فطر میں ایک صاع کھجور دے

۱۵۰۷۔ حدثنا أحمد بن یونس : حدثنا الليث ؛ عن نافع ان عبد الله بن عمر
 رضی اللہ عنہما قال : أمر النبی ﷺ بزکاة الفطر صاعاً من تمر ، او صاعاً من شعیر . قال
 عبد الله : فجعل الناس عدله مدين من حنطة . [راجع : ۱۵۰۳]
 ”قال عبد الله : فجعل الناس عدله مدين من حنطة“
 لوگوں نے دو مد گیہوں اس کی جگہ مقرر کر لیا۔

(۷۵) باب صاع من زبيب

متقی ایک صاع دینے کا بیان

۱۵۰۸۔ حدثنا عبد الله بن منیر : سمع یزید بن ابی حکیم العدنی قال : حدثنا
 سفیان ، عن زید بن أسلم قال : حدثنی عیاض بن عبد الله بن ابی سرح ، عن ابی سعید
 الخدری ؓ قال : کنا نعطيها فی زمان النبی ﷺ صاعاً من طعام ، او صاعاً من تمر ، او صاعاً
 من شعیر ، او صاعاً من زبيب فلما جاء معاوية وجاءت السمراء قال : اری مدّاً من هذا
 يعدل مدين . [راجع : ۱۵۰۵]

ترجمہ : حضرت ابوسعید ؓ خدری نے بیان کیا کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں صدقہ فطر ایک
 صاع کھانا یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو یا ایک صاع متقی دیا کرتے تھے۔
 جب حضرت امیر معاویہ ؓ کا زمانہ آیا اور گیہوں آنے لگا تو انہوں نے کہا کہ میرے خیال میں ایک مد
 دوسری چیزوں کے دو مد کے برابر ہے۔

۱۲۲ وقال النووي : هذا الحديث معتمد أبي حنيفة ، ثم اجاب عنه بأنه فعل صحابي ، ومن الشافعية من جعل هذا الحديث حجة
 لنا من جهة أن معاوية جعل نصف صاع من الحنطة عدل صاع من التمر والزبيب . عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۵۸۰۔

تشریح

حضور اقدس ﷺ کے زمانے میں طعام کا ایک صاع یا کھجور کا ایک صاع یا شعیر کا ایک صاع یا جو کا ایک صاع صدقہ فطر نکالا جاتا تھا، جب حضرت معاویہ ؓ کا زمانہ آیا اور گندم کا رواج ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ میرا خیال ہے اس کا ایک مدو مد کھجوروں یا دو مد جو کے برابر ہے۔

حضرت معاویہ ؓ کا عمل حنفیہ کے قول کے مطابق ہے۔
حنفیہ کہتے ہیں کہ گندم کی مقدار نصف صاع ہے۔

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ گندم کا ایک صاع دینا ہوگا۔ ان کا استدلال حضرت ابوسعید خدری ؓ کی روایت ہے جو آگے آرہی ہے۔ ۱۲۳

ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ ؓ کا عمل حجت نہیں ہے۔ ۱۲۴

حضرت ابوسعید خدری ؓ حضور اقدس ﷺ کے زمانے کی بات کر رہے ہیں اس لئے وہ حجت ہے، نیز اس میں یہ ہے کہ ہر چیز کا ایک صاع نکالا جاتا تھا، اس لئے اس میں گندم بھی داخل ہے اور شروع میں جو ”صاعاً من طعام“ آیا ہے تو طعام کے معنی گندم کے ہیں، پتا چلا کہ حضور ﷺ کے زمانے میں بھی ایک صاع نکالا جاتا تھا، بعد میں حضرت معاویہ ؓ نے نصف صاع کر دیا۔ ۱۲۵

حقیقت حال اور اصول یہ ہے کہ جس چیز کی جو مقدار نبی کریم ﷺ نے منصوص طریقہ سے بیان فرمادی تھی وہ تو قیامت منصوص رہے گی لیکن جس چیز کی مقدار آپ ﷺ نے منصوص کر کے بیان نہیں فرمائی اس میں قیمت کا اعتبار ہے۔ مثلاً آپ ﷺ نے شعیر کا حکم بیان فرمایا کہ شعیر ایک صاع، خمر کا ایک صاع، لیکن چاول کے بارے میں نہیں فرمایا، اب اگر چاول سے کوئی صدقہ الفطر نکالنا چاہے تو اس کی صورت یہ ہوگی کہ ایک صاع تمر کی قیمت کے بقدر چاول صدقہ الفطر میں ادا کئے جائیں گے۔

حضرت معاویہ ؓ نے گندم کی مقدار کے بارے میں حضور اقدس ﷺ کا کوئی ارشاد نہیں سنا تھا، اس لئے جب ان کے زمانہ میں گندم کا رواج ہوا تو انہوں نے یہی اصول جاری کیا۔ چونکہ گندم کے بارے میں کوئی نص نہیں ہے اور اس کا ایک مد شعیر کا ایک صاع نکالا جاتا ہے تو اس کا نصف صاع نکالا جائے گا۔

۱۲۳ بقول: کسا نخرج زکاة الفطر صاعاً من طعام، صحیح البخاری، کتاب الزکاة، باب صدقۃ الفطر صاع من

طعام، رقم: ۱۵۱۰۔

۱۲۴ تلک قیمۃ معاویۃ لا اقبلہا ولا اعمل بہا، وصححہ الحاکم، ورواہ الدار قطنی فی (سننہ) من حدیث یعقوب

الدورقی عن ابن علیۃ سنداً ومنا کما ذکرناہ. عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۵۸۰۔

۱۲۵ کتاب الام، ج: ۲، ص: ۶۸، دار المعرفۃ، بیروت، ۱۳۹۳ھ۔

دوسری طرف حقیقت یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک روایت امام ترمذی رحمہ اللہ نے روایت کی ہے جو ابن ماجہ میں بھی ہے کہ خود حضور اقدس ﷺ نے گندم کے بارے میں نصف صاع بیان فرمایا تھا۔ انہوں نے فرمایا کہ مجھے مکہ کی تمام گلیوں میں اعلان کرنے کا حکم دیا کہ صدقۃ الفطر ادا کرو ”مدین من قمع“ تو ”مدین“ کے معنی ہیں نصف صاع۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو اس کا علم نہیں تھا اس لئے انہوں نے قیمت کا حساب کیا جو نصف صاع ہی نکلا۔

بہر حال یہ منصوص ہے اور یہی حنفیہ کی دلیل ہے۔ حنفیہ کا کہنا ہے کہ یہاں گندم کا کوئی ذکر ہی نہیں ہے، ”صاعاً من طعام“ میں ائمہ ثلاثہ نے طعام سے حطہ مراد لیا ہے حالانکہ حطہ مراد نہیں بلکہ اور اجناس مراد ہو سکتی ہیں۔ چنانچہ آگے روایت میں ہے ”قال أبو سعید: وكان طعامنا الشعير والزبيب الخ“ گندم کا ذکر نہیں ہے لہذا اس سے گندم کے ایک صاع ہونے پر استدلال کرنا کمزور ہے۔

(۷۶) باب الصدقة قبل العيد

عید کی نماز سے پہلے صدقہ دینے کا بیان

ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صدقۃ الفطر کی ادائے گی نماز عید کے لئے جانے سے پہلے مستحب ہے۔ اور اگر صدقۃ الفطر کی ادائیگی نماز عید سے فارغ ہو کر کی گئی تو اس کو ادا سمجھا جائے گا قضا نہیں اور تاخیر سے جو گناہ ہوا ہو گا وہ بھی ادا سے ساقط ہو جائے گا۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک عید کا دن گزرنے کے بعد اس کی ادائیگی ادا نہیں ہے، بلکہ قضاء ہے، حنا بلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ ۱۲۶

۱۵۱۰۔ حدثنا معاذ بن فضالة: حدثنا أبو عمر، عن زيد، عن عياض بن عبد الله بن سعيد، عن أبي سعيد الخدري، قال: ((كنا نخرج في عهد رسول الله ﷺ يوم الفطر صاعاً من طعام. وقال أبو سعيد: وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر.)) [راجع: ۱۵۰۵]

”وقال أبو سعيد: وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر“

۱۲۶ فقد اتفقت الأئمة الأربعة في استحباب أدائها بعد فجر يوم الفطر، قبل الذهاب إلى صلاة العيد.

جواز تقديمها على يوم فطر۔ فعند أبي حنيفة: يجوز تقديمها لسنة وستين، وعن خلف بن أيوب: يجوز لشهر، وقيل: بيوم أو يومين.

وقت أدائها۔ فيوم الفطر من أوله إلى آخره وبعده يجب القضاء عند بعض أصحابنا، وأصح أن يكون أداء.

عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۵۷۳.

ابوسعید نے بیان کیا کہ اس زمانہ میں ہمارا کھانا جو، متقی، پیر اور کھجور تھا۔

(۷۷) باب صدقة الفطر على الحرّ والمملوک،

آزاد اور غلام پر صدقہ فطر واجب ہونے کا بیان

”وقال الزهری فی المملوکین للتجارة : یزکی فی التجارة ، ویزکی فی الفطر“.

زہری نے کہا: تجارت کے غلاموں سے زکوٰۃ دی جائے اور ان کی طرف سے صدقہ فطر بھی دیا جائے۔ یعنی حر اور مملوک دونوں کی طرف سے صدقہ الفطر ادا کرنا ہوگا، یہ متفق علیہ بات ہے۔

”وقال الزهری فی المملوکین للتجارة“ امام زہری رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی کے

پاس تجارت کا غلام ہے یعنی وہ ان غلاموں کی تجارت کرتا ہے تو ”یزکی فی التجارة، ویزکی فی الفطر“ تجارت کی زکوٰۃ بھی دے گا اور صدقہ الفطر بھی دے گا۔

حنفیہ اور دوسرے حضرات کا مذہب یہ ہے کہ ایک مال پر دو زکوٰۃ نہیں ہوتیں، جب اس کو مال تجارت قرار دے دیا گیا تو اب وہ تمام مال تجارت کے حکم میں ہو گیا، ایک زندہ نفس کے طور پر نہ رہا، اور مال تجارت پر صدقہ الفطر نہیں ہوتا، لہذا اس پر صدقہ الفطر نہیں ہوگا۔ ۱۲۷

۱۵۱۱۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا حماد بن زید : حدثنا أيوب ، عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : فرض النبی ﷺ صدقة الفطر، أو قال : رمضان ، على الذكر والأنثى ، والحرّ والمملوک ، صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير ، فعُدل الناس به نصف صاع من برّ . فكان ابن عمر يعطى التمر فأعوز أهل المدينة من التمر فأعطى شعيراً . فكان ابن عمر يعطى عن الصّغير والكبير حتى إن كان يعطى عن بنتي . وكان ابن عمر رضی اللہ عنہما يعطيهما للذين يقبلونها وكانوا يعطون قبل الفطر بيوم أو يومين . [راجع: ۱۵۰۳]

قال أبو عبد الله بنی نافع قال كانوا يعطون ليجمع لا للفقراء.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے صدقہ فطر یا صدقہ رمضان مرد، عورت، آزاد، غلام ہر ایک پر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو فرض کیا۔

لوگوں نے نصف صاع گےہوں اس کے برابر سمجھ لیا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کھجور دیتے تھے ایک بار

۱۲۷۔ ومنهيب الجماعة وجوبها على السيد حتى لو كان للتجارة ، وهو من مذهب مالك والليث والأوزاعي والشافعي وإسحاق وابن المنذر وقال عطاء ، والنخعي ، والثوري والحنفيون : إذا كان للتجارة لا تلزمه فطرته ، وأما المكاتب فالجمهور أنها لا تجب عليه ، وعن مالك قولان : يخرجها عن نفسه ، وقيل : سيدة ، ولا تجب على السيد عند أبي حنيفة والشافعي ، وأحمد ، وقال ميمون بن مهران وعطاء وأبو ثور : يؤدى عنه سيدة ، عمدة القارى ، ج: ۶، ص: ۵۷۶.

اہل مدینہ پر کھجور کا قحط ہوا تو جو دیئے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما چھوٹے اور بڑے کی طرف سے دیتے تھے، یہاں تک کہ میرے بیٹوں کی طرف سے دیتے تھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما ان کو دیتے جو قبول کرتے اور عید الفطر ایک یا دو دن پہلے دیتے۔ ابو عبد اللہ (امام بخاری رحمہ اللہ) نے کہا کہ بنی سے مراد بنی نافع ہے اور کہا کہ وہ لوگ جمع کرنے کے لئے دیتے تھے نہ فقراء کو دیتے تھے۔

مطلب

”حتی ان کان يعطی عن بنی“ نافع کہتے ہیں کہ یہاں تک کہ میرے بیٹوں کی طرف سے صدقۃ الفطر ادا کر دیا، نافع ان کے غلام تھے۔

”وکان ابن عمر رضی اللہ عنہما يعطیہما للذین یقبلونہا“ یعنی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ صدقۃ الفطر ان لوگوں کو دیا کرتے تھے جو صدقۃ الفطر قبول کرتے تھے یعنی خود براہ راست فقراء کو نہیں دیا کرتے تھے، بلکہ حکومت کی طرف سے جو لوگ صدقۃ الفطر وصول کرنے کے لئے مقرر تھے ان کو ادا کیا کرتے تھے۔

”فکانوا یعطون قبل الفطر“ اور عید الفطر سے ایک یا دو دن پہلے دے دیا کرتے تھے۔

(۷۸) باب صدقة الفطر على الصغير والكبير

ہر چھوٹے بڑے پر صدقۃ فطر واجب ہونے کا بیان

۱۵۱۲۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى عن عبيد الله قال: حدثني نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر على الصغير والكبير، والحر والمملوك. [راجع: ۱۵۰۳]

”فرض رسول اللہ ﷺ صدقۃ الفطر صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر على الصغير والكبير، والحر والمملوك“۔

یہ ایک مشہور اختلاف ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ مال پر ہوتی ہے، لہذا یتیم اور مجنوں کے مال پر بھی زکوٰۃ ہے اور ان کے مال سے صدقۃ الفطر بھی نکالا جائے گا۔ ۱۲۸

حنفیہ کا مذہب

حنفیہ کے نزدیک ان پر زکوٰۃ نہیں ہے، ^{۱۲۹} چونکہ وہ ”رفع القلم عن ثلاث: عن النائم حتی یتقیظ وعن الصغیر حتی یکبر وعن المجنون حتی یعقل أو یفیک“ میں داخل ہیں۔
اس حدیث میں نابالغ کو صراحۃً غیر مکلف قرار دیا گیا ہے، لہذا اس پر نماز وغیرہ دوسرے واجبات کی طرح زکوٰۃ بھی واجب نہ ہوگی۔ ^{۱۳۰}
اس کے علاوہ امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ یتیم کے مال پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ ^{۱۳۱}
اس لئے ان کے مال میں زکوٰۃ نہیں، البتہ ان کے ولی پر واجب ہوگا کہ ان کی طرف سے صدقۃ الفطر ادا کرے اور علی الصغیر والکبیر میں درحقیقت ”من تجب عنه الصدقة“ کا بیان ہے۔

۱۲۸، ۱۲۹ ((والصغیر))۔ جمہور العلماء علی وجوبها علی الصغیر وان کان یتیمًا، قال ابن ہزیزۃ: وقال محمد بن الحسن وزفر: لا یجب علی الیتیم زکاة الفطر کان له مال أو لم یکن، فان أخرجها عنه وصیہ ضمن، عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۵۷۶۔

۱۳۰ سنن الترمذی، کتاب الحدود عن رسول اللہ ﷺ، باب ماجاء فیمن لا یجب علیہ الحد، رقم: ۱۲۲۳، ج: ۴، ص: ۳۲، دار احیاء التراث العربی، بیروت، و سنن ابی داؤد، کتاب الحدود، باب فی المجنون یسرق أو یصیب حدًا، رقم: ۴۳۹۸، ج: ۴، ص: ۱۳۹، دار الفکر، و سنن النسائی، باب من لایقع طلاقہ من الأزواج، رقم: ۳۳۳۲، ج: ۶، ص: ۱۵۶، مکتب المطبوعات الاسلامیۃ، حلب، ۱۴۰۶ھ۔

۱۳۱ لیس فی مال الیتیم زکاة، کتاب الحجۃ، ج: ۱، ص: ۴۶۰، عالم الکتب، بیروت، ۱۴۰۳ھ۔ ومصنف ابن ابی شیبہ، من قال لیس فی مال الیتیم زکاة حتی یبلغ، رقم: ۱۰۱۲۵، ج: ۲، ص: ۳۷۹۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۵۔ کتاب الحج

عام طور پر عبادتوں کو تین حصوں پر تقسیم کیا جاتا ہے۔
ایک ”عبادات بدنیه“ جو انسان کے بدن سے تعلق رکھتی ہیں اور بدن کے ذریعہ ان کی ادائیگی ہوتی ہے، جیسے نماز بدنی عبادت ہے۔

دوسری ”عبادات مالیہ“ جس میں بدن کو دخل نہیں ہوتا بلکہ اس میں پیسے خرچ ہوتے ہیں، جیسے زکوٰۃ اور قربانی۔

تیسری عبادات وہ ہیں جو بدنی بھی ہیں اور مالی بھی ہیں، ان کے ادا کرنے میں انسان کے بدن کو بھی دخل ہوتا ہے اور مال کو بھی دخل ہوتا ہے، جیسے حج کی عبادت۔ حج کی عبادت میں انسان کا بدن بھی خرچ ہوتا ہے اور اس کا مال بھی خرچ ہوتا ہے، اس لئے یہ عبادت بدن اور مال دونوں سے مرکب ہے۔ اور اس حج کی عبادت میں عاشقانہ شان پائی جاتی ہے، کیونکہ حج میں اللہ ﷻ نے ایسے ارکان رکھے ہیں جن کے ذریعہ اللہ ﷻ سے عشق و محبت کا اظہار ہوتا ہے۔ ۱۔

(۱) باب وجوب الحج وفضله

حج کے واجب ہونے اور اس کی فضیلت کا بیان

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿هُوَ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ
مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ
عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ۹۷]

۱۔ والعبادات النواع: مالیہ محضہ، کالزکاة، بدنیه کالصلاة، و مرکب منها، کالحج، والنیابة تجزئ فی النوع الاول،

ولا تجزئ فی الثاني بحال، وتجزئ فی النوع الثالث عند العجز، ولا تجزئ عند القدرة، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۹.

ترجمہ: اور اللہ کا حق ہے لوگوں پر حج کرنا اس گھر کا جو شخص
قدرت رکھتا ہو اس کی طرف راہ چلنے کی اور جو نہ مانے تو پھر اللہ
پر واہ نہیں رکھتا جہان کے لوگوں کی۔ ۲

۱۵۱۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن سليمان
ابن يسار ، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : كان الفضل رديف رسول الله ﷺ ،
فجاءت امرأة من خثعم ، فجعل الفضل ينظر اليها وتنظر اليه وجعل النبي ﷺ يصرف وجه
الفضل الى الشق الآخر فقالت : يا رسول الله ، أن فریضة الله على عباده فی الحج
أدرکت أبی شیخاً كبيراً لا یثبت علی الرحلة ، أفأحج عنه ؟ قال : ((نعم)) ، وذلك فی
حجة الوداع . [انظر : ۱۸۵۴ ، ۱۸۵۵ ، ۴۳۹۹ ، ۶۲۲۸] ۳

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ فضل رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سوار تھے،
قبیلہ خثعم کی ایک عورت آئی تو فضل رضی اللہ عنہ اس عورت کی طرف دیکھنے لگے اور وہ عورت فضل رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھ
رہی تھی اور نبی کریم ﷺ فضل رضی اللہ عنہ کی نگاہ دوسری طرف پھیر رہے تھے، اس عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ! خدا
نے اپنے بندوں پر حج فرض کیا ہے، لیکن میرا باپ بہت بوڑھا ہو گیا ہے وہ سواری پر ٹھہر نہیں سکتا۔ تو کیا میں اس کی
۲ اس پاک گھر میں جمال خداوندی کی کوئی خاص گجلی ہے جس کی وجہ سے اداۓ حج کے لئے اسے مخصوص کیا گیا کیونکہ حج ایک ایسی عبادت ہے جس کی
ہر ادا اس جمیل مطلق اور محبوب برحق کے عشق و محبت کے جذبہ کا اظہار کرتی ہے پس ضروری ہے کہ جسے اس کی محبت کا دعویٰ ہو اور بدنی و مالی حیثیت سے
بیت اللہ تک پہنچنے کی قدرت رکھتا ہو، کم از کم عمر میں ایک مرتبہ دیا ر محبوب میں حاضری دے اور دیوانہ وار وہاں کا چکر لگائے۔ اس مضمون کو حضرت مولانا
محمد قاسم قدس اللہ سرہ نے ”قبلہ نما“ میں بڑے شرح و بسط سے لکھا ہے۔ جو بدی محبت اتنی تکلیف اٹھانے سے بھی انکار کرے سمجھ لو کہ جھوٹا عاشق ہے۔
اختیار ہے جہاں چاہے دھکے کھاتا پھرے خود محروم و مجبور رہے گا، اس کا کیا بگڑتا ہے۔ تفسیر عثمانی، سورہ آل عمران، آیت: ۹۷۔

۳ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب الحج عن العاجز لزمانه وهرم ونحوهما أو للموت، رقم: ۲۳۷۵، وسنن
الترمذی، كتاب الحج عن رسول الله ﷺ، باب ماجاء فی الحج عن الشيخ الكبير والمیت، رقم: ۸۵۰، وسنن النسائی،
كتاب مناسك الحج، باب حج المرأة عن رسول الرجل، رقم: ۲۵۹۳، وكتاب آداب القضاة، باب الحكم بالتشبيه
والتمثيل وذكر الاختلاف على الوليد، رقم: ۵۲۹۶، سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب الرجل يحج عن غيره،
رقم: ۱۵۳۳، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب الحج عن الحي إذا لم يستطع، رقم: ۲۸۹۸، ومسنند أحمد،
ومسنند بنی هاشم، باب مسند الفضل بن عباس، رقم: ۱۷۱۶، ۱۷۲۵، ۱۷۹۲، ۲۱۵۳، ۳۰۶۸، ۳۲۰۳،
وموطأ مالك، كتاب الحج، باب الحج عن من يحج عنه، رقم: ۷۰۳، وسنن الدارمی، كتاب المناسك، باب فی
الحج عن الحي، رقم: ۱۷۶۱، ۱۷۶۳.

طرف سے حج کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں۔ یہ حجتہ الوداع کا واقعہ ہے۔

اس حدیث سے علماء کرام نے یہ استنباط کیا ہے کہ حالت احرام میں عورت نقاب نہیں ڈال سکتی اور اگر چہرہ کھلاتو بھی جائز ہے، البتہ حتی الامکان فتنے سے بچنے کیلئے سر پر کوئی ایسی چیز لگا کر نقاب ڈالا جائے کہ نقاب چہرے کو نہ لگے۔

(۲) باب قول اللہ تعالیٰ:

﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ .

لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ [الحج: ۲۷-۲۸]

ترجمہ: اور پکار دے لوگوں میں حج کے واسطے کہ آئیں تیری طرف پیروں چل کر اور سوار ہو کر دبلے دبلے اونٹوں پر چلے آئیں راہوں دور سے۔ تاکہ پہنچیں اپنے فائدوں کی جگہوں پر۔ ۵، ۶

فجاجا [نوح: ۲۰] الطرق الواسعة. فجاجا۔ سے وسیع راہیں مراد ہیں۔

۱۵۱۴۔ حدثنا أحمد بن عيسى: حدثنا ابن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب أن

سالم بن عبد الله بن عمر أخبره أن ابن عمر رضي الله عنهما قال: رأيت رسول الله ﷺ

يركب راحلته بذي الحليفة ثم يهمل حين تستوى به قائمة. [راجع: ۱۶۶]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو ذی الحلیفہ میں دیکھا کہ اپنی سواری پر سوار ہوئے پھر جب وہ سیدھی کھڑی ہو جاتی تو لبیک کہتے۔

۱۵۱۵۔ حدثنا ابراهيم بن موسى: أخبرنا الوليد: حدثنا الأوزاعي: سمع عطاء

يحدث عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: أن اهلل رسول الله ﷺ من ذى الحليفة

ج۔ کذا فی عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۹۔

۵۔ جب کہ قبیر ہو گیا تو ایک پہاڑ پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پکارا کہ لوگو! تم پر اللہ ﷻ نے حج فرض کیا ہے حج کو آؤ، حق تعالیٰ نے یہ آواز ہر طرف ہر ایک روح کو پہنچا دی (پلا تشیہ جیسے آج کل ہم امریکہ یا ہندوستان میں بیٹھ کر لندن کی آوازیں سن لیتے ہیں) جس کے لئے حج مقدر تھا اس کی روح نے لبیک کہا۔ وہی شوق کی دہلی ہوئی چنگاری ہے کہ ہزاروں آدمی پیادہ تکلیفیں اٹھاتے ہوئے حاضر ہوتے ہیں اور بہت سے اتنی دور سے سوار ہو کر آتے ہیں کہ چلتے چلتے اونٹیاں تھک جاتی اور دہلی ہو جاتی ہیں، بلکہ عموماً حاجیوں کو عمدہ سائڈ نیاں کہاں ملتی ہیں ان ہی سوکھے دبلے اونٹوں پر منتریں قطع کرتے ہیں۔ یہ گویا اس دعا کی مقبولیت کا اثر ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کی تھی ”فاجعل الفئدة من الناس تهوى اليهم“۔ تفسیر عثمانی، سورۃ الحج، آیت: ۲۷، ۲۸، فائدہ: ۶۔

۶۔ اصل مقصد تو دینی و اخروی فوائد کی تحصیل ہے مثلاً حج و عمرہ اور دوسری عبادات کے ذریعہ حق تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنا اور روحانی ترقیات کے بلند مقامات پر فائز ہونا۔ لیکن اس عظیم الشان اجتماع کے ضمن میں بہت سے سیاسی، تمدنی اور اقتصادی فوائد بھی حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ تفسیر عثمانی، سورۃ الحج، آیت: ۲۷، ۲۸، فائدہ: ۷۔

حین استوت به راحلته . رواه أنس و ابن عباس ؓ . ۱۷۱
حضور ﷺ کا بیک کہنا ذی الحلیفہ سے اس وقت ہوتا جب آپ ﷺ کی اونٹنی سیدھی کھڑی ہو جاتی۔

(۳) باب الحج علی الرحل

پالان پر سوار ہو کر حج کرنے کا بیان

اس باب کا مقصد یہ ہے کہ اونٹ پر سوار ہونے کے دو طریقے ہوتے ہیں:
ایک طریقہ یہ ہے کہ باقاعدہ ہودج بنایا جائے اور آدمی اس کے اندر بیٹھے، ہودج میں سایہ وغیرہ ہوتا ہے۔
دوسرا طریقہ یہ ہے کہ رحل لگایا اور بیٹھ گیا اور سایہ نہیں ہوتا۔
حج میں بہتر یہ ہے کہ آدمی ہودج استعمال نہ کرے بلکہ بغیر سایہ کے صرف اونٹ پر بیٹھ جائے، کیونکہ
اس میں زیادہ تواضع ہے اور حج تواضع چاہتا ہے۔

۱۵۱۶۔ وقال أبان : حدثنا مالک بن دينار ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة
رضی اللہ عنہا : أن النبی ﷺ بعث معها أخاها عبد الرحمن فاعمرها من التنعيم ، وحملها
علی قتب . وقال عمر ؓ : شدوا الرحال فی الحج فإنه أحد الجهادین . [راجع : ۲۹۳]
یہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ان کے ساتھ ان کے
بھائی عبد الرحمن کو بھیجا تھا، انہوں نے تنعیم سے عمرہ کروایا، ”وحملها علی قتب“ انہوں نے ان کو پالان پر
بٹھایا تھا، ہودج نہیں تھا۔

”وقال عمر ؓ“ حضرت عمر ؓ نے فرمایا کہ حج کے اندر کجاوہ کسا کرو، یعنی ہودج نہ بناؤ، کیونکہ
یہ بھی ایک طرح کا جہاد ہے، جس طرح جہاد میں مشقت اختیار کرنی پڑتی ہے، اسی طرح حج میں بھی تھوڑی
مشقت اٹھائے اور کجاوہ کے تو بہتر ہے۔

۱۵۱۷۔ حدثنا محمد بن أبي بكر۔ هو المقدمي : حدثنا يزيد بن زريع : حدثنا
عزرة بن ثابت ، عن ثمامة بن عبد الله بن أنس قال : حج أنس علی رحل ولم یکن
یے لا یوجد للحديث مكررات.

۱۷۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب حجة النبی، رقم : ۲۱۳۷، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب صفة
حجة النبی، رقم : ۱۶۲۸، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند جابر بن عبد اللہ، رقم : ۱۳۹۱۸،
۱۳۵۰۹، وسنن الدارمی، كتاب المناسك، باب فی سنة الحج، رقم : ۱۷۷۸.

شعبحاً، وحدث أن رسول الله ﷺ حج على رجل وكانت زاملته ۱۰، ۹۔

حدیث کا مفہوم

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رجل پر حج کیا حالانکہ وہ بخیل نہیں تھے، اگر وہ چاہتے تو ہودج بنا سکتے تھے لیکن نہیں بنایا بلکہ رجل پر سفر کیا۔

”وحدث“ اور آپ ﷺ نے بھی رجل پر حج کیا تھا اور یہی اونٹ تھا جو آپ ﷺ کا زاملہ تھا۔ زاملہ اس اونٹ کو کہتے ہیں جو سامان وغیرہ لے کر جائے اسی پر سواری بھی فرما رہے تھے اور اسی پر آپ ﷺ کا سامان بھی تھا، ایسا نہیں تھا کہ سواری کے لئے الگ جانور اور سامان کے لئے الگ جانور ہو۔ مطلب یہ ہے کہ سادگی اور تواضع کے ساتھ آپ ﷺ نے حج کیا۔

۱۵۱۸۔ حدثنا عمرو : حدثنا أبو عاصم : حدثنا أيمن بن نابل : حدثنا القاسم بن محمد ، عن عائشة رضي الله عنها انها قالت : يا رسول الله ، اعتمرتم ولم اعتمر . فقال : ((يا عبد الرحمن اذهب باختك فاعمرها من التعميم)) . فاحقبتها على ناقة فاعتمرمت . [راجع : ۲۹۴]

”فاحقبتها على ناقة فاعتمرمت“ چنانچہ ان کو اونٹنی پر پیچھے بٹھالیا، تو انہوں نے عمرہ کیا۔

(۴) باب فضل الحج المبرور

حج مقبول کی فضیلت کا بیان

۱۵۱۹۔ حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله : حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سئل النبي ﷺ : أي الأعمال أفضل ؟ قال : ((إيمان بالله ورسوله)) . قيل : ثم ماذا ؟ قال : ((جهاد في سبيل الله)) . قيل : ثم ماذا ؟ قال : ((حج مبرور)) . [راجع : ۲۶]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا گیا کون سا عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا۔ پوچھا گیا اس کے بعد کون سا؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ جل جلالہ کے راستہ میں جہاد کرنا۔ پوچھا گیا پھر کون سا؟ آپ ﷺ نے فرمایا حج مقبول۔

۹ لا يوجد للحديث مكررات.

۱۵۲۰۔ حدثنا عبد الرحمن بن المبارك : حدثنا خالد : أخبرنا حبيب بن أبي عمرة ، عن عائشة بنت طلحة ، عن عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها أنها قالت : يا رسول الله ، نرى الجهاد أفضل العمل ، قال : ((لكن أفضل الجهاد حج مبرور)) . [أنظر : ۱۸۶۱ ، ۲۸۸۶ ، ۲۸۷۵ ، ۲۸۸۳] ۱۱

ترجمہ : ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم جہاد کو سب سے بہتر عمل سمجھتی ہیں تو کیا ہم بھی جہاد نہ کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے لئے سب سے افضل جہاد حج مقبول ہے۔

۱۵۲۱۔ حدثنا آدم قال : حدثنا شعبة : حدثنا سيار أبو الحكم قال : سمعت أبا حازم قال : وسمعت أبا هريرة ؓ قال : سمعت النبي ﷺ يقول : ((من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه)) . [أنظر : ۱۸۱۹ ، ۱۸۲۰] ۱۲

ترجمہ : حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے یہ سنا کہ جس نے اللہ ﷻ کے لئے حج کیا اور اس نے نہ فحش بات کی اور نہ گناہ کا مرتکب ہوا تو اس دن کی طرح گناہ سے پاک و صاف ہوگا جس دن سے اس کی ماں نے جنا تھا۔

(۵) باب فرض مواقيت الحج والعمرة

حج و عمرہ کی میقاتوں کا بیان

۱۵۲۲۔ حدثنا مالك بن اسماعيل : حدثنا زهير قال : أخبرني زيد بن جبیر : أنه أتى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في منزله وله فسطاط وسرادق فسأله : من أين يجوز أن أعتمر؟ قال : فرضها رسول الله ﷺ لأهل نجد قرناً ، ولأهل المدينة ، ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة . [راجع : ۱۳۳]

۱۱ وفی سنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب فضل الحج ، رقم : ۲۵۸۱ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب الحج جہاد النساء ، رقم : ۲۸۹۲ .

۱۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب فی فضل الحج والعمرة ویوم عرفة ، رقم : ۲۳۰۴ ، وسنن الترمذی ، کتاب الحج عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی ثواب الحج والعمرة ، رقم : ۷۳۹ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب فضل الحج ، رقم : ۲۵۸۰ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب فضل الحج والعمرة ، رقم : ۲۸۸۰ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی ہریرۃ ، رقم : ۷۸۳۹ ، ۷۰۷۷ ، ۸۹۴۳ ، ۹۸۸۵ ، ۱۰۰۰۶ ، وسنن الدارمی ، کتاب المناسک ، باب فی فضل الحج والعمرة ، رقم : ۱۷۲۸ .

ترجمہ: حضرت زید بن جبیر نے بیان کیا کہ وہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ان کی قیام گاہ پر آئے۔ ان کا خیمہ لگا تھا۔ میں نے ان سے پوچھا کہ میرے لئے کہاں سے عمرہ کا احرام باندھنا جائز ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل نجد کے لئے ”قرن“ اہل مدینہ کے لئے ”ذوالحلیفہ“ اور شام کے لئے ”جحفہ“ کو مقرر کیا ہے۔

میقات

میقات اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں سے مکہ کی طرف جانے والا بغیر احرام کے نہیں گزر سکتا بلکہ احرام کی حالت میں ہونا ضروری ہے۔

حضور ﷺ نے مکہ معظمہ کے چاروں جانب کی بعض جگہوں کے نام لے کر میقاتوں کی تعیین فرمادی، اب دوسرے علاقوں سے آنے والا جو جدھر سے مکہ میں آئے گا اس کے لئے وہی میقات ہوگا خواہ وہ ان متعینہ میقاتوں سے آئے یا ان کی محاذات سے گزرے۔

(۶) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ [البقرة: ۱۹۷]

۱۵۲۳۔ حدثنا يحيى بن بشر: حدثنا شهابه، عن ورقاء، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون: نحن الممتوكلون. فإذا قدموا المدينة وسألوا الناس، فأنزل الله تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ [البقرة: ۱۹۷].

رواه ابن عيينه، عن عمرو، عن عكرمة مرسلاً. ۱۳، ۱۴

تشریح

اہل یمن جب حج کیا کرتے تھے اور اپنے ساتھ سامان یعنی زادِ راہ نہیں لایا کرتے تھے، کہتے تھے کہ ہم تو متوکل ہیں، تو کل پر عمل کرتے ہیں، لیکن جب مکہ مکرمہ آئے تو لوگوں سے مانگتے تھے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی:

﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾

”اور زادِ راہ لے لیا کرو کہ بے شک بہتر فائدہ زادِ راہ کا بچنا ہے سوال سے“

فائدہ: ایک غلط دستور کفر میں یہ بھی تھا کہ بغیر زادِ راہ خالی ہاتھ حج کو جانا ثواب سمجھتے تھے اور اس کو توکل کہتے تھے وہاں جا کر ہر ایک سے مانگتے پھرتے اللہ ﷻ نے فرمایا کہ جن کو مقدور ہو وہ خرچ ہمراہ لے کر جائیں تاکہ خود تو سوال سے بچیں اور لوگوں کو حیران نہ کریں۔ ۱۵

یعنی اس پر یہ حکم نازل ہوا کہ اپنے ساتھ زادِ راہ لے کر جاؤ، اس لئے کہ بہترین زادِ راہ تقویٰ ہے، یہاں تقویٰ سے مراد ”تقویٰ عن أسئلة الناس“ لوگوں سے مانگنے سے بچنا ہے، زیادہ تر مفسرین نے یہاں تقویٰ کے یہی معنی مراد لئے ہیں۔

حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک مطلق تقویٰ مراد ہے اور یہ جملہ بطور مناسبت لایا گیا ہے کہ زادِ راہ لے کر جاؤ اور ساتھ یہ بھی کہہ دیا کہ اگرچہ بہترین زادِ تقویٰ ہے وہ بھی ساتھ رکھو لیکن زادِ ظاہری بھی رکھو۔ تو ظاہری اور باطنی دونوں زاد ساتھ رکھو، یہ مراد ہے۔ ۱۶

(۷) باب مہلّ اہل مکّۃ للحج والعمرة

حج و عمرہ کے لئے اہل مکہ کے احرام باندھنے کی جگہ کا بیان

۱۵۲۳۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا ابن طاؤس ، عن أبيه ، عن ابن عباس قال : وقت رسول الله ﷺ لأهل المدينة ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة ولأهل نجد قرن المنازل ، ولأهل اليمن يلملم من لهم ولمن أتى عليهن من غيرهن ممن أراد الحج والعمرة . ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ حتى أهل مكة من مكة . [أنظر : ۱۵۲۶ ، ۱۵۲۹ ، ۱۵۳۰ ، ۱۸۳۵] . ۱۷

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے اہل مدینہ کیلئے ذوالحلیفہ، اہل شام کے لئے

۱۵ تفسیر عثمانی، سورہ بقرہ، آیت: ۱۹۷۔

۱۶ وفسره السيوطي بما يقتضيه من السؤال ، وهو المال ، وليس بمراد عندي ، بل التقوى على معناه المعروف ، والمراد أنه الزاد الحسى ، فقد علم أنه لابد لكم ، فسوف تأخذونه ، ولكن ههنا زاد آخر أقوم وأهم منه ، وهو التقوى ، فهو زاد معنوي فلا تنسوه ، واجعلوه أيضاً من زادكم ، فإنه خير زاد لمن تزوده ، ويؤيده ما عند أبي داود ، أن رجلاً سأل النبي الزاد ، فقال : زدوك الله التقوى ، وإنما أول به السيوطي . فيض الباري ، ج: ۳، ص: ۶۳ .

۱۷ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب مواقيت الحج والعمرة ، رقم : ۲۰۲۳ ، وسنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب ميقات أهل اليمن ، رقم : ۲۶۶ ، ومسند أحمد ، ومن مسند بنى هاشم ، باب مسند عبد الله بن عباس ، رقم : ۲۰۲۱ ، ۲۱۲۸ ، ۲۱۵۹ ، ۲۹۰۶ ، ۲۹۸۱ ، وسنن الدارمي ، كتاب المناسك ، باب المواقيت في الحج ، رقم : ۱۷۲۳ .

جھ، اہل نجد کے لئے قرن منازل اور اہل یمن کے لئے یلملم مقرر فرمایا۔ یہ ان کے لئے میقات ہے۔ اور ان کے لئے جو دوسرے مقامات سے حج و عمرہ کے ارادہ سے آئیں اور جو ان میقاتوں کے اندر رہنے والا ہے وہ وہیں سے احرام باندھے جہاں سے چلا ہے یہاں تک کہ اہل مکہ، مکہ ہی سے احرام باندھ لیں۔

مواقیت کی تعریف اور مواضع میقات

مواقیت، میقات کی جمع ہے۔ یہاں مکان معین کے لئے استعمال کیا گیا ہے جب میقات وقت معین کے لئے آتا ہے۔ یہاں میقات سے مراد وہ مقامات ہیں جہاں سے بغیر احرام کے تجاوز کرنا جائز نہیں ہے۔

اہل مدینہ کا میقات

اہل مدینہ کی میقات ذوالحلیفہ ہے۔ یہاں پہلے ایک درخت تھا جہاں اب ایک مسجد بنی ہوئی ہے، یہ مقام مدینہ سے چھ میل کے قریب ہے۔

اہل شام کا میقات

اہل شام کی میقات جھ ہے۔

اہل نجد کا میقات

اہل نجد کی میقات قرن منازل ہے۔

اہل یمن کا میقات

اہل یمن کی میقات یلملم ہے۔ یہ مکہ سے جنوب میں تیس میل ہے۔

جدہ ”یلملم“ کے محاذی ہے، لہذا پانی کے جہاز میں جانے کی صورت میں جدہ پر اتر کر احرام باندھنا جائز ہے اور ہوائی جہاز پر جانے کی صورت میں قرن المنازل سے پہلے پہلے احرام باندھنا واجب ہے۔

اہل عراق کا میقات

اہل عراق کی میقات ذات عرق ہے۔ حضرت عمرؓ نے کوفہ اور بصرہ کو فتح کرنے کے بعد اس جگہ کو میقات مقرر کیا تھا، ذات عرق کے علاوہ باقی چار میقات کے تعین کا ثبوت صحیحین میں ہے اور ذات عرق کا ثبوت مسلم و ابوداؤد میں ہے۔ ۱۸

اہل مکہ کے لئے حج و عمرہ کی میقات

یہ حج والوں کے لئے ہے کہ اہل مکہ، مکہ ہی سے احرام باندھیں گے، البتہ عمرہ کرنے والے مکہ مکرمہ سے

یا حرم سے باہر جائیں گے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے صنیع سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس بات کے قائل ہیں کہ منیٰ جس طرح حج کا حرام مکہ ہی سے باندھتا ہے وہ عمرہ کا احرام بھی مکہ ہی سے باندھے گا۔
لیکن یہ حقیقت ہے کہ یہ مسلک جمہور امت کے خلاف اور امام بخاری کا تقرد ہے، اور جمہور امت کا یہی مسلک ہے کہ منیٰ حج کا احرام اگرچہ مکہ سے باندھے گا لیکن عمرہ کا احرام اس کے لئے حل سے باندھنا ضروری ہے۔
”ممن أراد الحج والعمرة“

اس سے شافعیہ اور حنابلہ اس بات پر استدلال کرتے ہیں کہ احرام اس شخص کے لئے باندھنا ضروری ہے جو حج یا عمرہ کی نیت سے جا رہا ہو، اگر کسی اور کام سے جا رہا ہو تو احرام باندھنا واجب نہیں۔
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک چاہے جس نیت سے بھی جائے اگر کاروبار کی نیت ہو تب بھی احرام باندھ کر جائے، پہلے عمرہ ادا کرے پھر کوئی اور کام کرے، وہ فرماتے ہیں کہ احرام اس جگہ کے تقدس کی بنا پر ہے اس لئے ضروری ہے۔ ۱۹

حنفیہ کی ایک دلیل مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مرفوع حدیث ہے: ”لا تجاوزوا الميقات الا باحرام“۔ نیز امام محمدؒ نے مؤطا میں بلا غار وایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین سے واپسی پر جو عمرہ کیا، اس کے بارے میں فرمایا: ”هذه العمرة لدخولنا مكة بغير احرام“ یعنی حج مکہ کے موقع پر چونکہ ہم احرام کے بغیر داخل ہوئے تھے اس لئے اب عمرہ کر رہے ہیں۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص بغیر احرام کے میقات سے گزر جائے تو اس پر واجب ہے کہ وہ باہر آ کر عمرے یا حج کا احرام باندھے۔
حدیث کا مطلب وہ یہ بیان کرتے ہیں کہ یہاں ”ممن“ بیان ہے تبجیش کے لئے نہیں، لہذا جو شخص بھی مکہ مکرمہ جائے اسے حج یا عمرہ کا ارادہ کرنا ہی پڑے گا۔

آج کے دور میں اس پر عمل بڑا مشکل ہو گیا ہے اس لئے کہ ایک شخص طائف میں رہتا ہے اور مکہ میں کام کرتا ہے، اسی طرح ذرا بیرون میں مکہ اور طائف کے درمیان دس چکر لگاتے ہیں اگر ان پر یہ پابندی عائد کی جائے کہ ہر مرتبہ آ کر پہلے عمرہ ادا کریں تو اس میں حرج عظیم ہے، لہذا ایسے لوگوں کے لئے شافعیہ وغیرہ کے مسلک پر عمل کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ ۲۰

۱۹۔ تمسک بہ الشافعية على أن الاحرام انما يجب على من دخل مكة معتمراً أو حاجاً، أما من لم يردهما، بل أراد التجارة أو غيرها، فليس عليه احرام، ويجب عليه الاحرام عندنا مطلقاً، لأنه لتعظيم البقعة المباركة، فيستوى فيه الحاج وغيره، فكان الاحرام عندنا لازم لمن دخلها، وأما عند الشافعية فموقوف على ارادته إحدى العبادتين. فيض الباری، ج: ۳، ص: ۲۳.

۲۰۔ من أتى على ميقات من المواقيت لا يتجاوزها غير محرم عند أبي حنيفة سواء قصد دخول مكة أو لم يقصد وقال القرطبي: أما من مر على الميقات قاصداً دخول مكة من غير نسك، وكان ممن لا يتكرر دخوله إليها، فهل يلزمه دم أو لا؟
اختلف فيه أصحابنا، وظاهر الحديث انه انما يلزم الاحرام من اراد مكة لأحد النسكين خاصة، وهو مذهب الزهري وأبي مصعب في آخرين، وقال ابن قدامة: أما المجاوز للميقات ممن لا يريد النسك فعلى قسمين: أحدهما: لا يريد دخول مكة بل يريد حاجة فيما سواها، فهذا لا يلزمه الاحرام بخلاف، ولا شيء عليه في تركه الاحرام لأنه أتى بدراً مرتين ولم يحرم، ولا أحد من أصحابه، ثم بدأ لهذا الاحرام وتجدد له العزم عليه أن يحرم من موضعه، ولا شيء عليه، هذا ظاهر كلام الحرقى، وبه يقول مالك والثوري والشافعي إلى الخ... عمدة القارى، ج: ۷، ص: ۳۰.

”حتی اهل مكة من مكة“ یہ حج کی بات ہے۔ عمرے میں احرام باندھنے کے لئے حرم سے باہر نکلنا ضروری ہے۔

(۸) باب میقات اهل المدينة ولا يهلون قبل ذی الحلیفة

اہل مدینہ کے میقات کا بیان اور یہ لوگ ذوالحلیفہ پہنچنے سے پہلے احرام نہ باندھیں

۱۵۲۵۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما : أن رسول اللہ ﷺ قال : ((يهل أهل المدينة من ذی الحلیفة ، وأهل الشام من الجحفة ، وأهل نجد من قرن)) .

قال عبد اللہ : وبلغنی أن رسول اللہ ﷺ قال : ((ويهل أهل اليمن من يلملم)) .

[راجع : ۱۳۳]

حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا کہ مجھے معلوم ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا، اہل یمن یلملم سے احرام باندھیں۔

(۹) باب مهل أهل الشام

اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ

۱۵۲۶۔ حدثنا مسدد : حدثنا حماد بن عمرو بن دينار ، عن طاؤس ، عن ابن

عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : وقت رسول اللہ ﷺ لأهل المدينة ذی الحلیفة ، ولأهل الشام الجحفة ولأهل نجد قرن المنازل ، ولأهل اليمن يلملم ، فمن كان دونهن فمهله من أهله . وكذاك حتی أهل مكة يهلون منها . [راجع : ۱۵۲۳]

ترجمہ : حضور ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ ، اہل شام کے لئے جھہ اور اہل نجد کے لئے قرن منازل اور اہل یمن کیلئے یلملم کو احرام باندھنے کی جگہ مقرر فرمایا۔

”فمن كان دونهن فمهله من أهله“

یہ جگہیں ان کے لئے میقات ہیں اور ان لوگوں کے لئے بھی جو ان کے علاوہ دوسری جگہوں سے حج اور عمرے کے ارادہ سے آئیں۔

جو ان میقات کے اندر رہنے والے ہیں ان کے احرام باندھنے کی جگہ ان کے گھر سے شروع ہوتی ہے یہاں تک کہ اہل مکہ گھر ہی سے احرام باندھ لیں۔

(۱۱) باب مهل من كان دون المواقيت

جو لوگ میقات کے ادھر رہتے ہوں

۱۵۲۹۔ حدثنا قتیبہ : حدثنا حماد ، عن عمرو ، عن طاؤس ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن النبی ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة ، ولأهل اليمن يلملم ، ولأهل نجد قرنا . فمَن لهن ولمن أتى عليهن من غير أهلهن ممن كان يريد الحج والعمرة . فمن كان دونهن فمن أهله حتى ان أهل مكة يهلون منها . [راجع : ۱۵۲۳]

”مهل من كان دون المواقيت“ اس ترجمہ الباب اور حدیث میں میقاتوں سے ادھر ادھر رہنے والوں کے احرام باندھنے کی جگہوں کا بیان ہے۔

(۱۳) باب : ذات عرق لأهل العراق

عراق والوں کے لئے میقات ذات عرق ہے

۱۵۳۱۔ حدثني علي بن مسلم قال : حدثنا عبد الله بن نمير : حدثنا عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : لما فتح هذان المصران أتوا عمر . فقالوا : يا أمير المؤمنين ، ان رسول الله ﷺ حد لأهل نجد قرنا وهو جور عن طريقنا ، وانا ان أردنا قرنا شق علينا . قال : فانظروا حذوها من طريقكم ، فحد لهم ذات عرق . ۲۲، ۲۱

ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب یہ دونوں ملک فتح کئے گئے تو لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا کہ اے امیر المؤمنین! رسول اللہ ﷺ نے اہل نجد کے لئے قرن کو مقرر فرمایا اور وہ ہمارے راستہ سے ہٹا ہوا ہے، اگر ہم قرن کا راہ کریں تو ہمارے لئے تکلیف دہ ہوتا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اپنے راستہ میں اس کے سامنے کوئی جگہ دیکھو اور ان کے لئے ذات عرق کو مقرر فرمایا۔

تشریح

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب یہ دو شہر یعنی کوفہ اور بصرہ فتح ہوئے، فتح ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ زمین فتح ہوئی، بعد میں وہاں شہر آباد ہوئے، تو وہاں کے لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے

۲۱ لا يوجد للحديث للمكررات .

۲۲ وانفرد به البخاری .

اور آکر کہا کہ رسول کریم ﷺ نے اہل نجد کے لئے قرن کو میقات بنایا تھا اور وہ ہمارے راستے سے الگ اور دور ہے، اگر ہم قرن سے آئیں تو اس میں ہمارے لئے بڑی مشقت ہے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم اس کی محاذات دیکھو کہ تمہارے راستے میں قرن کی محاذات میں کون سی بستی پڑتی ہے ”لحد لهم ذات عرق“ انہوں نے اہل عراق کے لئے ذات عرق کو حد مقرر فرمایا۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل عراق کے لئے ذات عرق، حضرت فاروق اعظمؓ نے مقرر کی، لیکن نسائی، طحاوی اور مسلم شریف کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خود حضور اقدس ﷺ نے اہل عراق کے لئے ذات عرق کو میقات مقرر فرمایا تھا اور وہ روایات زیادہ راجح اور صحیح ہیں۔ ۲۳

ایسا لگتا ہے کہ شاید یا تو حضرت عمرؓ کو علم نہیں تھا کہ آپ ﷺ نے عراق والوں کے لئے ذات عرق کو میقات مقرر کیا ہے، اس لئے انہوں نے اس کی محاذات نکالی جو اتفاق سے وہی بنی، یا یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضور اقدس ﷺ کی توقیت کی حکمت بیان کرتے ہوئے کہا کہ دیکھو ذات عرق قرن کے محاذات میں ہے اور تمہارے راستے میں ہے، اس کا منشاء یہ ہے کہ حضور ﷺ نے جو جگہ مقرر کی حضرت عمرؓ نے اس کی حکمت بیان کر دی کہ ذات عرق کو کیوں مقرر کیا؟

(۱۴) باب

۱۵۳۲۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما: أن رسول الله ﷺ أناخ بالبطحاء بذي الحليفة فصلى بها و كان عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما يفعل ذلك. [راجع: ۳۸۳]

”ان رسول اللہ ﷺ أناخ بالبطحاء بذي الحليفة فصلى بها و كان عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما يفعل ذلك“

حضور اکرم ﷺ نے ذی الحلیفہ کی پتھریلی زمین میں اپنی اونٹنی بٹھائی اور وہاں نماز پڑھی اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اسی طرح کرتے تھے۔ ۲۴

۲۳ مزید ملاحظہ فرمائیں: فثبت أن عمر..... وأخرجه النسائي: أخبرنا عمرو بن منصور قال: حدثنا هشام بن بهرام... إلى آخره، وبحدیث جابر أخرجه مسلم، وفيه: مهل أهل العراق ذات عرق، وأخرجه الطحاوی أيضاً ولفظه: ولأهل العراق ذات عرق، ثم قال الطحاوی: لقد ثبت عن رسول الله ﷺ بهذا الآثار من وقت أهل العراق، كما ثبت من وقت من سواهم. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۶.

۲۴ یہ حدیث تبرک بآثار الانبیاء کی فضیلت پر گزر چکی ہے، ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۳، ص: ۲۲۹۔

(۱۵) باب خروج النبی ﷺ علی طریق الشجرة

نبی اکرم ﷺ کا شجرہ کے راستہ سے جانے کا بیان

۱۵۳۳ - حدثنا ابراهيم المنذر : حدثنا أنس بن عياض ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ كان يخرج من طريق الشجرة ويدخل من طريق المعرس . وأن رسول الله ﷺ كان اذا خرج الى مكة صلى في مسجد الشجرة ، واذا رجع صلى بذي الحليفة ببطن الوادي وبات حتى يصبح . راجع : [۲۸۴] یہ علاقے ساتھ ساتھ ہیں یعنی ذی الحلیفہ ، معرس اور شجرہ ، یہ جو مختلف باتیں آرہی ہیں سب قریب قریب ہیں ، ذوالحلیفہ کے آس پاس ہے۔

(۱۶) باب قول النبی ﷺ : ((العقيق وادٍ مبارك))

حضور ﷺ کا فرمانا کہ عقیق وادی ہے

۱۵۳۴ - حدثنا الحميدى : حدثنا الوليد وبشر بن بكر التميمي قالا : حدثنا الأوزاعي قال : حدثني يحيى قال : حدثني عكرمة أنه سمع ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول : أنه سمع عمر رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ بوادي العقيق يقول : ((إنني الليلة آتٍ من ربي فقال : صل في هذا الوادي المبارك ، وقل : عمرة في حجة)). [أنظر : ۲۳۳۷ ، ۲۳۳۸] ۲۵ مفہوم

آج رات میرے پاس ایک آنے والا یعنی ایک فرشتہ آیا اور اس نے کہا کہ اس مبارک وادی میں نماز پڑھو اور یہ کہو کہ ”عمرة في حجة“ یعنی قرآن کی نیت کرو ، یعنی تلبیہ پڑھتے ہوئے عمرہ اور حج کی نیت کرو۔ یہ بالکل صریح حدیث ہے اور اس بارے میں حنفیہ کی دلیل ہے کہ حضور ﷺ نے قرآن فرمایا تھا۔

(۱۷) باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثياب

کپڑے سے غلوں کو تین مرتبہ دھونے کا بیان

۱۵۳۶ - قال أبو عاصم : أخبرنا ابن جريج : أخبرني عطاء : أن صفوان بن يعلى

۲۵ وفی سنن أبی داؤد ، کتاب المناسک ، باب فی القرآن ، رقم : ۱۵۳۵ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب التمتع بالعمرة

الی الحج ، رقم : ۲۹۶۷ ، ومسند أحمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۱۵۶ .

أخبره : أن يعلى قال لعمر رضي الله عنه : أرنسني النبي ﷺ حين يوحى إليه قال : فبينما النبي ﷺ بالجعرانة ومعه نفر من أصحابه جاءه رجل فقال : يا رسول الله ، كيف ترى في رجل أحرم بعمره وهو متضمن بطيب ؟ فسكت النبي ﷺ ساعة وجاءه الوحي فأشار عمر رضي الله عنه إلى يعلى ، فجاء يعلى وعلى رسول الله ﷺ ثوب قد أظلم به فادخل رأسه فإذا رسول الله ﷺ محمر الوجه وهو يغط ثم سرى عنه . فقال : ((أين الذي سأل عن العمرة ؟)) فأتى برجل فقال : ((اغسل الطيب الذي بك ثلاث مرات . وانزع عنك الجبة ، واصنع في عمرتك ما تصنع في حجتك)) .

قلت لعطاء : أراد الإنقاء حين أمره أن يغسل ثلاث مرات ؟ قال : نعم . [انظر :

[۱۷۸۹، ۱۸۳۷، ۴۳۲۹، ۳۹۸۵]

تشریح

حضرت صفوان بن یعلی رضي الله عنه کہتے ہیں کہ ان کے والد یعلی رضي الله عنه نے حضرت عمر رضي الله عنه سے کہا کہ مجھے نبی کریم ﷺ کو اس وقت دکھائیے جب آپ ﷺ پر وحی نازل ہو رہی ہو۔

”فبينما النبي ﷺ بالجعرانة ومعه نفر من أصحابه جاءه رجل“

آپ ﷺ حجرانہ کے مقام میں قیام فرماتے تھے اتنے میں ایک شخص آیا اور آکر عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ“ اس شخص کے بارے میں آپ ﷺ کی کیا رائے ہے، جس نے اس حالت میں عمرہ کا احرام باندھا ہو کہ وہ خوشبو سے لتھڑا ہوا ہو، یعنی اس کے بارے میں کیا حکم ہے۔

آپ ﷺ کچھ دیر خاموش رہے، اس وقت آپ ﷺ پر وحی نازل ہوئی، حضرت عمر رضي الله عنه نے یعلی رضي الله عنه کی طرف اشارہ کیا کہ تم وحی نازل ہوتی ہوئی دیکھنا چاہتے تھے، اب دیکھو۔ آپ ﷺ پر ایک کپڑا تھا جس سے آپ ﷺ پر سایہ کیا ہوا تھا، ”فادخل رأسه“ انہوں نے اپنا سر اس کپڑے میں داخل کیا تو دیکھا کہ آپ ﷺ کا چہرہ انور سرخ ہوا ہے اور آپ ﷺ لمبے لمبے سانس لے رہے ہیں، پھر آپ ﷺ سے یہ کیفیت زائل کر دی گئی۔

”فقال : ((أين الذي سأل عن العمرة ؟)) فأتى برجل فقال : ((اغسل الطيب الذي

بك ثلاث مرات . وانزع عنك الجبة ، واصنع في عمرتك ما تصنع في حجتك))“

اس شخص کو بلا کر لایا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا جس خوشبو میں تم لتھڑے ہوئے ہو اس کو تین مرتبہ دھو لو اور جو سلا ہوا جبہ پہنا ہوا ہے اس کو اتار دو، اور عمرہ میں وہی کام کرو جو حج میں کرتے ہو، یعنی حج کے اندر حالت احرام میں جن چیزوں سے پرہیز کرتے ہو، حالت عمرہ میں بھی انہی چیزوں سے پرہیز کرو۔

روایت میں جنایت کی جزاء سے سکوت ہے، ظاہر ہے کہ آپ ﷺ نے جنایت پر جو بھی جزاء آتی ہوگی، اس کا بھی حکم دیا ہوگا جو راوی نے ذکر نہیں کیا، کیونکہ اس کا مقصد پورا حکم بیان نہیں کرنا تھا، بلکہ نزول وحی کا مشاہدہ کا بیان مقصد تھا۔

”قلت لعطاء: أراد الإنقاء حين أمره أن يغسل ثلاث مرات ؟“ میں نے عطاء رحمہ اللہ سے پوچھا کہ تین مرتبہ دھونے کا حکم مکمل صفائی کے پیش نظر تھا؟ ”قال: نعم“ انہوں نے کہا: ہاں۔

احرام سے پہلے خوشبو کا حکم

اس حدیث سے امام مالک رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ نے اس بات پر استدلال فرمایا ہے کہ احرام سے پہلے خوشبولگانا جائز نہیں، یعنی اس طرح خوشبولگانا کہ احرام کے بعد بھی اس کا جرم باقی رہے جائز نہیں۔ ۲۶
جمہور کے نزدیک احرام سے پہلے خوشبولگانا جائز بلکہ سنت ہے، البتہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر خوشبو ذی جرم ہو اور اس کا جرم احرام کے بعد بھی باقی رہے تو ایسی خوشبو احرام سے پہلے لگانا بدن پر تو جائز ہے کپڑے پر جائز نہیں۔

آگے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث آرہی ہے کہ وہ خود احرام سے پہلے حضور ﷺ کو خوشبولگایا کرتی تھیں، جس کی چمک احرام کی حالت میں بھی حضور اقدس ﷺ کے سر اقدس پر نظر آتی تھی۔
اس لئے ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ احرام سے پہلے خوشبولگا سکتے ہیں چاہے اس کے اثرات باقی رہیں، البتہ احرام کے بعد لگانا جائز نہیں۔

حدیث باب میں جو تین مرتبہ دھونے کا حکم ہے اس کے بارے میں جمہور کہتے ہیں کہ یہاں یہ وجہ نہیں تھی کہ خوشبولگانا جائز نہیں تھا بلکہ وجہ یہ تھی کہ انہوں نے خلوق خوشبولگائی ہوئی تھی، دوسری روایات میں اس کی صراحت آتی ہے، چنانچہ یہاں امام بخاریؒ نے جو باب قائم کیا ہے وہ ہے ”باب غسل الخلوق“ خلوق کے معنی ہیں زعفران کی خوشبو اور زعفران کی خوشبو مردوں کے لئے جائز نہیں نہ عام حالت میں اور نہ احرام کی حالت میں، چونکہ انہوں نے وہ خوشبو استعمال کی تھی اس لئے دھونے کا حکم فرمایا، ورنہ فی نفسہ احرام سے پہلے خوشبولگانا جائز ہے۔ ۲۶

۲۶، ۲۷ اختلاف العلماء فی استعمال الطیب عند الاحرام واستدامتہ بعده، فکرمہ قوم ومنعوه، منهم مالک ومحمد بن الحسن، ومنعها عمر وعثمان وابن عمر وعثمان بن ابی العاص وعطاء والزہری، وخلافہم فی ذلک آخرون، فأجابہ منهم أبو حنیفہ والشافعی تمسکاً بحديث عائشة: ((طیبت رسول اللہ ﷺ بیدی لحرمہ حين احرام، ولحله حين أحل قبل أن يطوف بالبيت))، ولمسلم: بذریعة فی حجة الوداع، وفي رواية للبخاری كما سیأتی: ((وطیبتہ بمن یقبل أن یفیض))، وعنہا: ((کانی أنظر الی وبیض المسک فی مفرق رسول اللہ ﷺ وهو محرم)) عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۶، وتحفة المحتاج، ج: ۲، ص: ۱۵۰، دار حراء، مكة المكرمة، ۱۴۰۶ھ۔

حدیث کی دوسری توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ خوشبو قیص پر لگی ہوئی تھی اور ذی جرم تھی جیسا کہ آگے خود محرمات الاحرام کے باب میں حدیث میں صراحت ہے کہ خلوق کپڑے پر بھی تھی۔ اور کپڑے پر لگی ہوئی خوشبو کا جرم اگر احرام کے بعد بھی باقی ہے تو وہ ناجائز ہے۔

(۱۸) باب الطیب عند الإحرام ، وما یلبس إذا أراد

أن یحرم ، ویترجل ویذہن

احرام کے وقت خوشبو لگانے کا بیان اور جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو کیا پہنے اور کنگھی اور تیل ڈالے

”وقال ابن عباس رضی اللہ عنہما : یشم المحرم الریحان وینظر فی المرأة ویتداوی بما یأکل الزيت والسمن . وقال عطاء : یتختم ویلبس الہمیان . وطاف ابن عمر رضی اللہ عنہما وهو محرم وقد حزم علی بطنه بثوب . ولم تر عائشة رضی اللہ عنہا بالتبان بأساً للذین یرحلون ہودجہا“۔

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا، محرم خوشبو سوگھ سکتا ہے اور آئینہ دیکھ دیکھ سکتا ہے اور کھانے کی چیزیں اور روغن زیتون اور گھی کو دوا میں استعمال کر سکتا ہے۔ اور عطاء نے کہا کہ جائز ہے کہ انگوٹھی پہنے اور ہسیانی باندھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حالت احرام میں طواف کی اس طرح کہ اپنے پیٹ پر کپڑا باندھے ہوئے تھے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے چانگیا پہننے میں کوئی مضائقہ نہ سمجھا، ابو عبد اللہ (امام بخاریؒ) نے کہا کہ عائشہؓ کی اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو اونٹ پر ہودج کتے ہیں۔

تشریح

یہ باب قائم کیا ہے کہ احرام سے پہلے خوشبو لگانا جائز ہے اور جب احرام کا ارادہ کرے تو کیا پہنے؟ اور کنگھی بھی کرے اور تیل بھی لگائے، یہ سب جائز ہے اور حالت احرام میں ریحان کا پھول بھی سوگھ سکتا ہے، لیکن حنفیہ کے نزدیک یہ سوگھنا جائز نہیں کیونکہ ریحان طیب میں داخل ہے۔

”وینظر فی المرأة ویتداوی بما یأکل الزيت والسمن“

اور حالت احرام میں آئینہ میں دیکھ سکتا ہے اور زیت اور سمن کھا کر دوا کر سکتا ہے۔

”وقال عطاء : یتختم ویلبس الہمیان“

انگوٹھی پہننا بھی جائز ہے اور پٹی جس میں پیسے رکھنے کی تھیلی ہوتی ہے وہ باندھنا بھی جائز ہے، یہ سب

امور متفق علیہ ہیں کہ جائز ہیں۔

”وطاف ابن عمرؓ وهو محرم وقد حزم علی بطنه بثوب“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حالت احرام میں طواف کیا جب کہ انہوں نے اپنے پیٹ پر ایک کپڑا باندھا ہوا تھا، معلوم ہوا کہ کپڑا باندھنا جائز ہے۔

”ولم تر عائشة بالتبان بأساً للذین یروحلون ہودجھا“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تبان استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھا، کتاب الصلوٰۃ میں گذر چکا ہے کہ تبان کے معنی نیکر کے ہیں، یعنی ایسا کپڑا جو صرف عورت غلیظہ کے ڈھاپنے کے کام آئے اور رانوں تک رہے اس سے آگے نہ جائے۔

فقہاء کرام کہتے ہیں کہ تبان کا استعمال حالت احرام میں جائز نہیں، کیونکہ وہ لباس خفیہ ہے اور لباس خفیہ حالت احرام میں جائز نہیں ہوتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو جائز کہا ہے اس کے بارے میں لوگوں نے کہا کہ یہ ان کا مذہب ہے اور شاہ مذہب ہے، جن احادیث میں لباس خفیہ پہننے کی ممانعت آئی ہے وہ ان کے خلاف حجت ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تمام جمہور سے ہٹ کر تبان کو جائز قرار دیں، یہ ذرا بعید معلوم ہوتا ہے، اس لئے ایسا لگتا ہے کہ یہاں تبان سے مراد کوئی ایسی چیز ہے جو سلی ہوئی نہ ہو، جیسے لنگوٹ سلا ہوا نہیں ہوتا اور اس سے مقصد بھی حاصل ہو جاتا ہے، تو یہ ایسی ہی کوئی چیز مراد ہو سکتی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ آگے فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تبان باندھنے کا ان مردوں کو کہا تھا جو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہودج اٹھا رہے تھے اور حالت احرام میں تھے، ہودج اٹھانے میں آدمی کو زحمت ہوتی ہے اور بعض دفعہ ازار اس طرح ہو جاتا ہے جس سے کشف عورۃ کا احتمال ہو سکتا ہے اس لئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان سے کہا کہ تم تبان باندھ لو تا کہ ہودج اٹھانے کی حالت میں کشف عورۃ کا احتمال باقی نہ رہے۔

اس سے بھی یہ لگتا ہے کہ وہ تبان شاید لنگوٹ وغیرہ ہو، سلا ہوا نیکر نہ ہو۔

۱۵۳۷۔ حدثنا محمد بن یوسف : حدثنا سفیان ، عن منصور ، عن سعید بن

جبیر قال : کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یدھن بالزیت . فذکرتہ لإبراہیم فقال : ما تصنع بقوله :

۱۵۳۸۔ حدثنی الأسود عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : کأنی أنظر إلی وبیص

الطیب فی مفارِق رسول اللہ ﷺ و هو محرم . ۲۸

حجۃ الوداع کے واقعات

یہاں سے حضور نبی کریم ﷺ کے حجۃ الوداع کے واقعات شروع ہو رہے ہیں، اس لئے کچھ باتیں اس مبارک حج کے بارے میں عرض کر دینا مناسب ہے۔

۸ھ میں مکہ مکرمہ فتح ہوا، اس کے بعد جلد ہی حج کا موسم آ گیا، حضرت عتاب اسید ﷺ کو آپ ﷺ نے مکہ مکرمہ کا حاکم بنایا تھا، اس سال انہوں نے مسلمانوں کو لے کر حج کیا، لیکن اس حج میں مشرکین بھی شریک تھے، ۹ھ میں جب حج قریب آیا تو آنحضرت ﷺ نے شروع میں بنفس نفیس حج کے لئے جانے کا ارادہ کیا، یہاں تک کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ کے ساتھ جانے والے ہدی جانوروں کے قلا دے بھی تیار کر لئے، جیسا کہ انشاء اللہ آپ آگے پڑھیں گے، لیکن پھر آپ ﷺ نے ارادہ ملتوی فرمادیا، اور خود شریف لے جانے کے بجائے حضرت صدیق اکبر ﷺ کو بھیجا، اس سال حج نہ کرنے میں نہ جانے کیا کیا حکمتیں ہوں گی؟ لیکن بظاہر دو حکمتیں واضح ہیں:

ایک یہ کہ ۹ھ میں بھی حج کی عبادت میں مسلمانوں کے ساتھ مشرکین بھی شریک تھے، اور مشرکین کا معاملہ یہ تھا کہ ان کے احرام باندھنے اور تلبیہ پڑھنے سے لے کر اختتام حج تک ہر مرحلے میں شرک اور بت پرستی کے آثار نمایاں تھے، وہ لوگ کسی نہ کسی بت کے پاس جا کر احرام باندھتے تھے، اور تلبیہ میں بھی ”الا شریکا ہو لک“ کہہ کر عقائد شرکیہ کا اعلان کرتے تھے، جس کے علاوہ لوگ ننگے طواف کرتے تھے، سعی میں ”اساف“ اور ”ناکھ“ بتوں کا استلام کرتے تھے، منیٰ میں بھی پانچ بت بنائے ہوئے تھے، قربانی بھی بتوں کی قربان گاہ پر

۲۸ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب الطیب للمحرم عند الاحرام، رقم: ۲۰۴۸، و سنن الترمذی، کتاب الحج عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارة، رقم: ۸۴۰، و سنن النسائی، کتاب الغسل والتیمم، باب اذا تطیب و اغتسل و بقی أثر الطیب، رقم: ۴۱۴، و کتاب المناسک الحج، باب اباحۃ الطیب عند الاحرام، رقم: ۲۶۳۵، و سنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب الطیب عند الاحرام، رقم: ۱۳۸۳، و سنن ابن ماجہ، کتاب المناسک، باب الطیب عند الاحرام، رقم: ۲۹۱۸، و مسند احمد، باقی مسند الانصار، باب حدیث السیدۃ عائشہ، رقم: ۲۳۸۳۵، ۲۳۸۱۸، ۲۳۷۸۷، ۲۳۶۱۷، ۲۳۶۰۷، ۲۳۵۳۱، ۲۳۰۰۳، ۲۲۹۸۲، ۲۲۹۷۶، ۲۳۱۲۶، ۲۳۲۳۳، ۲۳۲۵۱، ۲۳۳۰۲، ۲۳۳۳۷، ۲۳۳۰۹، ۲۳۲۲۲، ۲۳۲۶۱، ۲۳۵۴۱، ۲۳۵۷۰، ۲۳۵۹۳، ۲۳۶۰۷، ۲۳۶۳۳، ۲۳۶۸۸، ۲۳۷۴۳، ۲۳۷۹۸، ۲۳۸۸۶، ۲۵۰۷۰، ۲۵۰۹۹، ۲۵۱۹۲، و موطا امام مالک، کتاب الحج، باب ماجاء فی الطیب فی الحج، رقم: ۶۳۵، و سنن الدارمی، کتاب المناسک، باب الطیب عند الاحرام، رقم: ۱۷۳۳.

کرتے تھے، حج کی تکمیل کے بعد پھر انہی بتوں کے پاس جاتے تھے، جہاں سے احرام باندھا تھا، حالت احرام کے قواعد بھی مختلف تھے، غرض ان کا حج حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حج سے کوسوں دور ہو چکا تھا، ایسی حالت میں آپ ﷺ کا حج کے لئے تشریف لے جانا مناسب نہ سمجھا گیا، لہذا اس سال حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ذریعے حج کے دوران یہ اعلان کر دیا گیا کہ آئندہ سال سے کوئی مشرک حج نہیں کرے گا، چنانچہ اس اعلان کے بعد جب مشاہد و مناسک حج شرک آثار سے پاک ہو گئے تو ۱۰ھ میں آپ ﷺ نے حج فرمایا۔

دوسری حکمت بظاہر یہ تھی کہ نسیی کی وجہ سے مہینوں اور تاریخوں کا نظام جاہلیت میں مختل ہو چکا تھا، اور ۱۰ھ میں ایام حج لوٹ پھر کر اپنے اصلی وقت پر آنے تھے، اسی لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”الزمان قد استعار کھینٹتہ یوم خلق اللہ السموات والأرض“ چنانچہ ۱۰ھ میں آپ ﷺ کے حج کے لئے فضا ہموار ہو گئی تو آپ ﷺ نے حج فرمایا جسے ”حجۃ الوداع“ بھی کہتے ہیں ”حجۃ التمام“ بھی اور ”حجۃ البلاغ“ بھی۔ اس میں قدم قدم پر آپ ﷺ کی تعلیمات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے محفوظ کی ہیں اور آپ ﷺ کی ہر ادا کو امت تک پہنچانے کی کوشش کی ہے، ”فجزاہم اللہ تعالیٰ خیراً“۔

۱۵۳۹۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ قالت : كنت أطيّب رسول اللہ ﷺ لإحرامه حين يحرم ولحلّه قبل أن يطوف بالبيت . [انظر: ۱۷۵۳، ۵۹۲۲، ۵۹۲۸، ۵۹۳۰] عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما احرام سے پہلے تیل لگاتے تھے، میں نے ابراہیم خنی رحمہ اللہ سے اس کا ذکر کیا کہ وہ تیل لگاتے ہیں خوشبو نہیں لگاتے، تو انہوں نے کہا کہ اس حدیث کا کیا کرو گے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں خود خوشبو لگاتی تھی۔

معلوم ہوا کہ خوشبو سے پرہیز جیسے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کرتے تھے، کوئی ضروری نہیں۔ امام مالک اور امام محمد رحمہما اللہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل سے استدلال کرتے ہیں اور جمہور کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے۔ ۲۹

(۱۹) من اهل ملبدأ

تلبید کر کے احرام باندھنے کا بیان

۱۵۴۰۔ حدثنا أصبغ : أخبرنا ابن وهب ، عن يونس ، عن ابن شهاب ، عن سالم ،

عن أبيهض قال : سمعت رسول الله ﷺ يهل ملبداً . [أنظر : ۱۵۴۹ ، ۵۹۱۳ ، ۵۹۱۵] . ۳۰

ترجمہ: یہل ملبداً۔ تلبید کی حالت میں ”لبیک“ کہتے ہوئے سنا۔

تلبید کہتے ہیں خطمی وغیرہ سے بالوں کو تھیر لینا۔ احرام کی حالت میں اس کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ بال ٹوٹنے کا اندیشہ نہیں رہتا۔ دراصل خطمی ایک لیسہ ارقم کی چیز ہے جس کا استعمال کر کے آپ ﷺ نے بالوں کو جمع کر لیا تھا، تاکہ حالت احرام میں وہ پراگندہ نہ ہونے پائیں۔

(۲۰) باب الإهلال عند مسجد ذی الحلیفہ

ذی الحلیفہ کے نزدیک لبیک کہنے کا بیان

۱۵۴۱۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان : حدثنا موسى بن عقبة : سمعت

سالم بن عبد اللہ قال : سمعت ابن عمر رضی اللہ عنہما . ح ؛

وحدثنا عبد اللہ بن مسلمة ، عن مالک ، عن موسى بن عقبة ، عن سالم بن

عبد اللہ أنه سمع أباه يقول : ما أهل رسول الله ﷺ إلا من عند المسجد ، یعنی مسجد

ذی الحلیفہ . ۳۱ ، ۳۲

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد یعنی مسجد ذی الحلیفہ

کے پاس سے ہی لبیک کہا۔

۳۰ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب التلبیة وصفتها ووقتها ، رقم : ۲۰۲۹ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک

الحج ، باب التلبیة عند الاحرام ، رقم : ۲۶۳۵ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب المناسک ، باب التلبید ، رقم : ۱۴۸۵ ،

وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب من لبد رأسه ، رقم : ۳۰۳۸ ، ومسند أحمد ، مسند المکثرین من الصحابة ،

باب باقی المسند السابق ، رقم : ۵۷۴۹ ، ۵۸۷۱ .

۳۱ لا یوجد للحديث مكررات .

۳۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب أمر أهل المدينة بالاحرام ، من عند مسجد ذی الحلیفہ ، رقم : ۲۰۳۳ ،

وسنن الترمذی ، کتاب الحج عن رسول الله ﷺ ، باب ماجاء من أى موضع احرم النبى ، رقم : ۷۴۷ ، وسنن النسائی ،

کتاب مناسک الحج ، باب العمل فی الإهلال ، رقم : ۲۷۰۷ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب المناسک ، باب فی وقت

الاحرام ، رقم : ۱۵۰۸ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب الاحرام ، رقم : ۲۹۰۷ ، ومسند أحمد ، مسند

المکثرین من الصحابة ، باب مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۴۵۸۸ ، ۲۶۱۰ ، ۴۷۰۹ ، ۵۰۸۵ ، ۶۱۴۰ ،

وموطأ مالک ، کتاب الحج ، باب العمل فی الإهلال ، رقم : ۶۳۵ .

اس میں اختلاف ہوا ہے کہ آپ ﷺ نے ذوالحلیفہ میں تبلیہ کب پڑھا تھا؟
 بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے نماز کے فوراً بعد مسجد ہی میں تبلیہ پڑھ لیا تھا۔
 بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد سے نکلتے ہی درخت کے پاس پڑھا تھا۔ ۳۳
 بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب آپ ﷺ اونٹنی پر اچھی طرح سوار ہو گئے تب پڑھا۔ ۳۴
 اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بیداء میں پہنچ کر پڑھا۔

درحقیقت تعارض نہیں ہے، کیونکہ ہر شخص نے اپنے علم اور سماع کے مطابق روایت کی ہے۔ کسی نے کہا
 نماز پڑھنے کے فوراً بعد، کسی نے کہا مسجد کے اندر، کسی نے کہا اونٹنی پر سوار ہو کر، کسی نے کہا اونٹنی سے اتر کر، جس
 نے جہاں سنا وہیں کے بارے میں روایت کر دیا، لہذا کوئی تعارض نہیں۔ ۳۵

(۲۱) باب ما لا یلبس المحرم من الثیاب

محرم کون سا کپڑا نہیں پہن سکتے

۱۵۴۲۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عن عبد اللہ بن عمر
 رضی اللہ عنہما أن رجلاً قال : یا رسول اللہ ، ما یلبس المحرم من الثیاب ؟ قال رسول
 اللہ ﷺ : ((لا یلبس القمص ، ولا العمام ، ولا السراویل ، ولا البرانس ، ولا الخفاف
 إلا أحد لا یجد نعلین فلیلبس خفین ولیقطعہما أسفل من الکعبین . ولا تلبسوا من الثیاب
 شیئاً منہ زعفران أو ورس)) . [راجع : ۱۳۴]

۳۳ ، ۳۴ ، ۳۵۔ وعن هذا اختلف العلماء فی الموضع الذی أحرم منه رسول اللہ ﷺ ، فقال قوم : انه اهل من مسجد
 ذی الحلیفہ ، وقال آخرون : لم یهل الا بعد أن استوت به راحلته بعد خروجه من المسجد ، وروی ذلك ایضاً عن
 ابن عمر وأنس وابن عباس وجابر . وقال آخرون : بل أحرم حین اظل علی البیداء . قال الطحاوی : وأنکر قوم أن
 یکون رمول اللہ ﷺ أحرم من البیداء ، وروی ذلك عن موسی ابن عقبہ عن سالم عن أبیه قال : ما اهل الا من ذی
 الحلیفہ ، قالوا : وانما کان ذلك بعد مارکب راحلته ، واحتجوا بما رواه ابن أبی ذئب عن الزهري عن نافع عن ابن
 عمر عن النبی ﷺ ، انه کان یهل اذا استوت به راحلته قائمہ ، وكان ابن عمر یفعله قالوا : ویبغی أن یکون ذلك بعد
 ماتبعث به راحلته ، کذا ذکره العینی فی عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۵۶ ، وسنن الترمذی ، کتاب الحج عن رسول
 اللہ ، باب ماجاء متی أحرم النبی ﷺ ، رقم : ۸۱۶ ، وباب ماجاء من ای موضع أحرم النبی ﷺ ، رقم : ۸۱۸ ، ومسنند
 أبی یعلی ، رقم : ۵۷۸۴ .

قال أبو عبد الله يغسل المحرم رأسه ولا يترجل ولا يحك الخ. ۳۶۔
یہاں ”کعبین“ سے ٹخنے مراد نہیں ہیں بلکہ وسط قدم کی ہڈی مراد ہے، اس سے نیچے نیچے جوتا پہنا جاسکتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہڈی جوتے میں چھپی نہیں دینی چاہیے۔ اور کھانا اس طرح منع ہے جس سے بال ٹوٹنے کا خطرہ ہو۔
”وَيُلْبَسُ الْقَمَلُ مِنْ رَأْسِهِ وَجَسَدِهِ“ امام بخاریؒ نے سر اور جسم دونوں کا حکم ایک ہی بتایا ہے کہ اس سے جوئیں گرانا جائز نہیں۔ حنفیہ کے نزدیک جوئیں گرانا یا انہیں مارنا جائز نہیں ہے اور اگر کرے گا تو صدقہ واجب ہوگا۔ خود گر جائیں تو مضائقہ نہیں۔ شافعیہ کے نزدیک سر سے گرانا جائز نہیں، بدن سے گر سکتے ہیں۔ ۳۷۔

(۲۲) باب الركوب والارتداف في الحج

حج میں سوار ہونے اور کسی کو پیچھے بٹھانے کا بیان

۱۵۳۳، ۱۵۳۴۔ حدثنا عبد الله بن محمد : حدثنا وهب بن جرير : حدثنا أبي عن
يونس الأيلي ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : ان
اسامة ؓ كان ردف رسول الله ﷺ من عرفة الى المزدلفة ، ثم أردف الفضل من المزدلفة الى
منى . قال : فكلاهما قال : لم يزل النبي ﷺ يلبى حتى رمى جمره العقبة . [الحديث : ۱۵۳۳ ،
أنظر : ۱۶۸۶ ، الحديث : ۱۵۳۴ ، أنظر : ۱۶۸۵ ، ۱۶۸۷]

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ اسامہ ؓ عرفة سے مزدلفہ تک نبی ﷺ کے پیچھے تھے، اور
فضل کو مزدلفہ سے منی تک آپ ﷺ نے اپنے پیچھے بٹھایا۔ دونوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ برابر لبیک کہتے رہے،
یہاں تک کہ جمرہ عقبہ پر ننگریاں ماریں۔

(۲۳) باب ما يلبس المحرم من الثياب والأردية والأزر

محرم کپڑے، چادر اور تہبند میں سے کیا پہنے

”ولبست عائشة الثياب المعصورة وهي محرمة . وقالت : لا تلثم . ولا تبرقع ،
ولا تلبس ثوباً بورس ولا زعفران . وقال جابر : لا أرى المعصر طيباً . ولم

۳۶۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب ما يباح للمحرم بحج أو عمرة وما يباح وبيان تحريم الطيب عليه ، رقم :
۲۰۱۲ ، ومن الترمذی ، كتاب الحج عن رسول الله ، باب ما جاء فيما لا يجوز للمحرم لبسه ، رقم : ۷۶۳ ، ومن النسائي ،
كتاب مناسك الحج ، باب النهي عن الثياب المصبوغة بالورس والزعفران في الاحرام ، رقم : ۲۶۱۸ ، ومن أبي داود ،
كتاب المناسك ، باب ما يلبس المحرم ، رقم : ۱۵۵۳ ، ومن ابن ماجه ، كتاب المناسك ، باب ما يلبس المحرم من
الثياب ، رقم : ۲۹۲۰ ، ومن مسند أحمد ، مسند المكثرين من الصحابة ، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رقم :
۳۲۲۲ ، ۳۲۵۲ ، ۳۳۱۰ ، ۳۵۱۰ ، ۳۶۳۶ ، ۳۶۶۳ ، ۳۷۶۱ ، ومنوطاً مالک ، كتاب الحج باب العمل في

الاهلال ، رقم : ۶۲۵ ، ومن الدارمی ، كتاب المناسك ، باب ما يلبس المحرم من الثياب ، رقم : ۱۷۳۲ .

۳۷۔ لامع الدراری ص ۱۸۵ و ۱۸۶ .

تر عائشة بأساً بالحلّی و الثوب الأسود، و المورد الخف للمرأة. و قال

إبراهیم : لا بأس أن یبدل ثیابه“.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کم میں رنگا ہوا کپڑا حالت احرام میں پہنا اور عائشہ نے فرمایا کہ عورتیں حالت احرام میں نقاب نہ ڈالیں، برقعہ نہ پہنیں اور نہ ایسا کپڑا پہنیں جو درس سے رنگا ہوا ہو اور نہ زعفران سے رنگا ہو اور جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں کم میں رنگے ہوئے کپڑے کو خوشبو نہیں سمجھتا، اور عائشہ نے زیور، سیاہ اور گلابی کپڑوں اور عورتوں کے لئے موزوں کے پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا اور ابراہیم نے کہا، اس میں کوئی حرج نہیں، اگر کوئی محرم کپڑے بدلے۔

تشریح

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف منسوب ہے کہ انہوں نے حالت احرام میں معصر کپڑے پہنے۔ معصروہ کپڑا ہے جو معصر سے رنگا گیا ہو۔

حضرات حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی رنگے ہوئے کپڑے میں خوشبو ہو تو اس کو پہننا جائز نہیں، مؤطا کے اندر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے حالت احرام میں معصر کپڑے پہننے سے منع فرمایا اور اس کو مکروہ قرار دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جو معصر کپڑے پہنے تو شاید وہ ایسے ہوں کہ رفتہ رفتہ ان کا صرف رنگ باقی رہ گیا ہو، خوشبو چلی گئی ہو اور یہ جائز ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا معصر کو خوشبو نہ سمجھتی ہو۔

اور حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ”معصر“ کا استعمال جائز سمجھتی تھیں، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ”معصر“ کی بو پسند نہیں تھی، اس لئے انہوں نے اسے خوشبو نہیں سمجھا، لیکن حضرت شیخ الحدیث صاحب قدس سرہ نے فرمایا کہ ایسی کوئی روایت نہیں ملی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ”معصر“ کی بو کا نا پسند کرنا منقول ہو، البتہ مردوں کو ”معصر“ کپڑے پہننے سے منع فرمایا ہے۔

مورّد سے مراد گلاب کا رنگ یا اس کی تصویر والا کپڑا ہے، نہ کہ گلاب کی خوشبو والا۔

۱۵۴۵۔ حدثنا محمد بن ابی بکر المقدمی : حدثنا فضیل بن سلیمان قال :

حدثنی موسی بن عقبہ قال : أخبرنی کریم ، عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما قال : انطلق النبی صلی اللہ علیہ وسلم من المدینة بعد ما ترجل و دهن و لبس ازاره و رداءه هو و أصحابه ، فلم ینہ عن شیء من الأردية و الأزر تلبس الا مزعفرة التي تردع علی الجلد ، فاصبح بذی الحلیفة ، ركب راحلته حتی استوی علی البیداء أهل هو و أصحابه و قلّد بدنة . و ذلک لخمس بقین من ذی العقدة ، فقدم مكة لأربع لیال خلون من ذی الحجة ،

فطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة ، ولم يحل من أجل بدنه لأنه قلدها . ثم نزل بأعلى مكة عند الحجون وهو مهل بالحج ، ولم يقرب الكعبة بعد طوافه بها حتى رجع من عرفة وأمر أصحابه أن يطوفوا بالبيت ، وبين الصفا والمروة ، ثم يقصروا من رؤسهم ، ثم يحلوا ، وذلك لمن لم يكن معه بدنة قلدها . ومن كانت معه امرأته فهي له حلال . والطيب والثياب . [أنظر : ۱۶۲۵ ، ۱۷۳۱]

ترجمہ: عبد اللہ بن عباس روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ مدینہ سے نکلیں اور تیل لگانے ، تہبند اور چادر پہننے کے بعد روانہ ہوئے ۔ آپ ﷺ نے چادر اور تہبند کے پہننے سے بالکل منع نہیں فرمایا مگر زعفران میں رنگا ہوا کپڑا جس سے بدن پر زعفران جھڑے ۔

پھر صبح کے وقت ذی الحلیفہ میں اپنی سواری پر سوار ہوئے یہاں تک کہ مقام بیداء میں پہنچے تو آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ نے بلیک کہا اور اپنے جانوروں کی گردن میں قلابہ ڈالا یہ اس دن ہوا کہ ابھی ذی قعدہ کے پانچ دن باقی تھے ، مکہ آئے تو ذی الحجہ کے چار دن گزر چکے تھے ، خانہ کعبہ کا طواف کیا اور صفا و مروه کے درمیان سعی کی اور قربانی کے جانوروں کی وجہ سے احرام نہیں کھولا اس لئے کہ اس کی گردن میں قلابہ ڈال دیا تھا ۔

پھر حجون کے پاس مکہ کے بالائی حصے میں اترے ، اس حال میں کہ حج کے احرام باندھے ہوئے تھے اور طواف کرنے کے بعد آپ ﷺ کعبہ کے قریب نہیں گئے ، یہاں تک کہ عرفہ سے واپس ہوئے اور اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ خانہ کعبہ کا طواف کریں اور صفا و مروه کے درمیان طواف کریں ، پھر اپنے سر کے بال کتر والیں ، پھر احرام کھول ڈالیں ۔

اور یہ حکم اس شخص کے لئے تھا جس کے پاس قربانی کا جانور قلابہ ڈالا ہوا نہ ہو ، اور جس کے ساتھ اس کی بیوی ہے وہ اس کے لئے حلال ہے اور خوشبو لگانا اور کپڑا پہننا درست ہے ۔ ان صحابہ کرام ﷺ کو آپ ﷺ نے احرام کھولنے کا حکم کیوں دیا اس کی تفصیل آگے آرہی ہے ۔

إلا مزرعة۔ واضح رہے کہ حالت احرام میں زعفران سے رنگا ہوا کپڑا خوشبو کی وجہ سے مردوں اور عورتوں دونوں کیلئے ناجائز ہے ، البتہ غیر حالت احرام میں عورتوں کیلئے باتفاق جائز اور مردوں کیلئے حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے ۔ ۳۸

(۲۴) باب من بات بذی الحلیفہ حتی أصبح

اس شخص کا بیان جو صبح تک ذی الحلیفہ میں ٹھہرے

”قالہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی ﷺ“

۱۵۴۶۔ حدثنا عبد اللہ بن محمد : حدثنا هشام بن یوسف : أخبرنا ابن جریج :

حدثني ابن المنكدر ، عن أنس بن مالك ، قال : صلى النبي ﷺ بالمدينة أربعاً ، وبذی

الحلیفة رکعتین . ثم بات حتى أصبح بذی الحلیفة فلما ركب راحلته واستوت به اهل .
[راجع: ۱۰۸۹]

”ثم بات حتى أصبح بذی الحلیفة فلما ركب راحلته واستوت به اهل“
پھر رات گزاری یہاں تک کہ ذوالحلیفہ میں صبح ہوگئی، تو پھر جب آپ ﷺ اپنے سواری پر سوار ہوئے اور وہ سیدھی کھڑی ہوگئی تو آپ ﷺ نے لیک کہا۔

۱۵۴۷۔ حدثنا قتیبہ : حدثنا عبد الوہاب : حدثنا أيوب ، عن أبي قلابہ ، عن أنس بن مالک : أن النبی ﷺ صلی الظهر بالمدينة أربعاً ، وصلى العصر بذی الحلیفة رکعتین . قال : وأحسبه بات بها حتى أصبح . [راجع: ۱۰۸۹]
”قال : وأحسبه بات بها حتى أصبح“

اور ابوقلابہ کا بیان ہے کہ میں خیال کرتا ہوں کہ آپ ﷺ رات کو صبح تک ذوالحلیفہ میں ہی رہے۔

(۲۵) باب رفع الصوت بالاهلال

بلند آواز سے لیک کہنے کا بیان

۱۵۴۸۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا حماد بن زيد عن أيوب ، عن أبي قلابہ ، عن أنس : قال : صلی النبی ﷺ بالمدينة الظهر أربعاً ، والعصر بذی الحلیفة رکعتین ، وسمعتهم يصرخون بهما جميعاً .

”وسمعتهم يصرخون بهما جميعاً“ میں نے لوگوں کو دونوں چیزوں کا تلبیہ پڑھتے ہوئے سنا۔

”رفع الصوت بالاهلال“

تلبیہ کے ساتھ آواز بلند کرنا مسنون ہے اگرچہ دعا اور اذکار میں اخفاء مستحب ہے، وجہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیت ”ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة“ کا تقاضا تو یہی ہے کہ دعا اور اذکار کے موقع پر اخفاء کو اختیار کیا جائے، جہاں اعلان مقصود ہو اس جگہ آواز بلند کرنا مستحب ہے جیسے اذان اور خطبہ کے موقع پر اعلان مقصود ہے تو تلبیہ بھی اعلان دین کا اعلان کرنے کے لئے مشروع ہوا ہے اس لئے تلبیہ کے ساتھ بھی آواز بلند کرنا مستحب اور مسنون ہے، البتہ عورتوں کے لئے رفع صوت مکروہ ہے۔

(۲۶) باب التلبیة

تلبیہ کے الفاظ

۱۵۴۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر

رضی اللہ عنہما : ان تلبیۃ رسول اللہ ﷺ : ((لیبک اللہم لیبک ، لیبک لا شریک لک لیبک . ان الحمد والنعمۃ لک والملک . لا شریک لک)) . [راجع : ۱۵۲۰]

تلبیۃ مسنونہ کے الفاظ :

((لَیْبَکَ اللّٰهُمَّ لَیْبَکَ ، لَیْبَکَ لَا شَرِیْکَ لَکَ لَیْبَکَ ، اِنَّ الْحَمْدَ وَ النِّعْمَ لَکَ وَ الْمُلْکَ ، لَا شَرِیْکَ لَکَ)) .

۱۵۵۰۔ حدثنا محمد بن یوسف : حدثنا سفیان ، عن الأعمش ، عن عمارۃ ، عن أبی عطیۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت : انی لأعلم کیف کان النبی ﷺ یلتی : ((لیبک اللہم لیبک ، لیبک لا شریک لک لیبک ، ان الحمد والنعمۃ لک)) .
تابعہ ابو معاویۃ عن الأعمش . وقال شعبۃ : أخبرنا سلیمان : سمعت خیمۃ عن أبی عطیۃ : سمعت عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا .

تلبیۃ کے الفاظ میں کمی زیادتی کا حکم

”عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت : انی لأعلم کیف کان النبی ﷺ یلتی“ : ((لیبک اللہم لیبک ، لیبک لا شریک لک لیبک ، ان الحمد والنعمۃ لک)) .
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں زیادہ جانتی ہوں کہ آپ ﷺ کس طرح لیبک کہتے تھے ، آپ ﷺ فرماتے تھے : ((لَیْبَکَ اللّٰهُمَّ لَیْبَکَ ، لَیْبَکَ لَا شَرِیْکَ لَکَ لَیْبَکَ ، اِنَّ الْحَمْدَ وَ النِّعْمَ لَکَ)) .

(۲۷) باب التحمید والتسبیح والتکبیر قبل الاہلال عند الرکوب علی الدابة

لیبک کہنے سے پہلے جانور پر سوار ہونے کے وقت تحمید، تسبیح اور تکبیر کہنے کا بیان

۱۵۵۱۔ حدثنا موسیٰ بن اسماعیل : حدثنا وہیب : حدثنا یوب عن ای قلابۃ ، عن أنس ﷺ قال : صلی رسول اللہ ﷺ ونحن معہ بالمدينة الظهر أربعاً ، والعصر بذي الحليفة ركعتين . ثم بات بها حتى أصبح ثم ركب حتى استوت به على البیداء حمد الله وسبح وكبر . ثم أهل بحج وعمرۃ ، وأهل الناس بهما . فلما قدمنا أمر الناس فحلوا حتى كان يوم الترویۃ أهلوا بالحج قال : ونحر النبی ﷺ بدنات بیده قیاماً وذبح رسول اللہ ﷺ بالمدينة كبشین أملحین . قال أبو عبد الله : قال بعضهم : هذا عن یوب ، عن رجل ، عن أنس . [راجع : ۱۰۸۹]

ترجمہ: حضرت انس ؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے آپ ﷺ کے ساتھ لوگوں نے بھی مدینہ میں ظہر کی چار رکعتیں اور عصر کی ذوالحلیفہ میں دو رکعتیں پڑھیں، پھر وہاں رات بھر رہے یہاں تک کہ صبح ہو گئی، پھر سوار ہوئے یہاں تک کہ سواری بیداء میں پہنچی۔ تو آپ ﷺ نے اللہ ﷻ کی حمد بیان کی اور تسبیح پڑھی اور تکبیر کہی، پھر حج اور عمرہ کی لبیک کہی اور لوگوں نے بھی حج و عمرہ کی لبیک کہی، جب ہم مکہ پہنچے تو آپ ﷺ نے لوگوں حکم دیا کہ احرام کھول دیں یہاں تک کہ ترویہ کا دن آیا تو لوگوں نے حج کا حرام باندھا اور نبی ﷺ نے چند اونٹوں کو کھڑا کر کے ذبح کیا اور رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں دو سنگوں والے مینڈھے ذبح کئے۔

(۳۰) باب الاہلال مستقبل القبلة

قبلہ رو ہو کر احرام باندھنے کا بیان

۱۵۵۳۔ وقال أبو معمر: حدثنا عبد الوارث: حدثنا أيوب عن نافع قال: كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا صلى بالغداة بذي الحليفة أمر براحلته فرحلت. ثم ركب فاذا ستوت به استقبل القبلة قائما ثم يلبى حتى يبلغ الحرم، ثم يمسك حتى إذا جاء ذا طوى بات به حتى يصبح فاذا صلى الغداة اغتسل وزعم أن رسول الله ﷺ فعل ذلك. تابعه اسماعيل عن أيوب في الغسل. [أنظر: ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴]

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب صبح کی نماز ذی الحلیفہ میں پڑھ لیتے تو اپنی سواری تیار کرنے کا حکم دیتے، جب سواری تیار ہو جاتی تو قبلہ کی طرف کھڑے ہی کھڑے منہ کر لیتے، جب مقام طویٰ میں پہنچتے تو وہاں رات گزارتے، یہاں تک کہ صبح ہو جاتی، جب فجر کی نماز پڑھ لیتے تو غسل کرتے اور کہتے کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی کیا ہے۔

۱۵۵۴۔ حدثنا سليمان بن داؤد أبو الربيع: حدثنا فليح، عن نافع قال: كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا أراد الخروج إلى مكة أدهن بدنه ليس له رائحة طيبة، ثم يأتي مسجداً ذي الحليفة فيصلي ثم يركب، وإذا ستوت به راحلته قائماً أحرم ثم قال: هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعل. [راجع: ۱۵۵۳]

ترجمہ: نافع روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ جانے کا ارادہ کرتے تو ایسا تیل لگاتے جس میں خوشبو نہ ہو، پھر ذی الحلیفہ کی مسجد میں آتے اور نماز پڑھتے، پھر سوار ہو جاتے، جب اونٹنی سیدھی کھڑی ہو جاتی تو احرام باندھتے، پھر کہتے کہ میں نے نبی ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا۔

(۳۰) باب التلبیة إذا انحدر فی الوادی

وادی میں اترتے وقت لبیک کہنے کا بیان

۱۵۵۵ - حدثنا محمد بن المثنی قال : حدثني أبي عبدی ، عن ابن عون ، عن مجاهد قال : كنا عند ابن عباس رضي الله عنهما فذكروا الدجال أنه قال : ((مكتوب بين عينيه : كافر)) ، فقال ابن عباس : لم أسمعه ولكنه قال : ((أما موسى كآني أنظر إليه إذا انحدر في الوادي يلتي)) . [أنظر : ۳۳۵۵ ، ۵۹۱۳] ۳۹

مفہوم

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مقصد یہ ہے کہ میں نے آنحضرت ﷺ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سوا کسی اور کی صورت کا منکشف ہونا نہیں سنا ، چنانچہ دجال کے بارے میں بھی یہ بات نہیں سنی ، البتہ حضور ﷺ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حالت خواب یا حالت کشف میں دیکھا کہ وہ وادی میں گزر رہے ہیں اور اترتے ہوئے تلبیہ پڑھ رہے ہیں۔

(۳۱) باب كيف تهل الحائض والنفساء؟

حیض و نفاس والی عورت کس طرح احرام باندھے

أهل : تكلم به . واستهلنا و أهلنا الهلال ، كله من الظهور . واستهل المطر خرج من السحاب . ﴿ وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ [المائدة : ۳] وهو من استهلل الصبي . یہ کہنا چاہ رہے ہیں کہ ”أهل ، استهل“ ان سب میں قدر مشترک یہ ہے کہ یہ سب ظہور کے معنی میں ہیں ، ”استهل الهلال“ چاند ظاہر ہو گیا ، ”استهل المطر“ مطر ظاہر ہو گئی ، ”وما أهل لغير الله“ میں کسی کا نام لینا مراد ہے ، اور وہ استہلال صبی سے نکلا ہے اور استہلال میں بھی ظہور کے معنی پائے جاتے ہیں ، کیونکہ وہ پہلی آواز ہے جو بچے کے منہ سے ظاہر ہوتی ہے۔

۱۵۵۶ - حدثنا عبد الله بن مسلمة : حدثنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عروة بن

الزبير ، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت : خرجنا مع النبي ﷺ في حجة

۳۹ وفي صحيح مسلم ، كتاب الايمان ، باب الاسراء برسول الله الى السماوات وفرض الصلاة ، رقم : ۲۲۳ ، ومسنود

احمد ، ومن مسند بنی ہاشم ، باب بداية مسند عبد الله بن عباس ، رقم : ۲۳۷۱ ، ۲۳۷۲ .

الوداع فأهللنا بعمره ثم قال النبي ﷺ : « من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ، ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً » . فقدمت مكة وأنا حائض ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة . فشكوت ذلك إلى النبي ﷺ فقال : « انقضى رأسك وامتشطي وأهلي بالحج ودعى العمرة ، ففعلت . فلما قضينا الحج أرسلني النبي ﷺ مع عبد الرحمن بن أبي بكر إلى التنعيم فاعتمرت فقال : « هذه مكان عمرتك » . قالت : فطاف الذين كانوا أهلوا بالعمرة بالبيت ، وبين الصفا والمروة ثم حلوا ، ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى . وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فإنما طافوا طوافاً واحداً . [راجع : ۲۹۴]

اہل جاہلیت کے عقیدت کی تردید

یہ بات ذہن میں رکھ لیجئے کہ حضور اقدس ﷺ جب مکہ مکرمہ پہنچے تو چونکہ آپ ﷺ کے ذہن میں یہ بات آئی کہ جاہلیت کے اس عقیدے کی تردید کرنی ہے کہ ایام حج میں عمرہ نہیں ہو سکتا ، یعنی اشہر حج میں عمرہ کو جائز نہیں سمجھتے تھے اور اسے انجبر الجبر قرار دیتے تھے ، آپ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو حکم دیا کہ وہ حج کے احرام کو عمرہ میں تبدیل کر لیں اور عمرہ کر کے حلال ہو جائیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہی واقعہ بیان فرما رہی ہیں کہ سب نے عمرہ کر لیا تھا میں نے نہیں کیا تھا اس لئے مجھے اندیشہ ہو رہا تھا کہ میں محروم رہ گئی ، بعد میں حضور ﷺ نے تنعیم سے میرا عمرہ کرایا۔

قارن کے ذمہ طوافوں کی تعداد

”قالت : فطاف الذين كانوا أهلوا بالعمرة بالبيت ، وبين الصفا والمروة ثم حلوا ، ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى . وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فإنما طافوا طوافاً واحداً“ .

حضرت عائشہ نے فرمایا کہ جن لوگوں نے حج کا تلبیہ پڑھا تھا انہوں نے صفا اور مروہ کے درمیان سعی کیا اور پھر حلال ہو گئے اور پھر منی سے واپس آنے کے بعد حج کے لئے ایک اور طواف کیا یعنی طواف زیارت اور جن لوگوں نے حج اور عمرہ کا طواف ایک ساتھ باندھا تھا یعنی قرآن کا ، تو انہوں نے ایک ہی طواف کیا۔

اختلاف فقہاء

مسئلہ : ائمہ ثلاثہ

اسی وجہ سے امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ قرآن کرنے والوں پر صرف ایک طواف ہے ، یعنی ایک

ہی طواف میں عمرہ اور حج کا طواف ادا ہو جائے گا، گویا ان کے نزدیک افراد کے افعال اور قرآن کے افعال میں کوئی فرق نہیں۔ ۴۴

مسئلہ: احناف

حنفیہ کہتے ہیں کہ عمرہ کا طواف الگ ہوگا اور حج کا الگ، وہ کہتے ہیں جن روایات میں ”طافوا طوافاً واحداً“ آیا ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث میں ہے تو اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ عمرہ اور حج دونوں ایک ہی طواف سے ادا ہوں گے، بلکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ کا تین طواف کرنا ثابت ہے اور یہ روایات سے بالا جماع ثابت ہے۔ ۴۵

ایک طواف آپ ﷺ نے جاتے ہی کیا۔

دوسرا منیٰ سے واپسی پر طواف زیارت کیا۔

اور تیسرا طواف وداع فرمایا۔ لہذا ”طافوا طوافاً واحداً“ کے حقیقی معنی مراد نہیں ہو سکتے، تو پھر اس

کے کیا معنی ہیں؟

ہم کہتے ہیں کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جو قارن ہوتا ہے اس کے ذمہ حقیقت میں چار طواف ہوتے ہیں وہ اس طرح کہ جاتے ہی پہلے عمرے کا طواف کرے جس کے بعد سعی بھی ہوتی ہے، پھر طواف قدوم حج کا جو سنت ہے، پھر طواف زیارت جو رکن حج ہے اور پھر طواف وداع جو واجب ہے البتہ حائضہ وغیرہ سے ساقط ہو سکتا ہے۔

۴۶، ۴۷، وفيه حجة لمن قال: الطواف الواحد والسعي الواحد يكفيان للقارن، وهو مذهب عطاء والحسن وطائس، وبه مالک واحمد والشافعي واسحاق وأبو ثور وداؤد، وقال مجاهد وجابر بن زيد وشريح القاضي والشعبي ومحمد بن

علي بن حسين والنخعي والأوزاعي والثوري والأسود بن يزيد والحسن بن حي وحمام بن سلمة وحمام بن سليمان والحكم بن عيينة وزيد بن مالك وابن خزيمة وابن أبي ليلى وأبو حنيفة وأصحابه: لابد للقارن من طوافين وسعين،

وحكى ذلك عن عمر وعلي وابنيه: الحسن والحسين، وابن مسعود، رضى الله تعالى عنهم، وهو رواية عن أحمد.

وروى مجاهد عن ابن عمر أنه جمع بين الحج والعمرة وقال: سبيلهما واحد، وطاف لهما طوافين وسعى لهما سعين

وقال: هكذا رآيت رسول الله ﷺ، يصنع كما صنعت، وعن علي أنه جمع بينهما وفعل ذلك ثم قال: هكذا رآيت

رسول الله ﷺ، وكذا عن علقمة عن ابن مسعود قال: طاف رسول الله ﷺ لعمرة وحجته طوافين وسعى سعين،

وأبو بكر وعمر وعلي، ورواه الدار قطنى أيضاً من حديث عمران بن حصين وضعفه، والله أعلم، عمدة القارى، ج:

۷، ص: ۸۹، والمجموع، ج: ۸، ص: ۶۶، دار الفكر، بيروت، ۱۴۱۷ھ، وسنن الدار قطنى، ج: ۲، ص: ۲۵۸،

دار المعرفة، بيروت، ۱۴۸۶ھ.

لیکن اس کے لئے جائز اور گنجائش ہے کہ وہ ایک ہی طواف میں طوافِ قدوم اور طوافِ عمرہ دونوں کی نیت کر لے، تو دونوں ادا ہو جائیں گے، الگ ادا کرنے کی ضرورت نہیں، جیسے سنتِ مؤکدہ میں اگر تحیۃ المسجد کی بھی نیت کر لیں تو تحیۃ المسجد بھی ادا ہو جائے گی، اسی طرح طوافِ قدوم اور طوافِ عمرہ دونوں ضم ہو سکتے ہیں، تو حضور ﷺ نے دونوں کو ضم فرمادیا، یعنی جا کر طوافِ عمرہ کیا اسی میں طوافِ قدوم بھی ادا ہو گیا، ”طوافاً واحداً“ کا یہ معنی ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے عمرہ کا جو طواف کیا وہ طوافِ قدوم تھا، طوافِ عمرہ نہیں تھا اور جب طوافِ زیارت کیا تو اس میں عمرہ کی بھی نیت کر لی، تو طوافِ عمرہ طوافِ زیارت میں ضم ہو گیا۔ ہم کہتے ہیں اس کی کوئی ضرورت نہیں، سیدھی سی بات یہ ہے کہ جا کر جو طواف کیا وہ طوافِ عمرہ تھا اس میں طوافِ قدوم بھی ضم ہو گیا اور اصل یہی ہے کہ دو عبادتیں ہیں، دونوں کے افعال الگ الگ انجام دئے جائیں، ورنہ افراد اور قرآن میں کوئی فرق نہیں رہے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک قارن کے ذمہ چار طواف ہوتے ہیں، جو کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے متعذر احادیث مروی ہیں جن میں دو طواف اور دو عمرے الگ کرنا ثابت ہے۔

احناف کے دلائل

نسائی میں صبی بن معبد رحمہ اللہ کی یہ حدیث آئی ہے کہ انہوں نے آ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میں نے حج کیا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کیسے کیا؟ انہوں نے کہا: قرآن کیا تھا، پوچھا کہ قرآن کیسے کیا؟ انہوں نے کہا: پہلے جا کر عمرہ کا طواف کیا اور پھر طوافِ زیارت حج کا الگ کیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”ہدیت لسنة نبیک محمد ﷺ“ معلوم ہوا کہ الگ الگ طواف ہوں گے۔

سنن دارقطنی میں محمد بن الحنفیہ کی روایت ہے جس میں فرمایا گیا ہے ”..... انه طاف لهما طوافین وسعی لهما سعین وقال هكذا رأیت رسول اللہ ﷺ صنع“ اور ابراہیم بن محمد بن الحنفیہ نے عمرہ کا الگ اور حج کا الگ طواف کیا اور کہا کہ میرے والد علی رضی اللہ عنہ نے بھی اسی طرح کیا تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اسی طرح کیا تھا۔

سنن دارقطنی میں حضرت ابن عمر کی روایت ہے، چنانچہ حضرت مجاہد نقل کرتے ہیں ”انه جمع بین حجه وعمرته معاً، وقال: سیلھما واحد، قال: فطاف لهما طوافین وسعی لهما سعین، وقال: هكذا رأیت رسول اللہ ﷺ صنع کما صنعت“۔

امام نسائی رحمہ اللہ نے روایت ذکر کی ہے: ”عن حماد بن عبد الرحمن الأنصاری عن

ابراہیم بن محمد ابن الحنفیہ قال : طفت مع ابي وقد جمع بين الحج والعمرة ، فطاف لهما طوافين وسعى لهما سعيين ، وحدثني أنّ علياً فعل ذلك ، وقد حدثه أن رسول الله ﷺ فعل ذلك“۔ ۳۲

سنن دارقطنی میں حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ کی روایت ہے : ”قال : طاف رسول الله ﷺ طاف لعمرة وحجته طوافين ، وسعى سعيين ، وأبو بكر وعمر وعلي وابن مسعود“ ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عمرہ اور حج کے افعال الگ الگ انجام دیئے گئے ، ان کو ایک کرنا درست نہیں۔ ۳۳

(۳۲) باب من اهل في زمن النبي ﷺ كاهلال النبي ﷺ ،

اس شخص کا بیان جس نے نبی ﷺ کے زمانے میں آنحضرت ﷺ جیسا احرام باندھا

”قاله ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ“۔

۱۵۵۷۔ حدثنا المكي بن ابراهيم ، عن ابن جريج : قال عطاء : قال جابر ؓ : أمر

النبي ﷺ علياً ؓ أن يقيم علي احرامه . وذكر قول سراقه . [أنظر : ۱۵۶۸ ، ۱۵۷۰ ،

۱۶۵۱ ، ۱۷۸۵ ، ۲۵۰۶ ، ۴۳۵۲ ، ۷۲۳۰ ، ۷۳۶۷]

ترجمہ : حضرت جابر ؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت علی ؓ کو حکم دیا کہ وہ اپنے احرام پر قائم رہیں اور سراقہ کا قول بیان کیا اور محمد بن بکر نے بواسطہ جریج اتنا اور زیادہ بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے ان سے پوچھا اے علی تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ حضرت علی ؓ نے جواب دیا جس چیز کا احرام نبی کریم ﷺ نے باندھا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم قربانی دو اور احرام میں ٹھہرے رہو جیسا کہ تم اس وقت ہو۔

۱۵۵۸۔ حدثنا الحسن بن علي الخلال الهذلي : حدثنا عبد الصمد : حدثنا

سليم ابن حيّان قال : سمعت مروان الأصفر ، عن أنس بن مالك ؓ قال : قدم علي

ﷺ علي النبي ﷺ من اليمن فقال : ((بما أهملت ؟)) قال : بما أهل به النبي ﷺ . فقال :

((لولا أن معي الهدى لأحللت))۔ ۳۴

۳۲ سنن النسائی ، ج : ۵ ، ص : ۱۴۶ ، مکتب المطبوعات الاسلامیہ ، حلب ، ۱۴۰۶ھ۔

۳۳ سنن الدار قطنی ، ج : ۲ ، ص : ۲۵۸ ، دارالمعرفة ، بیروت ، ۱۳۸۶ھ۔

۳۴ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب اهلل النبي وهدیه ، رقم : ۲۱۹۳ ، وسنن الترمذی ، كتاب الحج عن رسول

الله ، باب ماجاء في الرخصة للرعاء ان يرموا يوماً ويدعوا يوماً ، رقم : ۸۷۹ ، وسنن النسائی ، كتاب مناسك الحج ، باب

كيف يفعل من اهل بالحج والعمرة ولم يسق الهدى ، رقم : ۲۸۸۲ ، ومسند أحمد ، باقي مسند المكثرين ، باب مسند أنس

بن مالك ، رقم : ۱۲۳۶ ، ۱۳۱۸۶ ، وسنن الدارمی ، كتاب الاضاحی ، باب السنة الاضحية ، رقم : ۱۸۶۳۔

وزاد محمد بن بکر، عن ابن جریج: قال له النبی ﷺ: ((بما أهللت یا علی؟))
 قال: بما أהל به النبی ﷺ. قال: ((فأهد وامكث حراماً كما أنت)). ۵۵

ترجمہ: انس بن مالک سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ نبی کریم ﷺ کے پاس یمن سے آئے تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ جس چیز کا نبی کریم ﷺ نے باندھا ہے۔ آپ نے فرمایا اگر میرے پاس قربانی کا جانور نہ ہوتا تو میں احرام کھول دیتا۔

اس ترجمہ الباب کا منشا یہ ہے کہ اگر کوئی شخص احرام باندھتے وقت یہ نیت کرے کہ میں خود سے متعین نہیں کرتا ہوں کہ حج افراد کر رہا ہوں یا تمتع یا قرآن، بلکہ جو نیت فلاں نے کی ہے وہی میری بھی نیت ہے، البتہ حج کے افعال شروع کرنے سے پہلے متعین کرالے کہ افراد ہے، تمتع ہے یا قرآن، جیسا کہ حضرت علیؓ نے یمن سے آتے ہوئے ایسا ہی کیا تھا کہ میں وہی نیت کرتا ہوں جو حضور ﷺ کی نیت ہے، لیکن حج شروع کرنے سے پہلے پہلے نیت متعین کر لی۔ آگے آ رہا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے بھی ایسی ہی نیت کی تھی۔

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی وجہ سے امام شافعی رحمہ اللہ نیت مبہمہ کے ساتھ احرام باندھنے کو جائز سمجھتے ہیں۔ لیکن دوسرے علماء اور ائمہ کے نزدیک نیت مبہمہ سے احرام باندھنا جائز نہیں ہے۔

حضرت علیؓ اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما کے عمل کو وہ ان کی خصوصیت قرار دیتے ہیں۔ علامہ عینیؒ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ کا بھی یہی مسلک ہے کہ نیت مبہمہ سے احرام درست نہیں۔ لیکن حنفیہ کی کتب فقہ میں مسئلہ اس کے برعکس ہے، یعنی امام شافعیؒ کی طرح حنفیہ بھی اسی نیت کو درست قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ علامہ شامیؒ نے لباب سے نقل کیا ہے کہ: ”وتعين النسك ليس بشرط فصيح مبهما وبما أحرم به الغير“ اور ایک دوسرے موقع پر مذکور ہے کہ: ”ولو أحرم بما أحرم به غيره، فهو مبهم، فيلزمه حجة أو عمرة“۔ ۵۶

اس سے معلوم ہوا کہ حنفیہ کے نزدیک بھی اس طرح کی نیت مبہمہ درست ہے۔ ۵۷

۱۵۵۹۔ حدثنا محمد بن يوسف: حدثنا سفيان عن قيس بن مسلم، عن طارق

ابن شهاب، عن أبي موسى ﷺ قال: بعثني النبي ﷺ إلى قومي باليمن فجئت وهو

۵۵ وفي سنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب الحج بغیر نية بقصد المحرم، رقم: ۲۶۹۴، ومسند أحمد،

باقی مسند المکثرین، باب مسند جابر بن عبد اللہ، رقم: ۱۳۸۸۹.

۵۶ رد المحتار، کتاب الحج، فصل فی الاحرام فقرہ ۹۸۳۷ طبع فروری ۷ ص ۱۵.

۵۷ ولا يجوز عند سائر العلماء والائمة، رحمهم الله، الاحرام بالنية المبهمه لقوله تعالى: ﴿وأتوموا الحج والعمرة لله﴾

[البقرة: ۱۹۶]، ولقوله: ﴿ولا تبطلوا أعمالكم﴾ [محمد: ۳۳] ولأن هذا كان لعلي، رضي الله تعالى عنه، خصوصاً، وكذا

لأبي موسى الأشعري، وكذا ذكره العلامة بدر الدين العيني في العمدة: ج: ۷، ص: ۹۰.

بالبطحاء فقال : « بما أهملت ؟ » قلت : أهملت كإهلال النبي ﷺ ، قال : « هل معك من هدى ؟ » قلت : لا ، فأمرني فطفت بالبيت وبالصفا والمروة ، ثم أمرني فأحلت فتأتيت امرأة من قومي فمشطتني أو غسلت رأسي . فقدم عمر ﷺ فقال : إن نأخذ بكتاب الله فإنه يأمرنا بالتمام . قال تعالى : ﴿ وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ [البقرة: ۱۹۶] وإن نأخذ بسنة النبي ﷺ فإنه لم يحل حتى نحر الهدى . [انظر: ۱۵۶۵، ۱۷۲۲، ۱۷۹۵، ۲۳۳۶، ۲۳۹۷] ۲۸

تشریح

حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی کریم ﷺ نے یمن اپنی قوم کے پاس بھیجا، وہاں سے واپس آیا تو آپ ﷺ بطحاء کے پاس تھے۔

آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا احرام باندھا تھا؟ میں نے کہا: میں نے یہ نیت کی تھی کہ جو حضور ﷺ کی نیت ہے وہی میری نیت ہے، آپ ﷺ نے پوچھا، ”هل معك من هدى؟“ کیا تم ہدی لے کر آئے ہو؟ ”قلت: لا، فأمرني فطفت بالبيت“ تو مجھے آپ ﷺ نے حکم دیا کہ تم اب بیت اللہ کا طواف کرو، یعنی ان کو تمتع کا حکم دیا، کیونکہ ہدی لے کر نہیں آئے تھے، سارے صحابہ جو ہدی لے کر نہیں آئے تھے آپ ﷺ نے ان سے فرمایا تھا کہ تم اب حلال ہو جاؤ، تاکہ عقیدہ جاہلیت کا ابطال ہو جائے۔

میں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور اس کے بعد سعی کی، پھر آپ ﷺ نے حکم دیا اور میں حلال ہو گیا، پھر اپنی قوم کی ایک عورت کے پاس آیا اس نے میری کتھی کی اور میرا سر دھویا، پھر حضرت عمرؓ آئے اور فرمایا کہ اگر ہم اللہ کی کتاب کو دیکھیں تو وہ ہمیں اتمام کا حکم دیتی ہے ”وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ کہہ کر۔ اور اگر ہم نبی کریم ﷺ کی سنت کو لیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک حلال نہیں ہوتے جب تک ہدی نہ قربان کر دیں۔

یہ بات مشہور ہے اور اس حدیث میں بھی اس طرف اشارہ ہے کہ حضرت عمرؓ لوگوں کو کہتے تھے کہ تمتع مت کرو، آگے حدیث آئے گی جس میں حضرت عثمانؓ سے مروی ہے کہ:

”شهدت عثمان وعلياً رضي الله عنهما ، وعثمان ينهى عن

المتعة وأن يجمع بينهما . فلما رأى علي أهل بهما : لبيك

بعمره وحجة ، قال : ما كنت لأدع سنة النبي ﷺ لقول أحد“ .

اس حدیث سے ثابت ہے کہ وہ تمتع سے منع فرماتے تھے، صراحتاً دونوں بزرگوں سے مروی ہے کہ تمتع سے منع فرماتے تھے۔

۲۸ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب فی نسخ التحلل من الهرام والامر بالتمام ، رقم : ۲۱۲۳ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب الحج بغير نية يقصده المحرم ، رقم : ۲۶۹۲ ، ومسند احمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب اول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۲۶۲ ، وأزل مسند الكوفيين ، باب حديث أبي موسى الأشعري ، رقم : ۱۸۶۸۳ ، ۱۸۷۱۳ ، ۱۸۲۷ ، ۱۸۸۳۰ ، وسنن الدارمی ، کتاب المناسک ، باب فی التمتع ، رقم : ۱۷۴ .

یہاں اس حدیث میں ان کے کہنے کا منشا یہ ہے کہ اگر قرآن کو دیکھیں تو وہاں ہے ”وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ حج بھی اللہ کے لئے مکمل کرو اور عمرہ بھی، معلوم ہوا کہ حج الگ کرنا چاہئے اور عمرہ الگ کرنا چاہئے۔ اور اگر حضور اقدس ﷺ کی سنت کو دیکھیں تو آپ ﷺ عمرہ کر کے حلال نہیں ہوئے تھے بلکہ آپ ﷺ نے اپنا احرام جاری رکھا تھا یہاں تک کہ جب حج مکمل ہوا تب جا کر حلال ہوئے، جب کہ تمتع کے اندر عمرہ کر کے حلال ہونا پڑتا ہے، لہذا اس طرح انہوں نے عمرہ کی ممانعت فرمائی۔

اب یہ مسئلہ کھڑا ہو گیا کہ حضور اقدس ﷺ نے دوسرے صحابہ کرام ﷺ کو جو ہدی لے کر نہیں آئے تھے، کہا تھا کہ وہ حلال ہو جائیں، نیز تمتع کے جواز پر ساری امت کا اجماع ہے، پھر حضرت عمرہ ﷺ نے کیسے منع فرمایا۔ اس کا ایک جواب بعض حضرات نے یہ دیا ہے کہ حضرت عمرہ ﷺ اس معنی میں منع نہیں کرتے تھے کہ تمتع ناجائز ہے بلکہ ان کا منشا یہ تھا کہ اگر آدمی حج اور عمرہ دونوں کے لئے مستظاً الگ الگ سفر کرے تو یہ اس کی بہ نسبت زیادہ بہتر ہے کہ ایک ہی سفر میں دونوں کو جمع کرے، یعنی ایک سفر حج کے لئے اور دوسرا سفر عمرہ کے لئے ”وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ اور اگر حضور ﷺ کے زمانہ میں ایسا کیا گیا تو وہ ایک خاص عارض کی وجہ سے کیا گیا کہ جاہلیت کے عقیدہ باطلہ کو زائل کرنا تھا، ورنہ عام حالت میں یہی افضل ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ انہوں نے تمتع بالمعنی الاصطلاحی سے منع نہیں فرمایا بلکہ ”فسخ الحج الى العمرة“ سے منع فرمایا ہے، یعنی اگر کوئی شخص حج افراد کا احرام باندھ کر آیا، اب بعد میں اس احرام کو تبدیل کر کے عمرہ کا احرام بنانا چاہتا ہے تو اس سے منع فرمایا، کیونکہ یہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ خاص تھا جو کہ ایک عارض کی وجہ سے ہوا تھا، اگر عام حالات میں کوئی شخص افراد کا احرام باندھ کر گیا تو اسے ضروری ہے کہ حج پورا کرے پھر حلال ہو، اس کو عمرہ میں تبدیل کرنا جائز نہیں۔ جیسا کہ جمہور کا مسلک ہے، البتہ امام احمدؒ کے نزدیک فسخ الحج آج بھی جائز ہے۔ لیکن جمہور کی دلیل صحیح مسلم میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے: ”كَانَتِ الْمَتْعَةُ فِي الْحَجِّ لِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَةً.... الخ“۔ نیز نسائی میں روایت ہے: ”عَنْ حَارِثِ بْنِ بِلَالٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَسَخِ الْحَجَّ لَنَا خَاصَةً أَمْ لِلنَّاسِ عَامَةً؟ فَقَالَ: بَلْ لَنَا خَاصَةً“۔^{۷۹} بعض روایات سے پہلی بات کی تائید ہوتی ہے اور بعض روایات سے دوسری بات کی تائید ہوتی ہے۔ مجھے ایسا لگتا ہے واللہ اعلم کہ حضرت عمرہ ﷺ کے منع کرنے کی دو الگ الگ حیثیتیں ہیں۔

بعض جگہ وہ تشدید کے ساتھ ناجائز کہہ کر منع کر دیتے تھے، اس وقت ان کی مراد ”فسخ الحج الى العمرة“ ہوتی تھی، یہ بالکل ناجائز ہے اور بعض جگہ تشدید نہیں ہوتی تھی اور حرام قرار دینا نہیں ہوتا تھا بلکہ محض خلاف اولیٰ قرار دینا ہوتا تھا کہ اولیٰ یہ ہے کہ دونوں کے لئے الگ الگ سفر کرو، ایک سفر میں دونوں کو جمع نہ کیا جائے، اس صورت میں نہی تشریعی ہوتی تھی۔

(۳۳) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّغْلُومَاتٌ﴾ إلی قوله ﴿فِی الْحَجِّ﴾ [البقرة: ۱۹۷] و

قوله ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: ۸۹]

”وقال ابن عمر رضی اللہ عنہما: أشهر الحج: شوال، وذو القعدة، وعشر من ذوالحجة. وقال ابن عباس رضی اللہ عنہما: من السنة أن لا يحرم بالحج إلا في أشهر الحج. وكره عثمان ؓ أن يحرم من خراسان أو كرمان.“

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حج کے مہینے شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے دس دن ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ حج کے مہینے ہی میں حج کے احرام باندھے اور عثمان ؓ نے خراسان یا کرمان سے احرام باندھ کر چلنے کو مکہ سمجھا۔ یہ اثر مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے، اور تاریخ مرو میں اس کی تفصیل منقول ہے کہ جب حضرت عثمان ؓ کے ماموں زاد بھائی حضرت عبداللہ بن عامر ؓ نے خراسان فتح کیا تو انہوں نے کہا کہ میں اس فتح کے شکر میں یہیں سے احرام باندھ کر جاؤں گا، چنانچہ انہوں نے نیشاپور سے احرام باندھا، جب حضرت عثمان ؓ کے پاس آئے تو انہوں نے اس پر ملامت فرمائی۔ ۵۰

بہت پہلے احرام باندھ لینا اچھی بات نہیں ہے، کیونکہ اندیشہ ہوتا ہے کہ کوئی مخالف احرام کا نہ ہو جائے۔ احرام کی پابندیاں صرف چادر اوڑھنے سے نہیں ہوتی ہیں بلکہ تلبیہ سے شروع ہوتی ہیں، اور جب جہاز روانہ ہو جائے تب تلبیہ پڑھیں۔

۱۵۶۰۔ حدثنا محمد بن بشار قال: حدثني أبو بكر الحنفي: حدثنا أفلح بن

حميد قال: سمعت القاسم بن محمد، عن عائشة رضي الله عنها قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ في أشهر الحج، وليالي الحج وحرم الحج، فنزلنا بسرف. قالت: فخرج إلى أصحابه فقال: من لم يكن منكم معه هدى فأحب أن يجعلها عمرة فليفعل، ومن كان معه الهدى فلا، قالت: فالأخذ بها والتارك لها من أصحابه. قالت: فأما رسول الله ﷺ ورجال من أصحابه فكانوا أهل قوة وكان معهم الهدى فلم يقدرُوا على العمرة. قالت: فدخل على رسول الله ﷺ وأنا أبكي فقال: ((ما يبكيك يا هنتاه؟)) قلت: سمعت قولك لأصحابك فمنعت العمرة. قال: ((وما شأنك؟)) قلت: لا أصلي، قال: ((فلا يضررك إنما أنت امرأة من بنات آدم كتب الله عليك ما كتب عليهن، فكوني في حجتك فعسى الله أن يرزقكها)). قالت: فخرجنا في حجته حتى قدمنا منى فطهرت ثم خرجت من منى فافضت بالبيت. قالت: ثم خرجت معه في نفر الآخر حتى نزل المحصب ونزلنا معه فدعا عبد الرحمن بن أبي أ بكر فقال: اخرج باختيارك من الحرم فلتهل بعمرة ثم افرغ ثم اتيا ههنا فإني انظر كما حتى تأتياني. قالت: فخرجنا حتى إذا فرغت وفرغت من الطواف ثم جئته بسحر فقال: ((هل فرغتم؟)) قلت: نعم، فأذن بالرحيل في

اصحابہ۔ فارتحل الناس فمر متوجها الى المدينة. ضَير من ضَارَ يَضِيرُ ضَيْرًا. ويقال : ضَارَ يَضُورُ ضُورًا. وَضَرَّ يَضُرُّ ضَرًّا. [راجع : ۲۹۴]

حائضہ بیت اللہ کا طواف نہ کرے

”انما أنت امرأة من بنات آدم كتب الله عليك ما كتب عليهن، فكوني في حجتك فعسى الله أن يبرز فكيفها“

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ یہ ایک ایسا معاملہ ہے جو اللہ ﷻ نے آدم کی بیٹیوں پر لکھ دیا ہے۔ تو ادا کرتی رہو وہ تمام کام جو حاجی کرتا ہے صرف اتنا ہے کہ بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ سلسلہ آدم کی بیٹیوں سے چلا آ رہا ہے اور یہ بعد کی پیداوار نہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر عورت کو طواف زیارت سے حیض آجائے تب تو اس کے لئے جانا جائز نہیں ہے جب تک پاک نہ ہو جائے اور پاک ہو کر طواف زیارت نہ کرے، لیکن اگر طواف زیارت کر چکی ہے اور پھر حیض آگیا تو اب صرف طواف وداع باقی رہ گیا تو طواف وداع چھوڑ کر وہ جاسکتی ہے، ایسی صورت میں اس سے طواف وداع ساقط ہو جاتا ہے۔

”فقال ما يبيك يا هتاه؟“

یہ ایک بے تکلفی کا جملہ ہے، جیسے اردو میں کہتے ہیں (پگلی) محبت کا لفظ ہے اگرچہ اس کے معنی بظاہر اچھے نظر نہیں آتے۔

(۳۴) باب التمتع ، والقِران ، والإفراد بالحج ، وفسخ الحج

لمن لم يكن معه هدى

تمتع، قران اور افراد حج کا بیان، اور اس شخص کا حج کو فسخ کر دینا جس کے پاس قربانی کا جانور نہ ہو

۱۵۶۱۔ حدثنا عثمان : حدثنا جرير، عن منصور، عن إبراهيم، عن الأسود،

عن عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مع النبي ﷺ ولا نرى إلا أنه الحج . فلما قدمنا تطوفنا بالبيت ، فأمر النبي ﷺ من لم يكن ساق الهدى أن يحل فحل من لم يكن ساق الهدى ، ونساؤه لم يسفن فأحلن . قالت عائشة رضي الله عنها : فحضت فلم أطف بالبيت ، فلما كانت ليلة الحصبة ، قالت : يا رسول الله ، يرجع الناس بعمره وحجة وأرجع أنا بحجة . قال : « وما طفت ليالي قدمنا مكة ؟ » قلت : لا . قال : « فاذهبي مع أخيك إلى التنعيم فأهلي بعمره . ثم موعدك كذا وكذا » . قالت صفية : ما أراني إلا حابستهم . قال : « عقرا ، حلقا ، أو ما طفت يوم النحر ؟ » قالت : قلت : بلى . قال : « لا بأس انفري » . قالت عائشة رضي الله عنها : فلقيني النبي ﷺ وهو مصعد من مكة وأنا

منہیۃ علیہا ، او انا مصعدۃ و هو منہیط منها . [راجع : ۲۹۴] .

”ولا نرى إلا أنه الحج“ .

ظاہر ہے کہ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ سب نے افراد کا احرام باندھا تھا، بعض شراح نے اس کی یہ توجیہ کی ہے کہ اس وقت لوگوں کو احرام کی مختلف قسموں کا علم نہیں تھا، اس لئے مطلق حج کے ارادے سے چل پڑے تھے، لیکن یہ توجیہ مناسب معلوم نہیں ہوتی، کیونکہ مختلف قسمیں صحابہ کرام ؓ کو معلوم ہونے کا ثبوت مختلف روایات میں موجود ہے، لہذا بہتر توجیہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص حج کے لئے جاتا ہے تو چاہے اس نے احرام تمتع کا باندھا ہو یا قرآن کا وہ یہی کہتا ہے کہ میں حج کو جا رہا ہوں، آگے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا وہی واقعہ ہے جو پہلے گزرا ہے کہ ان کو عبدالرحمن بن ابی بکر ؓ نے لے جا کر تنعیم سے عمرہ کرایا۔ تنعیم اس لئے لے جایا گیا کہ عمرہ کے لئے حرم سے باہر جانا ضروری ہے۔

”قالت صفیۃ: ما ارانى“ حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا مجھے ایسا لگتا ہے کہ میں آپ لوگوں کو روک لوں گی۔ ”فقال: عقری حلقى“ تمہارے ہاتھ پاؤں کٹیں، تمہارا سر منڈے، اور بعض نے ”حلقى“ کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ تمہارے حلق میں درد ہو جائے اور ابو عبیدہ کا کہنا ہے کہ اگرچہ محدثین اسے ”عقری حلقى“ روایت کرتے ہیں مگر لفظ ”عقراً حلقاً“ بالتقوین زیادہ صحیح ہے۔ کیا تم نے یوم النحر میں طواف زیارت نہیں کیا تھا؟

یہ جملہ بھی بظاہر بدذعاکا ہے لیکن حقیقت میں یہ بدذعان نہیں ہوتی بلکہ بے تکلفی میں یہ کہا جاتا ہے۔

”قالت: قلت بلی“ . اس کے بعد آپ ؐ نے فرمایا، اب روانہ ہو جاؤ۔

حائضہ کے لئے طواف کا حکم

اس سے پتا چلا کہ اگر عورت کو حیض آجائے تو وہ طواف وداع کے بغیر بھی جاسکتی ہے لیکن اگر طواف زیارت نہ کیا ہو تو پھر واپس جانا درست نہیں، اس لئے آپ ؐ نے پوچھا کہ تم نے یوم النحر میں طواف زیارت کیا تھا یا نہیں؟ انہوں نے کہا کیا تھا، فرمایا اب جاسکتی ہو، کوئی مضائقہ نہیں۔

”قالت عائشۃ رضی اللہ عنہا“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں طواف کر کے واپس آ رہی تھی تو آپ ؐ باہر نکل رہے تھے، اس طرح دونوں کی ملاقات ہو گئی اور پھر آپ ؐ مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہو گئے۔

۱۵۶۲۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن أبی الأسود محمد بن

عبدالرحمن بن نوفل ، عن عروۃ بن الزبیر ، عن عائشۃ رضی اللہ عنہا انہا قالت : خرجنا مع رسول اللہ ؐ عام حجة الوداع . فمنا من أهل بعمرة ، ومنا من أهل بحج وعمرة ومنا من أهل بالحج ، وأهل رسول اللہ ؐ بالحج . فاما من أهل بالحج ، أوجمع الحج والعمرة لم یحلوا

حتیٰ کان یوم النحر . [راجع : ۲۹۴]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے ساتھ نکلے، ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا تھا اور بعض نے صرف حج کا احرام باندھا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے حج کا احرام باندھا، پس جس نے حج کا احرام باندھا یا جس نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا، وہ لوگ احرام سے باہر نہ ہوئے یہاں تک کہ قربانی کا دن آگیا۔

یہ روایت بظاہر پچھلی روایت کے خلاف ہے اور یقیناً حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایات میں اضطراب کی وجہ سے کسی راوی سے وہم ہوا ہے، بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کا صرف عمرہ کا احرام باندھنا اس روایت میں آیا ہے، جب کہ اس وقت عمرہ کر کے حلال ہونے کا تصور نہیں تھا، البتہ یہ ممکن ہے کہ کسی صحابی کو علم ہو گیا ہو کہ جاہلیت کی یہ رسم ٹوٹ چکی ہے اس لئے عمرہ کا احرام باندھ لیا ہو۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

۱۵۶۳۔ حدثنا محمد بن بشار : حدثنا غندر : حدثنا شعبه ، عن الحكم ، عن علي بن حسين ، عن مروان بن الحكم قال : شهدت عثمان وعلياً رضي الله عنهما ، وعثمان ينهي عن المتعة وأن يجمع بينهما . فلما رأى علي أهل بهما : لبيك بعمره وحجة ، قال : ما كنت لأدع سنة النبي ﷺ لقول أحد . [أنظر : ۱۵۶۹] ۱۵
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ وہ بھی تمتع سے منع فرماتے تھے، جو توجیہات وہاں ہیں وہ یہاں بھی ہیں۔

۱۵۶۴۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا وهيب ، حدثنا ابن طاؤس : عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كانوا يرون أن العمرة في أشهر الحج من أفرج الفجور في الأرض . ويجعلون المحرم صفر ، ويقولون : إذا برأ الدبر ، وعفا الأثر ، وانسلخ صفر ، حلت العمرة لمن اعتمر . قدم النبي ﷺ وأصحابه صبيحة رابعة مهلين بالحج فأمرهم أن يجعلوها عمرة فتعاضم ذلك عندهم فقالوا : يا رسول الله ، أي الحل ؟ قال : « حل كله » . [راجع : ۱۰۸۵]

عقیدہ جاہلیت کی تردید

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جاہلیت کے لوگ یہ سمجھتے تھے کہ اشہر حج میں

۱۵۔ وفی سنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب القرآن ، رقم : ۲۶۷۳ ، ومسند أحمد مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب ومن مسند علی بن ابی طالب ، رقم : ۱۰۸۹ ، وسنن الدارمی ، کتاب المناسک ، باب فی القرآن ، رقم : ۱۸۳۲ .

عمرہ کرنا بدترین گناہ ہے۔ ”ویجعلون محرم الصفر“ اور محرم کو صفر بنا دیتے تھے اور صفر کو محرم بنا دیتے تھے۔
”ویقولون: إذا برا الدبر“

”دبر“ اس زخم کو کہتے ہیں جو سفر کی وجہ سے اونٹ کی پشت پر ہو جاتا ہے۔ وہ کہتے تھے جب اونٹوں کی پشت پر لگے زخم ٹھیک ہو جائیں، تندرست ہو جائیں اور نشانات مٹ جائیں یعنی سفر کی وجہ سے زمین پر جو اثرات قائم ہوئے تھے وہ مٹ جائیں اور صفر کا مہینہ گزر جائے اور صفر سے مراد محرم ہے، کیونکہ وہ نسیبی کی وجہ سے محرم کو صفر قرار دیتے تھے، جب وہ گزر جائے تو تب عمرہ حلال ہوگا اس شخص کے لئے جو عمرہ کرنا چاہ رہا ہو۔
 یہ جاہلیت کا عقیدہ تھا، اسی عقیدے کو ختم کرنے کے لئے آپ ﷺ نے اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم کو حکم دیا جب وہ چار ذی الحجہ کو تبلیہ پڑھتے ہوئے مکہ مکرمہ آ رہے تھے کہ عمرہ کر لیں۔

یہ بات لوگوں کو بہت بڑی لگی کہ بڑا سخت معاملہ ہے کہ حج کو توڑ کر عمرہ بنا رہے ہیں، ”فقالوا“ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ جو آپ ﷺ نے اشہر حج میں عمرہ کو حلال قرار دیا ہے، یہ کیسا ہے؟
”قال: حل کلمہ“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ پورا پورا حلال ہے، یعنی یہ صرف اس سال کی خصوصیت نہیں ہے اور نہ یہ وقتی حکم ہے بلکہ یہ مکمل طور پر آئندہ کے لئے حلال ہو گیا اور اشہر حج میں عمرہ کرنا جائز ہو گیا۔ ۵۲
 ۱۵۶۵۔ حدثنا محمد بن المثنی: حدثنا غندر: حدثنا شعبة، عن قیس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، عن أبی موسیٰ رضی اللہ عنہ قال: قدمت علی النبی ﷺ فأمرونی بالحل.
 [راجع: ۱۵۵۹]

”قال: قدمت علی النبی ﷺ فأمرونی بالحل“ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نبی ﷺ کے پاس آیا، تو آپ ﷺ نے احرام کھولنے کا حکم دیا۔

۱۵۶۶۔ حدثنا اسماعیل قال: حدثنی مالک وحدثنا عبد اللہ بن یوسف قال: أخبرنا مالک، عن نافع عن ابن عمر عن حفصة، ح؛

زوج النبی ﷺ انها قالت: یا رسول اللہ، ما شأن الناس حلوا بعمرة ولم تحلل أنت من عمرتک؟ قال: ((انی لبدت رأسی، وقلدت هدی، فلا أحل حتی أنحر)). [أنظر: ۱۶۹۷، ۱۷۲۵، ۳۳۹۸، ۵۹۱۶]

ترجمہ: حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا بات ہے؟ کہ لوگوں نے تو عمرے کا احرام کھول ڈالا لیکن آپ ﷺ نے نہیں کھولا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اپنے سر کی تبلیہ کی ہے اور ہدی ۵۲ ومعناه: اہل الجاہلیہ کانوا لا یحیزون التمتع، ولا یرون العمرة فی أشهر الحج فجوزا، فبین النبی ﷺ، أن اللہ قد شرع العمرة فی أشهر الحج، وجوز التمتع الی یوم القیامة، رواہ سعید بن منصور من قول طائفة، وزاد فیہ: ((فلما کان الاسلام أمر الناس أن یعمروا فی أشهر الحج، فدخلت العمرة فی أشهر الحج الی یوم القیامة)) عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۱۰۸۔

کے گلے میں قلادہ ڈالا ہے، اس لئے میں احرام نہیں کھول سکتا جب تک کہ قربانی نہ کروں۔

۱۵۶۷۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة : أخبرنا أبو جمرۃ نصر بن عمران الضبعی قال :

تمتعت فنهانی ناس فسألت ابن عباس رضی اللہ عنہما فأمرنی ، فرأیت فی المنام کان رجلاً یقول لی : حج مبرور ، وعمرة متقبلة . فأخبرت ابن عباس ، فقال : سنة أبی القاسم ؓ ، ثم قال لی : أقم عندی وأجعل لك سهما من مالی . قال شعبة : فقلت : ولم ؟ فقال :

للروایا التی رأیت . [انظر : ۱۶۸۸] ۵۳

تشریح

حضرت ابو جمرہ نصر بن عمران ؓ کہتے ہیں کہ میں نے تمتع کیا تو لوگوں نے مجھے تمتع سے منع کیا۔ یہ وہی مسئلہ ہے کہ حضرت عمر ؓ اور حضرت عثمان ؓ تمتع سے منع کیا کرتے تھے، اس وجہ سے لوگوں نے کہا کہ تمتع کرنا منع ہے۔

فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا کہ لوگ تمتع کرنے سے منع کر رہے ہیں ”فامرنی“ تو انہوں نے مجھے تمتع کرنے کا حکم دیا کہ تمتع کرو۔

روایاً صادقہ

”فرأیت فی المنام“ رات کو سویا تو خواب میں دیکھا کہ مجھے کوئی شخص یہ کہہ رہا ہے ”حج مبرور وعمرة متقبلة“ یعنی حج اور عمرہ دونوں پر مبارک باد دے رہا ہے۔

”فأخبرت ابن عباس“ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو خواب کے متعلق بتایا تو انہوں نے فرمایا ”سنة أبی القاسم ؓ“ یہ تمتع نبی کریم ؐ کی سنت ہے۔

یہاں سنت ہونے سے مراد یہ ہے کہ آپ ؐ کی سنت ثابیت ہے، یہ معنی مراد نہیں ہیں کہ آپ ؐ نے تمتع کیا تھا، کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ آپ ؐ نے تمتع نہیں کیا بلکہ آپ ؐ نے دوسرے صحابہ کرام ؓ کو تمتع کا حکم دیا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”أقم عندی“ میرے پاس ٹھہر جاؤ، میں تمہیں اپنے مال کا کچھ حصہ بھی دوں گا۔

”قال شعبة : فقلت : ولم ؟“ شعبہ جو حدیث کے راوی ہیں انہوں نے اپنے استاد ابو جمرہ سے

۵۳ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب جواز العمرة فی أشهر الحج ، رقم : ۲۱۸۳ ، ومسند أحمد ، ومن مسند

بنی ہاشم ، باب ہدایة مسند عبد اللہ بن العباس ، رقم : ۲۰۵۱ .

پوچھا ”ولم؟“ وہ آپ کو پیسے کیوں دے رہے تھے۔

فقال: ”للرؤيا التي رأيت“ فرمایا میرے خواب کی وجہ سے، کیونکہ میں نے جو خواب دیکھا تھا اس سے ان کے فتویٰ کی تصدیق ہوتی تھی جس کی وجہ سے وہ مجھے انعام دے رہے تھے کہ تم نے بہت اچھا خواب دیکھا ہے۔ ۵۴

۱۵۶۸۔ حدثنا أبو نعیم : حدثنا أبو شہاب قال : قدمت متمتعاً مكة بعمره فدخلنا قبل الترویة بثلاثة أيام فقال لي أناس من أهل مكة : يصير الآن حجك مكياً . فدخلت على عطاء أستفتيه فقال : حدثني جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : أنه حج مع رسول الله ﷺ يوم ساق البدن معه وقد أهلوا بالحج مفرداً . فقال لهم : ((أحلوا من إحرامكم بطواف البيت ، وبين الصفا والمروة ، وقصروا ثم أقيموا حللاً حتى إذا كان يوم الترویة فأهلوا بالحج واجعلوا التي قدمتم بها متعة)) . فقالوا : كيف نجعلها متعة وقد سميناه الحج؟ فقال : ((افعلوا ما أمرتكم فلولاً أني سقت الهدى لفعلت مثل الذي أمرتكم . ولكن لا يحل مني حرام حتى يبلغ الهدى محله ففعلوا)) . قال أبو عبد الله : أبو شهاب ليس له حديث مسند إلا هذا . [راجع : ۱۵۵۶]

یہ ابو شہاب ایک بزرگ ہیں، یہ تیج تابعی ہیں۔ ۵۵

یہ اپنا واقعہ بیان کر رہے ہیں کہ میں عمرہ کے ارادے سے احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا اور یوم الترویہ سے تین دن پہلے مکہ مکرمہ میں داخل ہوا۔ یوم الترویہ آٹھویں ذی الحجہ کو ہوتا ہے گویا کہ یہ پانچ ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے۔

۵۴ وسببه أن الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة . وفيه : ما كانوا عليه من التعاون على البر والتقوى وحمدهم لمن يفعل الخير ، فخشى أبو جمره من تمتعه بهبوط الأجر ونقص الثواب للجمع بينهما في سفر واحد ، واحرام واحد ، وكان الذين أمروا بالافراد انما أمروه بفعل رسول الله في خاصة نفسه لينفرد الحج وحده ويخلص عمله من اشتراك فيه ، فأراه الله الرؤيا ليعرفه أن حجه مبرور وعمرته مقبلة ، ولذلك قال ابن عباس : أقم عندى ليقص على الناس هذه الرؤيا المبينة لحال التمتع . وفيه : دليل أن الرؤيا الصادقة شاهدة على أمور البقطة ، وكيف لا وهو جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ؟ وفيه : أن العالم يجوز له أخذ الأجرة على العلم . عمدة القارى : ج : ۷ ، ص : ۱۱۳ ، ۱۱۴ .

۵۵ أبو شہاب، اسمہ موسیٰ بن نافع ، کذا ذکرہ الحافظ ابن حجر العسقلانی فی الفتح ، الاسم : موسیٰ بن نافع ، الطبقة : لم تلق الصحابة ، النسب : الحنات الأسدی ، الكنية : أبو شهاب ، بلد الإقامة : الكوفة . موسوعة الحديث ،

”فقال لی أناس من أهل مكة“ اہل مکہ میں سے کچھ لوگوں نے مجھے کہا کہ اب تمہارا حج مکی ہو جائے گا۔

مکی ہو جانے کا بظاہر یہ مطلب ہے کہ اب تم عمرہ کر کے حلال ہو جاؤ گے اور جب حج کا دن آئے گا تو اہل مکہ کی طرح مکہ سے ہی احرام باندھو گے۔

ان کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ اہل مکہ نے یوں کہا کہ جب تم عمرہ کر چکے تو عمرہ کرنے کے بعد تمہارے ذمہ حلال ہو جانا ضروری ہے اور جب ایام حج آئیں گے تو اہل مکہ کی طرح احرام باندھ کر پھر حج کرنا، لیکن اس وقت حلال ہونا ضروری ہے، ان کا ارادہ یہ تھا کہ عمرہ تو کر لوں گا لیکن حلال ہونے کی کیا ضرورت ہے، یہی احرام باندھ رکھوں گا اور پھر اسی احرام سے جا کر حج بھی کر لوں گا۔

مسئلہ

مسئلہ بھی یہی ہے کہ جس نے تمتع کا احرام باندھا ہو اس کے لئے عمرہ کرنا ضروری ہے اور عمرہ کے بعد اس کے لئے حلال ہونا جائز ہے، واجب نہیں، اگر وہ اسی احرام سے حج کرنا چاہے اور درمیان میں حلال نہ ہو تو ایسا کرنا بھی جائز ہے، لیکن اہل مکہ نے کہا اب تمہارا حج مکی ہو گیا جو حکم اہل مکہ کے لئے ہے وہی اب تمہارے لئے بھی ہے، یعنی اس احرام کو کھولنا ہوگا اور دوبارہ مکہ سے احرام باندھنا ہوگا۔

ان کے قول ”یصیر الآن حجک مکیتاً“ کی ایک اور تشریح یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ کہنے والے تمتع کو پسند نہیں کرتے تھے، اس لئے انہوں نے ان پر یہ اعتراض کیا کہ جب تم عمرہ کر کے حلال ہو جاؤ گے تو میقات سے مکہ تک کا تمہارا سفر تو عمرہ کے لئے ہوا، اور تمہیں میقات سے یا اپنے گھر سے حج کرنے کا ثواب نہ ملا، بلکہ اب چونکہ تم مکہ سے حج کا احرام باندھو گے تو تمہارا حج اہل مکہ کے حج کی طرح ہو جائے گا، آفاقی کے حج کا ثواب نہیں ملے گا۔

اس پر انہوں نے حضرت عطاء رحمہ اللہ سے رجوع کیا تو انہوں نے اعتراض کا جواب آنحضرت ﷺ کے حج کا واقعہ بیان کر کے دیا کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو عمرہ کر کے حلال ہونے کا حکم دیا، اگر اس میں کوئی قابل اعتراض بات ہوتی یا اس کا ثواب کم ہوتا تو آپ ﷺ یہ حکم نہ دیتے۔

”فدخلت علی عطاء“ میں مسئلہ پوچھنے کے لئے عطاء بن ابی رباح کے پاس گیا کہ حلال ہونا واجب ہے یا نہیں؟ اگر میں اسی احرام کو باقی رکھوں اور پھر حج کروں تو کیا حکم ہے؟

عطاء بن ابی رباح کا مقام

عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ مشہور تابعی ہیں اور ان کے عہد میں مناسک حج میں ان سے بڑا کوئی عالم نہیں

تھا، یہ ہاتھ پاؤں سے معذور تھے اور سجدوں کی کثرت کی وجہ سے ان کی پیشانی کو مٹی کھا گئی تھی، تو یہ معمولی آدمی نہیں تھے، یہ ان کے پاس مسئلہ پوچھنے گئے۔

”فقال:“ انہوں نے یہ حدیث سنائی کہ حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو حلال ہونے کا حکم دیا، اس سے یہ خیال پیدا ہوا کہ آپ ﷺ نے اوروں کو تو حلال ہونے کا حکم دیا لیکن خود حلال نہیں ہوئے۔

آپ ﷺ نے فرمایا اگر میں ہدی نہ لایا ہوتا تو میں بھی حلال ہو جاتا، چونکہ میں ہدی لے کر چلا ہوں اس لئے میں حلال نہیں ہو رہا ہوں۔

منشأ حدیث

اس حدیث کا منشأ تھا عمرہ کوچ کے ساتھ شامل کرنا جائز ہے، لیکن حلال ہونا اس کا لازمی حصہ نہیں، اگر کوئی چاہے کہ احرام کو برقرار رکھے یہاں تک کہ اسی احرام سے حج کرے تو ایسا کرنا بھی جائز ہے، گویا عطاء بن ابی رباحؓ نے خود ان کے خیال کی تصدیق اور تائید فرمائی اور اہل مکہ جو یہ کہہ رہے تھے کہ حلال ہونا واجب ہے، ان کے اس خیال کی تردید فرمائی۔

”لیسن له حدیث مسند الاہل“ یعنی انہوں نے اس حدیث کے سوا کوئی اور حدیث مرفوع روایت نہیں کی۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ قول صرف حضرت عطاء رحمہ اللہ سے روایت کے بارے میں ہے، ورنہ انہوں نے دوسرے تابعین مثلاً سعید بن جبیر اور مجاہد رحمہما اللہ وغیرہ سے بھی روایات نقل کی ہیں۔

۱۵۶۹۔ حدثنا قتیبہ بن سعید : حدثنا حجاج بن محمد الأعور ، عن شعبۃ ، عن عمرو

بن مرة ، عن سعید بن المسیب قال : اختلف علی و عثمان رضی اللہ عنہما بعسفان فی المتعة ،

فقال : علی : ماترید الی ان تنهی عن امر فعلہ النبی ﷺ ، فلما رای ذلک علی اهل بہما جمیعاً

[راجع : ۱۵۶۳]

ترجمہ: سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان متعہ کے متعلق اختلاف ہوا، جب کہ وہ دونوں عسفان میں تھے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تمہارا کیا مقصد ہے کہ اس کام سے روکتے ہو جس کو نبی کریم ﷺ نے کیا ہے؟ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے چھوڑ دو جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ دیکھا تو انہوں نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھا۔

(۳۵) باب من لبى بالحج وسمّاه

اس شخص کا بیان جو حج کا تلبیہ پڑھے کہے اور حج کا نام لے

۱۵۷۰۔ حدثنا مسدد: حدثنا حماد بن زيد: عن أيوب قال: سمعت مجاهدًا يقول: حدثنا جابر بن عبد الله: قدمنا مع رسول الله ﷺ ونحن نقول: لبیک اللّٰهم لبیک بالحج، فأمرنا رسول الله ﷺ فجعلناها عمرة. [راجع: ۱۵۵۹]

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ ؓ نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آئے اور ہم لوگ کہہ رہے تھے، لبیک بالحج، آپ ﷺ نے ہم لوگوں کو حکم دیا کہ عمرہ بنا لیں تو ہم لوگوں نے اس کو عمرہ کر دیا۔

(۳۶) باب التمتع على عهد رسول الله ﷺ

نبی کریم ﷺ کے زمانے میں تمتع کرنے کا بیان

۱۵۷۱۔ حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا همام: عن قتادة قال: حدثني مطرف، عن عمران قال: تمتعنا على عهد رسول الله ﷺ ونزل القرآن، قال رجل: برأيه ما شاء. [أنظر: ۳۵۱۸] ۵۶

یعنی ہم نے حضور ﷺ کے زمانے میں تمتع کیا، قرآن بھی نازل ہوا ”فمن تمتع بالعمرة الآية“۔ اس سے حضرت عمر ؓ، حضرت عثمان ؓ اور حضرت معاویہ ؓ کے قول کی طرف اشارہ ہو رہا ہے جو تمتع سے منع کرتے تھے۔

یہ سمجھ کہ یہ حضرات تمتع سے منع جو کرتے ہیں تو اس کو ناجائز کہتے ہیں حالانکہ ان کے منع کرنے کی توجیہات پیچھے گزر چکی ہیں کہ منع کرنے سے ان کا مقصد یہ نہیں تھا کہ تمتع معروف منع ہے یا حرام ہے۔

(۳۷) باب قول الله تعالى:

﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

۵۶۔ فی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب جواز التمتع، رقم: ۲۱۵۵، وسنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب القرآن، رقم: ۲۶۷۶، وسنن ابن ماجہ، کتاب المناسک، باب التمتع بالعمرة الى الحج، رقم: ۲۹۶۹، ومسند احمد، أول مسند البصريين، باب حديث عمران بن حصين، رقم: ۱۸۹۹۹، ۱۹۰۸۶، ۱۹۰۹۳، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی القرآن، رقم: ۱۷۴۴۔

ترجمہ: ”یہ حکم اس کے لئے ہے جس کے گھروالے نہ رہتے ہوں مسجد الحرام کے پاس“۔ ۵۷

۱۵۷۲ - وقال أبو کامل فضیل بن حسین البصری : حدثنا أبو معشر البراء ، حدثنا عثمان بن غیاث ، عن عكرمة عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أنه سئل عن متعة الحج فقال : أهل المهاجرون والأنصار و أزواج النبی ﷺ في حجة الوداع وأهلنا . فلما قدمنا مكة قال رسول الله ﷺ : ((اجعلوا أهلکم بالحج عمرة الا من قلد الهدى)) . طفنا بالبيت وبالصفاء والمروة وأتينا النساء ولبسنا الثياب ، وقال : ((من قلد الهدى فانه لا يحل له حتى يبلغ الهدى محله)) . ثم أمرنا عيشة التروية أن نهل بالحج ، فاذا فرغنا من المناسك جئنا فطفنا بالبيت وبالصفاء والمروة ، قد تم حجنا وعلينا الهدى . كما قال تعالى (فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ) [البقرة : ۱۹۶] الى أمصاركم الشاة تجزى ، فجمعوا نسكين في عام بين الحج والعمرة ، فان الله تعالى أنزله في كتابه وسنه نبيه ﷺ ، وأباحه للناس غير أهل مكة . قال الله : (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) [البقرة : ۱۹۶] وأشهر الحج التي ذكر الله تعالى : شوال ، ذوالقعدة ، و ذوالحجة . فمن تمتع في هذه الأشهر فعليه دم أو صوم .

والرفث : الجماع . والفسوق : المعاصي ، والجدال : المراء .

یعنی ”تمتع إلى العمرة بالحج“ عمرہ اور حج کو ایک احرام میں جمع کرنا یہ حکم صرف ان کے لئے ہے جن کے گھروالے مسجد حرام میں مقیم نہ ہوں یعنی آفاقی ہوں اور جو کئی ہو گئے ان کے لئے تمتع اور قرآن نہیں بلکہ ان کے لئے افراد متعین ہے۔

(۳۸) باب الإغتسال عند دخول مكة

مکہ میں داخل ہونے کے وقت غسل کرنے کا بیان

۵۷ یعنی قرآن و جمع اسی کے لئے ہے جو مسجد حرام یعنی حرم کے اندر یا اس کے قریب نہ رہتا ہو بلکہ حل یعنی خارج از میقات کا رہنے والا ہو اور جو حرم مکہ کے رہنے والے ہیں وہ صرف افراد کریں۔

شوال کے فرہ سے لے کر بقرہ عید کی صبح یعنی ذی الحجہ کی دسویں رات تک ان کا نام اشہر الحج ہے، اس لئے کہ احرام حج ان کے اندر ہوتا ہے اگر اس سے پہلے کوئی احرام حج کا باندھے گا تو ناجائز یا مکروہ ہوگا یعنی حج کے لئے چند مہینے مقرر ہیں اور سب کو معلوم ہیں۔ مشرکین عرب جو اپنی ضرورت میں ان میں تغیر و تبدل کرتے تھے جس کو دوسری آیت میں ”انما النسئ زيادة في الكفر“ فرمایا گیا ہے یہ بالکل بے اصل اور باطل ہے۔ تفسیر حنبلی، ص: ۳۸، فائدہ: ۵۰، ۵۱۔

ابن المنذر رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ مکہ میں داخل ہوتے وقت غسل کرنا تمام علماء کے نزدیک متفقہ طور پر مستحب ہے، لیکن اگر کوئی نہ کرے تو اس پر فدیہ وغیرہ بھی نہیں ہے۔ ۵۸۔

۱۵۷۳۔ حدثنی یعقوب بن إبراهيم : حدثنا ابن علي : أخبرنا أيوب ، عن نافع قال : كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا دخل أدنى الحرم أمسك عن التلبية ، ثم بيت بذي طوى ثم يصلي به الصبح ويغتسل ، ويحدث أن نبى الله ﷺ كان يفعل ذلك . [راجع : ۱۵۵۳]۔

تلبیہ کا حکم

حج میں تلبیہ وقت احرام سے جمرہ عقبہ کی رمی تک رہتا ہے۔ یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔
 جمہور کا بھی یہی مسلک ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس پر صحابہ رضی اللہ عنہم اللہ کا اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ جمرہ عقبہ کی رمی تک حج میں تلبیہ جاری رہتا ہے۔ ۵۹۔
 امام مالک، حضرت سعید بن المسیب اور حضرت حسن بصری رحمہم اللہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ اس بات کے قائل تھے کہ جب عرفات سے روانہ ہو تو تلبیہ ختم کر دے۔
 بعض سے منقول ہے کہ جب وقوف عرفہ کرے تو تلبیہ بند کر دے۔ ۶۰۔

(۳۹) باب دخول مكة نهراً أو ليلاً

مکہ میں دن یا رات کو داخل ہونے کا بیان

۵۸ وقال ابن المنذر : الأغتسال لدخول مكة مستحب عند جميع العلماء ، إلا أنه ليس في تركه عامداً عندهم فدية . وقال أكثرهم : الوضوء يجزئ فيه . وكان ابن عمر ، رضي الله عنهما ، يتوضأ أحياناً ويغتسل أحياناً . وروى ابن نافع عن مالك . أنه استحب الأخذ بقول ابن عمر : يتوضأ أحياناً ويغتسل أحياناً للاهلال بذي الحليفة وبذي طوى لدخول مكة وعند الرواح الى عرفة . قال : ولو تركه تارك من عذر لم أر شيئاً . وأوجه أهل الظاهر فرضاً على من يريد الاحرام ، والأمة على خلافهم ، وروى عن الحسن أنه إذا نسي الغسل للاحرام يغتسل إذا ذكر ، واختلف فيه عن عطاء ، فقال مرة : يكفى منه الوضوء ، وقال مرة غير ذاك ، والغسل لدخول مكة ليس لكونها محرماً ، وإنما هو لحرمة مكة حتى يستحب لمن كان حلالاً أيضاً ، وقد اغتسل لها عام الفتح وكان حلالاً . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۱۲۱ ۔

۵۹۔ ۶۰۔ ملاحظہ فرمائیں : باب الركوب والارتداد في الحج ، ص : ۶۲ ، و باب صلاة الفجر بمزدلفة ، ص : ۲۸۲ ، و باب التلبية والتكبير غداة النحر حين يرمى الجمره والارتداد في السير ، عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۲۸۶ ۔

یہاں جو آیا ہے ”امسک عن التلبیة“ اس کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ پہلے ذکر کے طور پر مسلسل پڑھتے جا رہے تھے، اب اس انداز سے پڑھنا چھوڑ دیا۔
 ”بات النبی ﷺ بذی طوی حتی أصبح ثم دخل مكة . وكان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یفعله“ .

۱۵۷۴۔ حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن عبيد الله قال : حدثني نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : بات النبی ﷺ بذی طوی حتی أصبح ثم دخل مكة . وكان ابن عمر رضی اللہ عنہما یفعله . [راجع : ۱۵۵۳]
 ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے طوی میں رات گزاری، جب صبح ہو گئی تو مکہ میں داخل ہوئے، اور ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

(۴۰) باب : من أين يدخل مكة ؟

مکہ میں کس جانب سے داخل ہو؟

۱۵۷۵۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال : حدثني معن قال : حدثني مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : كان رسول الله ﷺ يدخل مكة من الثنية العليا ، ويخرج من الثنية السفلى . [أنظر : ۱۵۷۶]
 ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ مکہ میں ثنیۃ العلیا سے داخل ہوتے اور ثنیۃ السفلی سے خارج ہوتے تھے۔

(۴۱) باب : من أين يخرج من مكة ؟

مکہ سے کس طرف سے نکلے؟

۱۵۷۶۔ حدثنا مسدد قال : حدثنا يحيى ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أن رسول الله ﷺ دخل مكة من كداء من الثنية العليا التي بالبطحاء ، وخرج من الثنية السفلى . [راجع : ۱۵۷۵]
 قال أبو عبد الله : كان يقال : هو مسدد كاسمه ، قال أبو عبد الله : سمعت يحيى ابن معين يقول : سمعت يحيى بن سعيد يقول : لو أن مسددا أتته في بيته لحدثته لاستحق ذلك ، وما أبالي كتبي كانت عندى أو عند مسدد .
 ترجمہ: حضور اکرم ﷺ ”الثنية العليا“ کے مقام کداء سے جو بطحاء میں ہے داخل ہوئے تھے اور

”الثنية السفلى“ کی طرف سے باہر نکلے تھے۔

۱۵۷۷۔ حدثنا الحمیدی و محمد بن المثنیٰ قالا : حدثنا سفیان بن عیینة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا : أن النبی ﷺ لما جاء الى مكة دخل من أعلاها و خرج من أسفلها . [أنظر : ۱۵۷۸ ، ۱۵۷۹ ، ۱۵۸۰ ، ۱۵۸۱ ، ۳۲۹۰ ، ۳۲۹۱]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب مکہ آتے تو وہاں اس کے بلند حصے کی طرف سے داخل ہوتے اور اس کے نیچے کے حصے کی طرف سے باہر نکلتے۔

۱۵۷۸۔ حدثني محمود : حدثنا أبو أسامة : حدثنا هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضی اللہ عنہا : أن النبی ﷺ دخل عام الفتح من كداء ، و خرج من كداء من أعلى مكة . [راجع : ۱۵۷۷]

دوالگ الگ جگہ ہیں ایک ”کدئی“ بالفتح اور ایک ”کدئی“ بالضم (ای بضم الکاف) آپ ﷺ ”کدء“ سے داخل ہوئے اور ”کدئی“ سے نکلے۔

۱۵۷۹۔ حدثنا أحمد : حدثنا ابن وهب : أخبرنا عمرو ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضی اللہ عنہا : أن النبی ﷺ دخل عام الفتح من كداء أعلى مكة ، قال هشام : وكان عروة يدخل على كليهما من كداء وكداء ، وأكثر ما يدخل من كداء وكانت أقربهما إلى منزله . [راجع : ۱۵۷۷]

عروہ اگرچہ یہ روایت کر رہے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ ”کدء“ سے داخل ہوئے اور ”کدئی“ سے نکلے تھے لیکن عروہ جب خود حج کرنے جاتے تھے تو اس صورت میں وہ ”کدئی“ سے داخل ہوتے تھے، اس کی وجہ یہ بتا رہے ہیں کہ ”کدئی“ عروہ کے گھر سے قریب پڑتا تھا۔

۱۵۸۰۔ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب : حدثنا حاتم ، عن هشام ، عن عروة : دخل النبی ﷺ عام الفتح من كداء من أعلى مكة . وكان عروة أكثر ما يدخل من كداء وكان أقربهما إلى منزله . [راجع : ۱۵۷۷]

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ کے بلند جانب یعنی کدء کی طرف سے داخل ہوتے اور عروہ اکثر کدئی کی طرف سے داخل ہوتے کہ یہ ان کے گھر سے قریب تھا۔

۱۵۸۱۔ حدثنا موسى : حدثنا وهيب : حدثنا هشام ، عن أبيه : دخل النبی ﷺ عام الفتح من كداء ، وكان عروة يدخل منهما كليهما . وكان أكثر ما يدخل من كداء

أقربهما الى منزله . قال أبو عبد الله : كداء و كذا : موضعان . [راجع : ۱۵۷۷]

ترجمہ: ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ فتح مکہ کے سال کداء کی جانب سے داخل ہوئے اور عروہ دونوں طرف سے داخل ہوتے تھے، لیکن اکثر کدئی کی جانب سے داخل ہوتے جو ان کے گھر سے قریب تھا۔

ابو عبد اللہ (امام بخاری رحمہ اللہ) نے کہا کہ کداء اور کدئی دونوں جگہوں کے نام ہیں۔

(۴۲) باب فضل مکة و بنیائها

مکہ کی فضیلت اور اس کی عمارتوں کا بیان

وقوله تعالى : وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ۖ وَوَعَدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهْرًا بَيْنِي وَلِلطَّائِفِينَ ۚ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ . وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ ۖ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ ۖ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ . وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ۖ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ ۖ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ [البقرة : ۱۲۵-۱۲۸]

ترجمہ: اور جب مقرر کیا ہم نے خانہ کعبہ کو اجتماع کی جگہ لوگوں کے واسطے اور جگہ امن کی اور بناؤ ابراہیم کے کھڑے ہونے کی جگہ کو نماز کی جگہ اور حکم کیا ہم نے ابراہیم اور اسمعیل کو کہ پاک کر رکھو میرے گھر کو واسطے طواف کرنے والوں کے اور اعتکاف کرنے والوں کے اور رکوع اور سجدہ کرنے والوں کے۔ اور جب کہا ابراہیم نے اے میرے رب بنا اس کو شہر امن

کا اور روزی دے اس کے رہنے والوں کو میوے جو کوئی ان میں سے ایمان لاوے اللہ پر اور قیامت کے دن پرفرمایا اور جو کفر کریں اس کو بھی نفع پہنچاؤں گا تھوڑے دنوں پھر اس کو جبراً بلاؤں گا دوزخ کی عذاب میں اور وہ بری جگہ ہے رہنے کی اور یاد کر جب اٹھاتے تھے ابراہیم بنیادیں خانہ کعبہ کی اور اسمعیل اور دعاء کرتے تھے اے پروردگار ہمارے قبول کر ہم سے بے شک تو ہی سننے والا جاننے والا۔ اے پروردگار ہمارے اور کر ہم کو حکم بردار اپنا اور ہماری اولاد میں بھی کر ایک جماعت فرمانبردار اپنی اور بتلا ہم کو قاعدے حج کرنے کے اور ہم کو معاف کر بے شک تو ہی ہے توبہ کرنے والا مہربان۔

۱۵۸۲۔ حدثنی عبد اللہ بن محمد : حدثنا أبو عاصم قال : أخبرني ابن جريج قال : أخبرني عمرو بن دينار قال : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول : لما بنيت الكعبة ذهب النبي ﷺ وعباس ينقلان الحجارة ، فقال العباس للنبي ﷺ : اجعل إزارك على رقتك . فخر إلى الأرض فطمحت عيناه إلى السماء فقال : ((أرني إزارى)) ، فشدّه عليه . [راجع : ۲۶۳]

”قبل البعث“ کی معصومیت

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی بعثت سے پہلے جب آپ ﷺ بچے تھے، قریش نے کعبہ کی تعمیر کی تو نبی کریم ﷺ اور حضرت عباس ﷺ جو حضور ﷺ کے چچا ہیں اور تقریباً ہم عمر ہیں، دو سال بڑے تھے، یہ پتھر اٹھا اٹھا کر لا رہے تھے، حضرت عباس ﷺ نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا ”اجعل ازارک“ پتھر بڑے بڑے تھے اور کندھے پر رکھتے تھے جس کی وجہ سے کندھے پر خراشیں لگ جاتی ہوں گی، حضرت عباس ﷺ نے فرمایا کہ آپ اپنی ازار نکال کر کندھے پر رکھ لیجئے تاکہ یہ خراشیں نہ لگیں۔

”فخر إلى الارض“ تھوڑی دیر کے لئے یہ عمل کرنا چاہا تو آپ ﷺ فوراً زمین پر گر گئے اور آپ ﷺ کی مبارک آنکھیں آسمان کی طرف اٹھ گئیں اور فرمایا کہ ”ارنی ازارى“ مجھے میرا ازار دکھاؤ۔

مطلب یہ ہے کہ اس عمر کے بچے کے لئے ازار کا نکال دینا کوئی معیوب نہیں سمجھا جاتا تھا اس واسطے حضرت عباس ﷺ نے اس کا مشورہ دیا تھا لیکن چونکہ نبی کریم ﷺ بعثت سے پہلے ہی معصوم تھے، اس واسطے اللہ

ﷺ نے یہ نہیں ہونے دیا۔ جب ازار نکالا تو فوراً زمین پر گر گئے جیسے غشی طاری ہو جاتی ہے، اور فوراً حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ مجھے میرا ازار دکھاؤ، چنانچہ حضرت عباسؓ نے اس کو دو بارہ باندھ دیا۔ ترجمۃ الباب سے اس حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کعبہ کے پتھر اپنے شانہ مبارک پر اٹھائے جس سے کعبہ کی اور اس کی مناسبت سے مکہ کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۵۸۳ ا۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة ، عن مالک ، عن ابن شہاب ، عن سالم بن عبد اللہ ان عبد اللہ بن محمد بن ابی بکر أخبر عبد اللہ بن عمر ، عن عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ ان رسول اللہ ﷺ قال لها : ((ألم ترى أن قومک حين بنوا الکعبة اقتصروا عن قواعد إبراهیم ؟ فقلت : یا رسول اللہ ، ألا تردها علی قواعد إبراهیم ؟ قال : ((لولا حدثان قومک بالکفر لفعلت)) . فقال عبد اللہ ﷺ : لن كانت عائشة رضی اللہ عنہا سمعت هذا من النبی ﷺ ما أرى رسول اللہ ﷺ ترک استلام الرکنین اللذین یلیان الحجر إلا أن البیت لم يتم علی قواعد إبراهیم . [راجع : ۱۲۶]

یعنی آپ ﷺ طواف کے دوران حجر اسود یا رکن یمانی کا استلام فرماتے تھے، رکن عراقی اور رکن شامی کا استلام آپ ﷺ سے ثابت نہیں۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ رکن عراقی اور رکن شامی اصل میں کعبہ کے رکن ہی نہیں ہیں، کیونکہ کعبہ تو اور آگے تھا جو حطیم کی طرف چلا گیا ہے، قریش نے بیچ میں سے کاٹ کر یہاں تک بنادیا تھا، اب جو رکن ہے وہ حقیقت میں رکن نہیں ہے بلکہ وسط کعبہ ہے، رکن اس وقت ہوتا جب آگے بڑھایا جاتا، جب رکن نہیں تو اس کا استلام بھی نہیں۔

۵۸۴ ا۔ حدثنا مسدد : حدثنا أبو الأحوص : حدثنا أشعث ، عن الأسود بن یزید ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : سألت النبی ﷺ عن الجدر ، أمن البیت هو ؟ قال : ((نعم)) . قلت : فما لهم لم یدخلوه فی البیت ؟ قال : ((ألم ترى قومک قصرت بهم النفقة)) قلت : فما شأن بابہ مرتفعاً ؟ قال : ((فعل ذلک قومک لیدخلوا من شاءوا ویمنعوا من شاءوا ، ولولا أن قومک حدیث عہدہم بجاہلیۃ فأخاف أن تنکر قلوبہم أن أدخل الجدر فی البیت وأن الصق بابہ بالأرض)) . [راجع : ۱۲۶]

قریش نے قواعد ابراہیم علیہ السلام سے جو مخالفت کی تھی وہ تین طرح کی تھی:

- (۱) ایک حصہ کعبہ سے خارج کر دیا گیا تھا جو حطیم میں آگیا۔
- (۲) حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں کعبہ کا دروازہ عام دروازوں کی طرح زمین کے ساتھ متصل تھا، قریش نے دروازے کو اونچا کر دیا، اب قد آدم سے بھی اونچا دروازہ ہے اگر کوئی جائے تو میٹھی لگا کر جائے۔

اس اونچا کرنے کا منشا یہ تھا کہ ہر ایک شخص داخل نہ ہو سکے جس کو ہم چاہیں اور اجازت دیں وہی داخل ہو۔
(۳) بناء ابراہیمی میں دو دروازے تھے، ایک جو اس وقت موجود ہے، ملتزم کی طرف جو مشرقی دروازہ ہے، ایک اس کے بالمقابل مغرب میں دروازہ تھا جو قریش نے بند کر دیا، یہ تین بڑے بڑے تصرفات قریش نے کئے تھے جن کا بار بار روایات میں ذکر آئے گا۔

”جدر“ سے یہاں حطیم مراد ہے اور باب سے مغربی دروازہ مراد ہے۔

۱۵۸۵۔ حدثنا عبید بن اسماعیل : حدثنا أبو أسامة ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال لي رسول الله ﷺ : ((لولا حدائة قومك بالكفر لنقضت البيت ثم لبنيته على أساس ابراهيم عليه السلام ، فان قريشا استقصرت بنيائه وجعلت له خلفاء)) .
قال أبو معاوية : حدثنا هشام خلفا يعني باباً . [راجع : ۱۲۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہاری قوم کا زمانہ کفر سے قریب نہ ہوتا تو میں خانہ کعبہ کو توڑ ڈالتا، اور میں اسے بنیاد ابراہیمی پر بناتا، اسلئے کہ قریش نے اس کی عمارت کو چھوٹا کر دیا اس کے لئے خلف بناتا۔

خلف سے مراد پیچھے کا دروازہ ہے، جو رکن یمانی کے قریب تھا۔

۱۵۸۶۔ حدثنا بيان بن عمرو : حدثنا يزيد : حدثنا جرير بن حازم : حدثنا يزيد ابن رومان ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها : أن النبي ﷺ قال لها : ((يا عائشة ، لولا أن قومك حديث عهد بجاهلية لأمرت بالبيت فهدم فادخلت فيه ما أخرج منه ، والزقته بالأرض ، وجعلت له بابين ، بابا شرقياً وبابا غربياً ، فبلغت به أساس ابراهيم)) . فذلك الذي حمل ابن الزبير على هدمه . قال يزيد : وشهدت ابن الزبير حين هدمه وبناءه ، وأدخل فيه من الحجر . وقد رأيت أساس إبراهيم حجارة كأسنمة الإبل . قال جرير : فقلت له : أين موضعه ؟ قال : أريكه الآن ، فدخلت معه الحجر فأشار إلى مكان فقال : ها هنا . قال جرير : فحزرت من الحجر ستة أذرع أو نحوها . [راجع : ۱۲۶]

چھ ذراع ہونا تو قوی روایات سے ثابت ہے، چھ ذراع کے مابعد حطیم کا حصہ ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ اب تقریباً انتالیس ذراع ہے تو چھ ذراع کا حصہ جو شامل تھا وہ کہاں تک ختم ہو گیا ہے اس کا پتہ لگانا بڑا

مشکل کام ہے۔ ۱۶

یہاں یہ بات سمجھنے کی ہے کہ جب حطیم کعبہ کا حصہ ہے تو اب اگر کوئی شخص تنہا حطیم کی طرف استقبال کر

کے نماز پڑھے تو آیا اس کی نماز ہو جاتی ہے یہ نہیں؟

تو سمجھ لیں کہ استقبال قبلہ کی فرضیت قطعی ہے اور قرآن کریم سے ثابت ہے اور حطیم کا کعبہ کا جزء ہونا اخبار آحاد میں آیا ہے جو کتاب اللہ پر زیادتی نہیں کر سکتیں۔ کیونکہ حجر کے بیت اللہ کا حصہ ہونے پر جمہور کا اتفاق ہے، اسلئے یہ وہی حصہ ہے جیسے قریش نے بناء کعبہ کے وقت چھوڑ دیا تھا، البتہ حطیم کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ بیت اللہ کا جزء ہے یا نہیں۔

ہمارے زمانے کے ایک مجتہد مطلق کو دیکھا گیا کہ وہ حطیم کی طرف رخ کرنے کا باقاعدہ اہتمام کرتے تھے اور وہ بھی اس طرح کہ بیت اللہ کی طرف رخ کرنے کا شائبہ بھی باقی نہ رہے، بعض لوگوں کو اپنا تفرّد ظاہر کرنے کا شوق ہوتا ہے، ان سے پوچھا گیا کہ یہ کیا حرکت ہے؟ کہنے لگے اس لئے تاکہ لوگوں کو پتہ چلے کہ یہ بھی کعبہ کا حصہ ہے اور اس کا استقبال بھی جائز ہے۔ تو ایسے مجتہد بھی آج کل پیدا ہو گئے ہیں۔

(۴۳) باب فضل الحرم

حرم کی فضیلت کا بیان

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا أَمْرٌ أَنْ أُعْبَدَ هَذِهِ الْبَلَدَةِ
الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ ﴾ [النمل: ۹۱]

وقوله جل ذكره: ﴿ أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا
يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِّنْ لَّدُنَّا وَلَكِنَّ
أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [القصص: ۵۷]

”کیا ہم نے جگہ نہیں دی ان کو حرمت والے پناہ کے مقام میں
کھینچے چلے آتے ہیں اس کی طرف میوے ہر چیز کے روزی
ہمارے طرف سے پر بہت ان میں سمجھ نہیں رکھتے“۔ ۶۲۔

۶۲ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں مکہ کے لوگ کہنے لگے کہ ہم مسلمان ہوں تو سارے عرب ہم سے دشمنی کریں، اللہ نے فرمایا اب ان کی دشمنی سے کس کی پناہ میں بیٹھے ہو۔ یہی حرم کا ادب (مانع ہے کہ باوجود آپس کی سخت عداوتوں کہ باہر والے چڑھائی کر کے تم کو مکہ سے نہیں نکال دیتے) وہی اللہ (جس نے اس جگہ کو حرم بنایا) تب بھی پناہ دینے والا ہے۔

کیا شرک و کفر کے باوجود تو پناہ دی، ایمان و تقویٰ اختیار کرنے پر پناہ نہ دے گا۔ ہاں ایمان و تقویٰ کو پرکھنے کے لئے اگر چند روزہ امتحان کے طور پر کوئی بات پیش آئے تو گہرا تانا نہ جائے۔ فان العاقبة للمتقين۔

۱۵۸۷۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا جریر بن عبد الحمید ، عن منصور : عن مجاهد ، عن طاوس ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول اللہ ﷺ يوم فتح مكة : ((ان هذا البلد حرمه اللہ ، لا یعضد شوکہ ، ولا ینفر صیدہ ولا یتقط لقطتہ الا من عرفها)) . [راجع : ۱۳۴۹]

”عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول اللہ ﷺ يوم فتح مكة : ((ان هذا البلد حرمه اللہ“.

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ اس شہر کو اللہ ﷻ نے حرم بنایا ہے۔

”لا یعضد شوکہ“ اس کے کاٹنے نہ کاٹے جائیں گے۔

”ولا ینفر صیدہ“ اس کے شکار نہ بھگائے جائیں گے۔

”ولا ینفر صیدہ ولا یتقط لقطتہ الا من عرفها“

اور نہ کوئی پڑی ہوئی چیز اٹھائی جائیں مگر وہ شخص جو اس کا اعلان کریں۔

(۴۴) باب توریث دور مکة وبيعها وشرائها

مکہ کے گھروں میں میراث جاری ہونے اور اس کے بیچنے و خریدنے کا بیان

”وَأَنَّ النَّاسَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ سَوَاءٌ

خَاصَّةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ

يَصْلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ

وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ

مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [الحج : ۲۵]

اور یہ کہ لوگ خاص مسجد حرام میں برابر ہیں ، اللہ

تعالیٰ کے قول کی بناء پر کہ : ”جن لوگوں نے کفر کیا

اور اللہ کے راستہ سے اور اس خانہ کعبہ سے روکتے

ہیں ، جس کو ہم نے لوگوں کے لئے یکساں بنایا ہے ،

وہاں کے رہنے والے ہوں یا باہر کے رہنے والے

اور جس نے الحاد کے ساتھ ظلم کا ارادہ کیا تو ہم اس

کو دردناک عذاب چکھائیں گے۔“۔ ۷۷

البادی : الطاری . معکوفاً : محبوساً .

ابو عبد اللہ (امام بخاری رحمہ اللہ) نے فرمایا ہے کہ بادی سے مراد باہر سے آنے والا، محبوس کے معنی ہے روکے ہوئے۔

اس آیت سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے استدلال کی طرف اشارہ کر دیا کہ مکہ مکرمہ کے اراضی مملوک نہیں ہو سکتیں کما سیتی، اور اگلی حدیث سے شوافع کی مسلک پر استدلال کیا ہے، اسی لئے ترجمۃ الباب میں کسی ایک مسلک پر جزم نہیں کیا۔

۱۵۸۸ - حدثنا أصبغ قال : أخبرني ابن وهب ، عن يونس ، عن ابن شهاب ، عن

علي بن الحسين ، عن عمرو بن عثمان ، عن أسامة بن زيد رضي الله عنه أنه قال : يارسول الله ، أين تنزل في دارك بمكة ؟ فقال : ((وهل ترك عقيل من ربا ع أو دور ؟)) وكان عقيل ورث أبا طالب هو وطالب ، ولم يرثه جعفر ولا علي رضي الله عنهما شيئاً لأنهما كانا مسلمين ، وكان عقيل وطالب كافرين . فكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : لا يرث المؤمن الكافر . قال ابن شهاب : وكانوا يثاولون قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ الآية [الأنفال : ۷۲] [انظر : ۳۰۵۸ ، ۴۲۸۲ ، ۶۷۶۳ ، ۵۸]

ترجمہ : اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ یا رسول اللہ! آپ مکہ میں اپنے گھر میں کہاں اتریں

۷۷ ایک وہ لوگ ہیں جو خود گمراہ ہونے کے ساتھ دوسروں سے حرام ہوتے ہیں۔ چاہتے ہیں کہ کوئی شخص اللہ کے راستے پر نہ چلے حتیٰ کہ جو مسلمان اپنے پیغمبر کی معیت میں عمرہ ادا کرنے کے لئے مکہ معظمہ جا رہے تھے ان کا راستہ روک دیا، حالانکہ مسجد حرام (یا حرم شریف کا وہ حصہ جس سے لوگوں کی عبادت و مناسک کا تعلق ہے) سب کے لئے یکساں ہیں۔ جہاں مقیم و مسافر اور شہری و پردہ کی کوٹھرنے اور عبادت کرنے کے مساویانہ حقوق حاصل ہیں۔ ہاں وہاں سے نکالے جانے کے قابل اگر ہیں تو وہ لوگ جو شرک اور شرارتیں کر کے اس کے ہتھ مہار کہہ کی بے تعلیمی کرتے ہیں۔

۵۸ وفي صحيح مسلم ، كتاب الفرائض ، رقم : ۳۰۲۷ ، وسنن الترمذی ، كتاب الفرائض عن رسول الله ، باب ما جاء في ابطال الميراث بين المسلم والكافر ، رقم : ۲۰۳۳ ، وسنن أبي داود ، كتاب الفرائض ، باب هل يرث المسلم الكافر ، رقم : ۲۵۲۱ ، وسنن ابن ماجه . كتاب الفرائض ، باب ميراث أهل الاسلام من أهل الشرك ، رقم : ۲۷۱۹ ، وسنن أحمد ، مسند الأنصار ، باب حديث أسامة بن زيد حب رسول الله ، رقم : ۲۰۷۵۲ ، ۲۰۷۵۴ ، ۲۰۷۵۶ ، ۲۰۷۵۸ ، وموطأ مالك ، كتاب الفرائض ، باب ميراث أهل الملل ، رقم : ۹۵۹ ، وسنن

الدارمي ، كتاب الفرائض ، باب في ميراث أهل الشرك وأهل الاسلام ، رقم : ۲۸۷۱ .

گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: عقیل نے جائیداد یا گھر کہاں چھوڑا ہے؟ اور عقیل اور طالب ابو طالب کے وارث ہوئے اور حضرت جعفر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کسی چیز کے بھی وارث نہ ہوئے، اس لئے کہ وہ دونوں مسلمان تھے اور عقیل اور طالب کافر تھے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اسی لئے کہتے تھے کہ مومن کافر کا وارث نہ ہوگا۔

ابن شہاب نے کہا لوگ اللہ ﷻ کے اس قول کی تعبیر کرتے تھے، بیشک جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے اللہ ﷻ کی راہ میں جہاد کیا اور جن لوگوں نے پناہ دی اور مدد کی ان میں سے بعض بعض کے دوست ہیں۔

”إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا
أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ“

”جو لوگ ایمان لائے اور گھر چھوڑا اور لڑے اپنے
مال و جان سے اللہ کی راہ میں اور جن لوگوں نے جگہ
دی اور مدد کی وہ ایک دوسرے کے رفیق ہیں“۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں ایک بڑا اہم مسئلہ چھیڑا ہے کہ مکہ مکرمہ کی زمینیں اور گھروں کی بیع و شراء اور ان کا اجارہ اور وراثت میں منتقل ہونا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ امام شافعی رحمہ اللہ

امام شافعی رحمہ اللہ یہ فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ کی زمینوں میں اور دوسری جگہ کی زمینوں میں کوئی فرق نہیں ہے، جیسے دوسری جگہوں کی زمینیں ملکیت میں آسکتی ہیں اسی طرح مکہ کی زمینیں بھی ملکیت میں آسکتی ہیں اور جس طرح دوسری زمینوں کو بیچنا اور کرایہ پر دینا جائز ہے ایسے ہی مکہ کی زمینوں کو بھی کرایہ پر دینا اور بیچنا جائز ہے ۵۹

اور علامہ شامی رحمہ اللہ وغیرہ نے خود امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ایک روایت بھی اس کے مطابق نقل کی ہے جو ظاہر الروایہ کے خلاف ہے۔

۵۹ و یجوز بیع دور مکة ، و اجارتها عند الشافعية كما يجوز ذلك في غيرها . وقد اتباع عمر رضي الله عنه داراً بها فجعلها سجنًا ، ولم ينقل عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم أنه أنكر عليه . هداية السالك الى المذاهب الأربعة في المناسك ، ج: ۲، ص: ۹۵۷، مطبعة: دار البشائر الاسلامية، بيروت. طبع ۱۴۱۳ھ.

مسلك امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ مکہ مکرمہ کی زمینیں کسی کی ذاتی ملکیت نہیں، لہذا کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ زمینیں بیچے، اور ان میں میراث بھی جاری نہیں ہو سکتی، البتہ اگر کسی نے اپنے خرچ سے کوئی عمارت بنائی ہے تو وہ اس کا مالک ہے، اس عمارت کو بیچ بھی سکتا ہے، اجارہ پر بھی دے سکتا ہے لیکن جہاں تک زمین کی بات ہے اس میں نہ بیچ ہو سکتی ہے، نہ اجارہ ہو سکتا ہے، نہ توریث ہو سکتی ہے اور نہ ہبہ ہو سکتا ہے، کیونکہ وہ کسی کی ملکیت نہیں۔ ۱۰

امام احمد اور امام مالک رحمہما اللہ کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے اور بہت سے فقہاء اور تابعین رحمہما اللہ کا بھی یہی قول ہے۔

مدار اختلاف

اصل مدار اختلاف یہ ہے کہ مکہ مکرمہ عنوة فتح ہوا تھا یا صلح کے ذریعے، اس میں کلام ہوا ہے۔ ۱۱

۱۰۔ وبكره بيع ارض مكة عند أبي حنيفة، فقليل: لا يجوز البيع. وقال قاضيان: ((انه ظاهر الرواية)). وقيل: يجوز مع الكراهة. وروى الحسن عن أبي حنيفة: انه لا بأس ببيع ارضها. وهو قول محمد وأبي يوسف. وقال الصدر الشهيد في كتاب الشفعة من الواقعات وغيره: ((ان الفتوى عليه)) وبه جزم حافظ الدين في الكنز.

وأما اجارة الارض فروى عن أبي حنيفة ومحمد: انها لا تجوز. وروى عنهما الجواز مع الكراهة. ومقتضى ما رواه الحسن عن أبي حنيفة في بيع الارض أن يجزى مثله في الاجارة، والله أعلم.

وفي اختلاف العلماء للطحاوي: ((قال محمد: وكان أبو حنيفة يكره أجر بيوتها في أيام الموسم، وللرجل يعتمر ثم يرجع. فاما المقيم والمجاور فلا يرى باخذ ذلك منهم بأساً. قال محمد: وبه تأخذ)). هداية السالك الى المذاهب الاربعة في المناسك، ج: ۲، ص: ۵۸-۵۷، مطبعة: دار البشائر الاسلامية، بيروت. طبع ۱۴۱۳ھ.

۱۱۔ وذكر ابن رشد- في البيان والتحصيل - : عن مالك ثلاث روايات: منع بيع دورها وكرائها، والاباحة، وكرهه كرائها في أيام الموسم خاصة.

ونقل سند - في الطراز - : أن مذهب مالك المنع. وفيه: ((ان قصد بالكره الآلات والأخشاب جاز، وان قصد البقعة فلا خير فيه... ونقل ابن الحاج - في مناسكه - عن مذهب مالك: الاباحة. ولا يجوز بيع رباح مكة ولا اجارتها في احدى الروایتين عن أحمد. وقال ابن المنجا: ((انها المذهب)) وعلى هذه الرواية من كان ساكناً في مكان فهو أحق به، يَشْكُهُ، وَيُسْكِنُهُ، وليس له بيعه ولا اخذ أجرته.

ومن احتاج الى مسكن لله بذل الأجرة فيه، وان احتاج الى الشراء لله ذلك. وكان أحمد رحمه الله اذا سكن اعطاهم الأجرة. ﴿بقية حاشيا على صفحہ ۲۳۸﴾

مسلك امام ابوحنيفه رحمه الله

امام ابوحنيفه رحمه الله کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ عنوة فتح ہوا تھا، آپ ﷺ دس ہزار کا لشکر لے کر گئے تھے، باقاعدہ حملہ کیا، یہ علیحدہ بات ہے کہ جس طرف سے آپ ﷺ داخل ہوئے اس طرف سے کوئی خونریزی نہیں ہوئی۔ لیکن جس طرف سے حضرت خالد بن ولیدؓ داخل ہوئے تھے وہاں تھوڑی بہت خونریزی بھی ہوئی تھی اس کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اس کی زمینیں سب کچھ مجاہدین میں تقسیم کیا جائے، لیکن مکہ مکرمہ کی زمینوں کی تقسیم عمل میں نہیں آئی، حضور ﷺ نے یہ زمینیں صحابہؓ اور مجاہدین میں تقسیم نہیں فرمائیں۔ جب اس زمین میں سارے مسلمانوں کا حق ہونے کے باوجود تقسیم نہیں فرمائی تو اب اس کا راستہ یہ ہے کہ اس کو وقف قرار دیا جائے تاکہ سارے مسلمان اس سے فائدہ اٹھا سکیں، تو مکہ مکرمہ کی ساری زمینیں وقف ہیں اور وقف ہونے کی وجہ سے اس کی بیع، شراء، میراث وغیرہ کچھ بھی نہیں ہو سکتی، البتہ جو عمارتیں لوگوں نے خود اپنے پیسوں سے بنائی ہیں ان کو وہ بیچ بھی سکتے ہیں اور کرایہ پر بھی دے سکتے ہیں۔ امام ابوحنيفه رحمه الله زمین اور بناء میں فرق کرتے ہیں کہ بناء مملوک ہو سکتی ہے، زمین مملوک نہیں ہو سکتی۔

حنفیه کا دوسرا استدلال

امام ابوحنيفه کا دوسرا استدلال اس آیت سے بھی ہے ”جعلناہ للناس سواء العاکف فیہ و الباد“ مسجد حرام کو ہم نے سب کے لئے برابر بنایا ہے، چاہے وہ ”عاکف“ یعنی مکہ کا مقیم ہو یا ”باد“ یعنی باہر سے آیا ہوا ہو، معنی یہ ہے کہ یہ زمینیں سب استعمال کر سکتے ہیں، ملکیت کسی کی نہیں ہے۔

حنفیه کا تیسرا استدلال

امام ابوحنيفه رحمه الله کا تیسرا استدلال طحاوی کی ایک روایت سے ہے جس میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ

﴿گزشتہ سے پستہ﴾ فان سكن باجرة جاز ان لا يدفع اليهم الاجرة ان امكنه.

وروي أن سفیان سكن فی بعض ربا ع مکة ، وهر ب ولم يعطهم اجرا ، فادر كوه واخذوها منه . وذكر لاحمد

فعل سفیان فتبسم ، وظاهره أنه أعجبه .

والرواية الثانية عن أحمد : أنه يجوز البيع والاجارة . وقال صاحب المغنى : ((انها أظهر في الحجة)) وعن

ابن قال : ((من أكل من أجر بيوت مكة شيئا فاما ياكل نارا)) أخرجه الدارقطني باسناد ضعيف ، وقال : الصحيح أنه

موقوف . هداية السالك الى المذاهب الأربعة في المناسك ، ج : ۲ ، ص : ۹۵۹ - ۹۵۸ ، مطبعة : دار البشائر الاسلامية ،

بيروت . طبع ۱۴۱۳ هـ .

ﷺ نے فرمایا پورے مکہ کو ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے سوانب سمجھا جاتا تھا، سوانب، سائبہ کی نجع ہے۔ سائبہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کو مشرکین غیر اللہ کے نام پر چھوڑ دیتے تھے اور وہ کسی کی ملکیت نہیں ہوتا تھا، کوئی مسلمان سائبہ بنائے تو مطلب یہ ہوگا کہ اللہ ﷻ کے لئے وقف کر دیا ایسے ہی مکہ مکرمہ کی زمینیں سوانب جیسی وقف ہیں۔ طحاوی کی اس روایت کی سند اگرچہ کمزور ہے لیکن آیت کریمہ ”جعلناہ للناس سواء العاكف فیہ والباد“ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

طحاوی اور بیہقی میں ایک اور حدیث مرفوع حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ”مكة مناخ لا تباع رباعها ولا يؤاجر بیوتها“ لیکن اس کی سند بھی کمزور ہے کیونکہ اس میں اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر ضعیف ہیں۔ ۶۲۔

امام احمد بن حنبل، امام شافعی اور امام بخاری رحمہم اللہ یہ کہتے ہیں کہ ان میں اور دوسری زمینوں میں کوئی فرق نہیں ہے، ان کی بھی بیع و شراء، اجارہ، ہبہ اور تملیک وغیرہ سب جائز ہے۔

استدلال امام بخاری رحمہ اللہ

امام بخاری رحمہ اللہ اس کی تائید میں یہاں بہت ساری احادیث لائے ہیں اور وہ ایسی احادیث ہیں جن میں مکہ مکرمہ کی زمینوں یا مکان کو کسی فرد واحد کی طرف منسوب کیا گیا ہے جیسا کہ آپ ﷺ مکہ سے ہجرت کرنے کے بعد جب عمرۃ القضاء اور حجۃ الوداع کے موقع پر تشریف لائے تو آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کل آپ ﷺ کہاں اتریں گے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”ہل ترک لنا عقیل من منزل؟“ کیا عقیل نے ہمارے لئے کوئی گھر چھوڑا ہے؟

عقیل بن ابوطالب نے بنو ہاشم کے سارے گھر بیچ دیئے تھے، امام بخاری رحمہ اللہ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ گھر کو عقیل کی طرف منسوب کیا اور بیع کو نافذ قرار دیا، معلوم ہوا کہ اس کی بیع جائز ہے۔ اگرچہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے خلاف یہ حجت نہیں کیونکہ گھر کی عمارت بیچنے کو وہ بھی ناجائز نہیں کہتے، ان کا اختلاف زمین کے بارے میں ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی طرف سے جواب دیا جاسکتا ہے کہ

۱۲ رواہ الطحاوی والبیہقی ایضاً، ولفظہ: ((مكة مناخ لا تباع رباعها ولا يؤاجر بیوتها)) قلت: الأصل فی باب المعارضة الصاوی، وحديث عبد الله بن عمرو لا یقاوم حديث اسمه، لأن فی سند حديث عبد الله بن عمرو اسماعیل بن ابراهيم بن المهاجر، ضعفه یحییٰ والنسائی. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۱۳۸، سنن البیہقی الکبری، ج: ۶، ص: ۳۵، مکتبۃ دار الباز، مکة المکرمہ، ۱۴۱۴ھ، وشرح معانی الآثار للطحاوی، ج: ۴، ص: ۵۰، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۳۹۹ھ۔

اضافت ہمیشہ تملیک کے لئے نہیں ہوتی، اختصاص کے لئے بھی ہو سکتی ہے اور بادی ملاست بھی۔
امام ابو یوسف رحمہ اللہ اس مسئلے میں امام شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں، اور علامہ شامی رحمہ اللہ نے
الصدر الشہید رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ فتویٰ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر ہے۔

(۴۵) باب نزول النبی ﷺ مکہ

نبی کریم ﷺ کا مکہ میں اترنے کا بیان

۱۵۸۹۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب ، عن الزهري قال : حدثني أبو سلمة أن
أبا هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ حين أراد قدوم مكة : «منزلنا غدأ إن شاء الله تعالى
بخیف بنی کنانة حيث تقاسموا على الكفر» . [أنظر : ۱۵۹۰ ، ۳۸۸۲ ، ۴۲۸۳ ، ۴۲۸۵ ، ۷۳]

ترجمہ: ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب مکہ آنے کا ارادہ کیا تو فرمایا: کل انشاء
اللہ خیف بنی کنانہ میں ہمارا قیام ہوگا، جہاں قریش نے کفر پر جے رہنے کی قسم کھائی تھی۔
یہاں جگہ کے بارے میں فرمایا کہ ہم خیف بنی کنانہ میں اتریں گے، معلوم ہوا کہ خیف بنی کنانہ کی ملکیت
ہے، اضافت ملکیت پر دلالت کرتی ہے، پتہ چلا کہ مکہ کی زمینوں پر ملکیت کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۵۹۰۔ حدثنا الحمیدی : حدثنا الولید : حدثنا الأوزاعي قال : حدثني الزهري ،
عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ؓ قال : قال النبي ﷺ من الغد يوم النحر وهو بمنى :
(«نحن نازلون غدأ بخیف بنی کنانة حيث تقاسموا على الكفر») ، یعنی بذلک
المحصب . وذلك ان قريشا وكنانة تحالفت على بنی هاشم وبنی عبدالمطلب أو بنی
المطلب ان لا يئسا كحومهم ولا يبایعوهم حتى يسلموا اليهم النبي ﷺ . وقال سلامة عن
عقيل ، ويحيى بن الضحاك عن الأوزاعي ، أخبرني ابن شهاب ، وقالا : بنی هاشم وبنی
المطلب . قال أبو عبد الله : بنی المطلب أشبه . [راجع : ۱۵۸۹]

حنفیہ کا کہنا ہے کہ درحقیقت مکہ مکرمہ کی حرمت کا ایک اثر یہ بھی ہے کہ یہاں کی زمینوں کا شخصی مالک کوئی
بھی نہ ہو، اگرچہ متاخرین حنفیہ نے اس معاملہ میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کو اختیار کیا ہے جو جمہور کے
ساتھ ہیں اور کہتے ہیں کہ بیع و شراء بھی جائز ہے اور تمکک و تصرف بھی جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ سے دونوں

۱۳۱۳ فی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب استحباب النزول بالمحصب يوم النحر والصلاة به . رقم : ۲۳۱۵ ، ومسند

أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی ہریرہ ، رقم : ۶۹۳۲ ، ۷۲۶۳ ، ۷۹۲۹ ، ۸۲۸۱ ، ۱۰۵۵۶ .

روایتیں ہیں۔ ۷۰

(۴۶) باب قول اللہ عز وجل :

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا
وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ . رَبِّ إِنَّهُمْ
أَضَلُّنَا كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنْي
وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . رَبَّنَا إِنِّي
أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرَ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ
بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ
أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ الآية (ابراہیم: ۳۵-۳۷)
ترجمہ: اور جس وقت کہا ابراہیم نے اے رب کر دے اس شہر کو
امن والا اور دور رکھ مجھ کو اور میری اولاد کو اس بات سے کہ ہم
پوجیں مورتوں کو۔ اے رب انہوں نے گمراہ کیا بہت

۷۰ کے وراجع کلام الطحاوی واجارتھا، وجعلوها فی ذلک کسائر البلدان، وممن ذهب الی هذا القول أبو یوسف، واحتجوا فی ذلک بما روی عن أسامة بن زید أنه قال: یارسول اللہ اتنزل فی دارمکة؟ فقال: وهل ترک لنا عقیل من رباع أو دور؟ الخ؛ قال أبو جعفر: ففی هذا الحدیث ما یدل أن ارض مکة تملک وتورث، لأنه قد ذکر فیها میراث عقیل، وطالب لما ترکہ أبو طالب فیها من رباع ودور، فهذا خلاف الحدیث الأول، ثم اختار الطحاوی مذهب أبی یوسف، وترک مذهب الامام أبی حنیفة؛ وقال فی "باب مکة": فأما ارض مکة فان الناس قد اختلفوا فی ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم التعرض لها، فمن یدهب الی أنه افتتحها عنوة، فقال: ترکها منة علیهم، کمنته علیهم فی دمانهم، وفی سائر أموالهم، وممن ذهب الی ذلک أبو یوسف، لأنه کانه یدهب أن ارض مکة تجری علیها الاملاک، کما تجری علی سائر الارضین. فیض الباری علی صحیح البخاری، ج: ۳، ص: ۹۳.

اے یعنی کہ کو "حرم آمن" بنادے (چنانچہ خدا نے بنادیا) مجھ کو اور میری اولاد کو ہمیشہ بت پرستی سے دور رکھ۔ غالباً یہاں "اولاد" سے خاص صلی اولاد مراد ہے۔ سو آپ کی صلی اولاد میں یہ مرض نہیں آیا اگر عام ذریت مراد ہو تو کہا جائیگا کہ دعاء بعض کے حق میں قبول نہیں ہوئی، باوجود یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام معصوم و پیغمبر تھے، مگر یہ دعاء کا ادب ہے کہ دوسروں سے پہلے آدمی اپنے لئے دعاء کرے۔ اس قسم کی دعائیں جو انبیاء سے منقول ہیں ان میں یہ اشارہ ہوتا ہے کہ پیغمبروں کی عصمت بھی خود ان کی پیدا کی ہوئی نہیں بلکہ اللہ جل جلالہ کی حفاظت اور صیانت سے ہے۔ اس لئے ہمیشہ اسی کی طرف التجاء کرتے ہیں جو ان کی عصمت کا ضامن اور کفیل ہوا ہے۔

تفسیر: حافظ عماد الدین ابن کثیرؒ کے نزدیک ابراہیم علیہ السلام نے یہ دعائیں مکہ کی آبادی اور تعمیر کعبہ کے بعد کی ہیں۔ سورۃ بقرہ میں اول پارہ کے ختم پر جس دعا کا ذکر ہے وہ البتہ بنائے کعبہ کے وقت حضرت اسماعیلؑ کی معیت میں ہوئی۔ یہ دعائیں اس کے بہت زمانہ بعد پیرانہ سالی میں کی گئیں۔

لوگوں کو سو جس نے پیروی کی میری سو وہ تو میرا ہے اور جس نے
میرا کہنا نہ مانا سو تو بخشے والا مہربان ہے۔ ۲ اے رب میں
نے بسایا ہے اپنی ایک اولاد کو میدان میں جہاں کھیتی نہیں تیرے
محرم گھر کے پاس، اے رب ہمارے تاکہ قائم رکھیں نماز کو سو رکھ
بعضے لوگوں کے دل کہ مائل ہوں ان کی طرف۔ ۳

(۴۷) باب قول اللہ تعالیٰ:

﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْيَتَّى الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَ
الْقِلَابِدَ ذَلِكَ لَعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: ۹۷]۔

ترجمہ: اللہ نے کر دیا کعبہ کو جو کہ گھر ہے بزرگی والا قیام کا باعث لوگوں کے لئے اور بزرگی والے لمہینوں کو اور
قربانی کو جو نیاز کعبہ کی ہو اور جن کے گلے میں پٹہ ڈال کر لیجاوے کعبہ کو، یہ اس لئے کہ تم جان لو کہ بیشک اللہ کو معلوم ہے
جو کچھ کہ ہے آسمان اور زمین میں اور اللہ ہر چیز سے خوب واقف ہے۔ ۴

۲ یعنی یہ پتھر کی موریتاں بہت آدمیوں کی گمراہی کا سبب ہوئیں۔

۳ یعنی جس نے توحید خالص کا راستہ اختیار کیا اور میری بات مانی وہ میری جماعت میں شامل ہے۔ جس نے کہنا نہ مانا اور ہمارے راستے سے علیحدہ ہو گیا
تو آپ اپنی بخشش اور مہربانی سے اس کو توبہ کی توفیق دے سکتے ہیں۔ آپ کی مہربانی ہو تو وہ ایمان لا کر اپنے کو رحمت خصوصی اور نجات ابدی کا مستحق بنا سکتا
ہے۔ یا یہ مطلب ہو کہ آپ کو قدرت ہے اسے بھی بحالت موجودہ بخشش دیں گو آپ کی حکمت سے اس کا وقوع نہ ہو۔ تفسیر عثمانی، ص: ۳۳۳، ف: ۹۳۶۔

۴ جے جالوں کی سب سے بڑی جہت یہی ہوتی ہے کہ جو کام باپ دادا سے ہوتا آیا ہے اس کے خلاف کیسے کریں۔ ان کو بتلایا گیا کہ تمہارے اسلاف
بے عقلی یا بے راہی سے قہر ہلاکت میں جا گرے ہوں تو کیا پھر بھی تم انہی کے راہ چلو گے؟ حضرت شاہ صاحبؒ لکھتے ہیں ”باپ کا حال معلوم ہو کہ حق کا
تابع اور صاحب علم تھا تو اس کے راہ پکڑیں نہیں تو عبث ہے“ یعنی کیف ما اتفق ہر کسی کی کورانہ تقلید جائز نہیں۔

یعنی اگر کفار رسوم شرکیہ اور آباء و اجداد کی آندھی تقلید کے باوجود اس قدر فصاحت و فہمائش کے باز نہیں آتے تو تم زیادہ غم میں مت پڑو، کسی
کی گمراہی سے تمہارا کوئی نقصان نہیں بشرطیکہ کہ تم سیدھی راہ چل رہے ہو۔ سیدھی راہ یہی ہے کہ آدمی ایمان و تقویٰ اختیار کرے، خود برائی سے رکے اور
دوسروں کو روکنے کی احکامی کوشش کرے، پھر بھی اگر لوگ برائی سے نہ رکس تو اس کا کوئی نقصان نہیں۔ اس آیت سے یہ سمجھ لینا کہ جب ایک شخص اپنا
نماز روزہ ٹھیک کر لے تو ”امر بالمعروف“ چھوڑ دینے سے اسے کوئی مضرت نہیں ہوتی، سخت غلطی ہے لفظ ”اہتداء“ امر بالمعروف وغیرہ تمام وظائف
ہدایت کو شامل ہے۔ اس آیت میں گوروئے خن بظاہر مسلمانوں کی طرف ہے لیکن ان کفار کو بھی متنبہ کرتا ہے جو باپ دادا کی کورانہ تقلید پر آڑے ہوئے
تھے یعنی اگر تمہارے باپ دادا راہ حق سے ہٹک گئے تو ان کی تقلید میں اپنے کو جان بوجھ کر کیوں ہلاک کرتے ہو۔ انہیں چھوڑ کر تم اپنی عاقبت کی فکر کرو
اور نفع و نقصان کو سمجھو۔ باپ دادا اگر گمراہ ہوں اور اولاد ان کے خلاف راہ حق پر چلنے لگے تو آباء و اجداد کی یہ مخالفت اولاد کو قطعاً مضرت نہیں۔ یہ خیالات
محض جہالت کے ہیں کہ کسی حال بھی آدمی باپ دادا کے طریقہ سے قدم باہر نہ رکھے، رکھے گا تو ناک کٹ جائیگی۔ عقل مند کو چاہئے کہ انجام کا خیال
کرے، سب اگلے پچھلے جب خدا کے سامنے اکٹھے پیش ہوں گے تب ہر ایک کو اپنا عمل اور انجام نظر آئیگا۔ تفسیر عثمانی، ص: ۱۶۵، ف: ۳۰۲۔

۱۵۹۱۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان : حدثنا زیاد بن سعد ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : ((يخرّب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة)) . [أنظر : ۱۵۹۶] ۷۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کعبہ کو دو چھوٹی پنڈلیوں والا حبشی تباہ کرے گا۔ یعنی کہنا یہ چاہتے ہیں کہ قرآن کریم میں جو یہ آیا ہے کہ ”جعل اللہ الکعبۃ البیت الحرام“ اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ ﷻ نے مسجد حرام کو ایسا بنایا ہے کہ یہ لوگوں کے لئے قیام کا ذریعہ ہے، مطلب یہ ہے کہ دنیا اس کعبہ کی بدولت قائم ہے، جس دن العیاذ باللہ کعبہ منہدم ہو گیا اس دن دنیا بھی ختم ہو جائے گی۔

ہدم کعبہ کی پیشنگوئی

اس میں یہ حدیث ذکر کی کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ کعبہ کو حبشہ کا ذو السویقتین یعنی چھوٹی پنڈلیوں والا ویران کرے گا، کوئی بد بخت ہو گا جو دنیا کے ختم ہونے کے قریب زمانے میں آئے گا جو اس کام کو انجام دے گا، اس کے مقدر میں یہ لکھا ہے کہ وہ کعبہ کو منہدم کرے گا، اور ادھر کعبہ منہدم ہوا اور ادھر قیامت آئی۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ اس واقعہ کے صرف ایک سو بیس دنوں کے اندر اندر دنیا ختم ہو جائے گی، یہی مطلب ہے کہ لوگوں کو اس کعبہ نے کھڑا کر رکھا ہے۔ ۷۶

اپنے قد سے جو کھڑا ہوں تو کرم ہے تیرا

مجھ کو جھکنے نہیں دیتا ہے سہارا تیرا

۱۵۹۲۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر ، حدثنا اللیث ، عن عقیل ، عن ابن شہاب ، عن عروة ، عن عائشة رضی اللہ عنہا . ح ؛

وحدثني محمد بن مقاتل ، قال : أخبرني عبد الله هو ابن المبارك قال : أخبرنا محمد بن أبي حفصة ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كانوا يصومون عاشوراء قبل أن يفرض رمضان وكان يوما تستر فيه الكعبة . فلما فرض الله رمضان قال رسول الله ﷺ : ((من شاء أن يصومه فليصمه ، ومن شاء أن يتركه فليتركه)) .

۷۷ زفی صحیح مسلم ، کتاب الفتن واضراط الساعة ، باب لا تقوم الساعة حتی یمر الرجل بقبر الرجل فیتمنی ،

رقم: ۵۱۷۹ ، و سنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب بناء الکعبۃ ، رقم: ۲۸۵۵ ، و مسند أحمد ، مسند

المکثرین من الصحابة ، باب مسند عبد اللہ بن عمرو بن العاص ، رقم: ۶۷۵۶ ، و باقی مسند المکثرین ، باب مسند

ابی ہریرہؓ ، رقم: ۷۷۷۷ ، ۸۰۰۱ ، ۹۰۳۶ .

[أنظر : ۱۸۹۳، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۳۸۳۱، ۴۵۰۲، ۴۵۰۳، ۶۷]

”وكان يوم التستر فيه الكعبة“ یعنی عاشورہ کے دن کعبہ کو غلاف پہنایا جاتا ہے۔

۱۵۹۳۔ حدثنا أحمد : حدثنا أبي : حدثنا إبراهيم عن الحجاج بن حجاج ، عن قتادة ، عن عبد الله بن أبي عتبة ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((ليحجن البيت وليعتمرن بعد خروج ياجوج وماجوج)) . تابعه أبان وعمران عن قتادة . فقال عبد الرحمن عن شعبة قال : ((لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت)) ، والأول أكثر . سمع قتادة عبد الله بن أبي عتبة . وعبد الله سمع أبا سعيد الخدري . ۷۷، ۷۸

علامات قیامت

یاجوج و ماجوج کے نکلنے کے بعد بھی کعبہ باقی رہے گا اور لوگ حج و عمرہ کرتے رہیں گے یہاں تک کہ ذو السویقتین آجائے ، اس وقت حج اور عمرہ بند ہو جائے گا۔

اب ایک طرف تو یہ روایت ہے کہ یاجوج و ماجوج کے خروج کے بعد بھی حج اور عمرہ جاری رہے گا ابان اور عمران نے بھی قتادہ رضی اللہ عنہ سے یہی روایت کیا ہے لیکن عبد الرحمن بن مہدی نے شعبہ سے یہ روایت کی ہے ”لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت“ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ بیت اللہ کا حج ترک ہو جائے گا۔

اب بظاہر دونوں میں تعارض معلوم ہو رہا ہے ، امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”والأول أكثر“ یعنی پہلی روایت کو ترجیح دی کہ یاجوج و ماجوج کے خروج کے بعد بھی حج و عمرہ جاری رہے گا ، کیونکہ اس روایت کو زیادہ راویوں نے روایت کیا ہے ، لیکن یہاں ترجیح کی ضرورت نہیں ، اس لئے کہ توجیہ ممکن ہے کہ یاجوج و ماجوج کے خروج کے بعد بھی حج اور عمرہ جاری رہے گا اور قیامت سے ذرا پہلے ہدم ہو جائے گا ، پھر حج و عمرہ بھی بند ہو جائے گا۔

۷۶ وفی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب صوم یوم عاشوراء ، رقم : ۱۸۹۷ ، وسنن الترمذی ، کتاب الصوم عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی الرخصة فی ترک صوم یوم عاشوراء ، رقم : ۲۸۳ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الصوم ، باب فی صوم یوم عاشوراء ، رقم : ۲۰۸۶ ، ومسند أحمد ، باقی مسند الأنصار ، باب حدیث السيدة عائشة ، رقم : ۲۲۸۸۳ ، ۲۳۰۹۷ ، ۲۳۱۳۱ ، ۲۳۸۷۳ ، ۲۳۹۱۲ ، وموطأ مالک ، کتاب الصیام ، باب صیام یوم عاشوراء ، رقم : ۵۸۷ ، وسنن الدارمی ، کتاب الصوم ، باب فی صیام یوم عاشوراء ، رقم : ۱۶۹۵ .

۷۷ لایوجد للحديث مكررات .

۷۸ وفی مسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أبی سعید الخدري ، رقم : ۱۰۷۸۵ ، ۱۱۰۲۹ ، ۱۱۱۹۱ .

(۴۸) باب کسوة الکعبۃ

کعبہ پر غلاف چڑھانے کا بیان

۱۵۹۲۔ حدثنا عبد اللہ بن عبد الوہاب : حدثنا خالد بن الحارث : حدثنا

سفيان: حدثنا واصل الأحذب ، عن أبي وائل قال : جئت إلى شيبه ، ح ؛

وحدثنا قبيصة : حدثنا سفيان عن واصل ، عن أبي وائل قال : جلست مع شيبه

على الكرسي في الكعبة فقال : لقد جلس هذا المجلس عمر رضي الله عنه فقال : لقد هممت أن لا

أدع فيها صفراء ولا بيضاء إلا قسمته . قلت : إن صاحبك لم يفعل . قال : هما المرآن

الفتدى بهما . [أنظر : ۷۲۷۵] ۷۹

حضرت ابو وائل رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ میں شیبہ کے ساتھ کعبہ شریف کے اندر کرسی پر بیٹھا تھا، یہ وہی شیبہ ہیں جن کو کعبہ کی چابی دی گئی اور آخر تک ان کے پاس رہی۔

انہوں نے کہا ”لقد جلس هذا المجلس عمر“ ایک مرتبہ حضرت عمر رضي الله عنه بھی اس جگہ بیٹھے تھے اور انہوں نے کہا تھا ”لقد هممت أن لا أدع فيها صفراء ولا بيضاء إلا قسمته“ میرا ارادہ یہ ہوا تھا کہ میں کعبہ کے اندر کوئی سونا اور چاندی نہ چھوڑوں مگر اس کو نکال کر لوگوں میں تقسیم کر دوں۔

بیت اللہ کی خدمت اور ضروریات کے لئے لوگ بہت سا سونا اور چاندی جمع کیا کرتے تھے، حضرت عمر رضي الله عنه کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ سونے کا استعمال ویسے بھی پسندیدہ نہیں اور یہ یہاں کسی کام میں بھی نہیں آ رہا، لہذا اسے لوگوں میں تقسیم کر دوں۔

قلت: ”ان صاحبك لم يفعل“ کہا، حضور ﷺ اور صدیق اکبر رضي الله عنه نے ایسا نہیں کیا، حضرت عمر رضي الله عنه کو تنبیہ ہوا اور فرمایا ”هما المرآن الفتدى بهما“ یہی دو حضرات ہیں جن کی میں اقتداء کرتا ہوں یعنی حضور اقدس ﷺ اور حضرت صدیق اکبر رضي الله عنه، چونکہ انہوں نے ایسا نہیں کیا، لہذا میں بھی نہیں کروں گا۔

باب کسوة الکعبۃ سے اس حدیث کی مناسبت غالباً یہ ہے کہ کعبے کے سونے چاندی میں غلاف کعبہ پر لگا ہوا سونا بھی داخل تھا اور اس حدیث میں حضرت عمر رضي الله عنه نے اسے تقسیم کرنے کا جو ارادہ ظاہر فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کعبہ کی ضرورت سے فاضل ہو تو یہ سونا چاندی اور غلاف کعبہ تقسیم کرنا جائز ہے، (بشرطیکہ وہ کعبے پر

۷۹ ولی سنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب کراهية الحرص على الدنيا، رقم: ۱۷۳۶، وسنن ابن ماجه، کتاب

المناسک، باب مال الکعبۃ، رقم: ۳۱۰۷، ومسند أحمد، مسند المکین، باب أحاديث شيبه بن عثمان الحجی،

رقم: ۱۳۸۳۸، ۱۳۸۳۹.

وقف نہ ہو) اور بعد میں وہ تقسیم کرنے سے اس لئے نہیں رکے کہ وہ ناجائز تھا، بلکہ اس لئے کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے یہ کام نہیں کیا تھا، اس لئے تردد ہو گیا نیز علامہ عینی نے از رقی رحمہ اللہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہر سال غلاف کعبہ اتار کر اسے حجاج میں تقسیم فرماتے تھے۔

(۴۹) باب ہدم الکعبۃ

کعبہ کے منہدم کرنے کا بیان

وقالت عائشة رضی اللہ عنہا: قال النبی ﷺ «یغزو جيش الکعبۃ فیخسف بہم».

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایک لشکر کعبہ پر چڑھائی کریگا اور وہ زمین میں دھنسا دیا جائیگا۔

یہ واقعہ قیامت سے بہت پہلے کا ہے کہ کوئی لشکر العیاذ باللہ کعبہ کو ڈھانے کے لئے چلے گا جس کو زمین میں دفن کر دیا جائے گا، اس کے بعد آخر میں ذوالسویقتین آئے گا۔

۱۵۹۵۔ حدثنا عمرو بن علی: حدثنا یحییٰ بن سعید: حدثنا عبید اللہ بن

الأخنس: حدثنی ابن ابی ملیکۃ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ قال: «کانی بہ أسود افحج یقلعہا حجراً حجراً»۔ ۸۰، ۸۱

ایسا لگتا ہے کہ میں اس شخص کو دیکھ رہا ہوں جو کالا بھنگ ہوگا افحج کے معنی ہیں ٹیڑھے پاؤں والا یعنی جس کے صدور قد میں میں فاصلہ زیادہ ہو اور ایڑیوں میں کم ہو، تو وہ ذوالسویقتین، کالا بھنگ اور ٹیڑھے پاؤں والا "یقلعہا حجراً حجراً" وہ ایک ایک پتھر کر کے اس کو اکھاڑ رہا ہوگا۔

۱۵۹۶۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر: حدثنا اللیث، عن یونس: عن ابن شہاب، عن

سعید بن المسیب: ان أبا ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: ((ینخرب الکعبۃ ذوالسویقتین من الحبشۃ))۔ [راجع: ۱۵۹۱]

ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہؐ نے بیان فرمایا کہ کعبہ کو دو چھوٹی پنڈلیوں والا ایک حبشی شخص ویران کرے گا۔

(۵۰) باب ما ذکر فی الحجر الأسود

ان روایتوں کا ذکر جو حجر اسود کے بارے میں منقول ہیں

۱۵۹۷۔ حدثنا محمد بن کثیر: أخبرنا سفیان، عن الأعمش، عن ابراہیم،

۸۰۔ لا یوجد للحديث مکررات.

عن عابس بن ربيعة، عن عمر رضی اللہ عنہ : انه جاء الى الحجر الأسود فقبله فقال :
انى اعلم انك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا انى رايت رسول الله ﷺ يقبلک ما
قبلتک . [انظر : ۱۶۰۵ ، ۱۶۱۰]

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ حجر اسود کے پاس آئے اور اس کو بوسہ دیا اور پھر فرمایا کہ
میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے، نہ تو نقصان پہنچا سکتا ہے، اور نہ نفع پہنچانا تیرے اختیار میں ہے، اگر میں نبی کریم
ﷺ کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھتا تو میں تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔

(۵۱) باب اغلاق البيت ويصلى فى اى نواحي البيت شاء

خانہ کعبہ کا دروازہ بند کرنے کا بیان اور خانہ کعبہ میں جس طرف چاہے نماز پڑھے

۱۵۹۸۔ حدثنا قتيبة بن سعيد : حدثنا الليث ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه
انه قال : دخل رسول الله ﷺ البيت هو واسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة ، فاغلقوا
عليهم ، فلما فتحوا كنت اول من ولج فلقيت بلالاً فسألته : هل صلى فيه رسول الله ﷺ ؟
قال : نعم ، بين العمودين اليمانيين . [راجع : ۳۹۷]

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ اور اسامہ بن زید اور بلال اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہ خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تو ان
لوگوں نے خانہ کعبہ کا دروازہ بند کر دیا، جب دروازہ کھولا تو سب سے پہلے میں اندر داخل ہوا، تو بلال رضی اللہ عنہ سے
ملاقات ہوئی، میں نے ان سے پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ نے یہاں نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں!
دونوں یمنی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے۔

(۵۲) باب الصلاة فى الكعبة

کعبہ میں نماز پڑھنے کا بیان

۱۵۹۹۔ حدثنا أحمد بن محمد : أخبرنا عبد الله قال : أخبرنا موسى بن عقبة ،
عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : انه اذا كان دخل الكعبة مشى قبل الوجه حين
يدخل ويجعل الباب قبل الظهر ، يمشى حتى يكون بينه وبين الجدار الذى قبل وجهه
قريباً من ثلاث اذرع فيصلى ، يتوخى المكان الذى أخبره بلال ان رسول الله ﷺ صلى
فيه . وليس على احد بأس أن يصلى فى اى نواحي البيت شاء . [راجع : ۳۹۷]

ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہ جب کعبہ میں ہوتے تو سامنے چلتے اور دروازہ کی طرف ان کی پیٹھ ہوتی اور وہ چلتے

رہتے یہاں تک کے ان کے اور ان کے سامنے والی دیوار کے درمیان تقریباً تین گز کا فاصلہ رہتا، پھر نماز پڑھتے اور اس جگہ کا قصد کرتے جس کے متعلق بلالؓ نے بیان کیا تھا کہ نبی کریم ﷺ نے اس جگہ پر نماز پڑھی تھی اور کسی شخص پر کچھ حرج نہیں کہ خانہ کعبہ میں جس سمت میں چاہے نماز پڑھے۔ ۵۲

(۵۳) باب من لم یدخل الکعبۃ

اس شخص کا بیان جو کعبہ میں داخل نہ ہو

وکان ابن عمر رضی اللہ عنہما یحج کثیراً ولا یدخل

اور ابن عمرؓ اکثر حج کرتے لیکن خانہ کعبہ میں داخل نہ ہوتے۔

۱۶۰۰۔ حدثنا مسدد، حدثنا خالد بن عبد اللہ، حدثنا اسماعیل بن ابی خالد، عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال: اعتمر رسول اللہ ﷺ فطاف بالبيت وصلى خلف المقام ركعتين ومعه من يستتره من الناس. فقال له رجل: ادخل رسول اللہ ﷺ الکعبۃ؟ قال: لا. [أنظر: ۱۷۹۱، ۳۱۸۸، ۴۲۵۵]

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی اوفیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرہ کیا تو خانہ کعبہ کا طواف کیا اور مقام ابراہیم علیہ السلام کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور آپ ﷺ کے ساتھ ایک آدمی تھا جو آپ ﷺ کو لوگوں سے چھپائے ہوئے تھا، (بظاہر یہ عمرہ القضاء کا واقعہ ہے) ایک شخص نے عبد اللہ بن ابی اوفیؓ سے پوچھا، کیا رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے تھے؟ انہوں نے جواب دیا نہیں۔ یہ عمرہ القضاء کا واقعہ بیان فرما رہے ہیں، اس وقت آپ ﷺ کعبہ میں داخل نہیں ہوئے تھے۔

(۵۴) باب من کبر فی نواحی الکعبۃ

اس شخص کا بیان جو اطراف کعبہ میں تکبر کرے

۱۶۰۱۔ حدثنا أبو معمر: حدثنا عبد الوارث: حدثنا أيوب: حدثنا عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ان رسول الله ﷺ لما قدم أبي أن يدخل البيت وفيه الآلهة. فأمر بها فأخرجت فأخرجوا صورة ابراهيم واسماعيل في أيديهما الأزام، فقال رسول الله ﷺ: ((قاتلهم الله، أم والله لقد علموا انهما لم يستقسما بها قط)). فدخل البيت فكبر في نواحيه ولم يصل فيه. [راجع: ۳۹۸]

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب کعبہ کے پاس آئے تو اندر جانے سے انکار کیا اور اس میں بت رکھے ہوئے تھے۔ ان کے نکالنے کا آپ ﷺ نے حکم دیا، چنانچہ نکال دیئے

گئے۔ لوگوں نے حضرت ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام کے بت بھی نکال دیئے کہ ان دونوں کے ہاتھوں میں پائے تھے۔

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا اللہ ان مشرکوں کو برباد کریں، بخدا وہ لوگ جانتے ہیں کہ ان دونوں نے کبھی پائے نہیں پھینکے۔ پھر خانہ کعبہ میں داخل ہوئے اور اس کے اطراف میں تکبیر کہی اور نماز نہیں پڑھی۔

تنبیہ: اس حدیث میں ہے کہ نماز نہیں پڑھی اور پیچھے حدیث میں ہے کہ بیت اللہ میں نماز پڑھی لہذا اس روایت سے تعارض واقع ہو رہا ہے، تفصیل کے لئے کتاب الصلوٰۃ میں ملاحظہ فرمائیں۔ ۵۳

(۵۵) باب : کیف کان بدء الرمل؟

رمل کی ابتداء کیونکر ہوئی؟

۱۶۰۲۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قدم رسول الله ﷺ وأصحابه فقال المشركون : إنه يقدم عليكم وفد وهنهم حمى يثرب . فأمرهم النبي ﷺ أن يرملوا الأشواط الثلاثة وأن يمشوا ما بين الركبتين . ولم يمنعه أن يأمروهم أن يرملوا الأشواط كلها إلا الإبقاء عليهم . [أنظر : ۴۲۵۶] ۵۳

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام اللہ مکہ میں آئے تو مشرکین کہنے لگے کہ تم لوگوں کے پاس ایسی قوم آرہی ہے جسے یثرب کے بخار نے کمزور بنا دیا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ تین پھیروں میں اکڑ کر چلیں اور دونوں رکنوں کے درمیان معمولی چال سے چلیں اور تمام پھیروں میں رمل کا حکم دینے سے آپ ﷺ کو کسی چیز نے نہیں روکا بجز اس کے کہ سہولت آپ ﷺ کے پیش نظر تھی۔

۵۳، ۵۲۔ حدیث نمبر ۱۵۹۸ اور ۱۵۹۹ دونوں روایتوں میں تعارض، تطبیق اور تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری: ج ۳، ص ۱۱۸، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۹۷، ۳۹۸۔

۵۴۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب استحباب الرمل في الطواف والعمرة وفي الطواف الأول ، رقم : ۲۲۲۰ ، وسنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب العلة التي أجلها سعى بالبيت ، رقم : ۲۸۹۶ ، وسنن أبي داود ، كتاب المناسك الحج ، باب في الرمل ، رقم : ۱۶۱۰ ، ومسند أحمد ، ومن مسند بنی هاشم ، باب بداية مسند عبد الله بن عباس ، رقم : ۱۸۲۱ ، ۱۹۲۵ ، ۱۹۷۳ ، ۲۱۱۰ ، ۲۱۹۱ ، ۲۵۰۷ ، ۲۵۵۳ ، ۲۵۷۲ ، ۲۶۳۶ ، ۲۷۲۲ ، ۳۱۷۶ ،

تشریح

یعنی تمام چکروں میں رمل کا حکم دینے سے آپ کو نہیں روکا مگر ان پر شفقت نے، اگر سارے چکروں میں رمل کی مشروعیت ہوتی تو مشکل ہو جاتا، اس لئے تین چکروں میں رمل کو مشروع کیا اور باقی میں رمل مسنون نہیں، اور یہ رمل بھی حجر اسود سے رکن یمانی تک مسنون ہے پھر رکن یمانی سے حجر اسود کی طرف آتے ہوئے اس حدیث میں عام طریقے سے چلنے کا ذکر ہے۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ مشرکین مکہ دار الندوہ میں بیٹھا کرتے تھے اور ان کا دار الندوہ اس طرف تھا جہاں آج کل میزاب رحمت یا حطیم ہے، عمرہ قضاء کے موقع پر آپ ﷺ ان کو اپنی قوت اور شوکت دکھانا چاہتے تھے اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا رمل کرو، کیونکہ حجر اسود سے رکن یمانی تک کے مقام کو وہ دیکھ رہے تھے اس لئے اس مقام پر رمل کا حکم دیا گیا اور اس کے بعد اوٹ میں آ جاتے اس لئے رکن یمانی کے بعد رمل نہیں۔ اگرچہ بہت سے فقہاء جن میں حنفیہ بھی شامل ہیں، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر سے استدلال کرتے ہوئے رکن یمانی و حجر اسود کے درمیان بھی رمل کے قائل ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر آگے آئیگا ”اكان عبد الله يمشي اذا بلغ الركن اليماني؟ قال: لا، الا أن يزاحم على الركنين“ [باب ماجاء في السعي بين الصفا والمروة] مگر حدیث باب بالکل صریح ہے کہ آپ ﷺ نے رکنین کے درمیان عام طریقے سے چلنے کا حکم دیا، لہذا رائج یہی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک ہر اس طواف میں رمل ہے جس کے بعد سعی ہو۔
بعض نے کہا ہے کہ یہ ایک وقتی چیز تھی اس لئے ختم ہو گئی، لیکن بیشتر فقہاء نے کہا ہے کہ یہ ہر اس طواف کی سنت ہے جس کے بعد سعی ہو، چاہے عمرہ کا طواف ہو یا حج کا طواف ہو۔ ۸۵

(۵۶) باب استلام الحجر الأسود حين يقدم مكة

اول مايطوف ويرمل ثلاثا

جب مکہ آئے تو پہلے طواف میں حجر اسود کو بوسہ دینے اور تین بار رمل کرنا بیان

۱۶۰۳۔ حدثنا أصبغ بن الفرّج قال: أخبرني ابن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب، عن سالم، عن أبيه رضی اللہ عنہ قال: رأيت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود أول مايطوف يخب ثلاثة أطواف من السبع. [انظر: ۱۶۰۳، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۳۴]

ترجمہ: سالم اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ مکرمہ آتے تو پہلے طواف میں حجر اسود کا بوسہ دیتے اور سات پھیروں میں سے تین پھیروں میں رمل کرتے۔

(۵۷) باب الرمل فی الحج والعمرة

حج اور عمرہ میں رمل کرنے کا بیان

۱۶۰۲ - حدثنی محمد - هو ابن سلام - قال : حدثنا سريج بن النعمان قال حدثنا فليح ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : سعى النبی ﷺ ثلاثة أشواط ومشى أربعة في الحج والعمرة . تابعه الليث قال : حدثني كثير بن فرقد ، عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ . [راجع : ۱۶۰۳]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ تین پھیروں میں دوڑ کر چلے اور چار پھیروں میں حج و عمرہ میں معمولی چال سے چلے۔

۱۶۰۵ - حدثنا سعيد بن أبي مریم قال : أخبرنا محمد بن جعفر بن أبي كثير قال : أخبرني زيد بن أسلم ، عن أبيه عن عمر بن الخطاب ؓ قال للركن : أما واللہ إني لأعلم أنك حجرٌ لا تضر ولا تنفع ، ولولا أني رأيت رسول اللہ ﷺ استلمك ما استلمتك ، فاستلمه ثم قال : ما لنا وللرمل ؟ إنما كنا راءينا المشركين وقد أهلكهم اللہ ، ثم قال : شيء صنعہ النبی ﷺ فلا نحب أن نتركه . [راجع : ۱۵۹۷]

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب ؓ نے حجر اسود کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ بخدا میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نہ تو نقصان پہنچا سکتا ہے اور نہ ہی نفع پہنچاتا تیرے اختیار میں ہے، اگر میں رسول مقبول ﷺ کو تجھے بوسہ دیتے نہ دیکھتا تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا، پھر اسے بوسہ دیا اور فرمایا کہ رمل کی ہمیں ضرورت تھی ہم نے اس کے ذریعے مشرکوں کو دکھایا اور ان کو اللہ ﷻ نے ہلاک کر دیا، پھر فرمایا یہ ایسی چیز ہے جو رسول اللہ ﷺ نے کی ہے اس لئے ہم اسے چھوڑنا پسند نہیں کرتے۔

رمل میں حکمت اور حکم

حضرت عمر ؓ نے فرمایا ”ما لنا وللرمل؟“ اب ہمارا رمل سے کیا تعلق؟ ”انما كنا راءينا المشركين“ ہم نے اس کے ذریعے مشرکین کو اپنی قوت کا مظاہرہ دکھایا تھا، اب اللہ ﷻ نے مشرکین کو ہلاک کر دیا، لہذا بظاہر کوئی حکمت باقی نہیں رہی، لیکن فرمایا ”شيء صنعہ النبی ﷺ لا نحب أن نتركه“۔ چنانچہ جمہور کا مسلک یہی ہے کہ رمل اب بھی سنت ہے، البتہ بعض تابعین مثلاً طاؤس، عطاء، حسن

بصری، قاسم بن محمد اور سالم بن عبد اللہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم معلول بالعلۃ تھا، یہ علت اب باقی نہ رہی، لہذا اب رمل سنت نہیں۔

جمہور کہتے ہیں کہ وہ حکمت تھی، علت نہ تھی، لہذا حکم اب بھی باقی ہے، البتہ عورت کے لئے رمل باجماع غیر مسنون ہے۔ ۵۶۔

۱۶۰۶۔ حدثنا مسدد : قال حدثنا يحيى ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : ماتركت استلام هذين الركنين في شدة ولا رخاء منذ رأيت النبي ﷺ يستلمهما . فقلت لنافع : أكان ابن عمر يمشي بين الركنين ؟ قال : إنما كان يمشي ليكون أيسر لاستلامه . [أنظر : ۱۶۱۱]

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سختی اور آسانی کسی حال میں بھی میں نے ان دونوں رکنوں کو چھونا نہیں چھوڑا، جب سے میں نے رسول اللہ ﷺ کو چھوتے ہوئے دیکھا ہے۔ میں نے نافع سے پوچھا، کیا ابن عمر دونوں رکنوں کے درمیان معمولی چال سے چلتے تھے انہوں نے جواب دیا کہ وہ معمولی چال سے صرف اس لئے چلتے تھے کہ آسانی کے ساتھ بوسہ دے سکیں۔

(۵۸) باب استلام الركن بالمحجن

لاٹھی کے ذریعہ حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان

۱۶۰۷۔ حدثنا أحمد بن صالح ، ويحيى بن سليمان قالا : حدثنا ابن وهب قال : أخبرني يونس ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : طاف النبي ﷺ في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن . تابعه الدراوردي ، عن ابن أخى الزهري ، عن عمه . [أنظر : ۱۶۱۲ ، ۱۶۱۳ ، ۱۶۳۲ ، ۵۲۹۳]

ترجمہ: حضور اکرمؐ نے حجۃ الوداع میں اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر طواف کیا اور لاٹھی کے ذریعہ حجر اسود کا استلام کیا۔ حضور اقدسؐ نے سواری پر جو طواف کیا، اس کی ایک وجہ تو ابوداؤد میں ابو مالک انجعی سے مروی ہے کہ آپ ﷺ بیمار تھے، مگر اس کی سند میں یزید بن ابی زیاد کی وجہ کسے ضعف ہے۔ اور دوسری وجہ علماء نے یہ بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے تعلیماً ایسا کیا، تاکہ سب لوگ آپ ﷺ کو طواف کرتے ہوئے دیکھ سکیں، لیکن عام حالات میں بغیر عذر سوار ہو کر طواف کرنا جائز نہیں ہے۔

۵۶۔ كل شيء صنعه النبي ﷺ ، إنما صنعه لظاهر الجلد والقوة للمشر كين ، فلما أهلكتهم الله لاجابة به ، ثم استترك فقال : لما فعله رسول الله ﷺ ، فلا نجب أن نتركه اتباعاً له . قال الخطابي : كان عمر ، ص ، طلبوا للآثار ، بحوثاً عنها وعن معانيها لما رأى الحجر يستلم ولا يعلم فيه سبب يظهر للحس أو يتبين في العقل ، ترك فيه الرأي وصار إلى الاتباع ، ولما رأى الرمل قد ارتفع سببه الذي كان قد أحدث من أجله في الزمان الأول هم بتركه ، ثم لاذ باتباع السنة متبركاً به ، وقد يحدث شيء من أمر الدين بسبب من الأسباب فيزول ذلك السبب ولا يزول حكمه ، كالغرايا والاختسال للجمعة . عمدة القاری ، ج: ۷، ص: ۱۸۱۔

دوسری بات یہ ہے کہ جس چھڑی سے آپ ﷺ نے استلام کیا، اس کو بوسہ دینے کا ثبوت بھی مسلم اور ابن ماجہ کی روایات میں آیا ہے، اس کی بنا پر یہ تقبیل بھی مسنون ہے، البتہ ہاتھ سے اشارہ کر کے بوسہ دینا بھی اکثر علماء کے نزدیک مشروع ہے، البتہ امام مالکؒ اسے مشروع نہیں مانتے، کیونکہ اس کا ذکر روایات میں نہیں ہے، اور جمہور اسے چھڑی پر قیاس کرتے ہیں۔

دراوردی نے زہری کے بھتیجے سے، انہوں نے اپنے چچا سے اس کے متابع حدیث روایت کی ہے۔

(۵۹) باب من لم يستلم إلا الركنين اليمانيين

اس شخص کا بیان جو صرف دونوں رکن یمانی کو بوسہ دے

۱۶۰۸۔ وقال محمد بن بكر: أخبرنا ابن جريج قال: أخبرني عمرو بن دينار، عن أبي الشعثاء أنه قال: ومن يتقى شيئاً من البيت؟ وكان معاوية يستلم الأركان فقال له ابن عباس رضي الله عنهما: إنه لا يستلم هذان الركنان، فقال: ليس شيء من البيت مهجوراً. وكان ابن الزبير يستلمهن كلهن.

حدیث کا مطلب

ومن يتقى شيئاً من البيت؟

یعنی ابو الشعثاء نے چونکہ حضرت معاویہؓ کو چاروں ارکان کا استلام کرتے ہوئے دیکھا تھا، اس لئے انہوں نے کہا کہ کون ہے جو بیت اللہ کے کسی بھی حصے سے بچے؟ یعنی کسی رکن کا استلام نہ کرے۔
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ استلام تو صرف ان دو رکنوں کا کیا جاتا ہے یعنی حجر اسود اور رکن یمانی۔

حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ بیت اللہ کا کوئی حصہ مجبور نہیں یعنی اگرچہ حضور ﷺ سے ثابت نہیں لیکن اس میں کوئی حرج نہیں کہ رکن عراقی اور رکن شامی کا بھی استلام کریں، چنانچہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما چاروں کا استلام کیا کرتے تھے۔

جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ استلام نہ کرنے سے مجبور ہونا لازم نہیں آتا صرف یہ ہے کہ استلام نہیں کیا اور ظاہر ہے وسط کعبہ کے استلام کا کوئی قائل نہیں، اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ وسط کعبہ مجبور ہو گیا، معلوم ہوا عدم استلام مجبور ہونے کا باعث نہیں۔

اور حضرت ابن زبیرؓ نے چونکہ عظیم والا حصہ بھی شامل کر لیا تھا اس لئے وہ رکن عراقی اور شامی کا بھی استلام کرتے ہوں گے۔

۱۶۰۹۔ حدثنا أبو الوليد: حدثنا ليث، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، عن أبيه

رضي الله تعالى عنهما قال: لم أر النبي ﷺ يستلم من البيت إلا الركنين اليمانيين [راجع: ۱۶۶]

ترجمہ: سالم بن عبداللہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو دونوں رکن یمانی کے سوا کسی چیز

کو چھوئے نہیں دیکھا۔ ۵۷

حجر اسود بھی چونکہ یمن کی سمت میں ہے اس لئے اسے بھی رکن یمانی قرار دیکر رکن کو تثنیہ سے ذکر کیا۔

(۶۰) باب تقبیل الحجر

حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان

۱۶۱۰ - حدثنا أحمد بن سنان : حدثنا يزيد بن هارون قال : أخبرنا ورقاء قال :

أخبرنا زيد بن أسلم عن أبيه قال : رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل الحجر وقال : لولا أني رأيت رسول الله ﷺ قبلك ما قبلتك . [راجع : ۱۵۹۷]

۱۶۱۱ - حدثنا مسدد قال : حدثنا حماد ، عن الزبير بن عريبي قال : سأل رجل

ابن عمر رضي الله عنهما عن استلام الحجر؟ فقال : رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله قال : قلت : أرايت أن زحمت؟ أرايت أن غلبت؟ قال : اجعل ((أرايت)) باليمن . رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله . [راجع : ۱۶۰۶] ۵۸

ابن عمرؓ کے شدا ئد اور ابن عباسؓ کی رخصتیں

حضرت زبیر بن عربی رحمہ اللہ تبع تابعی ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے استلام حجر کے متعلق پوچھا کہ اس کا کیا حکم ہے؟ دوسری روایات میں آتا ہے کہ انہوں نے خود پوچھا۔
”فقال“ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو استلام کرتے ہوئے دیکھا ہے، لہذا استلام سنت ہے، ”و یقبلہ“ اور آپ ﷺ نے تقبیل بھی فرمائی۔

انہوں نے کہا ”أرايت أن زحمت“ مجھے یہ بتلائیے کہ اگر ہجوم ہو جائے تو پھر بھی تقبیل واستلام ضروری ہوگا؟ ”أرايت“ - ”أخبرنی“ کے معنی میں آتا ہے۔

”أرايت أن غلبت؟“ اگر میں مغلوب ہو جاؤں تو پھر بھی تقبیل واستلام کروں؟

”قال : اجعل ((أرايت)) باليمن“ یہ جو ”أرايت“ ، ”أرايت“ کر رہے ہو اسے یمن میں چھوڑ آؤ،

۵۷ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۲، ص: ۲۷۶، رقم الحديث ۱۶۶۔

۵۸ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب استحباب دخول مكة من الثنية العليا والخروج منها ، رقم : ۲۲۰۳ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب من این یدخل مكة ، رقم : ۲۸۱۶ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب المناسک ، باب فی وقت الاحرام ، رقم : ۱۵۰۹ ، ومسند أحمد ، مسند المکثرین من الصحابة ، باب مسند عبداللہ بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۳۳۳۰ ، ۳۳۸۹ ، ۳۶۵۵ ، ۳۹۵۳ ، ۳۹۸۷ ، وسنن الدارمی ، کتاب المناسک ، باب فی استلام الحجر ، رقم : ۱۷۶۷ ، ۱۸۳۷۔

یہ چونکہ یمن کے تھے اس واسطے یہ فرمایا۔

مطلب یہ ہے کہ میں بتا رہا ہوں کہ حضور ﷺ نے تقبیل و استلام فرمایا تو تقبیل و استلام کرو۔ ان کا مسلک یہ تھا کہ ہجوم ہو یا کچھ بھی ہو تقبیل و استلام کرنا ہے، کہتے تھے کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا ہے، لہذا میں تو کروں گا۔ روایات میں آتا ہے کہ بعض اوقات وہاں تک پہنچنے کے لئے خوب مزاحمت کرتے تھے، بعض دفعہ پہنچنے تک ناک زخمی ہو جاتی تھی مگر پھر بھی نہیں چھوڑتے تھے۔

اصل میں اللہ ﷻ نے ان کو یہ جذبہ دیا تھا کہ حضور ﷺ کی جو بات دیکھ لیتے تو کوشش ہوتی تھی کہ میں وہ کروں، چنانچہ جہاں سے حضور ﷺ گزرے وہاں سے یہ گزرتے تھے، بقول شاعر؎

جہاں جہاں تیرے نقش قدم نظر آئے

جبین شوق لئے ہم وہیں وہیں پہنچے

تو یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مذاق تھا کہ ہر بات میں حضور ﷺ کے نقوش و آثار کا اتباع کریں، چنانچہ تقبیل و استلام میں بھی یہی بات تھی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے تھے حجر اسود کی تقبیل اس وقت کرو جب ہجوم نہ ہو اور دوسروں کو تکلیف نہ پہنچے۔

جمہور کا قول بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق ہے۔

صحابہ کرام ﷺ کے زمانے سے یہ مشہور ہے کہ ”شدائد ابن عمرؓ و رخص ابن عباسؓ“ یعنی عبداللہ بن عمر کے شدائد اور ابن عباسؓ کی رخصتیں۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سختی فرماتے تھے اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما تسہیل فرماتے تھے۔ ۸۹

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہجوم ہو تو تقبیل مت کرو، دور ہی سے اشارہ کر لو۔

جمہور ائمہ اربعہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ استلام حجر سنت ہے، فرض یا واجب نہیں اور دوسروں کو تکلیف سے بچانا فرض ہے۔ آج کل لوگ اس کا بالکل خیال نہیں کرتے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پھر بھی اپنی ناک زخمی کر گئے لیکن دوسروں کو زخمی نہیں کیا، آج کل لوگ اپنی قوت کا مظاہرہ کرتے ہوئے دوسروں کو بھی زخمی کر دیتے ہیں، یہ درست بات نہیں۔

(۶۱) باب من أشار الى الركن اذا أتى عليه

حجر اسود کے پاس آ کر اشارہ کرنے کا بیان

۱۶۱۲۔ حدثنا محمد بن المثنى قال : حدثنا عبد الوهاب قال : حدثنا خالد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : طاف النبى ﷺ بالبیت علی بعیر ، كلما أتى علی الركن أشار الیه . [راجع : ۱۶۰۷]

ترجمہ: حضور ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر خانہ کعبہ کا طواف کیا، جب بھی حجر اسود کے پاس آتے تو کسی چیز سے اشارہ کرتے۔

(۶۲) باب التکبیر عند الركن

حجر اسود کے نزدیک تکبیر کہنے کا بیان

۱۶۱۳۔ حدثنا مسدد قال : حدثنا خالد بن عبد الله : حدثنا خالد الحذاء ، عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : طاف النبى ﷺ بالبیت علی بعیر كلما أتى الركن أشار الیه بشیء كان عنده وکبر . [راجع : ۱۶۰۷]

”کَلِمَا أَتَى الرُّكْنَ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ كَانَ عِنْدَهُ وَكَبَّرَ“

جب بھی حجر اسود کے پاس آتے تو کسی چیز سے اشارہ کرتے اور تکبیر کہتے۔

(۶۳) باب من طاف بالبیت اذا قدم مكة قبل أن يرجع الى بيته ،

ثم صلى ركعتين ، ثم خرج الى الصفا

اس شخص کا بیان جو مکہ میں آئے اور گھروٹے سے پہلے خانہ کعبہ کا طواف کرے

پھر دو رکعت نماز پڑھے پھر صفا کی طرف نکلے

۱۶۱۴، ۱۶۱۵۔ حدثنا أصبغ عن ابن وهب قال : أخبرني عمرو ، عن محمد بن عبد الرحمن قال : ذكرت لعروة قال : فأخبرتني عائشة رضى الله عنها : ان أول شيء بدأ به حين قدم النبى ﷺ ، أنه توضأ ثم طاف ثم لم تكن عمرة . ثم حج أبو بكر وعمر رضى الله عنهما مثله . ثم حججت مع أبي الزبير ، فأول شيء بدأ به الطواف . ثم رأيت المهاجرين والأنصار يفعلونه . وقد أخبرتنى أمى أنها أملت هي وأختها والزبير وفلان و فلان بعمرة . فلما مسحوا الركن حلوا . [الحديث : ۱۶۱۳ ، أنظر : ۱۶۴۱] ، [الحديث :

[۱۶۱۵، أنظر: ۱۶۳۲، ۱۷۹۶]

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب نبی کریم ﷺ مکہ آئے تو سب سے پہلے وضو کیا بعد ازاں طواف کیا پھر عمرہ نہیں ہوا پھر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے بھی اسی طرح حج کیا۔ پھر میں نے ابن زبیر کے ساتھ حج کیا، تو انہوں نے سب سے پہلے طواف کیا، پھر میں نے مہاجرین و انصار کو اسی طرح کرتے دیکھا اور مجھ سے میری ماں نے بیان کیا کہ انہوں نے اور ان کی بہن اور زبیر نے اور فلاں فلاں نے عمرہ کا احرام باندھا تو ان کو اسی طرح کرتے دیکھا کہ جب حجر اسود کا استلام کر چکے تو احرام سے باہر ہو جاتے۔

مفہوم

اس روایت کو یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے مختصر کر کے روایت کیا ہے، مفصل روایت صحیح مسلم میں آئی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک عراقی شخص نے محمد بن عبد الرحمن سے کہا تھا کہ حضرت عروہ بن زبیر ؓ سے یہ پوچھیں کہ جو آدمی حج کا احرام باندھ کر آیا ہو، کیا وہ حج کو فسخ کر کے عمرہ بنا سکتا ہے؟

سوال کی وجہ یہ تھی کہ اسے یہ پتہ چلا تھا کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت عائشہ اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہما نے اسی طرح فسخ کر کے عمرہ بنالیا تھا، اس کے جواب میں حضرت عروہ ؓ نے اس کی تردید کی اور کہا کہ حضور اقدس ﷺ نے تو حج کو فسخ کر کے عمرہ نہیں بنایا تھا، پھر شیخین نے بھی حج کیا تو ایسا نہیں کیا، میں نے اپنے والد حضرت زبیر ؓ کے ساتھ حج کیا تو انہوں نے بھی ایسا نہیں کیا، اور مہاجرین و انصار کو بھی میں نے حج کرتے دیکھا تو طواف و سعی کے بعد وہ حلال نہیں ہوتے تھے۔ البتہ میری والدہ حضرت اسماء نے حجۃ الوداع کا واقعہ بیان کرتے ہوئے بتایا کہ وہ جب حج کے لئے آئے تو آنحضرت ﷺ کے حکم کے مطابق عمرہ کر کے حلال ہو گئے تھے، خلاصہ یہ ہے کہ صرف حجۃ الوداع کی خصوصیت تھی کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام ؓ کو ”فسخ الحج الى العمرة“ کی اجازت دی تھی، اب ایسا کرنا جائز نہیں۔

”فلما مسحوا الركن“ یہ کنایہ ہے عمرہ کرنے سے۔

۱۶۱۶۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال : حدثنا أبو ضمرة أنس قال : حدثنا موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : ان رسول الله ﷺ كان اذا طاف في الحج أو العمرة أول ما يقدم سعي ثلاثة أطواف ، ومشى أربعة ثم سجد سجدتين . ثم يطوف بين الصفا والمروة . [راجع : ۱۶۰۳]

رسول اللہ ﷺ جب حج اور عمرہ میں طواف کرتے تو پہلے تین پھیروں میں سعی کرتے یعنی رمل فرماتے اور چار میں معمولی چال سے چلتے، پھر دو رکعت نماز پڑھتے پھر صفا اور مروہ کے درمیان طواف کرتے۔

۱۶۱۷۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال : حدثنا أنس بن عياض ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : ان النبي ﷺ كان اذا طاف بالبيت الطواف الأول يخب ثلاثة أطواف ويمشي أربعة ، وانه كان يسعى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة . [راجع : ۱۶۰۳]

حضور ﷺ جب خانہ کعبہ کا طواف کرتے تو پہلے تین پھیروں میں دوڑ کر چلتے اس سے مراد بھی رمل ہے اور چار میں معمولی چال سے چلتے اور صفا و مروہ کے درمیان جب طواف کرتے تو نالے کے وسط میں سعی کرتے۔

(۶۴) باب طواف النساء مع الرجال

مردوں کا عورتوں کے ساتھ طواف کرنے کا بیان

۱۶۱۸۔ وقال لي عمرو بن علي : حدثنا أبو عاصم قال : ابن جريج : [أخبرنا قال] : أخبرنا عطاء إذ منع ابن هشام النساء الطواف مع الرجال قال : كيف تمنعن وقد طاف نساء النبي ﷺ مع الرجال ؟ قلت : بعد الحجاب أو قبل ؟ قال : إي لعمرى ، لقد أدركته بعد الحجاب ، قلت : كيف يخالطن الرجال ؟ قال : لم يكن يخالطن . كانت عائشة رضي الله عنها تطوف حجرة من الرجال لا تخالطهم ، فقالت امرأة : انطلقى نستلم يا أم المؤمنين . قالت : انطلقى عنك ، وأبت فكن يخرجن متنكرات بالليل فيطفن مع الرجال ولكنهن إذا دخلن البيت قمن حتى يدخلن وأخرج الرجال . وكنت آتى عائشة أنا وعبيد بن عمير وهى مجاورة فى جوف ثبير . قلت : وما حجابها ؟ قال : هى فى قبة تركية لها غشاء وما بيننا وبينها غير ذلك ، ورأيت عليها درعا موردا . ۹۰، ۹۱

ابن جریر کہتے ہیں کہ مجھے عطاء نے خبر دی کہ جب ابن ہشام نے عورتوں کو مردوں کے ساتھ طواف کرنے سے منع کر دیا تھا تو فرمایا ”کیف تمنعن وقد طاف نساء النبي مع الرجال؟“ آپ کیسے روک سکتے ہیں؟

ابراہیم بن ہشام کسی وقت امیر حج بنے تو انہوں نے یہ اعلان کر دیا کہ کوئی عورت مردوں کے ساتھ طواف نہ کرے تو پوچھا ”کیف تمنعن؟“

”قلت : بعد الحجاب أو قبل؟“ میں نے پوچھا عورتوں نے پردے کا حکم نازل ہونے کے بعد

طواف کیا یا پہلے کیا؟ ”قال: ای لعمری، لقد ادر کتبہ بعد الحجاب“ انہوں نے کہا: ہاں میں قسم اٹھاتا ہوں کہ میں نے یہ نزول حجاب کے بعد دیکھا ہے۔

”قلت: کیف یخالطن الرجال؟“ میں نے کہا کہ رجال عورتوں سے کیسے مخالطت کرتے تھے؟ ”قال: لم یکن یخالطن، کانت عائشة رضی اللہ عنہا تطوف حجرة من الرجال“ یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مردوں سے الگ ہو کر منعزل ہو کر، اندر گھسے بغیر طواف کیا کرتی تھیں، ”حجرة ای منعزلة، لا یخالطہم“ وہ مردوں کے ساتھ مل کر نہیں کرتی تھیں۔

”فقال امرأة“ ایک عورت نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا اے ام المؤمنین! آئیں ذرا حجر اسود کا بوسہ لے لیں، ”قالت: انطلقی عنک“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تم اپنی ذمہ داری پر چلی جاؤ، یعنی یہ سوچ کر نہ جانا کہ میں نے حکم دیا ہے، ”وابت“ اور انکار کیا۔ عورتوں کو حجر اسود کا بوسہ لینے کا اہتمام نہیں کرنا چاہئے، الا یہ کہ بغیر کسی دھکم پیل کے آرام سے بوسہ لینے کا موقع ہو۔

آج کل عورتوں نے یہ حرکت کر رکھی ہے کہ حجر اسود پر انہی کا تسلط رہتا ہے، اور وہ اس کے لئے دھکا پیل کرتی رہتی ہیں جو ہرگز جائز نہیں ہے۔ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ”انطلقی عنک وابت“ اس لئے کہ وہاں دھکم پیل میں عورتوں کا شریک ہونا کوئی معقول بات نہیں۔

”یخرجن متنگرات باللیل“ رات کو متنگرات بن کر، اجنبی بن کر نکلتی تھیں تاکہ کوئی پہچان نہ سکے ”فیطفن مع الرجال ولكنهن إذا دخلن البيت قمن“ لیکن جب خواتین بیت اللہ میں داخل ہوتی تھیں تو وہاں کھڑی ہوتی تھیں ”واخرج الرجال“ مردوں کو نکال دیا جاتا تھا، یعنی بیت اللہ میں کبھی اختلاط نہیں ہوا، جب کبھی بیت اللہ میں خواتین کا داخلہ ہوا تو اس طرح ہوا کہ مرد باہر آگئے اور اندر صرف عورتیں ہی عورتیں رہ گئیں۔

”وکنت آتی عائشة أنا وعبید بن عمیر“ حضرت عطاء رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں اور عبید بن عمیر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس جایا کرتے تھے ”وہی مجاورۃ فی جوف لیبیر“ مزدلفہ کی رات میں وہ وہاں معتلفہ ہوتی تھیں۔

”قلت: وما حجابہا؟“ ابن جریر کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ ان کا حجاب کیا ہوتا تھا؟ ”قال: ہی فی قبة ترکیۃ لها غشاء وما بیننا وبينها غیر ذلک“ وہ ایک ترکی خیمہ میں ہوتی تھیں جس پر ایک پردہ بھی ہوتا تھا، ہمارے اور ان کے درمیان وہ پردہ ہی حائل ہوتا تھا، ”ورایت علیہا

درعا موزدا“ اور میں نے آپ کے اوپر ایک گلاب کا پھول بنی ہوئی قمیص دیکھی۔ ہو سکتا ہے اتفاقاً پردہ ہٹ گیا ہو اور نظر پڑ گئی ہو تب دیکھا ہو۔

۱۶۱۹۔ حدثنا اسماعیل قال : حدثنا مالک ، عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل ، عن عروة بن الزبير ، عن زينب بنت أبي سلمة رضي الله عنها ، عن أم سلمة زوج النبي ﷺ قالت : شكوت الى رسول الله ﷺ اني اشتكى فقال : ((طوفى من ورائه الناس وانت راكبة)) ، فطفت رسول الله ﷺ حينئذ يصلى الصبح الى جنب البيت وهو يقرأ (والطور وكتاب مسطور) . [راجع : ۴۶۴]

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اپنی بیماری کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں کے پیچھے سے سوار ہو کر طواف کر لینا۔ چنانچہ میں نے لوگوں کے پیچھے طواف کیا اور رسول اللہ ﷺ اس وقت خانہ کعبہ کے پہلو میں نماز پڑھ رہے تھے اور سورت ”والطور و کتاب مسطور“ پڑھ رہے تھے۔ ۹۲

چونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیمار تھیں، اس لئے اونٹ پر طواف کی اجازت دی اور نماز میں لوگوں کے پیچھے سے طواف کرنے کو اس لئے فرمایا تا کہ ایک تو ان کا پردہ رہے، دوسرے ان کی اونٹنی سے نمازیوں کو تکلیف نہ ہو۔

(۶۵) باب الکلام فی الطواف

طواف میں گفتگو کرنے کا بیان

۱۶۲۰۔ حدثنا إبراهيم بن موسى قال : حدثنا هشام أن ابن جريج أخبرهم قال : أخبرني سليمان الأحول أن طاؤساً أخبره عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي ﷺ مرّ وهو يطوف بالكعبة بإنسان ربط يده إلى إنسان بسير أو بخيط أو بشئ غير ذلك ، فقطعه النبي ﷺ بيده ثم قال : ((قد بيده)) . [أنظر : ۱۶۲۱ ، ۶۷۰۳ ، ۶۷۰۲ ، ۹۳] .
حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کعبہ کا طواف کرتے ہوئے

۹۲ تفصیل ملاحظہ فرمائیے: انعام الباری، ج: ۳، ص: ۲۰۳، کتاب الصلوٰۃ، رقم الحدیث: ۴۶۴.

۹۳ وفی سنن النسائي، کتاب مناسک الحج، باب الکلام فی الطواف، رقم: ۲۸۷۱، وکتاب الايمان والنذور، باب النذور فیما لا یراد به وجه الله، رقم: ۳۷۵۰، وسنن أبي داود، کتاب الايمان والنذور، باب من رأى عليه كفارة اذا كان فی معصية، رقم: ۲۸۷۲، ومسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب باقی المسند السابق، رقم: ۳۲۲۳.

ایک انسان کے پاس سے گزرے جس نے اپنا ہاتھ تسمہ کے ذریعے کسی دوسرے انسان کے ہاتھ سے باندھا ہوا تھا ”بسیر“ کے معنی تسمہ یا دھاگہ کے آتے ہیں، یعنی ہجوم ہوگا اور وہ بوڑھا شخص ہوگا اپنا ہاتھ دوسرے کے ساتھ باندھ لیا ہوگا تاکہ دونوں ساتھ ساتھ چلیں۔

”فقطعه النبی ﷺ بیدہ“ آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے وہ تسمہ کاٹ لیا، ”ثم قال: قد بیدہ“ پھر فرمایا ان کو اپنے ہاتھ سے لے کر چلو، اس طرح باندھ کر چلنا ادب کے خلاف ہے، ایسا معلوم ہوگا جیسے کسی جانور کو لے کر جارہے ہوں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے استدلال کیا ہے کہ طواف کے دوران ضرورت کے مطابق بات کرنا جائز ہے، چنانچہ سب فقہاء کا یہی مسلک ہے کہ بات کرنا جائز ہے، البتہ بلا ضرورت نہ کرنی چاہئے تاکہ آدمی کے ذکر میں خلل نہ آئے، ذکر وغیرہ میں مصروف رہنا چاہئے۔ ۹۳

(۶۶) باب : اذا رأى سيراً أو شيئاً يكره في الطواف قطعه

جب طواف میں تسمہ یا کوئی مکروہ چیز دیکھے تو اس کا کاٹ دے

۱۶۲۱۔ حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن سليمان الأحول، عن طاؤس، عن ابن عباس رضي الله عنهما : ان النبي ﷺ رأى رجلاً يطوف بالكعبة بزمام أو غيره فقطعه . [راجع : ۱۶۲۰]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو خانہ کعبہ کا طواف کرتے دیکھا کہ زمام یا کسی دوسرے چیز سے باندھا ہوا تھا آپ ﷺ نے اس کو کاٹ ڈالا۔

(۶۷) باب : لا يطوف بالبیت عریان ولا يحج مشرك

کوئی شخص ننگا ہو کر طواف نہ کرے اور نہ مشرک حج کرے

۱۶۲۲۔ حدثنا يحيى بن بكير قال : حدثنا الليث : قال يونس : قال ابن شهاب : حدثني حميد بن عبد الرحمن ان أبا هريرة أخبره : ان أبا بكر الصديق ﷺ بعثه في الحجة التي أتمه عليها رسول الله ﷺ قبل حجة الوداع يوم النحر في رهط يؤذن في الناس : ان طواف بالبیت صلوة ، فاقبلوا به الكلام . وقال الشافعي : أقبلوا الكلام في الطواف ، فانما أنتم في الترمذي : والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم أنهم يستحبون أن لا يتكلم الرجل في الطواف الا بحاجة أو بذكر الله أو من العلم . وقال أبو عمر عن عطاء : انه كان يكره الكلام في الطواف الشئ السنيير ، وكان مجاهد يقرأ عليه القرآن في الطواف . وقال مالك : لا أدري ذلك ، ولقبيل علي طوافه عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۱۹۷ .

لا یحج بعد العام مشرک ولا یطوف بالبيت عریان . [راجع : ۳۶۹]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے جس حج میں انہیں حجۃ الوداع سے پہلے رسول اللہ ؐ نے امیر حج بنایا تھا، قربانی کے دن چند لوگوں کے ساتھ یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا تھا کہ اس سال کے بعد نہ کوئی مشرک حج کرے گا اور نہ کوئی تنگاہ ہو کر طواف کرے گا۔ (یہ ۹ھ کے حج کا واقعہ ہے)

(۶۸) باب: إذا وقف فی الطواف

دوران طواف میں ٹھہر جانے کا بیان

وقال عطاء فیمن یطوف فتقام الصلاة أو یدفع عن مکانه : إذا سلم یرجع إلی حیث قطع علیہ فیبنی . ویذکر نحوه عن ابن عمر ، وعبد الرحمن بن أبی بکر ؓ .
طواف میں مشی اور تتابع مسنون ہے، رکنا نہیں چاہئے لیکن اگر کسی وجہ سے رک جائے تو اس سے طواف ختم نہیں ہوتا، طواف صحیح ہے اگرچہ ایسا کرنا خلاف سنت ہے۔

عطاء رحمہ اللہ کہتے ہیں ایک شخص طواف کر رہا تھا، طواف کے دوران جماعت کھڑی ہو گئی، ”او یدفع عن مکانہ“ یا کسی وجہ سے اس کو دھکا دے کر اپنی جگہ سے دور کر دیا گیا ”إذا سلم یرجع إلی حیث قطع علیہ فیبنی“ تو جب سلام پھیر لے تو واپس وہاں جائے جہاں سے طواف قطع کیا تھا اور وہاں سے بنا کرے، یعنی اگر طواف کے دوران جماعت کھڑی ہو گئی تو نماز پڑھ لے اور نماز کے بعد اسی جگہ سے طواف شروع کرے جہاں سے چھوڑا تھا۔ ”ویذکر نحوه عن ابن عمر“۔

(۶۹) باب: صلی النبی ؐ لسبوعہ رکعتین ،

حضور ؐ نے طواف کیا اور سات پھیرے دینے کے بعد دو رکعت نماز پڑھی

وقال نافع : کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یصلی لکل سبوع رکعتین . وقال إسماعیل بن أمیة : قلت للزهري : إن عطاء یقول : تجزئہ المکتوبة من رکعتی الطواف . فقال : السنة أفضل . لم یطف النبی ؐ سبوعاً قط إلا صلی رکعتین .

یہ باب قائم کیا ہے کہ نبی کریم ؐ نے طواف فرمایا اور ہر سات چکروں میں دو رکعتیں پڑھیں۔
یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ مسنون طریقہ یہ ہے کہ اگر آدمی ایک سے زیادہ طواف کر رہا ہے تو ہر طواف کے سات چکر پورے کرنے کے بعد دو رکعتیں جو مقام ابراہیم پر پڑھی جاتی ہیں وہ پڑھے اور پھر دوسرا طواف شروع کرے، تمام طواف ایک ساتھ کرنا اور سب کی نمازیں ایک ساتھ پڑھنا عام حالات میں سنت نہیں۔

امام ابوحنیفہ، امام محمد اور جمہور رحمہم اللہ کا یہی مسلک ہے۔

البتہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اگر فجر یا عصر کے بعد طواف کر رہا ہے جس وقت نوافل پڑھنا مکروہ ہیں تو پھر غروب یا طلوع کے بعد اکٹھی رکعتیں پڑھ لینا جائز ہے، لیکن دوسرے اوقات میں جمع کرنا خلاف سنت ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اسے اس صورت میں جائز کہتے ہیں، جب طاق عدد میں طواف کئے ہوں، مثلاً تین طواف یا پانچ یا سات تو سب کی رکعتیں آخر میں اکٹھی پڑھ سکتے ہیں۔

زیادہ تر صحابہ کرام ؓ سے یہی منقول ہے کہ وہ ہر طواف کے لئے الگ سے رکعتیں پڑھتے تھے، البتہ دو صحابہ سے یہ منقول ہے کہ وہ تمام طوافوں کے بعد اکٹھی رکعتیں پڑھ لیتے تھے، ایک حضرت مسور بن مخرمہ ؓ اور ایک حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا از رقی نے اخبار مکہ میں نقل کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کئی کئی طوافوں کے بعد اکٹھی رکعتیں پڑھ لیا کرتی تھیں، امام ابو یوسف رحمہ اللہ اس سے استدلال کرتے ہیں۔
تو عام حالات میں اکٹھی پڑھنے کو فقہاء نے مکروہ کہا ہے۔

فرماتے ہیں ”وقال نافع: “كان ابن عمر يصلي لكل سبوع ركعتين“ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہر سات چکروں کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔

”قال إسماعيل بن أمية: قلت للزهري: أن عطاء يقول: تجزئه المكتوبة من ركعتي الطواف“

اسماعیل بن امیہ کہتے ہیں کہ میں نے زہری رحمہ اللہ سے کہا کہ عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ کہا کرتے تھے کہ مکتوبہ نماز یعنی فرض نماز، طواف کی نمازوں سے کافی ہو جاتی ہے، یعنی ایک شخص نے طواف کیا، اس کے بعد فرض نماز کا وقت آگیا اور اس نے فرض نماز پڑھی تو کہتے تھے کہ فرض نماز کے اندر طواف کی دو رکعتیں بھی ادا ہو گئیں۔

فقال: ”السنة الفضل“ زہری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سنت پر عمل کرنا زیادہ صحیح ہے اور وہ یہ ہے کہ ”لم يطف النبي ﷺ سبوعاً قط الا صلي ركعتين“ آپ ﷺ نے کبھی بھی طواف کے سات چکر نہیں کئے مگر ہر بار دو رکعتیں پڑھیں، تو یہ دو رکعت فرض میں ادا نہیں ہوں گی بلکہ ان کو الگ سے پڑھنا چاہئے۔

نیز مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ”مضت السنة ان مع كل اسبوع ركعتين لا يجزى منها تطوع ولا فريضة“ ۹۵۔

۱۶۲۳ - حدثنا قتيبة بن سعيد: حدثنا سفيان، عن عمرو: سألنا ابن عمر رضي

۹۵ عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۰۳، و مصنف ابن ابی شیبہ ج: ۳، ص: ۳۴۷، رقم ۱۴۸۰۳ فی الاقران بین الاسباع من

اللہ عنہما : أيقع الرجل على امرأته في العمرة قبل أن يطوف بين الصفا والمروة؟ قال : قدم رسول الله ﷺ فطاف بالبيت سبعا ، ثم صلى خلف المقام ركعتين . وطاف بين الصفا والمروة . وقال ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ [الأحزاب : ۲۱] . [راجع : ۳۹۵]

ترجمہ : ابن عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا آدمی اپنی بیوی سے صفا و مروہ کے درمیان طواف کرنے سے پہلے عمرہ میں جماع کر سکتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ مکہ تشریف لائے تو سات بار خانہ کعبہ کا طواف کیا، پھر مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور صفا و مروہ کے درمیان طواف کیا پھر فرمایا کہ رسول اللہ میں تمہارے لئے بہترین نمونہ ہے۔

۱۶۲۳ - قال : وسألت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما فقال : لا يقرب امرأته حتى يطوف بين الصفا والمروة . [راجع : ۳۹۶]

عمرہ نے بیان کیا کہ میں نے جابر بن عبد اللہ سے پوچھا تو فرمایا کوئی شخص اپنے بیوی کے پاس نہ جائے جب تک صفا اور مروہ کے درمیان طواف نہ کر لے۔

(۷۰) باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج إلى عرفة

ويرجع بعد الطواف الأول

اس شخص کا بیان جو کعبہ کے پاس نہ گیا اور نہ طواف کیا یہاں تک کہ عرفات کو چلا جائے اور طواف اول کے بعد واپس ہو

۱۶۲۵ - حدثنا محمد بن أبي بكر قال : حدثنا فضيل قال : حدثنا موسى بن عقبة قال : أخبرني كريب عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : قدم النبي ﷺ مكة فطاف وسعى بين الصفا والمروة ، ولم يقرب الكعبة بعد طوافه بها حتى رجع من عرفة . [راجع : ۱۵۴۵]

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ حج کیلئے مکہ مکرمہ آئے، ”فطاف“ آپ ﷺ نے سات چکر طواف کیا، طواف قدوم یا طواف عمرہ تھا، ”وسعى الصفا والمروة“ اور پھر صفا اور مروہ کے درمیان سعی فرمائی۔ پہلے گزر چکا ہے کہ آپ ﷺ چوتھی تاریخ کو آگئے تھے۔ اس طواف کے بعد آپ ﷺ کعبہ کے قریب نہیں گئے یہاں تک کہ عرفات سے واپس آ کر آپ ﷺ نے

طواف زیارت کیا۔

اس کے معنی یہ ہوئے کہ آپ ﷺ نے چھ دن میں کوئی نفلی طواف نہیں کیا، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس دوران طواف کرنا جائز نہیں، جائز ہے بلکہ جتنا بھی آدمی نفلی طواف کرے بہتر ہے۔

حضور ﷺ نے اس دوران دن کے وقت اس لئے طواف نہیں کیا تا کہ ایسا نہ ہو کہ دیکھنے والوں پر اشتباہ ہو جائے اور وہ یہ سمجھنے لگ جائیں کہ ہر روز ایک طواف کرنا واجب ہے اور اس کو حج کا لازمی حصہ سمجھنے لگیں۔

البتہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ رات کے وقت طواف کر لیتے تھے جب لوگوں کا ہجوم نہ ہوتا تا کہ لوگ تشویش میں نہ مبتلا ہوں، ورنہ حنفیہ کے نزدیک مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے جتنے بھی نفلی طواف کریں بہتر ہے، البتہ امام مالک رحمہ اللہ غیر کی کے لئے طواف اور کی کے لئے نماز کو افضل کہتے ہیں۔ حنفیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ کسی کیلئے موسم حج میں نماز زیادہ افضل ہے اور غیر موسم میں طواف، لیکن دوسری روایت یہ ہے کہ کسی کیلئے علی الاطلاق نماز افضل ہے۔ ۶۹

(۷۱) باب من صلی رکعتی الطواف خارجا من المسجد،

اس شخص کا بیان جس نے مسجد کے باہر طواف کی دو رکعتیں پڑھیں

”وصلی عمر ﷺ خارجا من الحرم“۔

۱۶۲۶۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال : أخبرنا مالک ، عن محمد بن عبد الرحمن ، عن عروة ، عن زینب ، عن أم سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : شکوت إلى رسول اللہ ﷺ ح ؛

وحدثنی محمد بن حرب : حدثنا أبو مروان یحییٰ بن أبی زکریا الغسانی ، عن هشام ، عن عروة ، عن أم سلمة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ أن رسول اللہ ﷺ قال وهو بمكة وأراد الخروج ولم تکن أم سلمة طافت بالبيت وأرادت الخروج فقال لها رسول الله ﷺ : ((إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك والناس يصلون)) . ففعلت ذلك فلم تصل حتی خرجت . [راجع : ۴۶۴]

یہاں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ طواف کی دو رکعتوں کا اصل مقام مقام ابراہیم ہے۔ مسنون یہ ہے کہ ان کو مقام ابراہیم پر ادا کیا جائے اور اس میں بھی مسنون یہ ہے کہ اس طرح پڑھے کہ مقام ابراہیم مصلیٰ اور کعبہ کے درمیان آجائے لیکن وہاں پڑھنا شرط لازم نہیں ہے، اگر اس کی بجائے کہیں اور مسجد حرام کے اندر پڑھ لے تو یہ بھی جائز ہے۔ فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مقام ابراہیم پر نہ پڑھے تو حطیم میں پڑھ لے، حطیم میں بھی نہ پڑھے تو مسجد حرام میں جس جگہ بھی موقع ہو پڑھ سکتا ہے، اور اگر کسی وجہ سے مسجد حرام میں بھی موقع نہ ملے تو مسجد حرام سے باہر

حدود حرم کے اندر اندر بھی پڑھ سکتا ہے، حدود حرم سے باہر پڑھنا مکروہ ہے لیکن ادا ہو جائیں گی۔ یہاں یہ کہنا چاہتے ہیں کہ مسجد کے باہر بھی طواف کی رکعتیں پڑھ سکتے ہیں۔

”وصلی عمر ؓ خار جا من الحرم“ حضرت عمر ؓ نے حرم سے باہر نماز پڑھی۔ یہاں بظاہر حرم سے مراد مسجد حرام ہے، نہ کہ حدود حرم، کیونکہ آگے آرہا ہے کہ حضرت عمر ؓ نے نماز فجر کے بعد طواف کیا، چونکہ فجر کے بعد نماز نہیں پڑھ سکتے تھے اس لئے طواف کے بعد نفل گئے اور ذی طویٰ کے مقام پر یہ رکعتیں ادا کیں۔ اور ذی طویٰ حدود حرم میں واقع ہے، اسی میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث نقل کی کہ میں نے حضور ﷺ سے شکایت کی۔

حضرت ام سلمہ ؓ کچھ بیمار تھیں طواف وداغ نہیں کر پائی تھیں اور حضور ﷺ کے جانے کا وقت آگیا۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”ان رسول اللہ ﷺ قال وهو بمكة وأراد الخروج“ آپ ﷺ فجر کی نماز پڑھ کر فوراً روانہ ہونا چاہتے تھے، ”ولم تکن أم سلمة طافت بالبيت“ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیت اللہ کا طواف وداغ نہیں کر پائی تھیں، ”وأرادت الخروج“ اور وہ بھی حضور ﷺ کے ساتھ جانا چاہتی تھیں۔

”فقال لها“ ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جب صبح کی نماز کھڑی ہو، ”فطوفی علی بعیرک“ تو تم اپنے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کر لینا ”والناس یصلون“ جبکہ لوگ نماز پڑھ رہے ہوں ”ففعلت ذالک“ انہوں نے ایسا ہی کیا ”فلم تصل حتی خرجت“ اور پھر رکعت طواف نہیں پڑھیں مگر مسجد سے نکلنے کے بعد۔

معلوم ہوا کہ مسجد سے نکلنے کے بعد رکعت طواف پڑھنا جائز ہے۔ اس سے کچھ اس طرف بھی اشارہ ملتا ہے کہ فجر کے بعد رکعات طواف نہیں پڑھنی چاہئیں، کیونکہ اگر فجر کے بعد پڑھنا ہوتیں تو وہاں سے پڑھ کر نکلتیں، لیکن باہر جا کر پڑھیں، اس سے حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کہ فجر اور عصر کے بعد رکعات طواف پڑھنا درست نہیں۔

(۷۲) باب من صلی رکعتی الطواف خلف المقام

اس شخص کا بیان جس نے مقام ابراہیم کے پیچھے طواف کی دو رکعتیں پڑھیں

۱۶۲۷ - حدثنا آدم قال : حدثنا شعبة قال : حدثنا عمرو بن دينار قال : سمعت

ابن عمر رضی اللہ عنہما یقول : قدم النبی ﷺ فطاف بالبيت سبعاً ، وصلی خلف المقام رکعتین ، ثم خرج علیہ ﷺ الی الصفاء . وقد قال اللہ تعالیٰ : (لقد کان لکم فی رسول

اللہ اسوة حسنة (الأحزاب : ۲۱) [راجع : ۳۹۵]

ترجمہ: حضور ﷺ مکہ میں تشریف لائے تو خانہ کعبہ کا سات بار طواف کیا، اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی، پھر صفا کی طرف چل پڑے، اور اللہ بزرگ و برتر نے فرمایا کہ تمہارے لئے رسول اللہ میں اچھا نمونہ ہے۔

(۷۳) باب الطواف بعد الصبح والعصر،

نجر اور عصر کے بعد طواف کرنے کا بیان

”وكان ابن عمر رضي الله عنهما يصلي ركعتي الطواف مالم تطلع الشمس“.

”وطاف عمر بعد صلاة الصبح فركب حتى صلى الركعتين بلدى طوى“.

یہاں یہ مسئلہ بیان فرمایا کہ اگر کوئی فجر یا عصر کے بعد طواف کرے تو آیا اس میں طواف کی رکعات فوراً پڑھ لے یا غروب و طلوع کا انتظار کرے، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک فجر اور عصر کے بعد بھی طواف کی رکعتیں پڑھنا جائز ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں۔

مسئلہ کی تفصیل کتاب الصلوٰۃ میں گزر چکی ہے، امام بخاریؒ کا رجحان ترجمۃ الباب سے حنفیہ اور مالکیہ کے قول کی طرف معلوم ہو رہا ہے، یعنی اس وقت رکعتیں نہیں پڑھنی چاہئیں بلکہ طلوع اور غروب کا انتظار کرنا چاہئے۔

چنانچہ فرماتے ہیں ”وكان ابن عمر“ ایک تو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل نقل کیا کہ وہ رکعتیں سورج طلوع ہونے سے پہلے پہلے پڑھ لیتے تھے، اس سے شوافع اور حنابلہ کی تائید ہوتی ہے۔

آگے حضرت عمرؓ کا فعل نقل کیا کہ ”وطاف عمر بعد صلاة الصبح“ انہوں نے فجر کے بعد طواف کیا پھر وہاں سے نکل کر ذی طویٰ کے مقام پر جا کر دو رکعتیں پڑھیں، کیونکہ فجر کے بعد رکعتیں نہیں پڑھ سکتے تھے، اس سے حنفیہ اور مالکیہ کی تائید ہوتی ہے۔

۱۶۲۸ - حدثنا الحسن بن عمر البصری قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن حبيب ،

عن عطاء ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها : أن ناسا طافوا بالبیت بعد صلاة الصبح ثم قعدوا إلى المذکر حتى إذا طلعت الشمس قاموا يصلون . فقالت عائشة رضي الله

عنها : قعدوا حتى إذا كانت الساعة التي تكره فيها الصلاة قاموا يصلون . ۹۸، ۹۷

۹۷ لا يوجد للحديث مكررات.

۹۸ وانفرد به البخاری .

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ کچھ لوگوں نے صبح کی نماز کے بعد بیت اللہ کا طواف کیا ”ثم قعدوا إلى المذبح“ پھر کسی واعظ کے درس میں بیٹھ گئے، ”حتى اذا طلعت الشمس“ یہاں تک کہ جب سورج طلوع ہوا تو عین طلوع شمس کے وقت نماز پڑھنی شروع کر دی۔

”فقلت عائشة“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ”قعدوا حتی“ یہ بھی عجیب لوگ ہیں کہ بیٹھے رہے یہاں تک کہ جب سورج طلوع ہونے کا وقت ہو گیا جو مکروہ وقت ہے تو انہوں نے نماز شروع کر دی، گویا ان پر تکبیر کی۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ کہنا چاہتی ہیں کہ ان کو ایسا نہیں کرنا چاہئے تھا بلکہ انتظار کرنا چاہئے تھا، جب مکروہ وقت گزر جاتا پھر نماز پڑھتے، اس سے فی الجملہ حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کہ نماز طلوع شمس کے بعد پڑھنی چاہئے۔

شافعیہ ان کے اس قول کی یہ تشریح کرتے ہیں کہ ان لوگوں نے جب نماز پڑھنی چاہئے تھی یعنی فجر کے فوراً بعد اس وقت تو نماز پڑھی نہیں اور سورج نکلنے لگا تب کھڑے ہوئے، لیکن حنفیہ کی تشریح کی تائید مصنف ابن شیبہ کی ایک روایت سے ہوتی ہے ”عن عطاء عن عائشة قالت اذا اردت الطواف بالبيت بعد صلاة الفجر أو العصر فطف و آخر الصلاة حتى تغيب الشمس أو حتى تطلع فصل لكل اسبوع ركعتين، ذكره الحافظ في فتح الباری وقال: اسناده حسن“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ اثر حنفیہ کے مسلک پر صریح ہے۔

۱۶۲۹۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر: حدثنا أبو ضمرة: حدثنا موسى بن عقبة، عن نافع: ان عبد الله رضی اللہ عنہ قال: سمعت النبي ﷺ ينهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها. ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو آفتاب طلوع ہونے اور اس کے غروب ہونے کے وقت نماز پڑھنے سے منع کرتے ہوئے سنا۔

۱۶۳۰۔ حدثني الحسن بن محمد والزعفراني قال: حدثنا عبيدة بن حميد قال: حدثني عبد العزيز بن رفيع قال: رأيت عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما يطوف بعد الفجر ويصلي ركعتين. ۹۹

۹۹ وفی صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها، رقم: ۱۳۶۹، ومسند النسائي، کتاب قيام الليل وطلوع النهار، باب المحافظة على الركعتين قبل الفجر، رقم: ۱۷۳۶، ومسند احمد، باقی مسند الأنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۳۸۷۸، ۲۳۸۷۹، ۲۳۸۸۰، ۲۳۸۹۱، ۲۳۸۹۲، ومسند الدارمی، کتاب الصلاة، باب فی الركعتين بعد العصر، رقم: ۱۳۹۸.

مفہوم

عبدالعزیز بن رفیع رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ فجر کے بعد طواف کر رہے تھے اور انہوں نے فجر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔

۱۶۳۱۔ قال عبد العزيز: ورأيت عبد الله بن الزبير يصلي ركعتين بعد العصر ويخبر أن عائشة رضي الله تعالى عنها حدثته أن النبي ﷺ لم يدخل بيتها إلا صلاهما. [راجع: ۵۹۰]

عبدالعزیز رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ انہوں نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں، اور وہ یہ خبر دیتے تھے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو یہ سنایا کہ نبی کریم ﷺ جب بھی ان کے گھر میں داخل ہوتے تو عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔

اس کی تحقیق پیچھے گزر چکی ہے کہ ایک عارض کی وجہ سے حضور ﷺ نے یہ شروع کی تھیں، اس سے ”رکعتی الطواف“ پر استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ان کا معاملہ بالکل الگ تھا، وہ قضا ہو گئی تھیں اس واسطے عصر کے بعد پڑھیں۔

سوال: حنفیہ کے نزدیک عصر اور فجر کے بعد نفل نماز کی ممانعت ہے جبکہ رکعتی الطواف واجب ہیں، لہذا رکعتی الطواف جائز ہونی چاہئیں؟

جواب: حنفیہ کے نزدیک عصر اور فجر کے بعد نوافل بھی ناجائز ہیں اور واجب لغیرہ بھی، اور جائز وہ ہیں جو واجب لعینہ ہیں، رکعتی الطواف واجب لعینہ نہیں ہیں بلکہ واجب لغیرہ ہیں۔

(۷۴) باب المريض يطوف راكباً

مريض کا سوار ہو کر طواف کرنے کا بیان

۱۶۳۲۔ حدثني اسحاق الواسطي قال: حدثنا خالد بن خالد، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما: ان رسول الله ﷺ طاف بالبيت وهو على بعير، كلما أتى على الركن أشار إليه بشيء في يده وكبر. [راجع: ۱۶۰۷]

”ان رسول اللہ ﷺ طاف بالبيت وهو على بعير“

نبی اکرم ﷺ نے خانہ کعبہ کا طواف اونٹ پر سوار ہو کر کیا۔

شافعیہ کے نزدیک سوار ہو کر طواف کرنا بلا عذر بھی جائز ہے، اگرچہ خلاف اولیٰ ہے، لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ بلا عذر جائز نہیں، بیماری میں جائز ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کے ترجمۃ الباب سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس مسئلے میں حنفیہ کی تائید کر رہے ہیں، حدیث باب میں اگرچہ آنحضرت ﷺ کا مطلقاً طواف کرنا مذکور ہے، اور اس میں مرض کا ذکر نہیں ہے، اور اسی سے شافعیہ استدلال کرتے ہیں، لیکن ابوداؤد میں حدیث ہے: ”قدم النبی ﷺ مکة و هو یشتکی فطاف علی راحلته“ علامہ یعنی رحمہ اللہ نے ”باب استلام الرکن بمحجن“ کے تحت کہا ہے اگرچہ اس کی سند میں یزید بن ابی زیاد متکلم فیہ ہے۔ دوسرے آنحضرت ﷺ کا سوار ہونا اس لئے بھی ہو سکتا ہے تاکہ لوگ آپ ﷺ کو دیکھ کر طواف کا طریقہ سیکھیں۔

۱۶۳۳۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة : حدثنا مالك ، عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل ، عن عروة ، عن زينب بنت أم سلمة رضی اللہ عنہا قالت : شکوت الی رسول اللہ ﷺ انی اشتکی فقال : ((طوفی من وراء الناس وأنت راکبة)) . فطفت ورسول اللہ ﷺ یصلی الی جنب البیت وهو یقرأ ب : (الطور و کتاب مسطور) . [راجع : ۴۶۴]

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اپنی بیماری کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں کے پیچھے سوار ہو کر طواف کرو۔ چنانچہ میں نے طواف کیا اور حضور اکرم ﷺ خانہ کعبہ کے بازو میں نماز پڑھ رہے تھے، آپ ﷺ اس میں سورۃ الطور و کتاب مسطور پڑھ رہے تھے۔ یہاں ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو اپنے بچہ (اونٹ) پر سوار ہو کر طواف کرنے کی اجازت دی، اس سے معلوم ہوا کہ بچہ (اونٹ) کو مسجد میں داخل کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ مسجد کے تلوٹ کا اندیشہ نہ ہو۔ ۱۰

(۷۵) باب سقایۃ الحاج

حاجیوں کو پانی پلانے کا بیان

۱۶۳۴۔ حدثنا عبد الله بن أبي الأسود : حدثنا أبو ضمرة : حدثنا عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : استأذن العباس بن عبد المطلب ﷺ رسول اللہ ﷺ أن یبیت بمکة لیالی منی من أجل سقایته فأذن له . [انظر : ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶]

۱۰۔ مسند کی توجیہ کے لئے ملاحظہ فرمائیے: انعام الباری ج: ۳، ص: ۲۰۴، رقم الحدیث: ۴۶۴۳۔

۱۱۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب وجوب المبیّت بمنی لیالی ایام التشریق والترخیص فی ترکہ لأهل السقایة، رقم : ۲۳۱۸، و سنن أبی داؤد ، کتاب المناسک ، باب بیّت بمکة لیالی منی ، رقم : ۱۶۷۳، و سنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب البیتة بمکة لیالی منی ، رقم : ۳۰۵۶، و مسند أحمد ، مسند المکثرین من الصحابة ، باب مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۴۳۶۲، ۴۵۰۱، ۴۵۹۵، ۵۳۵۶، و سنن الدارمی ، کتاب المناسک ، باب فیمن بیّت بمکة لیالی منی من علة ، رقم : ۱۸۶۲۔

تشریح

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عباس ؓ بن عبدالمطلب نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت مانگی کہ وہ سقایہ کی وجہ سے مٹی کے راتیں مکہ میں گزاریں، تو آپ ﷺ نے لیالی مٹی کی اجازت دی، یعنی دس، گیارہ اور بارہ کی راتیں۔

حفیہ کے نزدیک یہ راتیں مٹی میں گزارنا سنت ہے، واجب یا فرض نہیں، لہذا اگر کوئی مٹی میں رات نہ گزارے تو خلاف سنت ہوگا، لیکن اس سے کوئی دم واجب نہیں ہوتا اور اگر کوئی عذر ہو تو وہاں رات گزارنے کو چھوڑنے کی بھی گنجائش ہے۔

چنانچہ حضرت عباس ؓ نے یہ عذر پیش کیا کہ وہ سقایہ کی نگرانی کرتے ہیں اور حجاج کو زم زم کا پانی پلانے کا کام ان کے سپرد ہے، رات کو لوگ وہاں ہوتے ہیں اس لئے انہیں پانی پلانے کے لئے مجھے وہاں جانا ضروری ہے، آپ ﷺ نے ان کو اجازت دے دی۔

سقایہ یعنی حجاج کو پانی پلانا شروع سے اسی خاندان کے پاس چلا آ رہا تھا، اس لئے آپ ﷺ نے اسی کو باقی رکھا اور بنو عبدالمطلب کو عطا فرمایا، حضرت عباس ؓ کے بعد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت علی ؓ یہ کام کرتے تھے۔

سقایہ کا مطلب یہ ہوتا تھا کہ یہ زم زم کے پاس کھڑے ہوتے اور پانی نکال کر برتنوں کو بھرتے تھے تاکہ لوگ آکر پی جائیں، جب بنو امیہ کا دور آیا تو اس وقت بھی سقایہ بنو عباس کے پاس تھا، انہوں نے اس کو چھیننا تو مناسب نہیں سمجھا کیونکہ ان کو یہ منصب خود حضور ﷺ نے عطا فرمایا تھا لیکن یہ کیا کہ ایک اور حوض بنا دیا تاکہ لوگ وہاں بھی آئیں، لیکن لوگ وہاں نہیں جاتے تھے اس واسطے کہ بنو عباس کو سقایہ حضور ﷺ نے عطا فرمایا تھا، لوگ اسی کو ترجیح دیتے تھے۔

انہوں نے یہاں تک کیا کہ حوض میں دودھ اور شہد ملانا شروع کر دیا تاکہ لوگ یہاں آئیں لیکن لوگ پھر بھی نہیں آئے تھے، کہتے تھے ایک تو خالص زم زم اور وہ بھی ان ہاتھوں سے جن کو یہ منصب خود حضور ﷺ نے عطا فرمایا ہے، لہذا وہ اس کے لئے دودھ اور شہد کو چھوڑ دیتے تھے۔

اب تو حکومت نے یہ انتظام کر دیا ہے کہ تل لگا دیئے ہیں اور سارے حرم میں کولر بھر کر رکھ دئے ہیں، ہر شخص کے سامنے زم زم موجود ہے، کنویں کے پاس کوئی نہیں جاسکتا، شروع میں جب ہم جاتے تو خود اپنے ہاتھ سے ڈول کے ذریعے نکالتے تھے، لیکن اب کنواں بند ہے اور تل لگا دیا ہے، بلکہ مدینہ منورہ تک آب زم زم پہنچانے کا انتظام ہے، حرم نبوی میں سارے کولر زم زم کے ہیں۔

۶۳۵- حدثنا إسحاق : حدثنا خالد ، عن خالد الحذاء ، عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ جاء إلى السقاية فاستسقى فقال العباس : يا فضل اذهب إلى أمك فات رسول الله ﷺ بشراب من عندها . فقال : ((اسقني)) . قال : يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه . قال : ((اسقني)) ، فشرب منه ثم أتى زمزم وهم يسقون ويعملون فيها فقال : ((اعملوا فإنكم على عمل صالح)) ، ثم قال : ((لو لا أن تغلبوا لنزلت حتى أضع الحبل على هذه)) ، يعني عاتقه ، وأشار إلى عاتقه ۱۰۲.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ سقایہ کے پاس تشریف لائے یعنی کنوئیں کے پاس جہاں زم زم کا پانی پلایا جا رہا تھا، ”فاستسقی“ آپ ﷺ نے پانی مانگا، ”فقال العباس : يا فضل اذهب إلى أمك فات رسول الله بشراب من عندها“ حضرت عباس ؓ نے اپنے بیٹے فضل سے کہا کہ تم اپنی ماں کے پاس جاؤ اور وہاں سے حضور ﷺ کے لئے پانی لے کر آؤ، مقصد یہ تھا کہ کنوئیں میں سب لوگ ہاتھ ڈال رہے ہیں یہ اتنا صاف نہیں ہے اور گھر میں صاف پانی رکھا ہوا ہے، اس لئے حضرت فضل ؓ سے کہنا کہ جاؤ گھر سے پانی لاؤ تا کہ حضور ﷺ کو صاف پانی پلایا جاسکے۔

فقال : ”اسقني“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں، مجھے یہاں سے پلاؤ، ”قال : يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه“ لوگ اس میں اپنا ہاتھ ڈالتے ہیں اس لئے میں باہر سے منگوار ہا ہوں۔

قال : ”اسقني“ آپ ﷺ نے فرمایا، نہیں! مجھے یہاں سے پلاؤ ”فشرب منه“ آپ ﷺ نے اسی سے پانی پیا ”ثم آتى زم زم وهو يسقون ويعملون فيها“ پھر آپ ﷺ زم زم پر تشریف لے گئے تو دیکھا کہ لوگ پانی پلا رہے ہیں اور عمل کرتے ہیں، ڈول ڈالتے، نکالتے ہیں محنت کرتے ہیں۔

فقال : ”اعملوا فإنكم على عمل صالح“ یہ کام کرتے رہو، کیونکہ یہ عمل صالح ہے، اور فرمایا ”لو لا أن تغلبوا لنزلت حتى أضع الحبل على هذه“ اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ تم پر غلبہ پالیں گے تو میں خود اترتا یہاں تک کہ رسی اپنے اس کندھے پر رکھتا، اپنے کندھے کی طرف اشارہ کیا۔

مطلب یہ ہے کہ میں نیچے اتر کر ڈول سے پانی نکالتا، لیکن مجھے یہ اندیشہ ہے کہ اگر میں یہ کام کروں تو ساری قوم ٹوٹ پڑے گی اور ہر ایک پانی نکالنے کی کوشش کرے گا، اس سے بد نظمی پیدا ہوگی اور تمہارے لئے دشواری ہوگی، اس لئے میں نہیں نکال رہا، ورنہ میں خود اپنے ہاتھ سے نکالتا، گویا یہ فضیلت بیان کر دی کہ اگر خود اپنے ہاتھ سے نکالا جائے تو اس میں فضیلت ہے۔

اس حدیث سے یہ سبق ملتا ہے کہ مقتداء کو عام لوگوں میں گھلامار ہونا چاہیئے، اپنے لئے کوئی امتیازی

شان پیدا کرنا بالخصوص حج و عمرہ میں، پسندیدہ نہیں، اسی لئے آنحضرت ﷺ نے وہی پانی پینے پر اصرار فرمایا جو عام لوگ پی رہے تھے۔

دوسرا یہ سبق ملا کہ لوگوں کو بد نظمی اور انتشار پیدا کرنے سے پرہیز کرنا چاہیے خواہ اس کے لئے کسی مستحب کو ترک کرنا پڑے، کیونکہ زمزم سے خود پانی نکالنا آپ ﷺ کو پسند تھا، لیکن انتشار کے اندیشے سے چھوڑ دیا۔

(۷۶) باب ما جاء فی زم زم

ان روایتوں کا بیان جو زمزم سے متعلق منقول ہیں

۱۶۳۶۔ وقال عبدان : أخبرنا عبد الله ، أخبرنا يونس عن الزهري ، قال أنس بن مالك : كان أبوذر يحدث أن رسول الله ﷺ قال : « فرج سقفي وأنا بمكة فنزل جبريل ﷺ لفرج صدري ثم غسله بماء زمزم ، ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة و إيماناً فأفرغها في صدري ثم أطبقه . ثم أخذ بيدي فخرج بي إلى السماء الدنيا ، فقال جبريل لخازن السماء : افتح . قال : من هذا ؟ قال : جبريل . » . [راجع : ۳۴۹]

ترجمہ: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری چھت کھول دی گئی، اس حال میں کہ میں مکہ میں تھا پس جبریل علیہ السلام اترے اور میرے سینہ کو چاک کیا، پھر اس کو زمزم کے پانی سے دھویا پھر ایک سونے کا طشت لیکر آئے جو حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا تھا تو اس کو میرے سینہ میں انڈیل دیا، پھر اس کو جوڑ دیا اور میرے ہاتھ پکڑ کر آسمان دنیا پر چڑھالے گیا، تو جبریل علیہ السلام نے آسمان دنیا کے خازن سے کہا کہ کھولو۔ پوچھا، کون؟ کہا: جبریل۔

زمزم کی فضیلت

زمزم کی فضیلت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ معراج کی رات آپ ﷺ کے صدر مبارک کو ماء زمزم سے دھویا گیا۔ اس سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ زمزم کا پانی حوض کوثر سے بھی افضل ہے کیونکہ اگر حوض کوثر افضل ہوتی تو حضور ﷺ کے سینہ مبارک کو حوض کوثر سے دھویا جاتا، لیکن زمزم سے دھویا گیا معلوم ہوا کہ زمزم افضل ہے۔

۱۶۳۷۔ حدثنا محمد : أخبرنا الفزاري ، عن عاصم ، عن المشعبي أن ابن عباس رضي الله عنهما حدثه قال : سقيت رسول الله ﷺ من زمزم فشرب وهو قائم . قال عاصم :

فلحلف عكرمة ما كان يومئذ الا على بعير. [راجع : ۵۶۱۷] ۱۰۳

زم زم کھڑے ہو کر پینا:

فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے زم زم کا پانی کھڑے ہو کر پیا۔

عاصم کہتے ہیں کہ بعد میں عکرمہ نے قسم کھائی کہ حضور ﷺ تو اس وقت بعیر پر سوار تھے، لہذا کھڑے ہو کر پینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ لیکن ابوداؤد میں روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے طواف کے بعد اونٹ کو بٹھایا پھر دو رکعتیں پڑھیں، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نماز کے بعد زم زم پر تشریف لے گئے تھے، اس لئے جنہوں نے زم زم کو کھڑے ہو کر پینا روایت کیا ہے، بعیر پر طواف کرنا اس کے منافی نہیں، اور کھڑے ہو کر پینا متعدد روایات میں آیا ہے، اس وجہ سے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ زم زم کا پانی کھڑے ہو کر پینا افضل ہے۔

لیکن تحقیق یہ ہے کہ کھڑے ہو کر پینا افضل نہیں ہے، یہاں بھی وہی حکم ہے جو عام پانی کا ہے کہ بیٹھ کر پینا ہی افضل ہے اور کھڑے ہو کر پینے میں کراہت تزییہ ہے، اگر چہ جائز ہے۔

وہاں کھڑے ہو کر اس لئے پیا کہ ایک تو بیٹھنے کی جگہ نہیں تھی، دوسرا یہ کہ ہجوم تھا اور لوگوں کو یہ دکھانا بھی منظور تھا کہ رسول کریم ﷺ زم زم کا پانی پی رہے ہیں۔ ۱۰۴

(۷۷) باب طواف القارن

قرآن کرنے والوں کے طواف کا بیان

۱۶۳۸۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عروة ،

عن عائشة رضي الله عنها : خرجنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فاهللتنا بعمره ثم قال : من كان معه هدى فليهل بالحج والعمره . ثم لا يحل حتى يحل منهما . فقدمت مكة وأنا حائض فلما قضينا حجنا أرسلني مع عبد الرحمن الى التنعيم فاعتمرت فقال ﷺ : ((هذه مكان عمرتك)). فطاف الذين اهلوا بالعمره ثم حلوا ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى . وأما الذين جمعوا بين الحج والعمره طافوا طوافاً واحداً . [راجع : ۲۹۴]

۱۰۳۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الأشربة ، باب في الشرب من زمزم قائماً ، رقم : ۳۷۷۶ ، وسنن الترمذی ، كتاب الأشربة عن رسول الله ، باب ماجاء في الرخصة في الشرب قائماً ، رقم : ۱۸۰۳ ، وسنن النسائی ، كتاب مناسك الحج ، باب الشرب من زمزم ، رقم : ۲۹۱۵ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الأشربة ، باب الشرب قائماً ، رقم : ۳۴۱۳ ، ومسند أحمد ، ومن مسند بنی هاشم ، باب بداية مسند عبد الله بن العباس ، رقم : ۱۷۴۱ ، ۱۸۰۳ ، ۲۰۷۴ ، ۲۱۳۲ ، ۳۳۴۷ ، ۳۳۱۷ ، ۳۰۱۸ ، ۲۳۷۷ ، ۱۰۴۔ عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۲۱۸ .

۶۳۹۔ حدثنا يعقوب بن إبراهيم : حدثنا ابن علي ، عن أيوب ، عن نافع : أن ابن عمر رضي الله عنهما دخل ابنة عبد الله بن عبد الله وظهره في الدار ، فقال : إني لا آمن أن يكون العام بين الناس قتال فيصدوك عن البيت ، فلو أقمت . فقال : قد خرج رسول الله ﷺ كفار قريش بينه وبين البيت ، فإن حيل بيني وبينه أفل كما فعل رسول الله ﷺ ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ۲۱] ثم قال : أشهدكم أنني قد أوجبت ما عمرة حجا . قال : ثم قدم فطاف لهما طوافا واحدا . [أنظر : ۱۶۴۰ ، ۱۶۹۳ ، ۱۷۰۸ ، ۱۷۲۹ ، ۱۸۰۶ ، ۱۸۰۷ ، ۱۸۰۸ ، ۱۸۱۰ ، ۱۸۱۲ ، ۱۸۱۳ ، ۳۱۸۳ ، ۳۱۸۴ ، ۳۱۸۵] ۱۰۵

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے بیٹے عبداللہ بن عبداللہ کے پاس آئے ”وظهره في الدار“ جبکہ ان کی سواری گھر میں تھی، یعنی وہ حج میں جانے کا ارادہ کر رہے تھے اور سواری ابھی گھر میں ہی تھی، تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ان کے بیٹے نے کہا ”انی لا آمن ان يكون العام بين الناس قتال“ مجھے اس بات کا اندیشہ ہے کہ اس سال لوگوں کے درمیان لڑائی ہوگی، یہ حجاج بن یوسف کے زمانے کی بات ہے، اس وقت مکہ میں لڑائی ہونے کا اندیشہ تھا۔

”فیصدوک عن البيت“ تو آپ کو لوگ جانے سے روک دیں گے، ”فلو اقمتم“ اگر اس سال رک جائیں تو بہتر ہے۔

فقال: ”قد خرج رسول الله وحال كفار قريش بينه وبين البيت“ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ حضور اقدس ﷺ حدیبیہ کے سال تشریف لے گئے تھے تو کفار قریش بیچ میں حائل ہو گئے تھے، ”فإن حيل بيني وبينه أفل كما فعل رسول الله ﷺ“ اگر میرے اور بیت اللہ کے درمیان بھی کوئی حائل ہو گیا تو میں ویسا ہی کروں گا جیسا حضور ﷺ نے کیا یعنی جو محصر کا حکم ہوتا ہے، لہذا کچھ حرج نہیں، ”لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة“ ثم قال ”پھر عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا ”أشهدكم اني قد أوجبت مع عمرتي حجتا“ میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے عمرہ کے ساتھ حج کو واجب کیا یعنی قرآن کیا ہے۔

قال: ”ثم قدم فطاف لهما طوافا واحدا“ وہ آئے اور آ کر ایک ہی طواف کیا۔

۵۱۔ وفي سنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب فيمن احصر بعدو ، رقم : ۲۸۱۰ ، ومسند أحمد ، مسند المكثرين من الصحابة ، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۳۲۵۰ ، ۳۲۶۸ ، ۳۹۱۸ ، ۵۰۷۰ ، ۶۱۰۲ ، وسنن الدارمي ، كتاب المناسك ، باب في المحصر بعدو ، رقم : ۱۸۱۵ .

ہمارے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا طواف کیا، اسی میں طوافِ قدوم بھی شامل ہو گیا اور شافعیہ کے نزدیک مطلب یہ ہے کہ حج کا طواف کیا اور اس میں عمرے کا بھی شامل ہو گیا۔ ۱۰۶۔

۱۶۳۰۔ حدثنا قتيبة: حدثنا الليث: عن نافع: أن ابن عمر رضي الله عنهما أراد الحج عام نزل الحجاج بابن الزبير، ف قيل له: ان الناس كائن بينهم قتال وأنا نخاف أن يصدوك. فقال: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ۲۱] اذن أصنع كما صنع رسول الله ﷺ، اني أشهدكم اني قد أوجبت عمرة، ثم خرج حتى اذا كان بظاهر البيداء قال: ما شأن الحج والعمرة الا واحد، أشهدكم اني قد أوجبت حجاج عمرتي. و أهدى هديا اشتراه بقديد ولم يزد على ذلك، فلم ينحر ولم يحل من شيء حرم منه ولم يحلق ولم يقصر حتى كان يوم النحر فنحر وحلق، ورأى ان قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الأول. وقال ابن عمر: كذلك فعل رسول الله ﷺ. [راجع: ۱۶۳۹]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حج کا ارادہ کیا، جس سال حجاج، ابن زبیر کے ساتھ جنگ کا ارادہ سے آیا تھا، تو ان سے کہا گیا کہ اس سال لوگوں کے درمیان جنگ کا خطرہ ہے اور ہم لوگ ڈر رہے ہیں کہ کہیں آپ کو کعبہ جانے سے روک نہ دیں، انہوں نے فرمایا کہ تمہارے لئے اللہ کے رسول میں بہترین نمونہ ہے اس وقت میں وہی کروں گا جو رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا، میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے اوپر عمرہ واجب کر لیا پھر نکلے، یہاں تک کہ مقام بیداء میں پہنچے، پھر فرمایا کہ حج اور عمرہ کی ایک ہی حالت ہے میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے عمرہ کے ساتھ حج کو واجب کر لیا ہے اور وہ قدید سے قربانی کا جانور بھی خرید کر لے گئے، اور اس سے زیادہ کوئی کام نہیں کیا، نہ تو قربانی کی اور نہ وہ کام کئے جو احرام میں حرام ہیں، اور نہ بال منڈوائے اور نہ بال کتروائے یہاں تک کہ قربانی کا دن آیا تو قربانی کی اور سر منڈایا اور خیال کیا کہ حج اور عمرہ کا پہلا طواف کافی ہے، اور ابن عمر نے کہا کہ اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے بھی کیا۔

(۷۸) باب الطواف علی وضوء

بوضو طواف کرنے کا بیان

یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے طواف سے پہلے وضو فرمایا، معلوم ہوا کہ طواف کے لئے وضو کرنا ضروری ہے۔

۱۶۳۱۔ حدثنا أحمد بن عيسى: حدثنا ابن وهب قال: أخبرني عمرو بن الحارث،

عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل القرشي : انه سأل عروة بن الزبير فقال : قد حج رسول الله ﷺ فأخبرتني عائشة رضي الله عنها ان أول شيء بدأ به حين قدم أنه توضأ ثم طاف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم حج أبو بكر ﷺ فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة . ثم عمر ﷺ مثل ذلك . ثم حج عثمان ﷺ فترايته أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة . ثم معاوية وعبد الله بن عمر . ثم حججت مع ابن الزبير فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة . ثم رأيت المهاجرين والأنصار يفعلون ذلك ثم لم تكن عمرة . ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقضها عمرة .

وهذا ابن عمر عندهم فلا يسألونه ولا أحد ممن مضى ما كانوا يبدؤون بشيء حين يضعون أقدامهم من الطواف بالبيت ثم لا يحلون . وقد رأيت أمي وخالتي حين تقدمان لابتدئان بشيء أول من البيت ، تطوفان به ثم لا تحلان . [راجع : ۱۶۱۳]

حدیث میں جو بار بار یہ لفظ ہے ”ثم طاف بالبيت ثم لم تكن عمرة“ یعنی آپ ﷺ نے بیت اللہ کا طواف فرمایا پھر عمرہ نہیں تھا، اس کا مطلب یہ ہے کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ بنا دینا، آپ ﷺ نے یہ عمل نہیں فرمایا، ”فسخ الحج الى العمرة“ دوسرے صحابہ ﷺ سے تو کروایا لیکن خود ”فسخ الحج الى العمرة“ نہیں فرمایا اور آپ ﷺ کے بعد صدیق اکبر ﷺ نے بھی نہیں فرمایا، حضرت عمر ﷺ اور حضرت عثمان ﷺ نے بھی نہیں فرمایا۔

تو یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ ”فسخ الحج الى العمرة“ صرف اس سال کے ساتھ خاص تھا جس سال حضور اقدس ﷺ حج کے لئے تشریف لے گئے تھے اور صحابہ ﷺ سے یہ عمل کروایا تھا، خود نہیں کیا، اس کے بعد وہ عمل باقی نہیں رہا، لہذا ”فسخ الحج الى العمرة“ منسوخ ہو گیا۔

۱۶۱۲۔ وقد أخبرني أمي أنها أملت هي وأختها والزبير وفلان وفلان بعمرة،

فلما مسحوا الركن حلوا . [راجع : ۱۶۱۵]

”فلما مسحوا الركن حلوا“ جب حجر اسود کو ہاتھ لگایا تو حلال ہو گئے۔

یہاں حجر اسود کو ہاتھ لگانا عمرہ سے کنا یہ ہے اور صرف ہاتھ لگانے یا بوسہ لینے سے حلال نہیں ہوتا بلکہ پورا طواف کرنا، اس کے بعد سعی کرنا، حلق کرنا، اس کے بعد آدمی حلال ہوتا ہے، تو یہ عمرہ سے کنا یہ ہے۔

(۷۹) باب وجوب الصفا والمروة، وجعل من شعائر الله

صفا اور مروه کے درمیان سعی کا واجب ہونا اور یہ اللہ ﷻ کی نشانیاں بنائی گئی ہیں

۱۶۱۳۔ حدثنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب، عن الزهري : قال عروة : سألت

عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا فقلت لها : أرايت قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ النَّبْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا ﴾ [البقرة : ۱۵۸]

فوالله ما على أحد جناح أن لا يطوف بالصفاء والمروة . قالت : بئس ما قلت يا ابن أختي . ان هذه لو كانت كم أولتها عليه كانت لا جناح عليه أن لا يطوف بهما ، ولكنها أنزلت في الأنصار . كانوا قبل أن يسلموا يهلون لمناة الطاغية التي كانوا يعبدونها بالمشلل . فكان من أهل يتخرج أن يطوف بين الصفا والمروة . فلما أسلموا سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك ، قالوا : يا رسول الله ، انا كنا نتخرج أن نطوف بين الصفا والمروة ، فأنزل الله تعالى ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ﴾ الآية .

قالت عائشة رضی اللہ عنہا : وقد سن رسول الله ﷺ الطواف بينهما فليس لاحد أن يترك الطواف بينهما . ثم أخبرت أبابكر بن عبد الرحمن فقال : ان هذا العلم لعلم ما كنت سمعته ، ولقد سمعت رجلاً من أهل العلم يذكرون ان الناس الا من ذكرت عائشة ممن كان يهل بمناة ، كانوا يطوفون كلهم بالصفاء والمروة . فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن ، قالوا : يا رسول الله ﷺ كنا نطوف بالصفاء والمروة ، وان الله أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا فهل علينا من حرج أن نطوف بالصفاء والمروة ؟ فأنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ﴾ الآية .

قال أبو بكر : فاسمع هذه الآية نزلت في الفريقين كليهما ، في الذين كانوا يتخرجون أن يطوفوا بالجاهلية بالصفاء والمروة والذين يطوفون ، ثم تخرجوا أن يطوفوا بهما في الاسلام من أجل أن الله تعالى أمر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا حتى ذكر ذلك بعد ما ذكر الطواف بالبيت . [أنظر : ۱۷۹۰ ، ۳۳۹۵ ، ۳۸۶۱] ۱۰۷

قرآن کریم میں اللہ ﷻ نے ارشاد فرمایا ہے ، ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ

۱۰۷ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب بيان ان السعي بين الصفا والمروة ركن لا يصح الحج ، رقم : ۲۲۳۹ ، وسنن الترمذی ، كتاب تفسير القرآن عن رسول الله ، باب ومن سورة البقرة ، رقم : ۲۸۹۱ ، وسنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب ذكر الصفا والمروة ، رقم : ۲۹۱۹ ، وسنن أبي داود ، كتاب المناسك ، باب امر الصفا والمروة ، رقم : ۱۶۲۵ ، ومسنند أحمد ، باقی مسند الأنصار ، باب باقی المسند السابق ، رقم : ۲۳۹۶۰ ، ۲۳۱۳۵ ، ۲۳۷۱۷ ، وموطأ مالك ، كتاب الحج ، باب جامع السعي ، رقم : ۷۳۳ .

الْبَيْتِ أَوْ اغْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴿۱﴾ جو حج کرے یا عمرہ کرے اس پر کوئی گناہ نہیں کہ وہ صفا اور مردہ کے درمیان چکر لگائے یعنی سعی کرے۔

”گناہ نہیں ہے“ کے الفاظ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ عمل واجب نہیں ہے، محض جائز ہے حالانکہ اس پر اجماع ہے کہ عمرہ اور حج میں سعی ضروری حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، جس کے ترک سے دم واجب ہے اور یہی مذہب قتادہ، حسن اور ثوری رحمہم اللہ کا ہے۔

حضرت عطاء رحمہ اللہ اسے سنت کہتے ہیں جس کے ترک سے دم نہیں آتا۔

امام مالک رحمہ اللہ، امام شافعی، امام محمد، اور امام اسحاق رحمہم اللہ اس کو فرض کہتے ہیں اور اس کے ترک کی صورت میں دم کافی نہیں، حج اس وقت تک نہ ہوگا جب تک سعی نہ کرے چاہے اس کے لئے وطن واپس آنا پڑے۔

بہر حال! سعی جمہور کے نزدیک واجب ہے یا فرض، اور ”لا جناح علیہ“ کی تعبیر ایسی ہے جیسے منطق میں امکان عام ہوتا ہے کہ واجب بھی اس کا ایک فرد ہوتا ہے، یعنی گناہ نہ ہونے میں مباح بھی شامل ہے اور واجب بھی۔

اب سوال یہ ہے کہ قرآن کریم میں ”لا جناح علیہ“ کی تعبیر کیوں اختیار کی گئی؟

اس روایت میں اس کے دو سبب بیان کئے گئے ہیں:-

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو اس کا سبب بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ انصار مدینہ جب اسلام سے پہلے حج کرنے آئے تو وہ صفا اور مردہ کے درمیان سعی کرنے کے بجائے مشکل کے مقام پر منات کے نام سے ایک بت تھا اس کے پاس جا کر سعی اور اس کی عبادت کیا کرتے تھے اور صفا اور مردہ پر جو بت تھے اساف اور ناکلہ، ان کے بارے میں یہ کہا کرتے تھے کہ ہمارے معبود نہیں ہیں، بلکہ ہمارا معبود العیاذ باللہ منات ہے، اس لئے وہ صفا اور مردہ کے درمیان سعی کرنے میں تنگی محسوس کرتے تھے اور منات کے پاس جا کر عبادت کرتے تھے۔

اس پر قرآن کریم کی آیت ”لا جناح علیہ“ نازل ہوئی، چونکہ وہ یہاں عبادت کرنے پر جناح کا لفظ استعمال کرتے تھے اس لئے قرآن نے ”لا جناح علیہ“ والی تعبیر اختیار کی۔

علامہ واحدی رحمہ اللہ نے اسباب النزول میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے ایک اور وجہ بیان کی ہے اور وہ یہ کہ صفا پر ایک بت اساف کے نام سے رکھا ہوا تھا اور مردہ پر ناکلہ کے نام سے دراصل یہ دونوں مرد و عورت تھے جنہوں نے کبھی کبچے کے اندر زنا کا ارتکاب کیا تھا جس کے عذاب میں اللہ جل جلالہ نے انہیں

سخ کر کے پتھر بنا دیا تھا، ان کو عبرت کے لئے صفا اور مروہ پر رکھا گیا تھا، مگر بعد میں لوگ ان کی عبادت کرنے لگے اور سعی کے دوران ان کو چھونے لگے، جب اسلام آیا اور بت توڑ دیئے گئے تو مسلمانوں نے ان بتوں کی وجہ سے سعی کرنے کو برا سمجھا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ۱۰۸

ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام نے تیسری وجہ یہ بیان کی ہے کہ جب حج کا حکم نازل ہوا تو قرآن کریم نے بیت اللہ کے طواف کا ذکر تو کیا تھا کہ ”وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ“ لیکن اس وقت صفا اور مروہ کے درمیان سعی کا ذکر نہیں کیا تھا اس سے بعض صحابہ کرام ؓ یہ سمجھے کہ سعی کرنے کا عمل جو زمانہ جاہلیت سے چلا آ رہا ہے شاید وہ پسندیدہ نہیں ہے اور اس کو منسوخ کر دیا گیا ہے اور سعی کرنے میں کوئی حرج ہے، اس لئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! قرآن میں بیت اللہ کے طواف کا ذکر تو آیا ہے لیکن طواف فی الصفا والمروہ کا ذکر نہیں ہے، تو کیا صفا اور مروہ کے درمیان دوڑنا کوئی گناہ ہے؟

اس پر یہ آیت نازل ہوئی ”فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا“۔

بعد میں ابو بکر بن عبد الرحمن نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ یہ سب بیک وقت سبب بنے ہوں، انصار کے شبہ اور صحابہ کرام ؓ کے شبہ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ”لَا جُنَاحَ عَلَيْهِ“ فرمایا، لیکن اس میں اب کوئی شبہ نہیں ہے کہ سعی بین الصفا والمروہ محض مندوب اور مباح نہیں، بلکہ واجب ہے۔

عروہ کہتے ہیں میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا ”أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: (إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا) [البقرة: ۱۵۸] فَوَاللَّهِ مَا عَلَيَّ أَحَدٌ جُنَاحَ أَنْ لَا يَطُوفَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ“۔ ایسا لگتا ہے کہ صفا اور مروہ کے درمیان طواف کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے اسی طرح نہ کرنے میں بھی کوئی گناہ نہیں ہے، یعنی یہ عمل مباح ہے۔

قالت: ”بئس ما قلت يا ابن أخي“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا بھتیجے تو نے بڑی غلط بات کہی ”ان هذه لو كانت كما أولتها عليه كانت لا جناح عليه أن لا يتطوف بهما“ اگر واقعہ یہ ایسے ہی ہوتا جیسے آپ نے اس کی تعبیر کی ہے تو بے شک سعی نہ کرنے میں گناہ نہ ہوتا ”ولكنها انزلت في الأنصار“ لیکن یہ آیت انصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے، ”كانوا قبل أن يسلموا يهلون لمناة الطاغية“ وہ منات طاغیہ کی عبادت کرتے تھے ”التي كانوا يعبدونها بالمشلل“ مشلل ایک جگہ ہے جہاں وہ عبادت کیا کرتے تھے۔

”فكان من أهل يتحرج أن يطوف بين الصفا والمروة“ جب وہ منات کے نام پر تلبیہ پڑھتے تھے تو پھر وہ صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنے سے تنگی محسوس کرتے تھے۔

”فلما أسلموا سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك ، قالوا : يا رسول الله أنا كنا نخرج أن نطوف بين الصفا والمروة ، فانزل الله تعالى : ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ الآية . قالت عائشة رضي الله عنها : وقد سن رسول الله ﷺ الطواف بينهما فليس لأحد أن يترك الطواف بينهما“ .

ابن عروہ کہتے ہیں ”تم أخبرت ابا بکر بن عبد الرحمن“ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ بات ابو بکر بن عبد الرحمن کو سنائی ، فقال : ”ان هذا العلم ما كنت سمعته“ یہ جو علم تم مجھے عائشہ کے حوالے سے سنا رہے ہو میں نے نہیں سنا ہے ”ولقد سمعت رجالا من أهل العلم يذكرون“ البتہ میں نے دوسرے اہل علم سے سنا ہے وہ کہتے ہیں ”أن الناس إلا من ذكرت عائشة ممن كان يهل لمناة كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة“ سارے لوگ صفا اور مروہ کے درمیان سعی کیا کرتے تھے سوائے ان لوگوں کے جن کا حضرت عائشہ نے ذکر کیا کہ وہ منات کے لئے تلبیہ پڑھتے تھے یعنی انصار۔

”فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن“ جب اللہ ﷻ نے قرآن میں طواف بالبيت کا ذکر کیا اور صفا اور مروہ کا ذکر نہیں کیا تو انہوں نے عرض کیا :

”يا رسول الله كنا نطوف بالصفا والمروة وإن الله أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا فهل علينا من حرج أن نطوف بالصفا والمروة ؟ فانزل الله تعالى : ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ الآية“ .

قال أبو بكر : ”فاسمع هذه الآية نزلت في الفريقين كليهما“ میرا خیال ہے کہ یہ آیت دونوں فریقوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے ، ”ففي الذين كانوا يتحرجون أن يطوفوا بالجاهلية بالصفا والمروة“ ان لوگوں کے بارے میں بھی جو زمانہ جاہلیت میں صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنے میں تحرج محسوس کرتے تھے ”والذين يطوفون“ اور ان لوگوں کے بارے میں بھی جو طواف کیا کرتے تھے بعد میں انہوں نے تحرج شروع کر دیا۔

(۸۰) باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة ،

صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنے کا بیان

”وقال ابن عمر رضي الله عنهما : السعي من دار بني عباد إلى زقاق بني أبي حسين“ .

۱۶۴۴ھ - حدثنا محمد بن عبيد : حدثنا عيسى بن يونس ، عن عبيد الله ابن عمر ،

عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ إذا طاف الطواف الأول

عَبْ ثَلَاثًا وَ مَشَى أَرْبَعًا . وَ كَانَ يَسْعَى بِطْنِ الْمَسِيلِ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ . فَقُلْتُ لِنَافِعٍ : أَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَمْشِي إِذَا بَلَغَ الرُّكْنَ الْيَمَانِي؟ قَالَ : لَا ، إِلَّا أَنْ يَزَاحِمَ عَلَى الرُّكْنِ فَإِنَّهُ كَانَ لَا يَدْعُهُ حَتَّى يَسْتَلِمَهُ . [راجع : ۱۶۰۳]

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب پہلا طواف کرتے تو ”عَبْ ثَلَاثًا وَ مَشَى أَرْبَعًا“ تین چکروں میں آپ ﷺ رمل فرماتے اور چار میں عام طریقے سے چلتے ، اور بطن میں یعنی میلین اخضرین میں سعی فرماتے یعنی دوڑتے ”اِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ“۔

آگے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے نافع سے کہا: کیا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب رکنِ یمانی کے پاس پہنچتے تو چلتے تھے؟ یعنی حجرِ اسود سے لے کر رکنِ یمانی تک رمل ہے اس کے بعد عام لوگوں کے لئے تو رمل نہیں، کیا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما رکنِ یمانی پر رمل ترک فرما دیتے تھے؟ ”قَالَ: لَا، إِلَّا أَنْ يَزَاحِمَ عَلَى الرُّكْنِ“ نافع نے کہا کہ وہ ترک نہیں فرماتے تھے الا یہ کہ رکن کے پاس ہجوم ہو جائے اور ان کو استلام کا موقع نہ ملے، پھر وہ آہستہ چلتے تھے تاکہ استلام کر کے جائیں۔ ”فَإِنَّهُ كَانَ لَا يَدْعُهُ حَتَّى يَسْتَلِمَهُ“ بغیر استلام کے وہ نہیں چھوڑتے تھے۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک رمل رکنِ یمانی پر ختم نہیں ہوتا بلکہ رکنِ یمانی کے بعد بھی جاری رہتا ہے اور بہت سے فقہاء حنفیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے لیکن بہت سے فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ رمل رکنِ یمانی پر ختم ہو جاتا ہے اور اس کی تائید اس مرفوع حدیث سے ہوتی ہے جو پہلے گزر چکی ہے ”وَأَنْ يَمْشُوا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ“۔

۱۶۳۵۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سَفْيَانٌ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ : سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ فِي عُمْرَةٍ وَلَمْ يَطِفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ، أَيَأْتِي أَمْرَاهُ؟ قَالَ : قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ فُطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا ، وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ ، وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الاحزاب : ۲۱] . [راجع : ۳۹۵]

۱۶۳۶۔ وَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا . فَقَالَ : لَا يَقْرُبْنَاهَا حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ . [راجع : ۳۹۶]

۱۶۳۷۔ حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ : سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ فُطَافَ بِالْبَيْتِ ثَمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثَمَّ سَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ . ثَمَّ تَلَا ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الاحزاب : ۲۱] . [راجع : ۳۹۵]

عمرہ کی ادائیگی میں سعی سے پہلے جماعت کا حکم

کیا اس حالت میں جبکہ کوئی آدمی طواف کر چکا ہے ابھی سعی نہیں کی اپنی بیوی کے پاس جاسکتا ہے یعنی اگر کوئی آدمی اتنا جلد باز ہو کہ اس کو سعی کرنے کا بھی انتظار نہ ہو اور طواف کر کے ہی جماعت کرنا چاہتا ہے آیا اس کے لئے ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

یہ مسئلہ عمرو بن دینار نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا انہوں نے کہا کہ اس کے قریب بھی نہ جائے جب تک کہ صفا و مروہ کی سعی نہ کر لے چنانچہ اس بات پر تمام فقہاء متفق ہے کہ عمرہ کی تکمیل سے جماعت جائز نہیں۔ ۱۰۹

۱۲۴۸۔ حدثنا أحمد بن محمد : أخبرنا عبد الله : أخبرنا عاصم قال : قلت لأبي مالك : أكتتم تكررهن السعي بين الصفا والمروة ؟ قال : نعم . لأنها كانت من شعائر الجاهلية حتى أنزل الله ﴿ إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ [البقرة : ۱۵۸] . [أنظر : ۳۴۹۶]

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ آپ صفا و مروہ کے درمیان سعی کو ناپسند کرتے تھے؟ انہوں نے کہا ہاں، اسلئے کہ جاہلیت کے شعائر میں سے تھا، کیونکہ وہاں اساف اور ناکلہ کے بت رکھے تھے، یہاں تک اللہ جل جلالہ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ ”صفا و مروہ اللہ جل جلالہ کی نشانیوں میں سے ہیں، تو جس نے خانہ کعبہ کا حج کیا یا عمرہ کیا تو اس پر ان دونوں کے طواف میں کوئی حرج نہیں ہے۔“

۱۲۴۹۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان ، عن عمرو بن دينار ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : انما سعى رسول الله ﷺ بالبيت وبين الصفا والمروة ليري المشركين قوته . زاد الحميدي : حدثنا سفيان : حدثنا عمرو قال : سمعت عطاء ، عن ابن عباس مثله . [أنظر : ۳۲۵۷]

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ خانہ کعبہ کے طواف اور صفا و مروہ کے درمیان اس لئے دوڑے کہ مشرکین کو اپنی قوت دکھلائیں۔ طواف کے بارے میں تو یہ بات متفق علیہ ہے کہ رمل کی ابتدا اسی لئے ہوئی تھی۔ البتہ سعی کے دوران بطن وادی میں دوڑنے کی یہ وجہ صرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔ اس کے برخلاف خود انہی کی متصل حدیث کتاب الانبیاء میں آئے گی جس میں آنحضرت ﷺ سے اس کی یہ وجہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ہی روایت کی ہے کہ حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا یہاں دوڑی تھیں، لہذا حدیث باب میں خود وجہ بیان کی گئی ہے اس کی یہ وجہ ممکن ہے دوڑنے کی ایک اضافی وجہ تھی۔ واللہ سبحانہ اعلم

(۸۱) باب : تقضى الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت .

وإذا سعى على غير وضوء بين الصفا والمروة

حائضہ خانہ کعبہ کے طواف کے سوا تمام ارکان بجالائے اور جب صفا مروہ کے درمیان بغیر وضو کے سعی کرے
۱۶۵۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن عبد الرحمن بن القاسم ،
عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها انها قالت : قدمت مكة وأنا حائض ولم أطف بالبيت
ولا بين الصفا والمروة . قالت : فشكوت ذلك الى رسول الله ﷺ ، قال : ((افعلی كما
يفعل الحاج غیر أن لا تطوفی بالبيت حتى تطهري . [راجع : ۲۹۴]

حضور ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو صرف طواف سے منع فرمایا باقی سارے کام کرنے کا حکم
دیا۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے استدلال فرمایا کہ بغیر طہارت کے اور بغیر وضو کے سعی کرنا جائز ہے اور
حائضہ کے لئے بھی جائز ہے۔

آج کل اس میں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ بظاہر مسعی مسجد حرام کا حصہ بن چکا ہے اس لئے اس میں
حائضہ کا داخلہ جائز نہ ہونا چاہئے۔ اس کی تحقیق کے لئے بندے نے امام حرم شیخ عبد اللہ بن سمیل کو خط لکھ کر معلوم
کیا کہ مسعی کو مسجد حرام کا جزء بنا دیا گیا ہے یا نہیں؟ انہوں نے نفی میں جواب دیا اور فرمایا کہ وہ چونکہ مستقل منک
ہے اس لئے اسے مسجد کا حصہ قرار نہیں دیا گیا۔ ان کے اس ارشاد کی بنا پر حائضہ وہاں داخل ہو سکتی ہے اور معتکف
داخل نہیں ہو سکتا۔

”قالت يا رسول الله تنطلقون بحجة وعمره وأنطلق بحج“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
کا یہ واقعہ بار بار گزر چکا ہے اور آگے بھی آئے گا کہ ان کو مکہ مکرمہ پہنچ کر حیض آ گیا تھا جس کی بنا پر وہ طواف نہ
کر سکی تھیں، باقی مناسک ادا کئے بعد میں عمرہ کیا۔

اب یہ مسئلہ فقہاء کے درمیان زیر بحث آیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا احرام کس نوعیت کا تھا؟
انہوں نے حیض آنے کے بعد احرام کھول دیا تھا یا باقی رکھا تھا؟ بعد میں جو عمرہ کیا تھا اس کی نوعیت کیا تھی؟ وہ نفلی عمرہ
تھا یا قضاء کا تھا؟

اس بارے میں حنفیہ کا موقف یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تمتع کا احرام باندھا تھا، مگر
جب مکہ مکرمہ پہنچنے پر وہ عمرہ ادا کرنے سے معذور ہو گئیں تو آنحضرت ﷺ کی ہدایت پر انہوں نے اپنا احرام کھول
دیا اور عمرہ کو نقص کر دیا جس کے نتیجے میں ان پر عمرہ کی قضاء بھی واجب ہوئی اور دم بھی آیا اور حج افراد کے طور پر
مکہ مکرمہ سے ادا کیا۔

دوسری طرف شافعیہ، مالکیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ انہوں نے شروع میں افراد کا یا تمتع کا احرام باندھا تھا، جب حیض آیا تو انہوں نے اسے قرآن میں تبدیل کر لیا اور ان حضرات کے نزدیک چونکہ قرآن میں عمرہ کے لئے الگ طواف اور سعی کی ضرورت نہیں ہوتی، بلکہ حج کا طواف اور سعی عمرہ کے لئے کافی ہو جاتا ہے اس لئے انہوں نے عمرہ نہیں کیا بلکہ جب پاک ہو کر طواف زیارت اور سعی کی تو اس میں عمرہ بھی ادا ہو گیا، لہذا بعد میں انہوں نے تنعیم سے جو عمرہ کیا وہ نفلی عمرہ تھا۔

جو حضرات ان کے احرام کو افراد کا کہتے ہیں ان کا مستدل وہ روایات ہیں جن میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مدینہ منورہ سے نکلتے وقت کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ”لأُرى إلا الحج“ جیسا کہ ”باب التمتع والقرآن والافراد بالحج“ میں بھی ہے اور آگے بھی آئیگا۔

لیکن اس کا صحیح مطلب یہ ہے کہ مدینہ منورہ سے نکلتے وقت ذہن میں یہی خیال تھا کہ حج کرنے جا رہی ہیں جیسے آج بھی خواہ کوئی تمتع کرے یا قرآن کرے، کہا یہی جاتا ہے کہ حج کرنے جا رہا ہے، لیکن جب میقات پر پہنچ کر احرام کی نوعیت معین کرنے کا وقت آیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ یعنی تمتع کا احرام باندھا۔

چنانچہ ”ابواب العمرة“ میں ”باب العمرة ليلة الحصة“ کے تحت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث آئیگی جس کے الفاظ یہ ہیں ”فمننا من أهل بعمرة ومننا من أهل بحج، وكنت ممن أهل بعمرة“ اسی طرح پیچھے ”باب كيف يهل الحائض“ کے تحت ان کے الفاظ مروی ہیں کہ ”فأهللنا بعمرة“ لہذا صحیح یہ ہے کہ انہوں نے تمتع کا احرام باندھا تھا۔

اب ائمہ ثلاثہ میں سے جو حضرات تمتع تسلیم کرنے کے باوجود یہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے عمرہ کو فسخ نہیں کیا بلکہ قرآن کی نیت کر لی، ان کے خلاف حنفیہ کے پاس متعدد دلائل ہیں:

(۱) ”باب كيف يهل الحائض“ میں آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے: ”انقضی راسک وامتنطی وأهلی بالحج ودعی العمرة“ اور ابواب العمرة والی روایت میں ”ارفضی عمرتک“ آیا ہے، یہ الفاظ اس بارے میں صریح ہیں کہ انہوں نے عمرہ فسخ کر دیا تھا، نیز سر کھولنا اور گنگھی کرنا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ احرام ختم کر دیا گیا تھا، کیونکہ احرام میں اس عمل سے بال ٹوٹنے کے اندیشے کی بنا پر پرہیز کیا جاتا ہے۔ (۲) اگر عمرہ کا احرام فسخ کرنے کے بجائے اس کو قرآن میں تبدیل کر لیا گیا تھا تو حدیث باب میں حضرت عائشہ کے اس قول کے کوئی معنی نہیں رہتے کہ ”ننطلقون بحجة وعمره وانطلق بحج“، کیونکہ شافعیہ وغیرہ کے بقول حج کے افعال میں ان کا عمرہ بھی ادا ہو چکا تھا۔

(۳) ابواب العمرة میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جو حدیث آئی ہے اس میں تنعیم والے عمرے کے بارے میں ان کے یہ الفاظ منقول ہیں کہ: ”فأهللت بعمرة مكان عمرتي“ جس سے صاف واضح ہے کہ

تعمیم والا عمرہ اس عمرے کے بدلے میں اور اس کی قضاء کے طور پر تھا جو انہوں نے فسخ کر دیا تھا، نیز ”باب طواف القارن“ کے تحت آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ: ”ہذہ مکان عمر تک“ اس سے بھی یہی مطلب نکلتا ہے۔

(۴) صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی دوسری ازواج کی طرف سے ایک گائے قربان کی تھی جس کے بارے میں ابوداؤد میں صراحت ہے کہ یہ ان ازواج کی طرف سے تھی جنہوں نے عمرہ کیا تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف سے الگ گائے قربان کی تھی اور یہ بظاہر فسخ عمرہ کی جزاء تھی۔

چنانچہ مسند ابوظیفہ میں دو طریقوں سے مروی ہے ”عن عائشة ان النبی ﷺ أمر لرفضها العمرۃ دماً“ اور حضرت علامہ عثمانی رحمہ اللہ نے اعلاء السنن میں اس روایت کو قابل استدلال قرار دیا ہے۔ ۱۰، ۱۱، ۱۲
۱۶۵۱۔ حدثنا محمد بن المثنی : حدثنا عبد الوہاب . ح ؛

وقال لی خلیفۃ : حدثنا عبد الوہاب : حدثنا حبیب المعلم ، عن عطاء عن جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہما قال : اہل النبی ﷺ ہو و اصحابہ بالحج . و لیس مع احد منهم ہدی غیر النبی ﷺ و طلحۃ . و قدم علی من الیمن و معہ ہدی فقال : اہللت بما اہل بہ النبی ﷺ . فأمر النبی ﷺ اصحابہ أن یجعلوا عمرۃ و یطوفوا . ثم یقصر و یحلوا ، الا من کان معہ الہدی . فقالوا : نطلق الی منی و ذکر أحدنا یقطر منیاً ؟ فبلغ ذیک النبی ﷺ فقال : ((لو استقبلت من امری ما ستدبرت ما اہدیت و لولا ان معی الہدی لأحللت)) .

وحاضت عائشۃ رضی اللہ عنہا فنسکت المناسک کلہا غیر أنها لم تطف بالبت ، فلما طہرت طافت بالبت . قالت : یا رسول اللہ ، نطلقون بحجۃ و عمرۃ و نطلق بحج . فأمر عبد الرحمن بن ابی بکر أن یشرح معها الی التعمیم فاعتمرت بعد الحج . [راجع : ۱۵۵۷]

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے صحابہ نے حج کا احرام باندھا اور ان میں سے کسی کے پاس سوائے نبی ﷺ اور طلحہ کے ہدی کا جانور نہ تھا، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ، یمن سے آئے، ان کے پاس ہدی کا جانور تھا، تو انہوں نے کہا کہ میں نے اس چیز کا احرام باندھا ہے، جس کا نبی ﷺ نے باندھا

۱۰ الجامع المسند، ج: ۱، ص: ۵۴۹، و اعلاء السنن، ج: ۱۰، ص: ۳۲۶۔

۱۱ شرح فتح القدیر، ج: ۳، ص: ۱۱۵، دار الفکر، بیروت، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۳۷، و باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت، ص: ۳۸۴، ۳۸۵۔

ہے، اور نبی ﷺ نے اپنے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ اس کو عمرہ بنالیں اور طواف کریں، پھر بال کتر وائیں اور احرام سے باہر ہو جائیں گے، مگر وہ شخص جس کے پاس قربانی کا جانور ہو۔ لوگوں نے کہا کیا منیٰ کی طرف ہم لوگ اس حال میں جائیں کہ ہم میں سے کسی کے منیٰ ٹپک رہی ہو، آپ ﷺ نے فرمایا میری رائے پہلے سے وہ ہو جاتی، جو آب ہوئی ہے تو میں قربانی کا جانور نہ لاتا اور اگر میرے پاس قربانی کا جانور نہ ہوتا تو میں احرام سے باہر ہو جاتا، اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حیض آگیا تو انہوں نے خانہ کعبہ کے طواف کے سوا تمام ارکان حج ادا کئے، جب وہ پاک ہو گئیں تو خانہ کعبہ کا طواف کیا۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ توج اور عمرہ کر کے واپس ہو رہے ہیں اور میں صرف حج کر کے واپس ہو رہی ہوں، تو آپ ﷺ نے عبدالرحمن بن ابی بکر کو حضرت عائشہ کے ساتھ مقام تنعیم کی طرف جانے کا حکم دیا تو انہوں نے حج کے بعد عمرہ کیا۔

۱۶۵۲۔ حدثنا مؤمل بن هشام، حدثنا اسماعیل، عن أيوب، عن حفصة قالت: كنا نمنع عواتقنا أن يخرجن فقدمت امرأة فنزلت قصر بني خلف فحدثت أن اختها كانت تحت رجل من أصحاب رسول الله ﷺ، قد غزا مع رسول الله ﷺ ثنتي عشرة غزوة، وكانت أختي معه في ست غزوات، قالت: كنا نداوي الكلبي، ونقوم على المرضى. فسألت أختي رسول الله ﷺ فقالت: هل علي أحدانا بأس أن لم يكن لها جلباب أن لا تخرج؟ فقال: ((تلبسها صاحبها من جلبابها، ولتشهد الخبير ودعوة المؤمنين. فلما قدمت أم عطية رضي الله عنها سألها أو قال: سألناها فقالت وكانت لا تذكر رسول الله ﷺ أبداً إلا قالت: بآبي. قلنا: أسمعتم رسول الله ﷺ يقول كذا وكذا؟ قالت: نعم، بآبي. فقال: ((لتخرج العواتق وذوات الخدور والحیض فشهدن الخبير ودعوة المسلمين، ويعتزل الحيض المصلی)). فقالت: الحائض؟ فقالت: أو ليس تشهد عرفة؟ وتشهد كذا؟ وتشهد كذا؟. [راجع: ۳۲۳]

ترجمہ: حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ ہم لوگ اپنی کنواری لڑکیوں کو باہر نکلنے سے منع کرتے تھے، ایک عورت آئی اور قصر بنی خلف میں اتری، اس نے بیان کیا کہ اس کی بہن رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی کی بیوی تھی اور اس کے شوہر نے نبی ﷺ کے ساتھ بارہ غزوات کئے تھے اور میری بہن چھ غزوات میں ساتھ تھی۔

اس نے بیان کیا کہ ہم لوگ زخیوں کی مرہم پٹی اور بیماروں کی خبر گیری کرتے تھے، تو میری بہن نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کیا ہم میں سے کسی کیلئے کوئی حرج ہے کہ وہ باہر نہ نکلے، جب کہ اس کے پاس چادر نہ ہو، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی سہیلی اسے چادر اڑھادے اور نیک کام میں اور مسلمانوں کی دعوت میں شریک ہو۔

جب ام عطیہ آئیں تو میں نے ان سے پوچھا (یا یہ کہا کہ ہم نے ان سے پوچھا) اور وہ جب بھی نبی ﷺ کا نام لیتیں تو بانی کہتیں، میں نے پوچھا کیا تم نے رسول اللہ ﷺ کو اس طرح اور ایسا ایسا کہتے ہوئے دیکھا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہاں میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں اور بیان کیا کہ کنواری لڑکیاں اور پردے والیاں نکلیں یا یہ فرمایا کہ کنواری لڑکیاں اور پردے والیاں اور حائضہ عورتیں نکلیں اور نیک کام میں اور مسلمانوں کی دعوت میں شریک ہوں، لیکن حیض والی عورتیں نماز پڑھنے کی جگہ سے علیحدہ رہیں، میں نے پوچھا کیا حیض والی عورتیں بھی شریک ہوں؟ انہوں نے فرمایا کیا یہ عرفہ اور فلاں فلاں مقامات میں حاضر نہیں ہوتیں؟

(۸۲) باب الإهلال من البطحاء وغیرھا للمکی والحاج إذا خرج من منی،

اہل مکہ کے لئے بطحاء اور دوسرے مقامات سے احرام باندھنے کا بیان

اور حج کرنے والا جب وہ منی کی طرف نکلے

تلبیہ پڑھنا یعنی احرام باندھنا مکہ کی سرزمین بطحاء سے یا کسی اور جگہ سے، ”للمکی“ مکہ کے رہنے والے کے لئے، یعنی مکی جب حج کرے گا تو وہیں مکہ سے احرام باندھے گا ”والحاج إذا خرج من منی“ اور وہ حاجی جو تمتع ہو کر آیا ہے وہ بھی جب مکہ مکرمہ سے منی کی طرف روانہ ہوگا تو حج کا احرام باندھے گا۔ یا اس کا یہ مطلب ہے کہ جو حاجی مفرد یا قارن ہے وہ اگرچہ مکہ مکرمہ میں مقیم ہے لیکن جب وہ مناسک حج کے لئے نکلے گا تو تلبیہ پڑھے گا اگرچہ اس کا احرام باقی ہے۔

”وسئل عطاء عن المجاور یلبی بالحج فقال: کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یلبی یوم الترویة اذا صلی الظهر واستوی علی راحلته. وقال عبد الملک، عن عطاء، عن جابر: قدمنا مع النبی ﷺ فاحللنا حتی یوم الترویة وجعلنا مکة بظهر لبینا بالحج. وقال أبو الزبیر، عن جابر: اهللنا من البطحاء. وقال عبيد بن جریج لابن عمر رضی اللہ عنہما: رأتک اذا کنت بمکة اهل الناس اذا راوا الهلال ولم تهل أنت حتی یوم الترویة. فقال: لم أر النبی ﷺ یهل حتی تنبعث به راحلته.“

مکی تلبیہ کب پڑھے

”وسئل عطاء عن المجاور یلبی بالحج“ عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ سے اس کے بارے میں پوچھا گیا، مجاور سے مراد ایسا شخص ہے جو مکہ میں مقیم ہو، کیا وہ حج کا تلبیہ پڑھے گا یعنی کیا اس کو مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے تلبیہ پڑھنا چاہئے؟

حضرت عطار رحمہ اللہ نے فرمایا ”کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یلبی یوم الترویة إذا صلی الظهر و

استوی علی راحلته“ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ مکرمہ میں مقیم ہوتے تھے تو وہ یوم الترویہ میں تلبیہ پڑھتے تھے جب وہ ظہر کی نماز پڑھتے اور سواری پر سوار ہوتے۔

معلوم ہوا کہ مکی کو بھی منیٰ روانگی کے وقت تلبیہ پڑھنا چاہئے۔

”وقال عبدالمکک، عن عطاء، عن جابر ؓ: قدمنا مع النبی ؐ فاحللنا حتی یوم الترویہ وجعلنا مکة بظہر لبنا بالحج“۔ جب ہم نے مکہ مکرمہ کو اپنے پیچھے چھوڑ دیا تو حج کا تلبیہ پڑھا، معلوم ہوا کہ جاتے وقت تلبیہ پڑھنا چاہئے۔

”وقال أبو الزبیر، عن جابر: أہللنا من البطحاء“ حضرت جابر ؓ نے دوسری روایت میں یہ فرمایا کہ ہم نے بطحاء کے مقام پر تلبیہ پڑھا۔

”وقال عبید بن جریج لابن عمر ؓ“ عبید بن جریر ؓ نے ابن عمر ؓ سے کہا ”رأیتک إذا کنت بمکة أهل الناس إذا راوا الهلال ولم تهل أنت حتی یوم الترویہ“ میں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا کہ میں آپ کو دیکھتا ہوں جب آپ مکہ میں ہوتے ہیں اور لوگ تو ہلال ذی الحجہ کو دیکھتے ہی تلبیہ پڑھنا شروع کر دیتے ہیں اور آپ جب تک یوم الترویہ نہیں آجاتا تلبیہ نہیں پڑھتے اس کی کیا وجہ ہے؟ آپ ؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور اکرم ؐ کو تلبیہ پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا یہاں تک کہ آپ ؐ کی سواری آپ ؐ کو لے کر کھڑی نہ ہو جاتی۔

یہ نبی کریم ؐ کے اس واقعہ کا تذکرہ فرما رہے ہیں جب آپ ؐ نے ذوالحلیفہ سے احرام باندھا تھا۔ آپ ؐ نے مکہ سے کبھی احرام نہیں باندھا، لیکن فرماتے ہیں کہ ذوالحلیفہ سے آپ ؐ کے احرام باندھنے کے بعد جب آپ ؐ کی سواری کھڑی ہو گئی تو پھر آپ ؐ نے تلبیہ پڑھنا شروع کیا، ذوالحلیفہ سے پہلے تلبیہ پڑھنا شروع نہیں کیا۔

معلوم ہوا کہ جب تک آدمی یوم الترویہ میں سفر حج کا ارادہ نہ کر لے اس سے پہلے تلبیہ پڑھنا سنت نہیں ہے، جو لوگ پہلے پڑھتے ہیں وہ کوئی سنت کا کام نہیں کرتے۔ صحیح بات یہ ہے کہ جب یوم الترویہ آجائے اور احرام باندھ کر منیٰ جانے کا قصد کر لیا جائے تب تلبیہ پڑھے۔

مقصد

مکی اور وہ آفاقی جو عمرہ کر کے حلال ہو گیا ہے وہ اب احرام کہاں سے باندھے گا؟

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مکہ سے باندھنا ضروری ہے اور حنفیہ کے نزدیک حدود حرم سے کہیں سے باندھ لینا کافی ہے، باہر سے باندھنے پر دم واجب ہوگا، حنابلہ اور مالکیہ کے نزدیک اگر باہر سے بھی باندھے تو کوئی حرج نہیں ہے، امام بخاری رحمہ اللہ شافعیہ پر رد فرماتے ہیں اور استدلال ”وجعلنا مکة بظہر“ سے

کرتے ہیں اس لئے کہ مکہ جب پشت پر ہوگا تو آدمی مکہ سے باہر ہی ہوگا۔
حنفیہ کے نزدیک اہل مکہ کے لئے یوم الترویہ میں حدود حرم کے اندر تبلیہ پڑھنا مشروع ہے اور مسجد میں
پڑھنا افضل ہے۔ ۱۱۲

(۸۳) باب: این یصلی الظهر یوم الترویة؟

آٹھویں ذی الحجہ کو آدمی ظہر کی نماز کہاں پڑھے؟

۱۶۵۳۔ حدثنی عبد اللہ بن محمد : حدثنا الاسحاق الأزرق : حدثنا سفیان ،
عن عبد العزيز بن رفیع ، قال : سألت أنس بن مالک ، قلت : أخبرنی بشیء عقلته عن
رسول اللہ ﷺ ، این صلی الظهر والعصر یوم الترویة ؟ قال : بمنی . قلت : فاین صلی
العصر یوم النفر ؟ قال : بالأبطح . ثم قال : افعل كما یفعل امرؤک . [أنظر :
۱۶۵۳ ، ۱۷۶۳ ، ۱۱۳]

۱۶۵۴۔ حدثنا علی : سمع أبا بکر بن عیاش : حدثنا عبد العزيز : لقیتم أنسا ؛ ح .
وحدثنی اسماعیل بن أبان : حدثنا أبو بکر ، عن عبد العزيز قال : خرجت الی منی
یوم الترویة فلقیتم أنسا ﷺ ذاهبا علی حمار . فقلت این صلی النبی ﷺ هذا الیوم الظهر ؟
فقال : أنظر حیث یصلی امرؤک فصل . [راجع : ۱۶۵۳]

یعنی اگرچہ حضور ﷺ نے یوم الترویہ میں ظہر کی نماز منیٰ جا کر پڑھی تھی اور واپسی کے دن عصر کی نماز ابطح
میں پڑھی تھی، اگر کوئی ایسا کر سکے تو بے شک افضل یہی ہے لیکن ایسا کرنا کوئی ضروری نہیں ہے، اس لئے وہ کام
کرو جو تمہارے امراء یعنی جو امیر حج کرے۔ ۱۱۴

۱۱۲ و مذهب ابی حنیفہ أن میقات أهل مكة فی الحج الحرم ، ومن المسجد الفضل ، عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۲۴۱ .
۱۱۳ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب استحباب طواف الإقامة یوم النحر ، رقم : ۲۳۰۸ ، وسنن الترمذی ، کتاب
الحج عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی الحجر الأسود ، رقم : ۸۸۷ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب این
یصلی الامام الظهر یوم الترویة ، رقم : ۲۹۴۷ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب المناسک ، باب الخروج الی منی ، رقم :
۱۶۳۳ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أنس بن مالک ، رقم : ۱۱۵۳۷ ، وسنن البہارمی ، کتاب
المناسک ، باب کم صلاة یصلی بمنی حتی یفدی الی عرفات رقم : ۱۷۹۷ .

۱۱۴ ومن سنة الحج أن یصلی الامام الظهر وما بعدها والفجر بمنی ، ثم یفدون الی عرفة ، وقال المهلب : الناس فی
سعة من هذا ینخرجون منی احبوا ویصلون حیث أمکنهم ، ولذلك قال أنس : صلی حیث یصلی امرؤک ،
والمستحب فی ذلك ما فعله الشارع ، صلی الظهر والعصر بمنی ، وهو قول مالک والثوری وأبی حنیفہ والشافعی
وأحمد وإسحاق وأبی ثور . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۲۴۲ .

(۸۴) باب الصلاة بمنی

منی میں نماز پڑھنے کا بیان

۱۶۵۵۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر : حدثنا ابن وهب : اخبرني يونس ، عن ابن شهاب قال : اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عمر ، عن ابيه قال : صلى رسول الله ﷺ بمنى ركعتين ، وأبو بكر وعمر وعثمان صدراً من خلافته . [راجع : ۱۰۸۲]

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے منی میں دو رکعتیں پڑھیں اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ بھی ایسا ہی کرتے تھے اور حضرت عثمانؓ بھی اپنے شروع خلافت میں ایسا ہی کرتے تھے۔

۱۶۵۶۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة عن أبي اسحاق الهمداني ، عن حارثة بن وهب الخزاعي قال : صلى بنا النبي ﷺ ونحن أكثر ما كنا قط وأمنه بمنى ركعتين . [راجع : ۱۰۸۳]

ترجمہ: حضرت حارثہ بن وہب خزاعیؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو منی میں دو رکعتیں پڑھائیں اور اس وقت ہمارا شمار سب وقتوں سے زیادہ تھا اور ہم اتنے بے ڈر یعنی مامون اور مطمئن کسی وقت میں نہ تھے۔

۱۶۵۷۔ حدثنا قبيصة بن عقبة : حدثنا سفيان ، عن الأعمش ، عن ابراهيم ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، عن عبد الله ﷺ قال : صليت مع النبي ﷺ ركعتين . ومع أبي بكر ﷺ ركعتين . ومع عمر ﷺ ركعتين . ثم تفرقت بكم الطرق ، فإليت حظي من أربع ركعتان متبعتان . [راجع : ۱۰۸۴]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں نے منی میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں اور حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ بھی دو رکعتیں اور حضرت عمرؓ کے ساتھ بھی دو رکعتیں اور پھر ان کے بعد تم میں اختلاف ہو گیا کچھ لوگ منی میں دو رکعتیں پڑھتے اور کچھ چار رکعتیں پڑھنے لگے تو کاش ان چار رکعتوں کے بدلے مقبول دو رکعتیں نصیب ہوتیں۔

منی میں قصر صلوٰۃ کا حکم

حضرت عبد الرحمن بن یزید فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفانؓ نے منی میں ہمیں چار رکعتیں نماز پڑھائی ”فقبل ذلك لعبد الله بن مسعودؓ“ عبد اللہ بن مسعودؓ سے ذکر کیا گیا ”فاسترجع“ تو انہوں نے ”ابا“ کہا اور پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ منی میں دو رکعتیں پڑھیں تھیں اور میں نے حضرت صدیق اکبرؓ کے ساتھ منی میں دو رکعتیں پڑھیں تھیں اور میں نے حضرت عمرؓ کے ساتھ منی میں دو رکعتیں پڑھیں تھیں ”فلیت حظي من أربع ركعات ركعتان متبعتان“ تو کاش میرا حصہ بجائے چار رکعتوں کے دو مقبول شدہ رکعتیں ہو جائیں، یعنی چار رکعتیں پڑھنا کوئی فضیلت کی بات نہیں، لیکن دو رکعتیں پڑھے

اور وہ قبول ہوں یہ ہے قابل فضیلت، ورنہ چار رکعتیں پڑھنے سے کچھ حاصل نہیں، گویا انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تردید فرمائی کہ انہوں نے چار رکعتیں کیوں پڑھیں۔

در اصل بات یہ تھی کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے مکہ مکرمہ میں اپنا گھر بنا لیا تھا۔ تو ان کا مذہب یہ تھا کہ آدمی اگر کسی شہر میں اپنا گھر بنا لے تو وہ بھی اس کے وطن کے حکم میں ہو جاتا ہے چاہے وہ وہاں پر نہ رہتا ہو۔ تو اگرچہ مستقل قیام مدینہ منورہ میں تھا، لیکن اپنا گھر چونکہ انہوں نے مکہ مکرمہ میں بنا لیا تھا، لہذا یہ جب مکہ مکرمہ تشریف لاتے تو اتمام فرماتے اور اسی واسطے منیٰ میں بھی اتمام فرمایا۔ تو یہ ان کا اپنا مذہب بھی تھا اور اس کا اپنا عذر بھی تھا کہ انہوں نے وہاں جا کر گھر بنا لیا تھا اور گھر بنانے کو وہ تو وطن کے قائم مقام سمجھتے تھے۔ ۱۱۵

ابن مسعودؓ کو یا تو یہ بات معلوم نہیں تھی یا وہ اس بات کے قائل تھے کہ صرف گھر بنا لینے سے کوئی شہر وطن نہیں بن جاتا۔ چنانچہ حنفیہ کا بھی مذہب یہی ہے کہ محض گھر کہیں بنا لیا تو اس سے وہ جگہ آدمی کا وطن نہیں بنتا جب تک کہ وہ توطن اختیار نہ کرے، یا توطن کی نیت نہ کرے، محض گھر بنا لینا یہ کسی شہر کے وطن بننے کے لئے کافی نہیں ہے۔

اس حدیث سے امام مالکؒ وغیرہ نے اس بات پر استدلال بھی فرمایا ہے کہ حج کے دوران منیٰ وغیرہ میں جو قصر کیا جاتا ہے وہ سفر کی بنا پر نہیں، بلکہ مناسک حج کا ایک حصہ ہونے کی وجہ سے ہے، لہذا مقیم بھی قصر کرے گا۔

حنفیہ کے نزدیک یہ قصر سفر کی بنا پر ہے، لہذا مقیم قصر نہیں کرے گا۔ ۱۱۶

۱۱۵ وقال الزهري: انما صلى بمنى اربعا لان الاعراب كانوا كثيرين في ذلك العام، فاحب ان يخبرهم بان الصلاة اربع، وروى معمر عن الزهري ان عثمان صلى بمنى اربعا لانه جمع الاقامة بعد الحج، وروى يونس عنه: لما اتخذ عثمان الاموال بالطائف، واراد ان يقيم بها صلى اربعا، وروى مغيرة عن ابراهيم، قال: صلى اربعا لانه كان اتخذها وطنا. وقال البيهقي: وذلك مدخول لانه لو كان اتمامه لهذا المعنى لما خفي ذلك على سائر الصحابة ولما انكروا عليه ترك السنة، عمدة القارى، ج: ۵، ص: ۳۷۷.

۱۱۶ قال ابن بطال: اتفق العلماء على ان الحاج القادم مكة يقصر الصلاة بها وبمنى وبسائر المشاهد لانه عندهم في سفر، لان مكة ليست دار اربعة الا لاهلها او لمن اراد الاقامة بها، وكان المهاجرون قد فرض عليهم ترك المقام بها، فلذلك لم ينو رسول الله ﷺ الاقامة بها ولا بمنى، قال: واختلف العلماء في صلاة المكي بمنى، فقال مالک: يتم بمكة ويقصر بمنى، وكذلك اهل منى، يتمون بمنى ويقصرون بمكة وعرفات. قال: وهذه المواضع مخصوصة بذلك لان النبي ﷺ لما قصر بعرفة لم يميز من وراءه، ولا قال لاهل مكة: اتموا، وهذا موضع بيان. ومن روى عنه ان المكي يقصر بمنى ابن عمرو وسالم والقاسم، وطاؤس، وبه قال الأوزاعي واسحاق، وقالوا: ان القصر سنة الموضع، وانما يتم بمنى وعرفات من كان مقيما فيها. وقال أكثر اهل العلم، منهم عطاء والزهري والثوري والكوفيون وابو حنيفة واصحابه والشافعي وأحمد وأبو ثور: لا يقصر الصلاة اهل مكة بمنى وعرفات لان تنافا مسافة القصر. وقال الطحاوي: وليس الحج موجبا للقصر لان اهل منى وعرفات اذا كانوا حجاجا اتموا، وليس هو متعلقا بالموضع، وانما هو متعلق بالسفر، واهل مكة مقيمون هناك لا يقصرون، ولما كان المقيم الا يقصر لو خرج الى منى كذلك الحاج. عمدة القارى، ج: ۵، ص: ۳۷۵، ۳۷۶.

(۸۵) باب صوم يوم عرفة

عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۱۶۵۸۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان ، عن الزہری : حدثنا سالم قال :

سمعت عمیراً مولیٰ أم الفضل ، عن أم الفضل : شک الناس يوم عرفة فی صوم النبی ﷺ فبعث الی النبی ﷺ بشراب فشربه . [أنظر : ۱۶۶۱ ، ۱۹۸۸ ، ۵۶۰۳ ، ۵۶۱۸ ، ۵۶۳۶] ۷۷

یوم عرفہ میں لوگوں کو یہ شک ہو گیا کہ آپ ﷺ نے روزہ رکھا ہے یا نہیں؟ میں نے آپ ﷺ کے پاس پانی بھیجا تو آپ ﷺ نے پی لیا، یعنی یہ ظاہر کر دیا کہ روزہ نہیں ہے۔ لیکن مسلم اور ابوداؤد وغیرہ میں ارشاد نبوی ہے کہ یوم عرفہ کا روزہ ایک سال قبل اور ایک سال بعد کے گناہ کو مٹا دیتا ہے، تو اس کو حالت اقامت پر محمول کرنے میں کوئی اختلاف باقی نہیں رہتا ہے۔

لیکن حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کا رجحان یہی ہے کہ حج کے موقع پر عرفہ کے دن روزہ نہ رکھنا افضل و بہتر ہے تاکہ اعمال حج اور ذکر و اذکار میں ضعف نہ پیدا ہو، احناف کے نزدیک افطار افضل ہے، البتہ کسی کو قوت حاصل ہو اور ضعف نہ ہو تو اس کے لئے جائز ہے، کوئی کراہت نہیں۔ ۱۱۸

۷۷۱۰ فی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة ، رقم : ۱۸۹۳ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الصوم ، باب فی صوم يوم عرفة بعرفة ، رقم : ۲۰۸۵ ، ومسند أحمد ، باقی مسند الأنصار ، باب حدیث أم الفضل بن عباس وہی أخت ميمونة ، رقم : ۲۵۲۳۵ ، ۲۵۲۳۷ ، موطأ مالک ، کتاب الحج ، باب صیام يوم عرفة ، رقم : ۷۳۶ .

۱۱۸ أن النبی ﷺ ، لم یصم يوم عرفة ؟ فان قلت : فی (صحیح مسلم) أن صومه یکفر سنتین ؟ قلت : هذا فی غیر الحجج ، أما فی الحجج فینبغی لهم أن لا یصوموا لئلا یضعفوا عن الدعاء ، وأعمال الحج اقتداء بالشارع ، وأطلق كثير من الشافعية کراہتہ ، وان کان الشخص بحيث لا یضعف بسبب الصوم فقط ، فقال المتولی : الأولى أن یصوم حیازة للفضيلة . قال صاحب (التوضیح) : ونسب غیرہ هذا الی المذهب وقال : الأولى عندنا لا یصوم بحال . وقال الرویانی فی (الحلیة) : ان کان قویاً ، وفی لاشاء ، ولا یضعف بالضعف عن الدعاء ، فالصوم أفضل . وقال البيهقی فی (المعرفة) : قال الشافعی فی القديم : لو علم الرجل أن الصوم بعرفة لا یضعفه فصامه کان حسناً ، واختار الخطابی هذا . قال صاحب (التوضیح) : ولمذهب عندنا استحباب الفطر مطلقاً ، وبه قال الجمهور أصحابنا ، وصرحوا بأنه لا فرق . ولم یذكر الجمهور الکراهة ، بل قالوا : یستحب فطره ، كما قاله الشافعی ، ونقل الماوردی وغیرہ استحباب الفطر عن اکثر العلماء ، وحکی ابن المنذر عن جماعة منهم استحباب صومه ، وحکی صاحب البیان عن یحیی بن سعید الأنصاری انه یجب علیه الفطر بعرفة . ﴿بقیہ حاشیہ کے صفحہ پر﴾

(۸۶) باب التلبیة والتکبیر اذا غدا من منی الى عرفة

جب صبح کو منی سے عرفات کو روانہ ہو تو بلیک اور تکبیر کہنا

۱۶۵۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن محمد بن أبي بكر الثقفي أنه سأل أنس بن مالك رضی اللہ عنہ وهما غاديان من منی الى عرفة : كيف كنتم تصنعون في هذا اليوم مع رسول الله ﷺ ؟ فقال : كان يهل منا المهل فلا ينكر عليه ، ويكبر منا المكبر فلا ينكر عليه . [راجع : ۹۷۰]

ترجمہ: محمد بن ابوبکر ثقفی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا وہ دونوں صبح کو منی سے عرفات کی طرف جا رہے تھے آپ لوگ آج کے دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کیا کیا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا ہم میں سے کچھ لوگ ”بلیک“ کہتے تھے اس پر کوئی تکبیر نہیں کرتا اور کچھ لوگ تکبیر کہنے والے ”تکبیر“ کہتے اس پر بھی کوئی تکبیر نہیں کرتا تھا۔

مقصد امام بخاری

چونکہ بعض روایات میں ”لم یزل یلبی حتی رمی جمرة العقبة“ ہے، تو اس سے ایہام ہوتا ہے کہ صرف تلبیہ پڑھنا چاہیے، امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمہ میں ”والتکبیر“ بڑھا کر اس وہم کو دور کر دیا اور حدیث ذکر کر کے بتلادیا کہ عرفات جاتے وقت حاجی کو اختیار ہے کہ بلیک پکارے یا تکبیر کہے۔

(۸۷) باب التهجير بالرواح يوم عرفة

عرفہ کے دن دوپہر کے وقت عین گرمی میں روانہ ہونا

”التهجير بالرواح“ سے مراد وقف عرفہ کے لئے نمرہ سے نکلنا۔ نمرہ وہ مقام ہے جہاں حجاج نویں

﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ وقال ابن بطال : اختلف العلماء في صومه ، فقال ابن عمر لم يصمه رسول الله ﷺ ولا عمر ولا عثمان وانا لا أصومه . وقال ابن عباس : يوم عرفة لا يصحبنا أحد يريد الصيام فانه يوم تكبير واكل وشرب ، واختار مالك وأبو حنيفة والثوري الفطر ، وقال عطاء : من افطر يوم عرفة ليتقوى به على الذكر كان له مثل اجر الضائم ، وكان ابن الزبير وعائشة ، رضی اللہ عنہما يصومان يوم عرفة ، وروى أيضاً عن عمر ، رضی اللہ عنہ ، وكان اسحاق يميل اليه ، وكان الحسن يعجبه صومه ويأمر به الحاج ، وقال : رأيت عثمان بعرفة في يوم شديد الحر صائماً وهم يروحون عنه ، وكان أسامة بن زيد وعروة بن الزبير والقاسم ، ومحمد وسعيد بن جبیر يصومون بعرفات . وقال قتادة : لا بأس بذلك اذا لم يضعف عن الدعاء ، وبه قال الداودي . وقال الشافعي : أحب صيامه لغير الحاج ، أما من حج فاحب أن يفطر ليقويه على الدعاء ، وقال عطاء : أصومه في الشتاء ولا أصومه في الصيف . وفيه : أن الأكل والشرب في المحافل مباح ليبين معنى اودعت الصورة فيه . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۲۳۸ .

تاریخ پہنچ کر ٹھہرتے ہیں، وہ حرم کی حد سے خارج عرفات سے متصل ہے۔

۱۶۶۰۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن ابن شہاب ، عن سالم قال : كتب عبد الملك الى الحجاج أن لا تخالف ابن عمر في الحج . فجاء ابن عمر رضي الله عنهما وأنا معه يوم عرفة حين زالت الشمس . فصاح عند سراق الحجاج ، فخرج وعليه ملحفة معصفرة فقال : مالک یا أبا عبد الرحمن ؟ فقال : الرواح ان كنت تريد السنة . قال : هذه الساعة ؟ قال : نعم . قال : فأنظرنی حتی أفيض علی رأسی ثم أخرج . فنزل حتی خرج الحجاج فصار بينی وبين أبي فقلت : أن كنت تريد السنة فاقصر الخطبة وعجل الوقوف . فجعل ينظر الى عبد الله ، فلما رأى ذلك عبد الله قال : صدق . [أنظر : ۱۶۶۲ ، ۱۶۶۳] ۱۱۹

حضرت سالم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عبد الملک بن مروان نے حجاج بن یوسف کو خط لکھا تھا کہ حج کے بارے میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی مخالفت نہ کرنا، ”فجاء ابن عمر وأنا معه يوم عرفة حين زالت الشمس“ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یوم عرفہ میں جب سورج زائل ہوا اس وقت آئے اور میں ان کے ساتھ تھا، ”فصاح عند سراق الحجاج“ انہوں نے حجاج کے خیمے کے پاس آواز لگائی، سراق خیمے کو کہتے ہیں۔

”فخرج وعليه ملحفة معصفرة“ وہ باہر نکل آیا، اس کے اوپر ایک چادر تھی جو معصر سے رنگی ہوئی تھی۔ ”فقال : مالک یا أبا عبد الرحمن ؟“ حجاج نے پوچھا اے عبد الرحمن کیا قصہ ہے؟ فقال : ”الرواح إن كنت تريد السنة“ فرمایا اگر تم سنت پر عمل کرنا چاہتے ہو تو جانے کا وقت آ گیا ہے، یعنی وقوف عرفہ کے لئے جانے کا وقت آ گیا ہے۔

”قال : هذه الساعة ؟“ کہا : کیا اس وقت دوپہر میں؟ قال : ”نعم“ کہا جی ہاں، سنت کا وقت یہی ہے۔ قال : ”فأنظرنی حتی أفيض علی رأسی ثم أخرج“ اس نے کہا مجھے تھوڑی سی مہلت دو میں جا کر اپنے سر پر پانی ڈال کر آؤں یعنی غسل کر لوں پھر جاتا ہوں ”فنزل حتی خرج الحجاج“ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنی سواری سے اتر گئے یہاں تک کہ حجاج بن یوسف نکل آیا، ”فسار بينی وبين أبي“ وہ میرے اور میرے والد کے درمیان چلنے لگا، ”قلت“ حضرت سالم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حجاج سے کہا

۱۱۹ وفي سنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب الرواح يوم عرفة ، رقم : ۲۹۵۵ ، موطا مالک ، كتاب الحج ،

باب الصلاة في البيت وقصر الصلاة وتعجيل الخطبة بعرفة ، رقم : ۷۹۳ .

”ان كنت تريد السنة فاقصر الخطبه وعجل الوقوف“ اگر سنت پر عمل کرنے کا ارادہ ہے تو خطبہ مختصر کرنا اور وقوف میں جلدی کرنا۔

حجاج خطیب آدمی تھا، خطبہ بہت لمبا کیا کرتا تھا اس لئے حضرت سالم ؓ نے کہا کہ خطبہ مختصر کرنا، ”فجعل ينظر إلى عبد الله“ حجاج حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ کی طرف سوالیہ نظروں سے دیکھنے لگا کہ میں یہ بات ٹھیک کہہ رہا ہوں یا غلط؟ ”فلما رأى ذلك عبد الله قال: صدق“ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب دیکھا تو فرمایا سالم ؓ ٹھیک کہہ رہے ہیں۔

(۸۸) باب الوقوف على الدابة بعرفة

عرفہ میں سواری پر وقوف کرنے کا بیان

۱۶۶۱۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن أبي النضر، عن عمير مولى عبد الله بن العباس، عن أم الفضل بنت الحارث: أن أناسا اختلفوا عندها يوم عرفة في صوم النبي ﷺ فقال بعضهم: هو صائم. وقال بعضهم: ليس بضائم. فأرسلت إليه بقدر لبن وهو واقف على بعيره فشربه. [راجع: ۱۶۵۸]

ترجمہ: ام فضل بنت حارث سے روایت ہے کہ کچھ لوگ جو ام فضل کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، عرفہ کے دن نبی ﷺ کے روزے کے متعلق اختلاف کیا، بعض نے بیان کیا کہ آپ ﷺ روزہ رکھے ہوئے ہیں اور بعض نے کہا آپ ﷺ روزے سے نہیں ہیں، تو میں نے آپ ﷺ کے پاس ایک پیالہ دودھ کا بھیجا اس حال میں کہ آپ ﷺ اپنی اونٹنی پر سوار تھے، تو آپ ﷺ نے اس کو پی لیا۔

مقصدِ امام بخاریؒ

سنن ابی داؤد کی ایک حدیث میں دو اب یعنی سوار یوں کو ”منابر“ بنانے سے منع کیا گیا ہے اور یہ حکم دیا گیا ہے کہ اگر کوئی لمبی بات کرنے کی ضرورت ہو تو اتر کر و۔ ۱۲۰
امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ وقوف بعرفہ اس نبی سے مستثنیٰ ہے۔ ۱۲۱

۱۲۰۔ سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الوقوف علی الدابة، رقم: ۲۵۶۷، ج: ۳، ص: ۲۷، دار الفکر۔
۱۲۱۔ ۱۲۲۔ و اختلف أهل العلم أن الركوب أفضل أو تركه بعرفة؟ فذهب الجمهور إلى أن الركوب أفضل لكونه اوقف ركباً، ولأن في الركوب عوناً على الاجتهاد في الدعاء والتضرع المطلوب هناك وفيه قوة، وهو ما اختاره مالك والشافعي، وعنه قول: انهما سواء. وفيه: أن الوقوف على ظهر الدابة مباح إذا كان بالمعروف ولم يحجف بالدابة، والنهي الوارد: ((لا تتخذوا ظهورها منابر))، محمول على الأغلب الأكثر بدليل هذا الحديث، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۵۲، ۵۲۵۳، وفتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۱۳.

مسئلہ

اس میں اختلاف ہے کہ افضل وقوف علی الاقدام ہے یا علی الدابہ؟
 جمہور ائمہ کے نزدیک وقوف علی الدابہ افضل ہے، کیونکہ حضور ﷺ کی اتباع ہے، گویا امام بخاری رحمہ
 اللہ نے جمہور ائمہ کی تائید و موافقت کی ہے۔ ۱۲۲

(۸۹) باب الجمع بین الصلاتین بعرفة

عرفات میں جمع بین الصلاتین کا بیان

”فکان ابن عمر رضی اللہ عنہما إذا فاتته الصلاة مع الإمام جمع بينهما“۔

۱۶۶۲۔ وقال الليث: حدثني عقيل، عن ابن شهاب قال: أخبرني سالم بن عبد الله بن

بن يوسف عام نزل بابن الزبير رضي الله عنهما قال عبد الله: كيف تصنع في الموقف

يوم عرفة؟ فقال سالم: ان كنت تريد السنة فهجروا بالصلاة يوم عرفة. فقال عبد الله بن

عمر: صدق، انهم كانوا يجمعون بين الظهر والعصر في السنة. فقلت لسالم: أفعل

ذلك رسول الله ﷺ؟ فقال سالم: و هل تبعون في ذلك الاستن. [راجع: ۱۶۶۰]

ترجمہ: سالم نے بیان کیا کہ حجاج بن یوسف جس سال حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے لڑنے کے لئے

مکہ اترے تو حجاج نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا عرفہ کے دن موقف ٹھہرنے کی جگہ میں کیا کروں؟

سالم نے کہا اگر تو سنت پر عمل کرنا چاہتے ہو تو عرفہ کے دن سورج ڈھلتے ہی نماز پڑھ لے۔ عبداللہ بن

عمرؓ نے کہا کہ سالم نے سچ کہا ہے، صحابہ کرامؓ سنت کے مطابق ظہر اور عصر ایک ساتھ پڑھتے تھے۔

زہری کہتے ہیں کہ میں نے سالم سے پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا ہے؟ تو سالم نے کہا تم لوگ

اس مسئلے میں حضور ﷺ اقدس ہی کی سنت کی پیروی کرتے ہو۔

تشریح

حج کے موقع پر دو مرتبہ جمع بین الصلاتین مشروع ہے:

ایک عرفات میں جمع بین الظهر والعصر جمع تقدیم ہے۔

دوسرے جمع بین المغرب والعشاء جمع تاخیر ہے۔

اب اس میں اختلاف ہے کہ یہ جمع بین الصلاتین نسکی ہے یا سفری ہے؟ یعنی جمع بسبب ”سفر“ اور جمع

بسبب ”نسک“۔ امام مالک، امام اوزاعی اور صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک جمع نسک ہے۔ امام مالک اور امام

شافعی رحمہما اللہ سے ایک قول یہ مروی ہے کہ یہ جمع سفر ہے، لہذا مکہ جمع نہیں کرے گا۔

اختلاف ائمہ

عرفہ میں جو دو نمازیں ظہر اور عصر، ظہر کے وقت میں جمع کی جاتی ہیں تو اس کے بارے میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے امام کا ہونا ضروری ہے، یعنی اگر امام کے ساتھ پڑھیں تو جمع بین الصلواتیں کریں گے اور اگر امام کے ساتھ نہیں پڑھ رہے ہیں، اپنے اپنے خیمے میں پڑھ رہے ہیں تو پھر جمع بین الصلواتیں درست نہیں، ظہر اور عصر کی نمازوں کو اپنے وقت میں پڑھیں گے، یہی مسلک ابراہیم خنی اور سفیان ثوری رحمہما اللہ کا ہے۔ ۱۲۳

امام بخاری رحمہ اللہ اس کی تردید کر رہے ہیں اور یہاں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر نقل کر رہے ہیں کہ اگر ان کی جماعت چھوٹ جاتی تو وہ اپنے خیمے کے اندر بھی جمع بین الصلواتیں کرتے تھے اور یہی مسلک امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام اوزاعی اور صاحبین رحمہم اللہ کا ہے۔ ۱۲۴

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا فرمان ہے کہ چونکہ یہ جمع تقدیم ہے یعنی عصر کی نماز مقدم کر کے پڑھی جاتی ہے، لہذا یہ پوری طرح خلاف قیاس ہے، جب خلاف قیاس ہے تو اپنے مورد پر منحصر رہے گی اور مورد اس کا امام کے ساتھ ہے، لہذا اگر امام کے ساتھ نہیں ہے تو جائز نہیں ہے۔

لیکن اس کی تائید میں کوئی اثر یا کوئی قول مجھے نہیں ملا، زیادہ تر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کا اثر یہ ہے کہ وہ خیمہ میں بھی اور امام کے ساتھ بھی جمع بین الصلواتیں کرتے تھے۔

امام محمد رحمہ اللہ نے موطاً میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے علاوہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، عطاء بن ابی رباح اور مجاہد رحمہما اللہ کا قول بھی بلاغاً جمہور کے مطابق نقل کیا ہے۔ ۱۲۵

۱۲۳ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۱۳، و عمدة القاری، ج: ۴، ص: ۲۵۳۔

۱۲۴ وبهذا الجمهور، وخالفهم في ذلك النخعي والثوري، وأبو حنيفة فقالوا: يختص الجمع بمن صلى مع الإمام، وخالف إباحية في ذلك أصحابه والطحاوي، ومن أقوى الأدلة لهم صنيع ابن عمر هذا، وقد روى حديث جمع النبي ﷺ بين الصلواتين وكان مع ذلك يجمع وحده فدل على أنه عرف أن الجمع لا يختص بالإمام، ومن قواعدهم أن الصحابي إذا ما روى على أن عنده بأن مخالفه أرجح تحسناً للظن به فينبغي أن يقال هذا هنا، وهوذا في الصلاة بعرفة، واللفظ في: فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۱۳، وحكى العيني في: عمدة القاری، ج: ۴، ص: ۲۵۳۔

۱۲۵ فان فيه الجمع بين الصلوتين وهذا تعليق وصله ابراهيم الحربي في (المناسك) له قال: حدثنا الحوضي عن همام أن نافعاً حدثه أن ابن عمر كان إذا لم يدرك الإمام يوم عرفة جمع بين الظهر والعصر في منزله، عمدة القاری، ج: ۴، ص: ۲۵۳۔

(۹۰) باب قصر الخطبة بعرفة

عرفہ میں خطبہ مختصر پڑھنے کا بیان

۱۶۶۳۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة : أخبرنا مالک ، عن ابن شہاب ، عن سالم بن عبد اللہ : ان عبد الملک بن مروان کتب الی الحجاج ان یاتم بعبد اللہ بن عمر فی الحج ، فلما کان یوم عرفة ، جاء ابن عمر رضی اللہ عنہما وانا معہ حین زالت الشمس أو زالت ، فصاح عند فسطاطہ : أين هذا ؟ فخرج الیہ فقال ابن عمر : الرواح ، فقال : الآن ؟ قال : نعم . قال : أنظرنی أفیض علی ماء . فنزل ابن عمر رضی اللہ عنہما حتی خرج الحجاج فصار بینی وبين أبی . فقلت : ان كنت تريد أن تصيب السنة الیوم فاقصر الخطبة وعجل الوقوف . فقال ابن عمر : صدق . [راجع : ۱۶۶۰]

ترجمہ: عبد الملک بن مروان نے حجاج کو لکھا کہ حج میں عبد اللہ بن عمر ؓ کی اقتداء کرے۔ جب عرفہ کا دن آیا تو حضرت ابن عمر ؓ اس وقت آئے جب آفتاب ڈھل چکا تھا اور میں بھی اس کے ساتھ تھا، حضرت ابن عمر ؓ حجاج کے خیمے کے پاس آئے اور بلند آواز سے کہا حجاج کہاں ہے؟ حجاج باہر آیا تو ابن عمر ؓ نے فرمایا روانہ ہونا ہے، اس نے کہا ابھی؟ آپ ؓ نے فرمایا ہاں! اس نے کہا مجھے اتنا موقع دیجئے کہ سر پر پانی بہا لوں، چنانچہ حضرت ابن عمر ؓ سواری سے اتر پڑے، یہاں تک کہ حجاج باہر آیا اور میرے اور میرے والد کے درمیان چلا، میں نے کہا اگر تو آج سنت کی پیروی کرنا چاہتا ہے تو خطبہ مختصر کر اور وقوف میں جلدی کر، ابن عمر ؓ نے کہا اس نے ٹھیک کہا۔

”ان كنت تريد أن تصيب السنة الیوم فاقصر الخطبة وعجل الوقوف“.

امام بخاری رحمہ اللہ نے تقصیر خطبہ کا باب باندھ کر تنبیہ فرما رہے ہیں کہ طویل خطبہ اور لمبی تقریروں سے پرہیز کرنا چاہیئے۔

باب التعجيل إلى الموقف

موقف کی طرف (یعنی عرفات میں) جلدی جانے کا بیان

”قال أبو عبد اللہ یزاد فی هذا الباب هم هذا الحديث حديث مالک عن ابن

شہاب ولكنی ارید ان أدخل فیہ غیر معاد“.

”ابو عبد اللہ یعنی امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا اس باب میں یہ حدیث مالک عن ابن شہاب والی حدیث

زیادہ کی جاسکتی ہے، لیکن میں چاہتا ہوں کہ اس میں غیر مکرر حدیث ذکر کروں۔“

یہ باب قائم کیا ہے کہ وقوف عرفہ کے لئے موقف میں جلدی جانا چاہئے۔

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”یزاد فی هذا الباب“ اس باب میں بھی وہی حدیث یعنی حجاج والی زیادہ کی جاسکتی ہے کیونکہ اس میں سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا تھا کہ جلدی وقوف کرنا۔ یہاں ”ہم“ فارسی کا لفظ امام بخاری رحمہ اللہ کے قلم سے نکل گیا ہے، عربی میں اس کا کوئی جواز نہیں بنتا، فارسی میں ”بھی“ کا معنی دیتا ہے۔

بعض نسخوں میں ”ہم“ نہیں ہے بلکہ یہ ہے ”ولکنی أريد أن أدخل فيه غير معاد“ لیکن میرا ارادہ یہ ہے کہ میں اس میں کوئی حدیث مکرر نہ لاؤں، جو حدیث ایک بار آجائے اس کو دوبارہ نہ لاؤں۔ بظاہر جو احادیث مکرر نظر آتی ہیں حقیقت میں وہ مکرر نہیں ہیں، سند یا متن میں کوئی نہ کوئی تغیر ہوتا ہے، بعینہ اسی سند اور متن کے ساتھ کوئی حدیث میری کتاب صحیح بخاری میں نہیں آئی، اگر میں اس کو لاؤں تو اسی سند اور متن کے ساتھ لانا پڑے گا اور یہ میری عادت کے خلاف ہوگا، لہذا وہ حدیث اگرچہ اس کتاب میں آسکتی ہے لیکن میں اپنی عادت کے خلاف نہیں کروں گا، اس لئے نہیں لاؤں گا۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بائیس احادیث واقعی مکرر ہیں، بعض حضرات فرماتے ہیں جو مکرر ہیں، شاذ ہیں، بعض نے اس کی توجیہ بھی بیان کی ہے۔

(۹۱) باب الوقوف بعرفة

عرقات میں ٹھہرنے کا بیان

۱۶۶۳۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان : حدثنا عمرو : حدثنا محمد بن

جبیر بن معطم عن أبيه قال : كنت أطلب بعيرا لى ح ؛

وحدثنا مسدد : حدثنا سفيان ، عن عمرو : سمع محمد بن جبیر بن معطم عن أبيه

جبیر بن معطم قال : أضللت بعيراً فذهبت أطلبه يوم عرفة فرأيت النبي ﷺ واقفاً بعرفة

فقلت : هذا والله من الحمس ، فما شأنه ههنا ؟ ۱۶۶۴

جبیر بن معطم ؓ کہتے ہیں کہ میرا اونٹ گم ہو گیا تھا، میں عرفہ کے دن اس کو تلاش کرنے کے لئے نکلا تو

دیکھا کہ آپ ﷺ عرفہ میں وقوف فرما رہے ہیں، میں نے کہا ”ہذا والله من الحمس“ حضور ﷺ تو حمس

۱۶۶۵۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب في الوقوف ثم الفيض من حيث أفاض الناس ، رقم : ۲۱۴۲ ، ومن

النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب رفع اليدين في الدعاء بعرفة ، رقم : ۲۹۶۳ ، ومسند أحمد ، أول مسند

المدينين أجمعين ، باب حديث جبیر ابن معطم ، رقم : ۱۶۱۳۷ ، ۱۶۱۴۵ ، ومن الدارمي ، كتاب المناسك ، باب

الوقوف بعرفة ، رقم : ۱۸۰۳ .

میں سے ہیں ”فما شانہ ههنا؟“ یہاں کیوں کھڑے ہیں۔

”حمس، أحمس“ کی جمع ہے۔ قریش کے چند قبائل اپنے آپ کو حمس کہتے تھے، یہ اپنے آپ کو کعبہ کا مجاور کہتے تھے اور اپنے اوپر کچھ احکام خاص کر رکھے تھے۔ ایک حکم یہ بھی خاص کر رکھا تھا کہ کیونکہ ہم بیت اللہ کے مجاور ہیں، لہذا جب ہم حج کے لئے جائیں گے تو حد و حرم سے نہیں نکلیں گے۔

عرفات چونکہ حد و حرم سے باہر ہے اس لئے اور لوگ تو عرفات میں وقوف کرتے تھے لیکن یہ لوگ یعنی حمس، مزدلفہ میں وقوف کرتے تھے۔

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کو پتہ نہیں تھا کہ حضور اقدس ﷺ نے اس حکم کو ختم کر دیا ہے، اب اللہ ﷻ نے یہ حکم نازل فرمایا ہے، ”ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس“۔

۱۶۶۵۔ حدثنا فروة بن أبي المغراء : حدثنا علي بن مسهر ، عن هشام بن عروة ، قال عروة : كان الناس يطوفون في الجاهلية عراة الا الحمس . والحمس قریش وما ولدت . و كانت الحمس يحتسبون على الناس ، يعطى الرجل الرجل الثياب يطوف فيها ، وتعطى المرأة المرأة الثياب تطوف فيها . فمن لم تعطه الحمس طاف بالبيت عريانا . وكان يفيض جماعة الناس من عرفات ، وتفيض الحمس من جمع . قال : فأخبرني أبي ، عن عائشة رضي الله عنها ان هذه الآية نزلت في الحمس ﴿ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس﴾ [البقرة : ۱۹۹] قال : كانوا يفيضون من جمع فلدفعوا الى عرفات . [انظر : ۴۵۲۰] . ۱۷۷

وقوف عرفہ رکن عظیم ہے

عروہ کہتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ ننگے ہو کر طواف کرتے تھے سوائے حمس کے، یہ کہتے تھے کہ حمس کے لئے تو کپڑوں میں طواف کرنا جائز ہے اور جو حمس نہیں ہیں وہ اپنے کپڑوں میں طواف نہیں کر سکتے تھے، اس لئے اگر طواف کرنے آئے تو حمس میں سے کسی سے کپڑے مستعار لے کر ان میں طواف کرتے تھے لیکن اگر نہیں ملتے تو ننگے ہی طواف کر لیا کرتے تھے۔

۱۷۷۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب في الوقوف ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ، رقم : ۲۱۴۱ ، وسنن العرمذی ، كتاب الحج عن رسول الله ، باب ماجاء في الوقوف بعرفات والدعاء بها ، رقم : ۸۱۰ ، وسنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب رفع اليدين في الدعاء بعرفة ، رقم : ۲۹۶۳ ، وسنن أبي داود ، كتاب المناسك ، باب الوقوف بعرفة ، رقم : ۱۶۳۱ .

”والحمس قریش وما ولدت“ خمس قریش اور ان کی اولاد کو کہتے ہیں، ”وكانت الحمس يحسبون على الناس“ اور خمس لوگوں کے اوپر ثواب حاصل کیا کرتے تھے یعنی ایک شخص دوسرے کو کپڑے دے دیا کرتا تھا تا کہ اس میں طواف کرے ”وتعطى المرأة المرأة الثياب تطوف فيها“ اور عورت عورت کو طواف کے لئے کپڑے دیا کرتی تھی، ”فمن لم تعطه الحمس طاف بالبيت عريانا“ جس کو خمس کپڑے نہ دیں تو وہ مجرد ہو کر طواف کیا کرتا تھا، ”وكان يفيض جماعة الناس من عرفات“ اور لوگ عرفات سے افاضہ کرتے تھے، ”ويفيض الحمس من الجمع“ اور یہ جمع سے کرتے تھے، جمع کے معنی مزدلفہ کے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آیت ”ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس“ خمس کے بارے میں نازل ہوئی ہے، مطلب یہ ہے کہ تم بھی وہیں سے افاضہ کرو، جہاں سے عام لوگ افاضہ کر رہے ہیں یعنی عرفہ سے۔

مسئلہ: امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وقوف عرفہ ارکان حج میں سے عظیم ترین رکن ہے، وقوف عرفہ کے بغیر حج نہیں ہوگا۔

(۹۲) باب السير اذا دفع من عرفة

عرفات سے لوٹتے وقت چلنے کا بیان

۱۶۶۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه أنه قال : سئل أسامة وأنا جالس : كيف كان رسول الله ﷺ يسير في حجة الوداع حين دفع ؟ قال : كان يسير العنق ، فإذا وجد فجوة نص .

قال هشام : والنص فوق العنق . فجوة : متسع ، والجميع فجوات و فجاء . و كذلك ركوة و ركاء . ﴿ مناص ﴾ [ص : ۳] : ليس حين فرار . [انظر : ۲۹۹۹ ، ۳۴۱۳]

ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیر نے کہا کہ حضرت اسامہ ؓ سے پوچھا گیا اور میں وہاں بیٹھا ہوا تھا کہ رسول اللہ ﷺ جب حجۃ الوداع میں عرفات سے چلے تو کس رفتار سے چل رہے تھے۔ انہوں نے کہا کہ متوسط چال سے اور جب کشادگی پاتے یعنی ہجوم نہ ہوتا تو تیز دوڑتے۔

ہشام نے کہا نص عنق سے اوپر ہے یعنی ”نص“ تیز چلنے کو کہتے ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا ”فجوة“ کے معنی کشادہ جگہ، اس کی جمع ”فجوات“ اور ”فجاء“ ہے اور اسی طرح ”ركوة“ مفرد اور ”ركاء“ جمع ہے، اور سورہ ص میں جو ”مناص“ کا لفظ آیا ہے اس کے معنی ہیں فرار، بھاگنا۔

(۹۳) باب النزول بین عرفہ و جمع

عرفات اور مزدلفہ کے درمیان نزول کا بیان

۱۶۶۷۔ حدثنا مسدد : حدثنا حماد بن زید ، عن يحيى بن سعيد ، عن موسى بن

عقبة ، عن كريب مولى ابن عباس ، عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما : أن النبي ﷺ حيث أفاض من عرفة مال إلى الشعب فقضى حاجته فتوضأ . فقلت : يا رسول الله ، أتصلى ؟ فقال : ((الصلاة أمامك)) . [راجع : ۱۳۹]

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب عرفات سے لوٹے یعنی مزدلفہ جاتے ہوئے راستے میں تو ایک گھائی کی طرف مڑے اور اپنی حاجت پوری کی اور وضو کیا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کی آپ نماز مغرب پڑھیں گے؟ فرمایا نماز تمہارے آگے یعنی مزدلفہ میں ہے۔

۱۶۶۸۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا جويرية ، عن نافع قال : كان عبد الله بن عمر يجمع بين المغرب والعشاء بجمع . غير أنه يمر بالشعب الذي أخذه رسول الله ﷺ فيدخل فينتفض ويتوضأ ، ولا يصلى حتى يصلى بجمع . [راجع : ۱۰۹۱]

ترجمہ: حضرت نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ سے روایت کیا کہ مزدلفہ میں آکر مغرب اور عشاء ساتھ ساتھ پڑھتے تھے اور وہ راستے میں اس گھائی میں بھی جاتے جس میں رسول اللہ ﷺ تشریف لے گئے تھے، اور وہاں جاتے اور قضاء حاجت کرتے اور وضوء کرتے اور نماز نہیں پڑھتے نماز جمع یعنی مزدلفہ میں آکر پڑھتے۔

۱۶۶۹۔ حدثنا قتيبة : حدثنا اسماعيل بن جعفر ، عن محمد بن أبي حرملة ، عن كريب مولى ابن عباس ، عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما ، أنه قال : ردت رسول الله ﷺ من عرفات . فلما بلغ رسول الله ﷺ الشعب الأيسر الذي دون المزدلفة أناخ فبال ، ثم جاء فصبيت عليه الوضوء ، فتوضأ وضوء أخفياً . فقلت الصلاة يا رسول الله . قال : ((الصلاة أمامك)) . فركب رسول الله ﷺ حتى أتى المزدلفة فصلى ثم ردت الفضل رسول الله ﷺ غداة جمع . [راجع : ۱۳۹]

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید ؓ نے فرمایا کہ میں عرفات کے دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سواری پر بیٹھا، جب رسول اللہ ﷺ مزدلفہ کے قریب پہاڑ کی بائیں گھائی پر پہنچے تو آپ ﷺ نے اپنا اونٹ بٹھایا اور پیشاب کیا پھر آئے، میں نے وضو کا پانی آپ ﷺ پر بہایا آپ ﷺ نے ہلکا وضو فرمایا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! نماز؟ آپ ﷺ نے فرمایا نماز آگے چل کر، پھر رسول اللہ ﷺ سوار ہو گئے یہاں تک کہ مزدلفہ میں آئے تو

مغرب وغشاء کی نماز پڑھی پھر جمع کی یعنی مزدلفہ کی۔ صبح کو حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سوار ہوئے۔

۱۶۷۰۔ قال: کرب: فأخبرني عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، عن الفضل

أن رسول الله ﷺ لم يزل يلبى حتى بلغ الجمره. [راجع: ۱۵۴۳]

ترجمہ: کرب نے کہا کہ مجھ کو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فضل سے سن کر خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ برابر لیکتے رہے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ پر پہنچے یعنی کنکریاں مارنے کے لئے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا عرفات سے واپسی میں مزدلفہ کے قریب جو گھاٹی میں نزول ہوا تھا یہ کوئی حج کے افعال میں سے نہیں، بلکہ یہ نزول صرف استیجا، کی ضرورت کی وجہ سے تھا، البتہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما چونکہ شدید الاتباع تھے اس لئے وہ یہاں پیشاب کرنے کے لئے اترے تھے گو ان کو پیشاب کی حاجت نہ ہو۔ ۱۲۸

(۹۴) باب أمر النبي ﷺ بالسكينة عند الافاضة وإشارته اليهم بالسوط

عرفات سے لوٹنے وقت حضور ﷺ کا اطمینان سے چلنے کے لئے حکم دینا اور کوڑے سے اشارہ فرمانا

۱۶۷۱۔ حدثنا سعيد بن أبي مریم: حدثنا ابراهيم بن سويد قال: حدثني عمرو

بن أبي عمرو مولى المطلب قال: أخبرني سعيد بن جبیر مولى والبة الكوفی: حدثني ابن عباس رضي الله عنهما: أنه دفع مع النبي ﷺ يوم عرفة فسمع النبي ﷺ وراءه زجراً شديداً وضرباً للابل، فأشار بسوطه اليهم وقال: ((أيها الناس، عليكم بالسكينة فإن البر ليس بالايضاع)).

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ وہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ عرفہ کے دن عرفات سے لوٹے تو نبی کریم ﷺ نے اپنے پیچھے سخت ڈانٹ ڈپٹ اور اونٹوں پر مار کی آواز سنی تو اپنے کوڑے سے ان لوگوں کو اشارہ کیا اور فرمایا اے لوگو! سکون آہستگی کو اپنے اوپر لازم کر لو کیونکہ دوڑنا دوڑانا کچھ نیکی نہیں۔

”أيها الناس، عليكم بالسكينة فإن البر ليس بالايضاع“.

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ افاضہ یعنی عرفات سے مزدلفہ جاتے وقت سکون سے چلنا چاہیے کیونکہ مجمع بہت ہوتا ہے، نیز سوار یوں کی کثرت ہوتی ہے، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ تنبیہ کر رہے ہیں کہ امیر کو

۱۲۸ ذکرہ المعنی فی الترجمة: هذا باب فی بیان نزول الحاج بین عرفہ وجمع۔ وهو المزدلفہ۔ لقضاء حاجته، ای

حاجة كانت وليس هذا من المناسك، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۶۳.

چاہئے کہ لوگوں کو سکون سے چلنے کے لئے اشارہ بھی کر دے اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے بھی اشارہ فرمایا ہے۔ ۱۲۹

(۹۵) باب الجمع بین الصلاتین المزدلفة.

مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین کا بیان یعنی مغرب وعشاء ایک وقت میں پڑھنا

۱۶۷۲ - حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك: عن موسى بن عقبة، عن كريب، عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما: أنه سمعه يقول: دفع رسول الله ﷺ من عرفة فنزل الشعب فبال ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء فقلت له: الصلاة. فقال: ((الصلاة أمامك)) . فجاء المزدلفة فتوضأ فأسبغ ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب، ثم أناخ كل إنسان بعبيره في منزله، ثم أقيمت الصلاة فصلى ولم يصل بينهما. [راجع: ۱۳۹]

ترجمہ: حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عرفات سے لوٹے تو گھائی میں جو مزدلفہ کے قریب ہے اترے وہاں پیشاب کیا پھر وضو کیا اور پورا وضو نہیں کیا یعنی خوب پانی نہیں بہایا بلکہ ہلکا وضو کیا۔ میں نے عرض کیا: نماز؟ آپ ﷺ نے فرمایا نماز آگے چل کر، پھر مزدلفہ آئے اور پورا وضو کیا پھر نماز کی تکبیر ہوئی اور آپ ﷺ نے مغرب کی نماز پڑھی اس کے بعد ہر آدمی نے اپنا اونٹ اپنی منزل پر بٹھایا پھر تکبیر ہوئی اور عشاء کی نماز پڑھی ان دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نفل وغیرہ نہیں پڑھا۔

مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مزدلفہ کے اندر مغرب وعشاء کو جمع کرنے کے لئے جماعت شرط نہیں ہے اور عرفات میں جمع بین الظہر والعصر کے لئے جماعت شرط ہے۔

وجہ فرق یہ ہے کہ مغرب کی نماز مزدلفہ میں اپنے وقت سے مؤخر پڑھی جاتی ہے اور نماز کا وقت نکلنے کے بعد پڑھا جانا قیاس کے موافق ہے، کیونکہ قطعاً نماز تمام نمازوں میں مشروع ہے، پس قیاس کے موافق ہونے کی وجہ سے مورد نص کی رعایت واجب نہیں ہے۔

اور عصر کی نماز عرفات میں چونکہ وقت سے مقدم ادا کی جاتی ہے اور نماز کا وقت سے مقدم ہونا من کل وجہ خلاف قیاس ہے اور جو چیز خلاف قیاس ثابت ہوتی ہے اس میں نص کی پوری پوری رعایت ملحوظ ہوتی ہے، اور جمع بین الظہر والعصر میں چونکہ نص جماعت کے ساتھ وارد ہوئی ہے اسی لئے اس میں جماعت شرط ہوگی۔

۱۲۹ وقال المهلب: لما نهامهم عن الاسراع ابقاء عليهم لئلا يجحفوا بانفسهم مع بعد المسافة. عمدة القاری،

”ثم أقيمت الصلوة“ سے پتہ چلا کہ دو مرتبہ اقامت ہوئی، ایک مغرب کی اور ایک عشاء کی، امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ کا یہی مسلک ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مزدلفہ میں دو نمازیں ”بہاذان واقامة واحدة“ ہیں، صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے ایک اقامت سے دونوں نمازیں پڑھیں۔ تو روایات میں تعارض ہے، بعض میں آیا ہے کہ ایک اذان اور ایک اقامت ہوئی اور بعض میں آیا ہے کہ دو اقامتیں ہوئیں۔

حنفیہ نے اس میں یوں تطبیق دی ہے کہ اگر مغرب کی نماز کے بعد، عشاء کی نماز سے پہلے کوئی فاصلہ ہو جائے جیسے کھانا وغیرہ کھالیا یا کچھ دیر لگ گئی تو پھر دوسری اقامت ہوگی اور اگر کوئی فاصلہ نہیں ہوا تو ایک ہی اقامت کافی ہے، چنانچہ اس وقت کافی جماعتیں ہوئیں، بعض میں فاصلہ تھا وہاں دو اقامتیں ہوئیں اور بعض میں فاصلہ نہیں تھا وہاں ایک اقامت ہوئی، چنانچہ حدیث باب میں بھی صراحت ہے کہ مغرب کی نماز کے بعد سب لوگوں نے اپنے اونٹ بٹھائے، جس میں ظاہر ہے کہ کافی وقت لگا ہوگا۔ اور آگے آرہا ہے کہ مغرب اور عشاء کی نمازوں کے درمیان حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں کھانا کھایا گیا، لیکن دوسری احادیث کی روشنی میں یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کھانا کھانے سے آپ ﷺ کے بعض اصحاب کا کھانا مراد ہے، کیونکہ صحیح احادیث کثرت سے اس پر دلالت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے دونوں نمازوں کے درمیان فصل نہیں فرمایا۔

اگلی روایت میں آرہا ہے کہ ہم نے مغرب کے بعد عشاء کا کھانا کھایا اور اس کے بعد دوبارہ نماز پڑھی تو اس وقت دوبارہ اقامت کہی گئی۔

(۹۶) باب من جمع بينهما ولم يتطوع

مغرب اور عشاء ملا کر پڑھنے اور ان دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نفل وغیرہ نہ پڑھنے کا بیان

۱۶۷۳۔ حدثنا آدم : حدثنا ابن أبي ذئب ، عن الزهري ، عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : جمع النبي ﷺ المغرب والعشاء بجمع ، كل واحدة منهما باقامة ، ولم يسبح بينهما ، ولا على أثر كل واحدة منهما . [راجع : ۱۰۹۱]

ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء ملا کر پڑھا ہر ایک ایک اقامت سے یعنی ہر ایک کے لئے الگ الگ تکبیر ہوئی اور ان دونوں کے درمیان میں سنت نہیں پڑھی اور نہ ان میں سے کسی کے بعد۔

۱۶۷۴۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان بن بلال : حدثنا يحيى قال : أخبرني عدي بن ثابت قال : حدثني عبد الله بن يزيد الخطمي قال : حدثني أبو أيوب الأنصاري : أن رسول الله ﷺ جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة . [أنظر : ۴۴۱۴]

ترجمہ: حضرت ابویوب انصاریؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر مزدلفہ میں مغرب اور عشاء ملا کر پڑھی۔

باب کی پہلی حدیث یعنی عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث میں اتنی تصریح ہے کہ دونوں کے بعد بھی نہ پڑھے اس سے معلوم ہوا کہ عشاء کے بعد بھی فوراً کوئی نفل نہ پڑھے البتہ کچھ دیر بعد بلاشبہ پڑھ سکتا ہے، البتہ ترجمۃ الباب سے واضح ہے کہ مغرب اور عشاء کے درمیان کوئی سنت و نفل نہ پڑھے کیونکہ درمیان سے سنت پڑھنے سے جمع بین الصلاۃین باطل ہو جاتا ہے، کیونکہ ترجمۃ الباب میں صراحت ہے کہ ”لم يتطوع أى لم يتنفل بينهما“۔ ۱۳۰

(۹۷) باب من أذن وأقام لكل واحدة منهما

جس نے کہا ہر نماز کے لئے اذان اور اقامت کہے

۱۶۷۵ - حدثنا عمرو بن خالد: حدثنا زهير: حدثنا أبو اسحاق قال: سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول: حج عبد الله ﷺ فأتينا المزدلفة حين الأذان بالعتمة أو قريبا من ذلك، فأمر رجلا فأذن وأقام ثم صلى المغرب، وصلى بعدها ركعتين. ثم دعا بعشائه فتعشى ثم أمر - أرى - رجلا فأذن وأقام. قال عمرو: لا أعلم الشك إلا من زهير، ثم صلى العشاء ركعتين. فلما طلع الفجر قال: ان النبي ﷺ كان لا يصلي هذه الساعة إلا هذه الصلاة في هذا المكان من هذا اليوم. قال عبد الله: هما صلاتان تحولان عن وقتها: صلاة المغرب بعد ما يأتي الناس المزدلفة، والفجر حين يبرغ الفجر. قال: رأيت النبي ﷺ يفعله. [أنظر: ۱۶۸۲، ۱۶۸۳] ۱۳۱

۱۳۰ قولہ - (ولم يسبح بينهما) أى لم يتنفل، وقوله (ولا على أثر كل واحدة منهما) أى عقبها، ويستفاد منه أنه ترك النفل عقب المغرب وعقب العشاء، ولما لم يكن بين المغرب والعشاء مهلة صرح بأنه لم يتنفل بينهما، بخلاف العشاء فإنه يحتمل أن يكون المراد أنه لم يتنفل عقبها لكنه تفنل بعد ذلك في أثناء الليل، ومن ثم قال الفوهاء، تؤخر سنة العشاء عنهما، ونقل ابن المنذر الإجماع على ترك التطوع بين الصلاتين بالمزدلفة لأنهم اتفقوا على أن السنة الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة، ومن تنفل بينهما لم يصح أنه جمع بينهما انتهى. فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۲۳، و عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۷۰.

۱۳۱ وفى صحيح مسلم، كتاب الحج، باب استحباب زيادة التغليس بصلاة الصبح يوم النحر، رقم: ۲۲۷۰، وسنن النسائی، كتاب المواقيت، باب الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة، رقم: ۶۰۳، وكتاب المناسك، باب النية في الصيام والاختلاف على طلحة بن يحيى بن طلحة في خير عائشة فيه، رقم: ۲۹۸۸، وسنن أبی داؤد، كتاب المناسك، باب الصلاة بجمع رقم: ۱۶۵۰، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن مسعود، رقم: ۳۳۵۵، ۳۶۹۸، ۳۸۴۱، ۳۹۲۳، ۴۰۶۶، ۴۱۶۷.

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے حج کیا تو ہم مزدلفہ عشاء کی اذان کے وقت پہنچے یا اس کے قریب، انہوں نے ایک شخص کو حکم دیا تو اس نے اذان اور اقامت کہی، پھر انہوں نے مغرب کی نماز پڑھی اور اس کے بعد دو رکعت سنت کی پڑھی، پھر رات کا کھانا منگوایا اور کھایا۔

پھر میں سمجھتا ہوں کہ ایک شخص کو حکم دیا تو اس نے اذان و اقامت کہی، عمر بن خالد نے کہا کہ میرے خیال میں یہ شک زہیر کو ہوا۔ اس کے بعد عشاء کی دو رکعتیں پڑھیں پھر جب صبح نمودار ہوئی تو فرمایا نبی کریم ﷺ اس وقت غلس و تاریکی میں صبح کی نماز صرف اسی دن اسی جگہ پڑھتے تھے۔

عبداللہ بن مسعود ؓ نے فرمایا کہ یہ دو نمازیں ہیں جو اپنے وقت سے ہٹادی گئی ہیں ایک تو مغرب کی نماز اس وقت پڑھنی چاہیے جب لوگ مزدلفہ پہنچ جائیں، دوسرے فجر کی نماز جب صبح صادق چمکتے روشن ہو جائے فرمایا میں نے نبی کریم ﷺ کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔

جمع بین الصلاتین کی صورت میں اذان اور اقامت کی تعداد

اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے دو اذانوں اور اقامتوں پر عمل فرمایا اور اسی کو امام مالک رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اور یہی امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

حضرات حنفیہ اس کی توجیہ یہ کرتے ہیں کہ جہاں تک اقامت کے تعدد کا تعلق ہے وہ تفصل کی وجہ سے ہوا، البتہ اذان کا تعدد شاید اس لئے کیا کہ ان کے اصحاب منتشر ہو گئے ہوں اور انہیں جمع کرنے کے لئے دوبارہ اذان دی ہو۔ ۱۳۲

البتہ طحاوی رحمہ اللہ نے صحیح سند سے حضرت عمر ؓ سے دو اذانیں اور دو اقامتیں روایت کی ہیں۔ صحابہ کرام ؓ کے ان مختلف آثار سے مجھے کچھ ایسا لگتا ہے کہ انہوں نے اس معاملے میں کسی ایک طریقے پر اصرار نہیں کیا اور شاید تمام طریقوں کو جائز سمجھا ہے۔

مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین کی صورت میں اذان و اقامت کی تعداد کے بارے میں چھ اقوال ہیں جن میں چار اقوال مشہور ہیں: ۱۳۳

۱۔ ایک اذان اور ایک اقامت۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کا مسلک یہی ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کا قول قدیم بھی یہی ہے اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے، مالکیہ میں سے ابن ماسون کا بھی یہی مسلک ہے۔

۲۔ ایک اذان اور دو اقامتیں۔

یہ امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک ہے، امام مالک رحمہ اللہ کا بھی ایک قول اس کے مطابق ہے، حنفیہ میں سے امام زفر رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے، امام طحاوی رحمہ اللہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ نے بھی اسی کو رائج قرار دیا ہے۔

۳۔ دو اذانیں اور دو اقامتیں۔

امام مالک رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

۴۔ دو اقامتیں بغیر اذان کے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا مشہور مسلک یہی ہے، امام شافعیؒ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔

اس کے علاوہ دو مذہب اور بھی ہیں:

۵۔ صرف ایک اقامت وہ بھی پہلی نماز کے لئے۔

۶۔ دونوں نمازوں میں نہ کوئی اذان ہے نہ کوئی اقامت۔ ۱۳۴

۱۳۳، ۱۳۴ وفیہ: للعلماء ستة أقوال:

أحدها: أن يقيم لكل منهما ولا يؤذن لواحدة منهما، وهو قول القاسم ومحمد وسالم وهو إحدى الروايات عن ابن عمر، وبه قال اسحاق بن راهويه وأحمد بن حنبل في أحد القولين عنه، وهو قول الشافعي وأصحابه فيما حكاه الخطابي والبيهقي وغير واحد. وقال النووي في (شرح مسلم): الصحيح عند أصحابنا أنه يصليهما بأذان للأولى وإقامتين لكل واحدة إقامة. وقال في (الایضاح): أنه الأصح.

الثاني: أن يصليهما بإقامة واحدة للأولى وهو إحدى الروايات عن ابن عمر، وهو قول سفیان ثوري فيما حكاه الترمذي والخطابي وابن عبد البر وغيرهم.

الثالث: أنه يؤذن للأولى ويقيم لكل واحدة منهما، وهو قول أحمد بن حنبل في أحسن قوليه، وبه قال أبو ثور وعبد الملك بن الماجشون من المالكية والطحاوي، وقال الخطابي: هو قول أهل الرأي: وذكر عبد البر أن الجوزجاني حكاه عن محمد بن الحسن عن أبي يوسف عن أبي حنيفة.

الرابع: أنه يؤذن للأولى ويقيم لها ولا يؤذن للثانية ولا يقيم لها، وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف، حكاه النووي وغيره. قلت: هذا هو مذهب أصحابنا، وعند زفر: بأذان وإقامتين.

الخامس: أنه يؤذن لكل منهما ويقيم، وبه قال عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود، رضي الله تعالى عنهما، وهو قول مالك وأصحابه إلا ابن الماجشون، وليس لهم في ذلك حديث مرفوع، قاله ابن عبد البر.

السادس: أنه لا يؤذن لواحدة منهما ولا يقيم، حكاه المحب الطبري عن بعض السلف، وهذا كله في جمع

التأخير. عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۲۵۹.

حنفیہ کا استدلال

مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین ایک اذان اور ایک اقامت کے بارے میں حنفیہ کا استدلال حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے مغرب اور عشاء کو مزدلفہ میں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ جمع فرمایا۔ دوسری دلیل سنن أبی داؤد کی روایت سے ہے جس میں مروی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین ایک اذان اور ایک اقامت پر عمل کیا۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ عشاء اپنے وقت میں ہے، لہذا لوگوں کو آگاہ کرنے کے لئے علیحدہ اقامت کی قطعاً ضرورت نہیں ہے، برخلاف عصر کے میدان عرفات میں عصر کی نماز اپنے وقت سے پہلے پڑھی جاتی ہے، اسی لئے لوگوں کو مزید آگاہ کرنے کے لئے عصر کے واسطے اقامت کہی جائے گی۔

”قال عبد اللہ: هما صلاتان تحولان عن وقتہما: صلاة المغرب بعد ما یأتی الناس المزدلفۃ، والفجر حین یبزع الفجر“۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ دو نمازیں تحول کی جاتی ہیں، ایک مغرب کی نماز جب مزدلفہ پہنچ جاتے ہیں اور دوسرے فجر پڑھی جاتی ہے جب فجر طلوع ہو، اس وقت پڑھنے کا عام معمول نہیں تھا لیکن اس وقت پڑھی، اس سے پتہ چلا کہ عام معمول غلص کا نہیں بلکہ اسفار کا تھا۔

(۹۸) باب من قدم ضعفۃ اہلہ بلیل فیقفون بالمزدلفۃ یدعون إذا غاب القمر

عورتوں اور بچوں کو مزدلفہ کی رات میں منیٰ میں روانہ کر دینا وہ مزدلفہ میں ٹھہرے اور دعا کریں اور چاند غائب ہوتے ہی چل دیں

۱۶۷۶۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر: حدثنا اللیث، عن یونس، عن ابن شہاب: قال سالم: وکان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یقدم ضعفۃ اہلہ فیقفون عند المشعر الحرام بالمزدلفۃ بلیل فیدکرون اللہ عز وجل ما بدأ لہم، ثم یرجعون قبل أن یقف الامام وقبل این یدفع. فمنہم من یقدم منی لصلاة الفجر، ومنہم من یقدم بعد ذلک. فاذا قدموا رموا الجمرة. وکان ابن عمر رضی اللہ عنہما یقول: أرخص فی أولئک رسول اللہ ﷺ. ۱۳۵، ۱۳۶۔

۱۳۵ لا یوجد للحديث مكررات.

۱۳۶ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب الاستحباب تقدیم دفع الضعفة من النساء و غیرہن من مزدلفۃ الی منی، رقم: ۲۲۸۱۔

۱۶۷۷۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : بعثنى النبي ﷺ من جمع ليليل . [أنظر: ۱۶۷۸، ۱۸۵۶]

۱۶۷۸۔ حدثنا علي : حدثنا سفيان قال : أخبرني عبيد الله بن أبي يزيد : سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول : أنا ممن قدم النبي ليلة المزدلفة في ضعفة أهله .

عورتوں اور بچوں کو مزدلفہ میں رات گزارنے کے بجائے رات ہی میں ہجوم اور بھیڑ سے بچنے کے لئے منی بھیج دینا جائز ہے، حضور اقدس ﷺ نے اپنی عورتوں اور بچوں کو بھیجا تھا جن میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی شامل تھے اسی کا یہاں ذکر ہے۔

”فليذكرون الله عز وجل ما بدأ لهم“

یعنی وہ یہ کرتے تھے کہ مزدلفہ میں تھوڑا سا ذکر کیا، جب چاند غائب ہو جاتا تھا تو وہ منی چلے جاتے تھے۔

۱۶۷۹۔ حدثنا مسدد ، عن يحيى ، عن ابن جريج قال : حدثني عبد الله مولى أسماء عن أسماء : أنها نزلت ليلة جمع عند المزدلفة فقامت تصلي فصلت ساعة ثم قالت : يا بنی ، هل غاب القمر ؟ قلت : لا ، فصلت ساعة ثم قالت : يا بنی هل غاب القمر ؟ قلت : نعم ، قالت : فارتحلوا ، فاتحلنا فمضينا حتى رمت الجمره ثم رجعت فصلت الصبح فی منزلها . فقلت لها : يا هنتاه ، ما أرانا الا قد غلشنا . قالت : يا بنی ان رسول الله ﷺ اذن للظعن . ۱۳۷

یہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کا واقعہ ہے، عبد اللہ جو اسماء کے مولیٰ ہیں وہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت اسماء جمعہ کی رات میں مزدلفہ کے پاس اتریں ”فقامت تصلي“ اور مزدلفہ میں نفل نماز پڑھنی شروع کر دی، ”فصلت ساعة ثم قالت“ کچھ دیر تک نماز پڑھتی رہیں پھر پوچھا ”یا بنی هل غاب القمر؟“ بیٹے! کیا چاند غائب ہو گیا، ”قلت: لا، فصلت ساعة، ثم قالت: يا بنی هل غاب القمر؟ قلت: نعم، قالت فارتحلوا“ فرمایا کہ اب چلو ”فاتحلنا فمضينا حتى رمت الجمره“ ہم چلے، منی پہنچ گئے اور فجر ہوتے ہی جمرہ عقبہ کی رمی کی، ”ثم رجعت فصلت الصبح فی منزلها“ پھر واپس آ کر صبح کی نماز اپنے گھر میں پڑھی یعنی خیمے میں پڑھی۔

”فقلت لها: يا هنتاه“ اردو میں اس کا ترجمہ مشکل ہے، بے تکلفی میں عورت کو کہا جاتا ہے یہاں ”بی بی“ کا ترجمہ کر سکتے ہیں۔ ”ما أرانا الا قد غلشنا“ بی بی میرا خیال ہے ہم نے بہت جلدی کر لی یعنی ہم

۱۳۷ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب الاستحباب تقدیم دفع الضعفة من النساء و غیرهن من مزدلفة الی منی،

رقم: ۲۲۷۴، و مسند أحمد باقی مسند الأنصار، باب حديد أسماء بنت أبي بكر الصديق، رقم: ۲۵۷۰۳، ۲۵۷۲۷۔

نے رمی جمرہ اندھیرے میں بہت جلدی کر لی، تو انہوں نے کہا ”یا بنی ان رسول اللہ ﷺ اذن للظعن“ بیٹے! رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کے لئے جائز قرار دیا ہے۔

”ظعن“ - ”ظاعنه“ کی جمع ہے، سفر کرنے والی عورت کو کہتے ہیں۔

مہیت مزدلفہ کا حکم

مہیت مزدلفہ - علقمہ، ابراہیم نخعی، شعبی، حسن بصری اور ابو عبیدہ قاسم بن سلام رحمہم اللہ وغیرہ کے نزدیک رکن حج ہے ”فمن ترک المہیت بمزدلفۃ فاتہ الحج“۔

جمہور یعنی احناف، سفیان ثوری، امام احمد، امام اسحاق اور ابو ثور رحمہم اللہ وغیرہ کے نزدیک مہیت مزدلفہ میں رکن حج تو نہیں، البتہ واجب ہے اور جو شخص اس کو ترک کر دے اس پر دم واجب ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔ علامہ عینیؒ نے امام ابو حنیفہؒ کا مسلک اسی کے مطابق نقل کیا ہے۔ لیکن حنفیہ کا مفتی بہ مسلک یہ ہے کہ وقوف مزدلفہ تو واجب ہے، مگر مہیت سنت ہے، البتہ رات کا کچھ حصہ مزدلفہ میں گزارنے کو واجب قرار دیا گیا ہے۔ کمافی رد المحتار۔

امام مالکؒ کے نزدیک مہیت مزدلفہ سنت ہے، امام شافعیؒ کی دوسری روایت بھی اسی کے مطابق ہے، امام مالکؒ سے یہ بھی منقول ہے کہ نزول مزدلفہ واجب ہے، اور مہیت مزدلفہ اور وقوف مع الامام بالمرزدلفہ دونوں سنت ہیں۔ اہل ظاہر کا مسلک یہ ہے کہ ”من لم یدرک مع الامام صلاۃ الصبح بالمزدلفۃ بطل حجه بخلاف النساء والصبيان والضعفاء“ - ۱۳۸

”حتی رمت الجمرۃ ثم رجعت فصلت الصبح فی منزلها“۔

اگرچہ رات کو آنے والے عورتوں بچوں کیلئے بھی مسنون یہ ہے کہ رمی طلوع شمس کے بعد کی جائے، حنفیہ کے یہاں بھی یہی مسنون ہے، لیکن اگر طلوع صبح صادق کے بعد بھی کوئی رمی کر لے تب بھی ہو جائے گی اگرچہ خلاف سنت ہے، لیکن حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے سنا تھا کہ خواتین کے لئے گنجائش ہے، اس لئے انہوں نے کر لیا۔ امام شافعیؒ نے اس حدیث سے استدلال فرمایا ہے کہ نصف لیل کے بعد بھی رمی کی جاسکتی ہے۔ لیکن یہ استدلال واضح نہیں، کیونکہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے غلّس میں رمی کی، اور غلّس کا اطلاق عموماً صبح صادق کے متصل بعد کے وقت پر ہوتا ہے۔

۱۶۸۰ - حدثنا محمد بن کثیر : أخبرنا سفیان : حدثنا عبد الرحمن بن

القاسم عن القاسم ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : استأذنت سودة النبي ﷺ ليلة جمع ،

وكانت ثقيلة ثبطة ، فاذن لها . [أنظر : ۱۶۸۱]

۱۳۸ - وقد اختلف السلف في المہیت بالمزدلفۃ ، فذهب أبو حنیفۃ وأصحابہ والثوری وأحمد واسحاق وأبو ثور ومحمد بن اذریس فی أحد قولیه : الی وجوب المہیت بها ، وأنه لیس برکن فمن ترکہ فعیلہ دم ، وهو قول عطاء والزہری وقتادة ومجاهد وعن الشافعی : سنة ، وهو قول مالک . ﴿بقیہ حاشیاء گلے صفحہ پر﴾

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم ﷺ سے مزدلفہ کی رات میں جلدی سے روانہ ہونے کی اجازت چاہی، وہ بھاری بھر کم ست رقتار عورت تھیں، آپ ﷺ نے ان کو اجازت دیدی۔

۱۶۸۱۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا أفلح بن حمید، عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت: نزلنا المزدلفة فاستأذنت النبي ﷺ سودة أن تدفع قبل حطمة الناس. وكانت امرأة بطيئة فأذن لها فدفعت قبل حطمة الناس، وأقمنا حتى أصبحنا نحن ثم دفعنا بدفعه فلأن أكون استأذنت رسول الله كما استأذنت سودة أحب إلى من مفروح به. ۱۳۹

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”فلان اکون استأذنت رسول الله كما استأذنت سودة أحب إلى من مفروح به“ اگر میں بھی رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کر لیتی جیسا کہ سودہ رضی اللہ عنہا نے کی تھی تو یہ بات مجھے ہر خوشی والی بات سے زیادہ محبوب ہے، اس واسطے کہ اگر میں اجازت طلب کر لیتی تو آپ ﷺ کے بعد جو حج کئے ہیں ان میں اگر میں رات میں جاتی تو آپ ﷺ کی اجازت صریح کے نتیجے میں جاتی، اب اگر میں پہلے جاؤں گی تو صریح اجازت کے بغیر جاؤں گی، اس لئے میں سوچتی ہوں کہ میں بھی اس وقت اجازت طلب کر لیتی۔

﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ وقال ابن بنت الشافعي وابن خزيمة الشافعيان: وهو ركن، وقال علقمة والنخعي والشعبي: من ترك المبيت بمزدلفة فاته الحج. وفي (شرح التهذيب): وهو قول الحسن، واليه ذهب أبو عبيد القاسم بن سلام. وقال الشافعي: يحصل المبيت بساعة في النصف الثاني من الليل دون الأول. وعن مالك: النزول بالمزدلفة واجب، والمبيت بها سنة، وكذا الوقوف مع الامام سنة. وقال أهل الظاهر: من لم يدرك مع الامام صلاة الصبح بالمزدلفة بطل حجه. بخلاف النساء والصبيان والضعفاء، وعند أصحابنا الحنفية: لو ترك الوقوف بها بعد الصبح من غير فعله دم، وإن كان بعذر الزحام فتعجل السير إلى منى، فلا شيء عليه، والمأمور به في الآية الكريمة الذكر دون الوقوف، ووقت الوقوف بالمشرع بعد طلوع الفجر من يوم النحر إلى أن يسفر جداً، وعن مالك: لا يقف أحد إلا الاسفار، بل يدفعون قبل ذلك. عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۲۷۶.

۱۳۹ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب استحباب تقديم دفع الضعفة من النساء وغيرهن من مزدلفة إلى منى الحج، رقم: ۲۲۷۱، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب الرخصة للضعفة أن يصلوا يوم النحر الصبح منى، رقم: ۲۹۹۹، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب من تقدم من جمع إلى منى لرمي الجمار، رقم: ۳۰۱۸، ومسند أحمد، باقي مسند الأنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۲۸۸۸، ۲۳۳۹۳، ۲۳۵۳۲، ۲۳۸۶۸، ۲۳۱۵۰، ۲۳۶۰۵، وسنن الدارمي، كتاب المناسك، باب الرخصة في النفر من جمع بليل، رقم: ۱۸۱۰.

(۹۹) باب من یصلی الفجر بجمع؟

فجر کی نماز مزدلفہ میں کس وقت پڑھے؟

۱۶۸۲ - حدثنا عمر بن حفص بن غیاث. حدثنا أبی: حدثنا الأعمش قال: حدثنی عمارۃ، عن عبد الرحمن، عن عبد اللہ ﷺ قال: مارأیت النبی ﷺ صلی صلاة لغير میقاتها الا صلاتین جمع بین المغرب والعشاء، وصلى الفجر قبل میقاتها. [راجع: ۱۶۷۵]

حضرت عبد اللہ بن مسعود ﷺ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو کوئی نماز بے وقت پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا، مگر دو نمازیں مغرب اور عشاء جن کو مزدلفہ میں ملا کر پڑھا اور صبح کی نماز بھی وقت متعاد سے پہلے پڑھی، یعنی صبح صادق ہوتے ہی اول وقت میں پڑھی یہ مراد قطعاً نہیں ہے کہ صبح صادق ہونے سے پہلے پڑھ لی بلکہ عام معمول و متعاد وقت سے اس روز پہلے پڑھ لی۔

۱۶۸۳ - حدثنا عبد اللہ بن رجاء: حدثنا إسرائيل عن أبی اسحاق، عن عبد الرحمن بن یزید قال: خرجت مع عبد اللہ ﷺ الى مكة ثم قدمنا جمعا فصلى الصلاتین، كل صلاة وحدها بأذان وإقامة، والعشاء بينهما. ثم صلى الفجر حين طلع الفجر. قائل يقول: طلع الفجر، وقائل يقول: لم يطلع الفجر، ثم قال: ان رسول اللہ ﷺ قال: ((ان هاتین الصلاتین حولنا عن وقتھما فی هذا المكان، المغرب والعشاء، فلا يقدم الناس جمعا حتی یعموا وصلاة الفجر هذه الساعة))، ثم وقف حتی أسفر ثم قال: لو ان أمير المؤمنين أفاض الآن أصاب السنة، فما أدري اقله كان أسرع أم دفع عثمان ﷺ، فلم یزل یلبی حتی رمی جمرة العقبة يوم النحر. [راجع: ۱۶۷۵]

عبد الرحمن بن یزید نے کہا کہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود ﷺ کے ساتھ مکہ مکرمہ کی طرف نکلا اور حج شروع کیا، پھر ہم مزدلفہ میں آئے ”فصلی الصلاتین، كل صلاة وحدها بأذان وإقامة، والعشاء بينهما. ثم صلى الفجر حين طلع الفجر“ تو انہوں نے دو نمازیں ملا کر پڑھیں ہر نماز میں الگ الگ اذان اور اقامت کہی، تو بیچ میں کھانا بھی کھایا، طلوع فجر کے فوراً بعد فجر بھی پڑھ لی، لیکن اتنی جلدی پڑھی کہ بعض لوگوں کو طلوع فجر میں شک ہو سکتا تھا۔

”ثم قال: ان رسول اللہ ﷺ قال“ پھر عبد اللہ بن مسعود ﷺ نے فرمایا کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ ”ان هاتین الصلاتین حولنا عن وقتھما فی هذا المكان، المغرب والعشاء، فلا يقدم الناس جمعا حتی یعموا“ یہ دونوں نمازیں مغرب اور عشاء کی اس مقام پر اپنے مقررہ وقت

سے ہٹادی گئیں ہیں، اس لئے لوگوں کو چاہئے کہ مزدلفہ میں اس وقت داخل ہوں جب اندھیرا چھا جائے اور فجر کی نماز اس وقت پڑھے۔

”ثم وقف حتى اسفر ثم قال: لو إن أمير المؤمنين افاض الآن أصاب السنة“

پھر فجر کی نماز پڑھ کر عبداللہ بن مسعودؓ مزدلفہ میں ٹھہرے رہے یہاں تک کہ خوب اجالا ہو گیا۔ جب اسفار ہو گیا تو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ اگر امیر المؤمنین اس وقت منیٰ کے لئے روانہ ہو جائیں تو یہ سنت کے زیادہ قریب ہوگا، کیونکہ حضور اقدسؐ اسفار ہوتے ہی منیٰ کی طرف روانہ ہو گئے تھے، طلوع شمس کا انتظار نہیں فرمایا تھا۔

”فما أدرى أقوله كان أسرع أم رفع عثمانؓ“ مجھے پتہ نہیں کہ ان کا قول جلدی ختم ہوا تھا یا عثمانؓ کی روانگی جلدی شروع ہوئی تھی، یعنی حضرت عثمانؓ سنتے ہی فوراً روانہ ہونا شروع ہو گئے، ”فلم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة يوم النحر“ حضرت ابن مسعودؓ برابر ”لبیک“ پڑھتے رہے یہاں تک کہ یوم نحر یعنی دسویں ذی الحجہ جمرہ عقبہ کی رمی کی۔

مسئلہ: اس باب سے یہ معلوم ہوا کہ مزدلفہ میں فجر کی نماز صبح صادق طلوع ہوتے ہی غلّس میں پڑھے اور یہی حنفیہ بھی کہتے ہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دسویں ذی الحجہ کو صرف جمرہ العقبة پر کنکری مارنا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جب تک کنکری ماری جائے تلبیہ پڑھتے رہیں پھر پہلی کنکری پر تلبیہ بالکل بند کر دیں۔ ۱۴۰

۱۴۰ ثم اختلف بعض هؤلاء فقال الثوري وأبو حنيفة والشافعي وأبو ثور: يقطع التلبية مع أول حصاة يرميها من جمرة العقبة. وقال أحمد وإسحاق وطائفة من أهل النظر والأثر: لا يقطعها حتى يرمي جمرة العقبة بأسرها، قالوا: هو قول ظاهر الحديث أن رسول الله ﷺ لم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة، ولم يقل: حتى رمى بعضها. قلت: روى البيهقي من حديث شريك عن عامر بن شقيق عن أبي وائل ((عن عبد الله قال: رمى النبي ﷺ فلم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة بأول حصاة)).. فان قلت: أخرج ابن خزيمة في (صحيحه)، ((عن الفضل بن عباس قال: أفضت مع رسول الله ﷺ من عرفات، فلم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة، يكبر مع كل حصاة ثم قطع التلبية مع آخر حصاة)). كذا ذكره المعنى في: عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۲۸۲.

و صحيح ابن خزيمة، ج: ۴، ص: ۲۸۰، باب قطع التلبية إذا رمى الحاج جمرة العقبة يوم النحر، رقم: ۲۸۸۵، المكتب الاسلامي، بيروت، ۱۳۹۰ھ، و سنن البيهقي الكبرى، باب التلبية حتى يرمي جمرة العقبة بأول حصاة ثم يقطع، رقم: ۹۳۸۳، ج: ۵، ص: ۱۳۷، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، ۱۴۱۲ھ.

(۱۰۰) باب: متى يدفع من جمع

مزدلفہ سے کب چلا جائے

۱۶۸۴۔ حدثنا حجاج بن منہال : حدثنا شعبة بن الحجاج عن أبي اسحاق :

سمعت عمرو بن ميمون يقول : شهدت عمر رضي الله عنه صلى بجمع الصبح ، ثم وقف فقال : ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون : أشرق ثبير ، وأن النبي ﷺ خالفهم ثم أفاض قبل أن تطلع الشمس . [أنظر : ۳۸۳۸] ۱۴۱

ترجمہ: عمرو بن میمون کہتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھا انہوں نے مزدلفہ میں صبح کی نماز پڑھی پھر وقوف کیا، یعنی ٹھہرے رہے اور فرمانے لگے کہ مشرک لوگ زمانہ جاہلیت میں مزدلفہ سے اس وقت لوٹتے جب سورج نکل آتا اور کہتے ٹھہر چک جا، ٹھہر ایک پہاڑ کا نام ہے مزدلفہ میں جو منی کو آتے ہوئے بائیں جانب پڑتا ہے، چمک جائی یعنی سورج کے کرنوں سے چمک اور نبی کریم ﷺ نے ان کے خلاف کیا کہ آپ ﷺ مزدلفہ سے سورج نکلنے سے پہلے لوٹے۔

”ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون : أشرق ثبير ، وأن النبي ﷺ خالفهم ثم أفاض قبل أن تطلع الشمس“.

مزدلفہ سے روانگی کا وقت

اہل جاہلیت طلوع شمس کے انتظار میں بیٹھے رہتے تھے اور چونکہ طلوع آفتاب کی علامت یہ تھی کہ ٹھہر نامی پہاڑ چمکنے لگتا تھا، اس لئے وہ کہتے تھے ”أشرق ثبير“ یعنی اے جبل ٹھہر! چمک اٹھ۔

سنن ابن ماجہ میں یہ الفاظ مروی ہیں ”أشرق ثبير ، كيما نغير“ اے جبل ٹھہر! چمک اٹھ تاکہ ہم یلغار کریں یعنی منی کو روانہ ہو جائیں۔

جمہور یعنی امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک مزدلفہ سے اسفار کے بعد طلوع شمس سے پہلے روانہ ہونا چاہیئے، البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اسفار سے بھی پہلے روانگی مستحب ہے۔

۱۴۱ وفی سنن الترمذی ، کتاب الحج عن رسول اللہ ، باب ماجاء ان الافاضة من جمع قبل طلوع الشمس ، رقم : ۸۲۰ ،

وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب وقت الافاضة من جمع ، رقم : ۲۹۹۷ ، وسنن أبي داود ، کتاب المناسک ، باب

الصلاة بجمع ، رقم : ۱۶۵۳ ، وسنن ابن ماجه ، کتاب المناسک ، باب الوقوف بجمع ، رقم : ۳۰۱۳ ، ومسند أحمد ،

مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۸۰ ، ۱۹۵ ، ۲۶۳ ، ۲۷۹ ، ۳۳۸ ، ۳۶۲ .

طلوع شمس سے پہلے روانہ ہونا تو حدیث باب سے ثابت ہے اور اسفار حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث طویل کے اس جملہ سے ”فلم یزل واقفاً حتی أسفر جداً“ جو امام مالک کے خلاف حجت ہے۔ ۱۳۲

(۱۰۱) باب التلبیة والتکبیر غداة النحر حتی یرمی الجمرة

والارتداد فی السیر

دسویں تاریخ صبح کو تکبیر اور لبیک کہتے رہنا جمرہ عقبہ کی رمی تک

۱۶۸۵۔ حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد : أخبرنا ابن جريج ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : ان رسول اللہ ﷺ أردف الفضل فأخبر الفضل انه لم یزل یلبی حتی رمی الجمرة . [راجع : ۱۵۲۳]

”فأخبر الفضل انه لم یزل یلبی حتی رمی الجمرة“.

فضل نے بیان کیا کہ آپ ﷺ برابر لبیک کہتے رہے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی کی۔

۱۶۸۶، ۱۶۸۷۔ حدثنا زهير بن حرب : حدثنا وهب بن جرير : حدثنا أبي عن يونس الأيلي ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن أسامة بن زيد رضی اللہ عنہما كان ردف رسول الله ﷺ من عرفة الى المزدلفة ، ثم أردف الفضل من المزدلفة الى منى ، قال : فكلاهما قال : لم یزل النبی ا یلبی حتی رمی جمرة العقبة . [راجع : ۱۵۳۳، ۱۵۳۴]

۱۳۲۔ واختلفوا فی الوقت الافاضة ، فذهب الشافعی الى أنه انما يستحب بعد كمال الاسفار ، وهو مذهب الجمهور لحديث جابر الطويل . وفيه : ((فلم یزل واقفاً حتی أسفر جداً فدفع قبل أن تطلع الشمس)) ، وذهب مالک الى استحباب الافاضة من المزدلفة قبل الاسفار ، والحديث حجة عليه ، وروی ابن خزيمة والطبري من طريق عكرمة ((عن ابن عباس ، رضی اللہ تعالیٰ عنہما : كان أهل الجاهلية يقفون بالمزدلفة حتی اذا طلعت الشمس فكانت على رؤس الجبال كأنها العمامم على رؤوس الرجال دفعوا دفع رسول الله ﷺ ، حين أسفر كل شيء قبل أن تطلع الشمس)) ، وروی البيهقي من حديث المسور بن مخرمة نحوه ، تفسير الطبري ، ج : ۲ ، ص : ۴۷ ، دار الفكر ، بيروت ، ۱۴۰۵ هـ . وعمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۲۸۳ ، وفتح الباري ، ج : ۳ ، ص : ۵۳۱ ، وصحيح ابن خزيمة ، باب وقت الدفعة من عرفة خلاف أهل سنة أهل الكفر والأوثان كانت فی الجاهلية ، رقم : ۲۸۳۷ ، ج : ۴ ، ص : ۲۶۲ ، المكتب الاسلامي ، بيروت ، ۱۳۹۰ هـ .

”قال : فكلهما قال : لم يزل النبي ﷺ يلبى حتى رمى جمرة العقبة“.

دونوں نے بیان کیا کہ حضور پر نور ﷺ ہمیشہ تلبیہ پڑھتے رہے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی کی۔

حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ حج میں تلبیہ وقت احرام سے جمرہ عقبہ کی رمی تک رہتا ہے، چنانچہ جمہور کا مسلک یہی ہے کہ جس کو امام طحاوی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے اس پر صحابہ اور تابعین کا اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ جمرہ عقبہ کی رمی تک حج میں تلبیہ جاری رہتا ہے۔ ۱۴۳

امام مالک، حضرت سعید ابن مسیب اور حسن بصری رحمہم اللہ سے اس بارے میں منقول ہے کہ حاجی جب عرفات روانہ ہو تو تلبیہ ختم کر دے۔ ۱۴۴

بعض سے منقول ہے کہ جب وقوف عرفہ کرے تو تلبیہ بنو کر دے۔ ۱۴۵

ان حضرات کا استدلال طحاوی میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے ”أنه قال كنت ردف رسول الله ﷺ عشية عرفة فكان لا يزيد على التكبير والتهليل ، وكان اذا وجد فجوة نص“۔ ۱۴۶

جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے کہ جمہور امت کے نزدیک حج میں جمرہ عقبہ کی رمی تک تلبیہ مشروع ہے، پھر ان میں اختلاف ہے کہ تلبیہ کب ختم ہوگا۔

امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، امام شافعی اور ابو ثور رحمہم اللہ کے نزدیک جمرہ عقبہ پر پہلی کنکری مارنے کے ساتھ ہی تلبیہ ختم ہو جائے گا۔

امام احمد بن حنبل، امام اسحاق رحمہما اللہ کے نزدیک جمرہ عقبہ کی رمی مکمل کرنے تک تلبیہ جاری رہے گا۔ ۱۴۷

بہر حال حدیث باب امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ وغیرہ کی دلیل ہے جب کہ حضرات حنفیہ و شافعیہ وغیرہ ۱۴۳ ودلیل الاجماع ان عمر بن الخطاب كان يلبى غداة المزدلفة بحضور ملا من الصحابة وغيرهم ، فلم ينكر عليه احد منهم بذلك ، وكذلك فعل عبد الله ابن الزبير ، ولم ينكر عليه احد ممن كانوا هناك من اهل الافاق من الشام والعراق واليمن ومصر وغيرها ، فصار ذلك اجماعا لا يخالف فيه . عمدة القارى ، ج : ۷ ، ص : ۲۸۶ .

۱۴۴، ۱۴۵۔ ثم اختلفوا متى يقطع التلبية ؟ فقال سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك واصحابه : يقطعها اذا توجه الى عرفات ، وروى نحو ذلك عن عثمان وعائشة ، وروى عنهما خلاف ذلك ، فقال الزهري والسائب بن يزيد وسليمان بن يسار وابن المسيب في رواية : ((يقطعها حين يقف بعرفات)) ، وروى ذلك عن علي بن ابي طالب وسعد بن ابي وقاص . عمدة القارى ، ج : ۷ ، ص : ۲۳ .

۱۴۶ شرح معاني الآثار ، كتاب مناسك الحج ، باب التلبية متى يقطعها الحاج ، ج : ۲ ، ص : ۲۲۳ ، دار الكتب العلمية ، بيروت . ۱۴۷ وقال أحمد واسحاق وطائفة من أهل النظر والأثر : لا يقطعها حتى يرمى جمرة العقبة بأسرها ، قالوا : وهو ظاهر الحديث أن رسول الله ﷺ (لم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة) ولم يقل : حتى رمى بعضها . عمدة القارى ، ج : ۷ ، ص : ۲۳ .

کی دلیل بیہقی کی روایت سے ہے۔ ۱۴۸

(۱۰۲) باب: ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾

الی قوله تعالى ﴿حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

اب تک امام بخاری رحمہ اللہ نے حج کی حالت بیان فرمائی جب مزدلفہ سے منی کا بیان آیا تو چونکہ منی میں قربانی کی جاتی ہے اس لئے یہاں سے ہدی یعنی قربانی کے ابواب اور احکام شروع فرما رہے ہیں۔

۱۶۸۸۔ حدثنا اسحاق بن منصور: أخبرنا النضر: أخبرنا شعبة: حدثنا أبو حمزة قال: سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن المتعة فأمرني بها. وسألته عن الهدى فقال: فيها جزور أو بقرة أو شاة أو شرك في دم. قال وكان ناسا كرهوها. فنمت فرأيت في المنام كأن انساناً ينادي: حج مبرور، ومتعة متقبلة. فأتيت ابن عباس رضي الله عنهما فحدثته فقال: الله أكبر، سنة أبي القاسم عليه السلام.

قال: وقال آدم و وهب بن جرير و غندر عن شعبة: عمرة متقبلة، وحج مبرور.

[راجع: ۱۵۶۷]

ترجمہ: ابو حمزہ نے کہا میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حج تمتع کے بارے میں پوچھا، تو انہوں نے مجھ کو اس کا حکم دیا اور میں نے ان سے ہدی یعنی قربانی کے بارے میں پوچھا تو فرمایا اونٹ یا گائے یا بکری یا جانور اونٹ یا گائے میں شرکت۔ ابو حمزہ نے کہا گویا بعض لوگوں نے تمتع کو برا سمجھا، میں سو گیا۔ تو خواب میں میں نے دیکھا کہ ایک انسان پکار رہا ہے کہ یہ حج مبرور یعنی مبارک ہے اور یہ تمتع مقبول ہے۔ پھر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اور میں نے ان سے یہ خواب بیان کیا انہوں نے کہا ”اللہ اکبر“ آخر یہ سنت ہے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کی۔ یعنی یہ عمرہ مقبول ہے اور یہ حج مبرور یعنی مبارک ہے۔

(۱۰۳) باب ركوب البدن

قربانی کے جانور پر سوار ہونے کا بیان

لقوله تعالى: ﴿وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ، لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ

اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾ الی قوله تعالى ﴿وَبِشْرِ الْمُحْسِنِينَ﴾

۱۴۸ روى البيهقى من حديث شريك عن عامر بن شقيق عن أبي وائل ((عن عبد الله: رمقت النبيا فلم يزل يلبى حتى رمى الجمرة العقبة بأول حصاة))، سنن البيهقى الكبرى، باب التلبية حتى يرمى جمره العقبة بأول حصاة ثم يقطع،

رقم: ۹۳۸۵، ج: ۵، ص: ۱۳۷، مكتبة الباز، مكة المكرمة، ۱۴۱۳ھ.

[الحج : ۳۶-۳۷] قال مجاهد : سمیت البدن لبدنها ، والقانع : السائل . والمعتر : الذي يعتر بالبدن من غنى أو فقير . وشعائر الله : استعظام البدن واستحسانها . والعتيق : عتقه من الجبابة ، ويقال : وجبت : سقطت الى الأرض ، ومنه وجبت الشمس . فرمایا کہ ”والبدن جعلناها لكم من شعائر الله“ بدنه الله ﷻ کے شعائر میں سے ہے ”لکم فیہا خیر فاذکروا اسم الله علیہا صواف“ ”صواف“ کے معنی ہیں ”صف بستہ کھڑے ہونا“ یعنی صف بستہ کھڑے کر کے اس میں اللہ ﷻ کا نام لو ”فاذا وجبت جنوبہا فاطعموا القانع والمعتر“ جب ان کے پہلو گر جائیں یعنی وہ ذبح ہو جائیں ، تو خود بھی کھاؤ اور بے سوال اور سوالی کو بھی کھانے کو دو۔

مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”بدنہ“ کو بدنہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس کا بدن بڑا ہوتا ہے (بغیر کو بدنہ کہتے ہیں) اور ”القانع“ کا معنی ہے ، سائل ، یہ قنوع سے نکلا ہے ، قناعت سے نہیں ہے ، ”قَنِعٌ - يَقْنَعُ - قَنَاعَةٌ“ کے معنی ہوتے ہیں کسی چیز پر قناعت کرنا۔

اور ”قَنِعٌ ، يَقْنَعُ ، قَنَاعًا“ اس کے معنی ہیں کسی کے سامنے مانگنے کے لئے کھڑا ہو جانا ، تو ”قانع“ کے معنی ہیں سائل اور ”المعتر“ کے معنی ہیں وہ شخص جو سامنے آجائے مراویہ ہے کہ وہ زبان سے سوال تو نہیں کر رہا لیکن جب سامنے آگیا تو اس کی حالت سے ایسا محسوس کر رہے ہو کہ اس کو ضرورت ہے تو اس کو بھی کھلاؤ ، ”البيت العتيق“ اس کی تفسیر کردی کہ اللہ ﷻ نے ظالموں سے آزاد کر دیا ہے ، یعنی ظالم بادشاہوں کا اس گھر پر کوئی زور نہیں چلتا۔

بعض حضرات نے یہ تفسیر کی ہے کہ ”قانع“ قناعت سے ہے ، یعنی وہ شخص جو حاجت مند ہونے کے باوجود قناعت سے بیٹھا ہے مانگتا نہیں ، اور ”معتر“ وہ جو زبان سے یا زبان حال سے مانگتا ہے۔

۱۶۸۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج،

عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يسوق بدنة فقال: ((ارْكَبْهَا)) فقال: إنها بدنة، فقال: ((ارْكَبْهَا)) فقال: إنها بدنة فقال: ((ارْكَبْهَا ويلك)) في الثانية أو في

الثالثة. [أنظر: ۱۷۰۶، ۲۷۵۵، ۶۱۶۰، ۱۳۹].

۱۳۹ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب جواز ركوب البدنة المهداة لمن احتاج إليها ، رقم : ۲۳۳۲ ، وسنن النسائي ،

كتاب مناسك الحج ، باب ركوب البدنة ، رقم : ۲۷۴۹ ، وسنن أبي داود ، كتاب المناسك ، باب في ركوب البدن ،

رقم : ۳۰۹۳ ، ومسند أحمد ، باقى مسند المكشرين ، باب مسند أبى هريرة ، رقم : ۷۰۳۶ ، ۷۱۳۲ ، ۷۲۱۱ ،

۷۷۷۵ ، ۷۸۰۸ ، ۷۸۲۳ ، ۷۸۴۳ ، وموطأ مالك ، كتاب الحج ، باب ما يجوز من الهدى ، رقم : ۷۳۳ .

۱۶۹۰۔ حدثنا مسلم بن ابراہیم: حدثنا هشام وشعبة بن الحجاج قالوا: حدثنا قتادة، عن أنس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأى رجلاً يسوق بدنة، قال: ((اركبها))، قال: انها بدنة. قال: ((اركبها))، قال: انها بدنة. قال: ((اركبها)) ثلاثاً. [انظر: ۶۱۵۹، ۲۷۵۴].

ایک شخص بدنہ لے جا رہا تھا اور خود پیدل جا رہا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس پر سوار ہو جاؤ، اس نے کہا یہ بدنہ ہے یعنی ہدی ہے اور ہدی سے انتفاع نہ کرنا چاہئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا سوار ہو جاؤ، پھر اس نے کہا بدنہ ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر فرمایا سوار ہو جاؤ، دوسری یا تیسری مرتبہ۔ اس سے امام شافعی رحمہ اللہ استدلال کرتے ہیں کہ بدنہ پر مطلقاً سواری جائز ہے۔

مسئلہ: حج کے موقع پر قربانی کے لئے جو جانور لے جاتے ہیں اس پر سوار ہو سکتے ہیں یا نہیں؟

حنفیہ یہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں جائز ہے جب آدمی مضطر ہو جائے بغیر اضطرار کے جائز نہیں، چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں ”سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: اركبها بالمعروف اذا لجئت اليها حتى تجد ظهراً“۔ ۱۵۰۔

نیز حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر ضرورت کی وجہ سے سوار ہو جائے اور سوار ہونے یا اس پر سامان لادنے کی وجہ سے اس میں کوئی نقص پیدا ہو جائے یعنی اس کی قیمت کم رہ جائے تو نقص کی مقدار رقم کا فقراء پر صدقہ کرنا واجب ہے۔ ۱۵۱۔

امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق سے بھی حاجت کی قید جواز کے لئے مروی ہے، کیونکہ یہ بیت اللہ کے لئے موقوف ہے، اس لئے اس سے انتفاع صحیح نہیں اور حدیث باب بھی اضطرار کی حالت پر محمول ہے۔ ۱۵۲۔

ظاہر یہ کہ نزدیک سوار ہونا واجب ہے، چونکہ حدیث میں ”ارکب“ امر کا صیغہ ہے، اور امر واجب کے لئے ہے۔ ۱۵۳۔

(۱۰۴) باب من ساق البدن معه

جوانے ساتھ قربانی کا جانور لے چلے

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ افضل یہی ہے کہ قربانی کا جانور اپنے ساتھ لے جائے۔ ۱۵۱، ۱۵۰۔ وقد رخص قوم من أهل العلم من أصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم ركوب البدنة اذا احتاج الى ظهرها، وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق، وهذا المنقول عن جماعة من التابعين: أنها لا تركب الا عند الاضطرار الى ذلك، وهو المنقول عن الشعبي والحسن البصري وعطاء بن أبي رباح، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه، فذلك قيدة صاحب (الهداية) من أصحابنا بالاضطرار الى ذلك، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۹۳، وفتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۳۷، ولفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب جواز ركوب البدنة المهداة لمن احتاج اليها، رقم: ۲۳۳۲، ونبیل الأوطار، ج: ۵، ص: ۱۸۹، دار الجبل، بیروت، ۱۹۷۳ء۔

۱۵۲۔ البدر المختار، باب الهدی۔

۱۵۳۔ وجوب الركوب، نقله ابن عبد البر عن بعض أهل الظاهر تمسكاً بظاهر الأمر، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۹۳، وفتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۳۷۔

جائے یعنی حرم سے پہلے حل ہی سے ہدی ساتھ لے لے، لیکن اگر کسی نے ساتھ نہیں لیا اور راستہ میں خرید لیا تو بھی جائز ہے جیسا کہ آنے والے ابواب میں امام بخاری رحمہ اللہ بتائیں گے۔

۱۶۹۱ - حدثنا يحيى بن بكير : حدثنا الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب ، عن سالم بن عبد الله : أن ابن عمر رضي الله عنهما قال : تمتع رسول الله ﷺ في حجة الوداع بالعمرة الى الحج و أهدي فساق معه الهدى من ذى الحليفة . وبدأ رسول الله ﷺ فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج فتمتع الناس مع النبي ﷺ بالعمرة الى الحج ، فكان من الناس من أهدي فساق الهدى ومنهم من لم يهد . فلما قدم النبي ﷺ مكة قال : للناس : ((من كان منكم أهدي فانه لا يحل من شيء ، حرم منه حتى يقضى حجه . ومن لم يكن منكم أهدي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة ويقصر وليحلل ثم ليهل بالحج فمن لم يجد هديا فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع الى أهله)) . فطاف حين قدم مكة واستلم الركن أول شيء ، ثم خب ثلاثة أطواف ومشى أربعة من الأطواف فركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين ، ثم سلم فأنصرف فاتى الصفا ، فطاف بالصفا والمروة سبعة أطواف . ثم لم يحل من شيء حرم منه حتى قضى حجه ونحر هديه يوم النحر ، وأفاض فطاف بالبيت ، ثم حل من كل شيء حرم منه ، وفعل مثل ما فعل رسول الله ﷺ من أهدي وساق الهدى من الناس .

” أن ابن عمر رضي الله عنهما قال : تمتع رسول الله ﷺ أهدي فساق الهدى ومنهم من لم يهد“ .

ترجمہ: حضرت سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں عمرہ کے ساتھ حج کا تمتع کیا یعنی عمرہ کر کے پھر حج کیا اور قربانی کا جانور ساتھ لیا، چنانچہ قربانی کا جانور اپنے ساتھ ذوالحلیفہ میں سے لیا اور پہلے رسول اللہ ﷺ نے شروع کیا، پہلے آپ ﷺ نے عمرے کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا، پھر لوگوں نے بھی نبی کریم ﷺ کے ہمراہ ساتھ حج کو ملا کر تمتع کیا، چنانچہ لوگوں میں کچھ وہ لوگ تھے جنہوں نے قربانی کا جانور ساتھ لیا تھا اور کچھ لوگ وہ تھے جنہوں نے قربانی کا جانور نہیں لیا تھا۔

” فلما قدم النبي ﷺ مكة قال : وسبعة اذا رجع الى أهله“ .

جب نبی کریم ﷺ مکہ پہنچے تو آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم میں سے جو کوئی قربانی ساتھ لایا ہے وہ احرام سے باہر نہیں ہوگا جب تک حج پورا نہ کر لے اور جس نے قربانی کا جانور ساتھ نہیں لایا ہے وہ بیت اللہ کا طواف کرے اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کر کے بال کترائے اور احرام کھول ڈالے، اس کے بعد آٹھویں ذی

الحجہ کو احرام باندھے اب جو قربانی کا جانور نہ پائے وہ حج کے دنوں میں تین روزے رکھے یعنی چھٹی، ساتویں اور آٹھویں ذی الحجہ کو یا ساتویں، آٹھویں نویں کو روزے رکھے اور سات روزے جب اپنے گھر لوٹ کر جائے۔

”فطاف حین قدم مکة حتی قضی حجه“.

غرض آنحضرت ﷺ نے مکہ آئے تو سب سے پہلے طواف کیا اور حجر اسود کا بوسہ لیا اور طواف کے تین پھیروں میں دوڑ کر چلے اور چار پھیروں میں حسب معمول چلے اور جب بیت اللہ کا طواف کر چکے تو مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھی سلام پھیرا اور فارغ ہو کر صفا پہاڑ پر آئے اور صفا و مروہ کے سات پھیرے کیے، اس کے بعد بھی جتنی چیزوں سے احرام میں پرہیز کرتے رہے جب تک حج پورا ادا نہیں کر لیا۔

”نحر ہدیہ یوم النحر اهدی وساق الہدی من الناس“.

دسویں ذی الحجہ کو قربانی کا نحر کیا اور لوٹ کر مکہ مکرمہ آئے اور بیت اللہ کا طواف کیا، اب سب حلال ہو گئیں جتنی چیزیں احرام میں حرام تھیں اور جو لوگ قربانی ساتھ لائے تھے ان لوگوں نے بھی وہی کیا جیسے رسول اللہ ﷺ نے کیا۔

۱۶۹۲۔ وعن عروة عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أخبرته عن النبی ﷺ فی تمتعہ بالعمرة الی الحج فتمتع الناس معہ بمثل الذی أخبرنی سالم ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ ﷺ .

عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہ نبی کریم ﷺ نے تمتع کیا یعنی عمرہ کر کے حج کیا اور لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ تمتع کیا اور اسی طرح حدیث بیان کی جیسے سالم نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے۔

(۱۰۵) باب من اشتری الہدی من الطريق

اگر کوئی حج کو جاتے ہوئے راستہ میں قربانی کا جانور خرید لے

۱۶۹۳۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا حماد ، عن أيوب ، عن نافع قال : قال عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما : لأبيہ : أقم فانی لا آمنہا أن تصد عن البيت ، قال : إذا فعل كما فعل رسول اللہ ﷺ وقد قال اللہ : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ فانا أشهد کم انی قد أوجبت علی نفسی العمرة فأهل بالعمرة ، قال ثم خرجحتی اذا کان بالبيداء أهل بالحج والعمرة وقال : ما شأن الحج والعمرة الا واحد . ثم اشتری الہدی من قديد ثم قدم فطاف لهما طوافا واحدا فلم يحل حتی حل منهما جميعا . [راجع: ۱۶۳۹]

حل سے جانور خریدنا

واقعہ یہ ہوا تھا کہ اس سال حجاج بن یوسف نے عبد اللہ بن زبیر ؓ پر چڑھائی کی تھی راستہ مامون نہ تھا اس لئے عبد اللہ بن عمر ؓ نے جب عمرہ کے لئے مکہ مکرمہ کا راہ کیا تو ان کے صاحبزادے عبد اللہ بن عبد اللہ نے سفر سے منع کیا، لیکن ابن عمر ؓ صاحبزادے کو جواب دے کر روانہ ہو گئے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد ظاہر ہے کہ اگر اپنے گھر سے قربانی کا جانور ساتھ نہیں لیا اور راستے میں خرید لیا تو جائز ہے کافی ہے، کیونکہ ہدی کا اپنے شہر سے ساتھ لینا شرط نہیں ہے، امام بخاری رحمہ اللہ مستقل دو باب ترتیب سے لائے اس سے قبل ”من ساق البدن معه“ سے اشارہ ہے کہ اپنے شہر سے قربانی کا جانور ساتھ لے، اب اس باب سے بتلایا کہ اگر نہیں لیا ہے اور راستے سے خرید لیا تو بھی جائز ہے۔

(۱۰۶) باب من أشعر وقلد بذی الحلیفة ثم أحرم

جو شخص ذوالحلیفہ پہنچ کر اشعار اور تقلید کرے پھر احرام باندھے

”وقال نافع: كان ابن عمر رضى الله عنهما إذا أهدى زمن الحديدية قلدة و أشعرة

بذی الحلیفة، یطمن فی شق سنامه الأيمن بالشفرة و وجهها قبل القبلة بركة“۔

یہ واقعہ حدیبیہ کا ہے کہ یہاں آپ نے ذوالحلیفہ ہی میں ہدی کی تقلید فرمائی اور وہیں اشعار فرمایا اور وہیں عمرہ کا احرام باندھا، اس سے پتہ چلا کہ حدیبیہ کے موقع پر مواقت مقرر ہو چکے تھے۔

یہ یاد رکھنا چاہیے کہ نکاح محرم کے باب میں حنفیہ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ مواقت کی تعیین حدیبیہ کے وقت سے ہو چکی، جبکہ شافعیہ کہتے ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر تعیین ہوئی ہے تو جب حدیبیہ میں تعیین ہو چکی تو عمرۃ القضاء کے اندر بطریق اولیٰ ہو چکی تھی، تو قلادہ پہنادینے سے حالت احرام شروع نہیں ہو جاتی، جب تک کہ آدمی تلبیہ نہ پڑھے۔

۱۶۹۳، ۱۶۹۵۔ حدثنا أحمد بن محمد: أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر، عن

الزهري، عن عروة بن الزبير، عن المسور بن مخرمة و مروان قال: خرج النبي ﷺ من المدينة في بضع عشرة مائة من أصحابه حتى إذا كانوا بذی الحلیفة قلدة النبي ﷺ الهمدي وأشعر و أحرم بالعمره. [الحديث: ۱۶۹۳، أنظر: ۱۸۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۳۱،

۳۱۵۸، ۳۱۷۸، ۳۱۸۱]؛ [الحديث: ۱۶۹۵، أنظر: ۲۷۱۱، ۲۷۳۲، ۳۱۵۷،

[۴۱۸۰، ۴۱۷۹] ۱۵۴

ترجمہ: حضرت مسور بن مخرمہ اور مروان دونوں نے کہانی کریم ﷺ ایک ہزار سے زائد صحابہ کرام کے ساتھ حدیبیہ کے زمانے میں مدینہ سے عمرہ کے لئے نکلے جب ذوالحلیفہ پہنچے تو نبی کریم ﷺ نے قربانی کے جانور کی تقلید کی اور اشعار کیا اور عمرے کا احرام باندھا۔

تقلید و اشعار کی تشریح

تقلید کہتے ہیں قربانی کے جانور کے گلے میں جوتیوں وغیرہ کا ہار (قلادہ) ڈالنا، قلادہ ڈالنے سے مقصود یہ ہے کہ لوگ سمجھ جائیں کہ یہ ہدی حرم ہے اس کا دستور زمانہ جاہلیت سے چلا آتا تھا، کیونکہ اہل عرب میں ویسے تو قتل و غارت گری کا بازار گرم رہتا تھا، لیکن جس جانور کے بارے میں یہ معلوم ہو جائے کہ یہ ہدی حرم ہے اس کو ڈاکو بھی نہیں لوٹتے تھے اور یہ تقلید بالاتفاق سنت ہے۔ ۱۵۵۔

اسی علامت کا دوسرا طریقہ ”اشعار“ ہے، جس کی صورت یہ ہے کہ اونٹ کی داہنی کروٹ میں نیزے سے ایک زخم لگا دیا جاتا ہے، یعنی اونٹ کا کوہان داہنی طرف سے ذرا سا چیر دینا اور خون بہا دینا ”فیکون ذلک علامة علی کونھا ہدیا“۔ ۱۵۶۔

۱۶۹۶۔ حدثنا أبو النعیم: حدثنا أفلح، عن القاسم، عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: فتلث قلاند بدن النبي ﷺ بیدی ثم قلدها اشعرها واهداهما، وما حرم عليه شيء كان أحل له. [أنظر: ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۲۳۱۷، ۵۵۶۶]۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے حضور اکرم ﷺ کے اونٹوں کے ہار (قلادہ) اپنے

۱۵۴۔ وفي سنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب اشعار الهدى، رقم: ۲۷۲۱، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب في الاشعار، رقم: ۱۴۹۱، وسنن بن ماجه، كتاب الجهاد، باب بيعة النساء، رقم: ۲۸۶۶، ومسند أحمد، أول مسند الكوفيين، باب حديث المسور بن مخرمة الزهري ومروان بن الحكم، رقم: ۱۸۱۵۱، ۱۸۱۶۰، ۱۸۱۶۲۔

۱۵۵۔ وهو سنة بالاجماع، وهو تعليق نعل أو جلد ليكون علامة الهدى. وقال أصحابنا: لو قلد بعروة مزادة أو لحى شجرة أو شبه ذلك جاز لحصول العلامة، وذهب الشافعي و الثوري إلى أنها تقلد بنعلين، وهو قول ابن عمر، وقال الزهري ومالك: يجرى واحدة، وعن الثوري: يجرى فم القرية، ونعلان أفضل لمن وجدتهما، كذا ذكره العلامة بدر الدين العيني في العمدة، ج: ۷، ص: ۳۰۲۔

۱۵۶۔ عمدة القارى، ج: ۷، ص: ۳۰۱۔

ہاتھوں سے بٹے پھر آپ ﷺ نے ان کے گلے میں ڈالا اور انہیں اشعار کیا اور انہیں حرم کی جانب روانہ کیا اور جو چیزیں حلال تھیں کوئی چیز آپ ﷺ پر حرام نہیں ہوئی۔

مسئلہ: اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص خود مکہ نہ جائے اور قربانی کا جانور بھیج دے تو صرف قربانی بھیجنے سے آدمی حرم نہیں ہوتا جب تک احرام کی نیت نہ کرے۔

اس حدیث میں ”اشعار“ کا ذکر ہے کہ آپ ﷺ نے اشعار فرمایا اور یہ سنت ہے اور نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے اور اشعار جمہور کے نزدیک سنت ہے۔ ۱۵۷

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی طرف جو منسوب ہے کہ انہوں نے اشعار کا انکار کیا تو حقیقت میں یہ نسبت اس اطلاق کے ساتھ درست نہیں ہے، اور اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ پر بہت تشبیہ کی گئی ہے۔ ۱۵۸

اشعار میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا نقطہ نظر

واقعہ یہ ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے زمانے میں لوگ ”اشعار“ میں مبالغہ سے کام لینے لگے تھے، اور اشعار میں کھال کے ساتھ گوشت بھی کاٹ ڈالتے تھے جس سے جانوروں کو ناقابل برداشت تکلیف ہوتی تھی اور اس جانور کے مرنے کا خطرہ ہوتا تھا، اسی لئے انہوں نے اشعار سے منع فرمایا تھا، تو درحقیقت ”مبالغہ فی الاشعار“ سے روکنا تھا کہ اس طرح نہ کرو اور فی نفسہ انہوں نے اشعار کو ناجائز قرار نہیں دیا اور نہ ہی اس کے سنت ہونے کا انکار کیا۔ ۱۵۹

چنانچہ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نہ اصل ”اشعار“ کو مکروہ کہتے ہیں اور نہ

۱۵۷ روى الاشعار عن رسول الله ﷺ وعن الخلفاء الراشدين، نصب الرواية، ج: ۳، ص: ۱۱۷، دار الحديث، مصر، ۱۳۵۷ھ۔

۱۵۸ وقال ابن حزم في (المحلى): قال أبو حنيفة: أكره الاشعار وهو مثله، وقال: هذه طامة من طوام العالم أن يكون مثله شيء فعله رسول الله ﷺ أف لكل عقل يتعقب حكم رسول الله ﷺ ويلزمه أن تكون الحجامة وفتح العرق مثله، فيمنع من ذلك. وهذه قوله لا نعلم لأبي حنيفة فيها متقدم من السلف، ولا موافق من فقهاء عصره إلا من ابتلاه الله تعالى بتقليده. عمدة القارى، ج: ۷، ص: ۳۰۱، دار الفكر، بيروت، ۱۴۱۸ھ، وفتح البارى، ج: ۳، ص: ۵۴۳، دار المعرفة، بيروت، والمحلى، ج: ۷، ص: ۱۱۱، دار الآفاق الجديدة، بيروت.

۱۵۹ قلت: هذا سفاهة وقلة حياء، لأن الطحاوى الذى هو أعلم الناس بمذاهب الفقهاء، ولا سيما بمذهب أبى حنيفة، ذكر أن أبا حنيفة لم يكره أصل الاشعار، ولا كونه سنة، وإنما كره ما يفعل على وجه يخاف منه هلاكها لسراية الجرح، لا سيما فى حر الحجاز مع الطعن باللسان أو الشفرة، فأراد سد الباب على العامة، لأنهم لا يراعون الحد فى ذلك، وأما من وقف على الحد فقطع الجلد دون اللحم فلا يكرهه، عمدة القارى، ج: ۷، ص: ۳۰۱.

اس کے سنت ہونے کا انکار کرتے ہیں۔ ۱۶۰

حقیقت یہ ہے کہ امام طحاوی رحمہ اللہ کی بات رائج ہے، اور علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ اس مقام پر امام طحاوی رحمہ اللہ کے بارے میں لکھتے ہیں وہ ”أعلم الناس بمذهب أبي حنيفة“ ہیں۔

اسی طرح حافظ ابن حجر عسقلانی و علامہ عینی رحمہما اللہ امام طحاوی رحمہ اللہ کی بات کو ترجیح دیتے ہوئے کہتے ہیں ”ویمتین الرجوع الی ما قال الطحاوی فانه أعلم من غیرہ بأقوال أصحابہ“۔ ۱۶۱

یہ موجب طعن ہرگز نہیں

اگر بالفرض یہ ثابت بھی ہو جائے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نفس ”اشعار“ کو مکروہ سمجھتے تھے تب بھی یہ ان کا اجتہاد ہے جو رائے پر نہیں بلکہ احادیث ”النہی عن المثلۃ“ اور احادیث ”النہی عن تعذیب الحيوان“ پر مبنی ہے، گویا وہ احادیث اشعار کو اس سے منسوخ مانتے ہیں اور اس قسم کے اجتہادات ہر مجتہد کے ہاں ملتے ہیں اور محض ان کی وجہ سے کسی مجتہد کو موجب طعن نہیں بنا جا سکتا۔

بعض حضرات کے نزدیک رائج یہ ہے کہ احادیث ”اشعار“ احادیث ”نہی عن المثلۃ“ کے ساتھ معارض ہیں، لہذا جب تعارض ہو، تو ترجیح محرم کی ہوتی ہے، علامہ زیلعی رحمہ اللہ نے بھی اس کو ترجیح دی ہے۔ ۱۶۲

اس کے علاوہ اگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس قسم کا کوئی قول مروی ہے تو اس کا ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ ”اشعار“ کے مقابلہ میں تقلید نفعین افضل ہے، جس کی دلیل نبی کریم ﷺ نے جتنے بدنوں کا سوق فرمایا ہے ان میں سے صرف ایک کا آپ ﷺ نے ”اشعار“ فرمایا تھا، باقی سب میں تقلید کی صورت پر عمل کیا تھا۔

واضح رہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایسی روایات مروی ہیں جن سے ”تخییر بین الاشعار و ترکہ“ کا پتہ چلتا ہے، گویا اس دونوں حضرات کے

۱۶۰ وفيه مشروعية الاشعار وبذلك قال الجمهور من السلف والخلف ، وذكر الطحاوی فی ”اختلاف العلماء“ كراهته عن أبي حنيفة ، وذهب غيرہ الى استحبابه للاتباع ، حتى صاحبه أبو يوسف ومحمد فقالا : هو حسن . قال وقال مالک : يختص الاشعار بمن لها سنام ، قال الطحاوی : ثبت عن عائشة وابن عباس التخيير في الاشعار وتركه ، فدل على أنه ليس بسك ، لكنه غير مكروه لثبوت فعله عن النبي ﷺ . فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۳۳ .

۱۶۱ فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۳۵ .

۱۶۲ الحديث الثامن حديث النهی عن المثلۃ ، قلت : ليس في كلام المصنف أن الاشعار منسوخ بحديث النهی عن المثلۃ و اذا وقع التعارض فالترجيح للمحرم ، انتهى ، وكان جماعة من العلماء تفهموا عن أبي حنيفة النسخ من ذلك وكذلك رواه السهيلي في الروض الأنف ، نصب الراية ، ج : ۳ ، ص : ۱۱۸ ، دار الحديث ، مصر ، ۱۳۵۷ هـ

نزدیک ”اشعار“ نہ سنت ہے اور نہ ہی مستحب، بلکہ مباح ہے جس سے معلوم ہوا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ان کے قریب قریب ہے۔ ۱۶۳

(۱۰۷) باب فتل القلائد للبدن والبقر

قربانی کے اونٹ اور گائیوں کے لئے ہار بٹھے کا بیان

۱۶۹۷۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن عبيد الله قال: أخبرني نافع، عن ابن عمر، عن حفصة رضی اللہ عنہا، قالت: قلت: يا رسول الله ما شأن الناس حلوا ولم تحل أنت؟ قال: اني لبدت رأسي وقلدت هديي فلا أحل حتى أحل من الحج. [راجع: ۱۵۶۶]

ترجمہ: حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ انہوں نے احرام کھول ڈالا اور آپ ﷺ نے احرام نہیں کھولا؟ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اپنے بالوں کو جمالیا ہے اور قربانی کے جانوروں کے گلے میں قلاہ ڈال دیا ہے اس لئے میں جب تک حج سے فارغ نہ ہوں احرام نہیں کھول سکتا۔

۱۶۹۸۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: حدثنا الليث حدثنا ابن شهاب عن عروة، وعن عمرة بنت عبد الرحمن أن عائشة رضى الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يهدى من المدينة فافتل قلائد هديه ثم لا يجتنب شيئا مما يجتنب المحرم. [راجع: ۱۶۹۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ سے قربانی کے جانور حرم میں بھیجتے تو میں اس کی ہدی کے قلائد بٹی اس کے بعد آپ ﷺ ان چیزوں سے پرہیز نہیں کرتے جن سے محرم پرہیز کرتا ہے۔

(۱۰۸) باب اشعار البدن،

قربانی کے اونٹوں کا اشعار کرنا

”وقال عروة عن المسور رضی اللہ عنہ: قلد النبي ﷺ الهدى وأشعره وأحرم بالعمرة“.

۱۶۳ ذہب جمهور العلماء الى أن الاشعار سنة، وذكر ابن أبي شيبة في (مصنفه) باسانيد جيدة عن عائشة عن ابن عباس قال: ان شئت فاشعر الهدى وان شئت فلا تشعر، قلت: الجواب عما نقله الترمذی عن وكيع، وعما قاله الخطابی، وعن قول كل من يتعقب على أبي حنيفة بمثل هذا يحصل مما قاله الطحاوی، وقد رأيت كل ما ذكره، وفيه أريحية العصبية والحط على من لا يجوز الحط عليه، وحاشا من أهل الانصاف أن يصدر منهم مالا يليق ذكره في حق الأئمة الأجلاء على أن أبا حنيفة قال: لا أتبع الرأي والقياس الا اذا لم أظفر بشيء من الكتاب أو السنة أو الصحابة، وهذا ابن عباس وعائشة، قد خير صاحب الهدى في الاشعار وتركه، وهذا يشعر منهما أنهما كانا لا يريان الاشعار سنة ولا مستحبا. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۰۲، ومصنف ابن أبي شيبة، کتاب الحج، باب فی الاشعار ارجب هو ام لا، ج: ۳، ص: ۱۷۷، مکتبة الرشد الرياض، ۱۴۰۹ھ

”عروہ نے حضرت مسورؓ سے نقل کیا نبی کریم ﷺ نے قربانی کے جانوروں کے گلے میں قلابہ ڈالا اور ان کا اشعار کیا اور عمرے کا احرام باندھا۔“

۱۶۹۹۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة : حدثنا أفلح بن حميد ، عن القاسم ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : فتلث قلابا ثم هدى النبي ﷺ ثم أشعرها وقلدها أو قلدها ثم بعث بها إلى البيت وأقام بالمدينة ، فما حرم عليه شيء كان له حل . [راجع : ۱۶۹۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے قربانی کے جانوروں کے قلابہ بٹے پھر آپ ﷺ نے ان کا اشعار کیا اور ان کے گلے میں قلابہ ڈالا یا میں نے ان کو قلابہ ڈالا پھر آپ ﷺ نے ان کو کعبے کی طرف روانہ کر دیا اور خود مدینہ میں ٹھہرے رہے اور جو چیزیں حلال تھیں کوئی چیز آپ ﷺ پر حرام نہیں ہوئیں۔

(۱۰۹) باب من قلد القلاب بیدہ

جس نے اپنے ہاتھ سے قلابہ (ہار) ڈالے

مقصود یہ ہے کہ جیسے خود اپنے ہاتھ سے قربانی کرنا اولیٰ ہے اسی طرح اپنے ہاتھ سے تقلید ہدیٰ اولیٰ ہے۔

۱۷۰۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن عمرة بنت عبد الرحمن : أنها أخبرته : أن زياد ابن أبي سفيان كتب إلى عائشة رضي الله عنها : أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : من أحدى هديا حرم عليه ما يحرم على الحاج حتى ينحر هديه . قالت عمرة : فقالت عائشة رضي الله عنها : ليس كما قال ابن عباس ، أنا قلت قلابا ثم هدى رسول الله ﷺ بیدی ثم قلدتها رسول الله ﷺ بیدہ ، ثم بعث بها مع أبي ، فلم يحرم على رسول الله ﷺ شيء أحله الله حتى نحر الهدي . [راجع : ۱۶۹۶]

ترجمہ: زیاد ابن ابی سفیان نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو لکھا کہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ جو کوئی قربانی کا جانور بیت اللہ کو روانہ کرے اس پر وہ سب چیزیں حرام ہو جاتی ہیں جو حاجی پر حرام ہیں، جب تک ہدیٰ نحر نہ کر دی جائے۔

عمرہ نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ابن عباسؓ نے جو کہا ہے ویسا نہیں ہے، میں نے اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کے ہدی کے قلابہ بٹے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں سے وہ قلابہ جانوروں کی گردن میں ڈالے پھر انہیں میرے والد ابو بکر صدیقؓ کے ساتھ بھیجا اور رسول اللہ ﷺ پر کوئی ایسی چیز حرام نہ ہوئی جو اللہ ﷻ نے ان کے لئے حلال کی یہاں تک کہ ہدی کو نحر کیا گیا۔

(۱۱۰) باب تقلید الغنم

بکریوں کے گلے میں قلادہ ڈالنے کا بیان

۱۷۰۱ - حدثنا أبو نعیم: حدثنا الأعمش، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة

رضی اللہ عنہا قالت: أهدى النبي ﷺ مرة غنما. [راجع: ۱۶۹۶]

”أهدى النبي ﷺ مرة غنما“.

ایک بار نبی کریم ﷺ نے قربانی کے لئے بکریاں بھیجیں۔

غنم کی تقلید کے بارے میں عام طور پر یہ مشہور ہے کہ حنفیہ کے ہاں قلادہ پہنانا صرف اونٹوں میں ہوتا ہے بکریوں میں نہیں ہوتا اور امام مالک رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

یہ حدیث حنفیہ کے خلاف حجت کے طور پر پیش کی جاتی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ حنفیہ تقلید غنم کے منکر نہیں ہیں، جب کہ شافعیہ اور حنابلہ غنم کے لئے قلائد کا قائل ہیں۔ ۱۶۳

فرق تقلید کی نوعیت کا ہے کہ اونٹوں میں قلادہ جوتوں وغیرہ کا پہنایا جاتا ہے اور غنم کے اندر قلادہ اس طرح کا نہیں ہوتا بلکہ ہلکا اور معمولی نوعیت کا ہوتا ہے، چھوٹا موٹا دھاگہ وغیرہ باندھ دیا یا کوئی چھوٹی سی پٹی باندھ دی، اس لئے کہ حنفیہ کا صحیح تر قول یہ ہے جس کو علامہ بدرالدین العینی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ بکری چونکہ چھوٹا جانور ہے اس لئے اگر جوتا وغیرہ وزنی قلادہ ڈالا جائے تو بکریوں کو چلنے میں تکلیف ہوگی، اس لئے حنفیہ پسند نہیں کرتے نفس جواز کا انکار نہیں، تو اس لئے حنفیہ اس کے منکر نہیں ہیں، لہذا یہ حدیث حنفیہ کے خلاف بھی نہیں، چنانچہ علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”علی أنا نقول: انهم ما منعوا الجواز وانما قالوا بأن التقليد فی

الغنم ليس بسنة“۔ ۱۶۵

بعض حضرات نے نقل کیا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک بکری ہدی نہیں ہے، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ”هذا

افتراء على الحنفية، ففي أي موضوع قالت الحنفية: أن الغنم ليست من الهدى؟“۔ ۱۶۶

۱۷۰۲ - حدثنا أبو النعمان: حدثنا عبد الواحد: حدثنا الأعمش: حدثنا إبراهيم،

۱۶۳ واحتج الشافعي بعد الحديث على أن الغنم تقلد، وبه قال أحمد وإسحاق وأبو ثور وابن حبيب، وقال مالك و

أبو حنيفة: لا تقلد لأنها تضعف عن التقليد. وقال أبو عمر: احتج من لم يره بأن الشارع إنما حج حجة واحدة لم يهد

فيها غنما، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۱۰، والمحلی، ج: ۷، ص: ۱۱۲، دار الآفاق الجديدة، بیروت:

۱۶۵ عمدة القاری، ج: ۳، ص: ۳۱۰.

۱۶۶ عمدة القاری، ج: ۳، ص: ۳۱۰.

عن الأسود، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: كنت أقتل القلائد للنبي ﷺ فيقتل الغنم ويقيم في أهله حلالاً. [راجع: ۱۶۹۶]

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نبی کریم ﷺ کی قربانی کی بکریوں کے ہار بٹی تھی اور آپ ﷺ بکریوں کے گلے میں ڈالتے اور بغیر احرام کے گھر میں رہتے۔

۱۷۰۳۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا حماد : حدثنا منصور بن المعتمر :

وحدثنا محمد بن كثير ، أخبرنا سفيان عن منصور ، عن ابراهيم عن الأسود عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كنت أقتل قلائد الغنم للنبي ﷺ - فبيعت بها ، ثم يمكث حلالاً . [راجع : ۱۶۹۶]

میں نے نبی کریم ﷺ کی قربانی کی بکریوں کے ہار بٹا کرتی تھی، پھر آپ ﷺ ان بکریوں کو روانہ کر دیتے اور خود بغیر احرام کے رہتے۔

۱۷۰۴۔ حدثنا أبو نعيم : حدثنا زكريا ، عن عامر ، عن مسروق ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت :

فتلت لهدى النبي ﷺ - تعني القلائد - قبل أن يحرم . [راجع : ۱۶۹۶]

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے قربانی کے جانوروں کے ہار بٹے آپ ﷺ کے احرام باندھنے سے پہلے۔

یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب آنحضرت ﷺ نے ۱۰ھ میں حج کا ارادہ فرمایا تھا لیکن پھر خود تشریف نہیں لے گئے، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو امیر بنا کر بھیج دیا تھا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بکریوں کے قلا دے بٹنے شروع کر دیئے تھے، پھر بعد میں آپ ﷺ نے احرام نہیں باندھا۔

(۱۱۱) باب القلائد من العهن

اولن کے قلا دے کا بیان

۱۷۰۵۔ حدثنا عمرو بن علي : حدثنا معاذ بن معاذ : حدثنا ابن عون عن القاسم ،

عن أم المؤمنين رضی اللہ عنہا قالت : فتلت قلائد ها من عهن كان عندي . [راجع : ۱۶۹۶]

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میرے پاس کچھ اون تھا میں نے اس کے قربانی کے جانوروں کے لئے ہار بنا دیئے۔

مالکیہ کا کہنا یہ ہے کہ قلا دہ نباتات ارض سے ہونا چاہیئے اور عهن صوف یعنی اون ہے جو جنس ارض سے نہیں ہے تو اس کی تردید میں حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وفيه رد على من كره الأوبار“

واختار أن تكون من نبات الأرض ، وهو منقول عن ربيعة ومالك ، وقال ابن التين :
لعله أراد أنه الأولى ، مع القول بجواز كونها من الصوف ، والله اعلم۔ ۱۶۷

(۱۱۲) باب تقليد النعل

جوتی کے قلادہ بنانا

۱۷۰۶۔ حدثنا محمد : أخبرنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى ، عن معمر ، عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عن أبي هريرة ؓ : أن نبي الله ﷺ رأى رجلا يسوق بدنة ، قال : ((اركبها)) قال : انها بدنة . قال : ((اركبها)) قال : فلقد رأيته راكبها يسائر النبي ﷺ والنعل في عنقه . تابعه محمد بن بشار .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ قربانی کا اونٹ ہانک رہا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا سوار ہو جا، اس نے کہا قربانی کا جانور ہے آپ ﷺ نے فرمایا سوار ہو جا ابو ہریرہ ؓ نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا اونٹ پر سوار نبی کریم ﷺ کے ساتھ چل رہا ہے اور جوتی اس کے گلے میں لٹک رہی تھی۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ ایک جوتی کی تقلید بھی جائز و کافی ہے اگر ہدی گائے یا اونٹ ہے تو افضل و مستحب یہ ہے کہ دو جوتے ہوں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”نعل“ مفرد لا کر امام ثوری رحمہ اللہ پر رد کیا ہے کہ ان کے نزدیک دو جوتے ہونے چاہئیں۔ ۱۶۸

حدثنا عثمان بن عمر : أخبرنا علي بن المبارك عن يحيى عن عكرمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ [راجع : ۱۶۸۹]

(۱۱۳) باب الجلال للبدن

اونٹوں کے جھولوں کا بیان

وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لا يشق من الجلال إلا موضع السنام . وإذا نحرها نزع جلالها مخافة أن يفسدها الدم ثم يتصدق بها .

۱۶۷ فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۳۸ .

۱۶۸ قول : (باب تقليد النعل) يحتمل أن يريد الجنس ، ويحتمل أن يريد الوحدة أي النعل الواحدة فيكون فيه إشارة الى من اشترط نعلين وهو قول الثوري ، وقال غيره تجزئ الواحدة ، فتح الباري ، ج : ۳ ، ص : ۵۳۹ .

”جلال“ جمع ہے ”جل“ کی اور ”جل“ کہتے ہیں زین کو، تو اونٹ جو بندہ ہوتا ہے اس کے اوپر زین ڈال دی جاتی ہے۔

”وكان ابن عمر رضی اللہ عنہما لا يشق من الجلال“ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما زین کو پھاڑتے نہیں تھے مگر کوہان کی جگہ سے، یعنی زین ڈالتے تھے اور کوہان کی جگہ سے اس کو پھاڑ دیتے تھے باقی زین اپنی جگہ پر رکھتے تھے کوہان کے حصہ کی زین کو اس لئے پھاڑتے تھے کہ کوہان پر اشعار ہوتا تھا تاکہ کوہان نظر آئے اور پتہ چلے ورتہ اگر زین اس کے اوپر ڈال دیں تو اشعار کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا، اس لئے وہ زین کے کوہان والے حصے کو پھاڑ دیتے تھے۔

”وإذا حرها نزع جلالها“ جب نخر کرتے تو زینیں اتار دیتے ”مخافة أن يفسدها الدم“ اس بات کے اندیشے سے کہ خون زین کو خراب نہ کرے، بعد میں اس کو صدقہ کر دیتے تھے تو معلوم ہوا کہ جانور کے اوپر زین وغیرہ پڑی ہوئی ہو تو قربانی کے بعد وہ بھی صدقہ کر دینی چاہئے۔

۱۷۰۷۔ حدثنا قبيصة : حدثنا سفيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن علي رضی اللہ عنہ قال : أمرني رسول الله ﷺ أن أتصدق بجلال البدن التي نحرت وبجلودها . [أنظر : ۱۷۱۶ ، ۱۷۱۷ ، ۱۷۱۸ ، ۱۷۱۹ ، ۲۲۹۹]
ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ قربانی کے اونٹ جن کو میں نے نخر کیا اس کی جھولیں اور کھالیں فقیروں کو خیرات کر دوں۔

(۱۱۴) باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها

جس نے راہ میں قربانی کا جانور خریدا اور اس کو ہار پہنایا

۱۷۰۸۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر : حدثنا أبو ضمرة : حدثنا موسى بن عقبة ، عن نافع قال : أراد ابن عمر رضی اللہ عنہما أن يذبحا الحجاج عام حجة الحرورية في عهد ابن الزبير رضی اللہ عنہما ، فقليل له : أن الناس كائن بينهم قتال ونخاف أن يصدوك فقال : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ إذا أصنع كما صنع ، أشهدكم أنني قد أوجبت عمرة ، حتى كان بظاهر البيداء قال : ماشأن الحج والعمرة الا واحد ، أشهدكم أنني جمعت حجة مع عمرة ، وأهدى هديا مقلدا اشتراه حتى قدم فطاف بالبيت وبالصفا . ولم يزد على ذلك ولم يحلل من شيء حرم منه حتى يوم النحر ، فحلق ونحروا رأى أن قد قضى طوافه للحج والعمرة بطوافه الأول ثم قال : كذلك صنع النبي ﷺ . [راجع : ۱۷۳۹]

ترجمہ: نافع نے بیان کیا کہ جس سال حروریہ کے خارجیوں نے حج کا ارادہ کیا عبد اللہ بن زبیر کی خلافت میں اسی سال حضرت ابن عمرؓ نے بھی حج کا قصد کیا تو لوگوں نے ان سے کہا کہ اس سال لوگوں کے درمیان لڑائی ہے اور ہمیں خوف ہے کہ کہیں آپ کو روک دیں یعنی کعبہ نہ جانے دیں۔
تو انہوں نے یہ آیت پڑھی:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾

یعنی تمہارے لئے رسول اللہؐ کی ذات بہترین نمونہ عمل ہے،
اگر ایسا ہوا تو میں ویسے ہی کروں گا جیسے رسول اللہؐ نے
حدیبیہ کے سال کیا تھا۔

میں تم لوگوں کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے اوپر عمرہ واجب کر لیا، جب بیداء کے کھلے میدان میں پہنچے تو کہنے لگے حج اور عمرہ دونوں کا حال یکساں ہے میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے عمرہ کے ساتھ حج کی بھی نیت کر لی اور قربانی کا جانور بھی ساتھ لیا، اس پر قلاوہ پڑا ہوا تھا، راستہ میں اس کو خریدنا جب بیت اللہ پہنچے تو طواف کیا اور صفا و مروہ کی سعی کی اور اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا۔

دسویں تاریخ تک احرام کی حالت میں رہے اس دن سر منڈایا اور نحر کیا۔ عبد اللہ بن عمرؓ نے یہ خیال کیا کہ ان کا پہلا طواف حج و عمرہ دونوں کے لئے کافی تھا پھر فرمایا نبی کریمؐ نے بھی ایسا ہی کیا تھا۔ یہاں پر لڑائی کا سبب حروریہ کے خروج کو قرار دیا ہے۔ حروریہ خوارج کو کہتے ہیں، حالانکہ پہلے یہی واقعہ گذرا ہے جس میں حجاج بن یوسف کے حملے کا ذکر تھا، اب یہاں تین احتمال ہیں: ایک یہ کہ دوسرا واقعہ ہو، لیکن یہ اس لئے مشکل ہے کہ اسی روایت میں صراحت ہے کہ واقعہ حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کے زمانے میں پیش آیا۔ دوسرے یہ ممکن ہے کہ حجاج کے خروج ہی کو حروریہ کا خروج قرار دیا گیا ہو۔ اور تیسرا احتمال یہ ہے کہ کسی راوی سے وہم ہو گیا ہو۔

اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد مالکیہ کے قول پر رد کرنا ہے جو کہتے ہیں کہ اگر راستے سے خریدے تو عرفات لے جانا ضروری ہے، تو امام بخاری رحمہ اللہ امام مالک رحمہ اللہ کے خلاف جمہور کی تائید فرماتے ہیں کہ عرفات لے جانا ضروری نہیں ہے اس لئے جو روایت انہوں نے ذکر فرمائی ہے اس کے اندر عرفات لے جانے کا ذکر نہیں۔

(۱۱۵) باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير امرهن

اپنی عورتوں کی طرف سے بغیر ان کی اجازت کے گائے ذبح کرنا

۴۰۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن يحيى بن سعيد، عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت: سمعت عائشة رضي الله عنها تقول: خرجنا مع الرسول الله ﷺ لخمس بقين من ذي القعدة لا نرى إلا الحج، فلما دنونا من مكة أمر رسول الله ﷺ من لم

یکن معہ ہدیٰ إذا طاف وسعی بین الصفا والمروة أن یحل قال: فلدخل علینا یوم النحر بلحم بقر فقلت: ما هذا؟ قال: نحر رسول اللہ ﷺ عن أزواجه . قال یحیی: فذکرته للقسام ، فقال: أنتک بالحديث علی وجهه . [راجع : ۲۹۲]۔

طاعات مالِیہ میں نیابت کا مسئلہ

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہم حضور اقدس ﷺ کے ساتھ نکلے ذی قعدہ کے پانچ دن باقی تھے یعنی پچیس ذیقعدہ کو ہم مدینہ سے نکلے ”لا نری إلا الحج“ ہمارے ذہن میں حج ہی تھا کہ حج کرنے جا رہے ہیں۔
”لا نری إلا الحج“ سے بعض لوگوں نے استدلال کیا کہ افراد کا احرام باندھا تھا لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے، جب آدمی قرآن یا نیت کرتا ہے اور اس سے پوچھو کہ کہاں جا رہے ہو؟ تو وہ کہے گا حج کرنے جا رہا ہوں تو یہ مطلب ہے ”لا نری إلا الحج“ کا۔

ورنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے درحقیقت نیت کا ارادہ کیا تھا جیسا کہ پیچھے گذر چکا ہے ”فلما دنونا من مکة“ جب ہم مکہ مکرمہ کے قریب آئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”من لم یکن معہ ہدیٰ قالت فلدخل علینا یوم النحر بلحم بقر“ بعد میں جب یوم النحر آیا تو ہمارے پاس دیکھا کہ گھر میں گائے کا گوشت چلا آ رہا ہے، ”فقلت ما هذا؟“ میں نے کہا یہ کیا ہے؟ تو لوگوں نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے یہ گائے قربان کی ہے۔

”قال یحییٰ فذکرته للقسام“ یہی کہتے ہیں کہ میں نے یہ واقعہ قاسم بن محمد کو سنایا تو فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث صحیح طریق پر روایت کی ہے تو یہ جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تعجب کا اظہار کیا کہ یہ کیا ہے؟ گوشت کہاں سے آیا؟ پھر آپ کو بتایا گیا کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے قربانی کی ہے۔
اس سے امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں اس بات پر استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیویوں کی طرف سے ان کی اجازت کے بغیر بھی قربانی کر دے تو ان کی طرف سے قربانی ہو جائے گی، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ پوچھنا کہ یہ کیا ہے؟ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ انہوں نے قربانی کا کوئی امر نہیں کیا تھا، لیکن یہ استدلال اس لئے صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ عین ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی ازواج سے کہا ہو کہ میں تمہاری طرف سے قربانی کر دوں، انہوں نے کہا ٹھیک ہے کر دیجئے گا، لیکن ان کو پتہ نہیں تھا کہ یہ جو گوشت آ رہا ہے یہ اسی قربانی کا ہے جو ہماری طرف سے کی گئی تھی، یا کوئی اور گوشت ہے، سو اس واسطے انہوں نے پوچھا کہ ”ما هذا؟“ تو اس سے یہ استدلال کرنا درست نہیں ہے کہ بغیر امر اور بغیر اذن کے بھی کسی کی طرف سے قربانی ہو جاتی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ قربانی کرنا طاعات مالِیہ میں سے ہے اور طاعات مالِیہ میں نیابت جائز ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سوال اسی لئے تھا کہ معلوم ہو جائے کہ وہی گوشت ہے جس کی توکیل و اجازت تھی یا کہیں اور سے آیا ہے۔

(۱۱۶) باب النحر فی منحر النبی ﷺ بمنی

منیٰ میں نبی اکرم ﷺ نے جہاں نحر کیا تھا وہاں نحر کرنا

آنحضرت ﷺ کے نحر کا مقام منیٰ میں جمرہ عقبہ کے قریب مسجد خیف کے پاس تھا۔ منیٰ میں ہر جگہ نحر کرنا درست ہے، کسی مقام کی کوئی خصوصیت نہیں، لیکن اگر کوئی حضور ﷺ کی اتباع میں آپ ﷺ کے نحر پر ذبح کرے تو یہ افضل ہے۔

چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو اتباع سنت میں بڑا تشدد تھا وہ ڈھونڈ ڈھونڈ کر انہی مقامات میں نماز پڑھتے تھے جہاں آنحضرت ﷺ نے پڑھی تھی اسی طرح نحر بھی اسی مقام پر کیا کرتے تھے جہاں آنحضرت ﷺ نے نحر کیا تھا۔ ۱۶۹

۱۷۱۰۔ حدثنا اسحاق بن ابراہیم : سمع خالد بن الحارث : حدثنا عبيد الله بن عمر ، عن نافع : أن عبد الله ﷺ كان ينحر في المنحر ، قال عبيد الله : منحر رسول الله ﷺ . [راجع : ۹۸۲]

حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اس مقام میں نحر کیا کرتے تھے، جہاں رسول اللہ ﷺ نحر کیا کرتے تھے۔

۱۷۱۱۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر : حدثنا أنس بن عياض : حدثنا موسى بن عقبة ، عن نافع : أن ابن عمر رضی اللہ عنہما كان یبعث بہدیہ من جمع من آخر الليل حتى يدخل به منحر رسول الله ﷺ مع حجاج فيهم الحر والمملوك . [راجع : ۹۸۲]

حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنی قربانی کے جانور آخر رات میں حاجیوں کے ساتھ جن میں آزاد غلام سب ہی ہوتے مزدلفہ سے منیٰ بھیج دیتے، تاکہ وہ رسول اللہ ﷺ کی قربان گاہ میں داخل کر دیئے جائیں۔

مسئلہ : اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ قربانی کے جانوروں کے لے جانے کے لئے آزاد لوگوں کی تخصیص نہ تھی، بلکہ غلام بھی لے جاتے تھے۔ ۱۷۱۰

۱۶۹ و منی کلہا منحر ، فانحروا فی رحالکم ، و هذا ظاہرہ ان نحرہ ﷺ بذلک المكان ، وقع عن اتفاق ، لا لشيء يتعلق بالنسك ، ولكن ابن عمر كما شديد الاتباع ولا خلاف في الجواز وان اختلف في الأفضل . فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۵۲ .

۱۷۱۰ یعنی ان ابن عمر لم یکن یخص فی بعث ہدیہ مع الحجاج الحر منهم ولا مملوك ، وأشار به الى انه لا يشترط بعث الهدی مع الأحرار دون العبيد . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۲۰ ، و فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۵۲ .

(۱۱۷) باب من نحر ہدیہ بیدہ

جو شخص اپنے ہاتھ سے قربانی کرے

۱۷۱۲۔ حدثنا سهل بن بكار: حدثنا وهيب، عن أيوب، عن أبي قلابه، عن أنس، وذكر الحديث. قال: ونحر النبي ﷺ بیده سبع بدن قیاماً وضحی بالمدينة کبشین املحین اقرنین. مختصراً. [راجع: ۱۰۸۹]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے سات اونٹوں کو کھڑا کر کے اپنے دست مبارک سے نحر کیا اور مدینے میں دو چتکبرے سنگ والے مینڈھے قربان کیے۔ افضل اور مستحب یہی ہے کہ اگر خود اچھی طرح سے ذبح کر سکتا ہے تو قربانی اپنے ہاتھ سے نحر یا ذبح کرے، لیکن اگر کوئی عذر ہو یا جانور بہت ہوں تو دوسرا بھی کر سکتا ہے۔ ۱۷۱۳

اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے دست مبارک سے صرف سات اونٹ نحر فرمائے۔ لیکن حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے تریسٹھ اونٹ خود نحر فرمائے، جو آپ ﷺ کی عمر شریف کی تعداد کے مطابق تھے، باقی اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نحر فرمائے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں جو ابوداؤد اور مسند احمد میں مروی ہے، یہ مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے تیس اونٹ خود قربان فرمائے اور باقی میں نے کئے۔ نیز ابوداؤد ہی میں عبد اللہ بن قرط رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ کے سامنے پانچ یا چھ اونٹ لائے گئے تو ان میں سے ہر ایک آپ کے قریب آنے کی کوشش میں تھا کہ آپ اسی کو پہلے قربان کریں۔

ان میں تطبیق یہ ہے کہ آپ ﷺ نے تیس اونٹ تو کسی دوسرے کی مدد کے بغیر خود نحر فرمائے، اور تینتیس اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدد سے نحر فرمائے، جیسا کہ عروہ بن حارث کندي رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ جس نیزے سے نحر کرنا تھا اس کا نچلا حصہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پکڑا تھا، اور اس طرح دونوں نے مل کر نحر کیا۔ بہر حال اس طرح تریسٹھ اونٹ کے نحر میں آنحضرت ﷺ کا دست مبارک شامل تھا۔ باقی اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نحر فرمائے۔

حضرت گنگوہی قدس سرہ نے یہ تطبیق دی ہے کہ اگرچہ آپ ﷺ نے بہت سے (مثلاً تریسٹھ) اونٹ قربان فرمائے، مگر شروع میں سات اونٹ ایک ساتھ آئے تھے، اس لئے ان کا حدیث باب میں خاص طور سے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ذکر کیا ہے۔

”مختصراً“ کا تعلق ”ذکر“ سے ہے ”ای ذکر حدیث مختصراً“۔

(۱۱۸) باب نحر الابل مقیدہ

اونٹ کو باندھ کر نحر کرنا

۱۷۱۳۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة: حدثنا يزيد بن زريع، عن يونس، عن زياد بن جبیر: قال: رأيت ابن عمر رضي الله عنهما أتيا علي رجل قد أذاخ بدنة ينحرها، قال:

۱۷۱۳۔ نحر الهدى بیده، وهو أفضل إذا أحسن النحر. عمد القاری، ج: ۷، ص: ۳۲۱.

ابنہما قیاما مقیدہ . سنہ محمد ﷺ . وقال شعبۃ : عن یونس ، أخبرنی زیاد .
 زیاد بن جبیر نے کہا کہ میں نے ابن عمرؓ کو دیکھا کہ وہ ایک شخص کے پاس آئے جس نے نحر کرنے کے
 لئے اپنا اونٹ بٹھایا تھا، ابن عمرؓ نے کہا اس کو اٹھا اور پاؤں باندھ کر نحر کر یہی سنت ہے محمد ﷺ کی۔

(١١٩) باب نحر البدن قائمة ،

اونٹوں کو کھڑا کر کے نحر کرنا

”وقال ابن عمر رضي الله عنهما : سنة محمد ﷺ . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : ﴿صَوَافٍ﴾ [الحج : ٣٦] قياماً“.

١٤١٢ - حدثنا سهيل بن بكار : حدثنا وهيب : عن أيوب . عن أبي قلابة ، عن أنس رضي الله عنه قال : صلى النبي ﷺ الظهر بالمدينة أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين ، فبات بها فلما أصبح ركب راحلته فجعل يهمل ويسبح ، فلما علا على البيداء لبي بهما جميعاً . فلما دخل مكة أمرهم أن يحلوا ونحر النبي ﷺ بيده سبع بدن قياماً ، وضحي بالمدينة كبشين أملحين أقرنين . [راجع : ١٠٨٩]

ترجمہ: حضرت انس ؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور ذوالحلیفہ میں پہنچ کر عصر کی دو رکعتیں پڑھیں یعنی قصر کیا ذوالحلیفہ مدینہ سے تین کوس پر ہے، رات کو وہیں رہ گئے پھر جب صبح ہوئی تو اونٹنی پر سوار ہوئے اور تھلیل و تسبیح کرنے لگے پھر جب بیداء میں پہنچے تو حج اور عمرہ دونوں کے لئے لبیک پکاری پھر کھڑے ہو کر اپنے ہاتھ سے نحر کیے اور مدینے میں دو چتکبرے سینگ والے مینڈے قربانی کیے۔

مسئلہ : اونٹ کا نحر ”قائمہ“، یعنی کھڑا کر کے اولیٰ ہے، البتہ بغیر قیام بار کہ بھی جائز ہے، یہی حنفیہ کا مذہب ہے کہ ”قائمہ“ اور ”بارکہ“ دونوں جائز ہیں، البتہ قائمہ اولیٰ اور افضل ہے۔ ۱۷۲

١٤١٥ - حدثنا مسدد: حدثنا إسماعيل، عن أيوب، عن أبي قلابة، عن أنس بن

مالک رحمۃ اللہ علیہ قال: صلى النبي ﷺ الظهر بالمدينة أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين.
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعتیں پڑھیں۔

وعن أيوب ؛ عن رجل ، عن أنس رضي الله عنه : ثم بات حتى أصبح فصلى الصبح ثم ركب

راحلته حتى إذا استوت به البيداء أهل بعمره وحجة. [راجع: ١٠٨٩]

حضرت انس ؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ صبح تک وہیں رہے بعد اس کے صبح کی نماز پڑھی اس کے بعد اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے جب آپ ﷺ کو لے کر اونٹنی بیداء پہنچی تو آپ ﷺ نے عمرہ اور حج دونوں کا نام لے کر ”بلک“ کہا۔

(۱۲۰) باب: لا يعطى الجزار من الهدى شيئاً

قصاب کی مزدوری میں قربانی کی کوئی چیز نہ دیں

۱۷۱۶۔ حدثنا محمد بن أبي كثير: أخبرنا سفيان قال: أخبرني ابن أبي لجبيح، عن مجاهد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن علي بن أبي ليلى، قال: بعثني النبي ﷺ فقمتم على البدن فأمرني ﷺ فقسمت لحومها. ثم أمرني فقسمت جلالها وجلودها. [راجع: ۱۷۰۷]

ترجمہ: حضرت علیؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مجھ کو بھیجا تو میں قربانی کے اونٹوں کے پاس کھڑا ہوا پھر حکم دیا تو میں نے ان کا گوشت تقسیم کیا، پھر آپ ﷺ نے حکم دیا تو میں نے ان کی جھولیں اور کھالیں بھی بانٹ دیں۔

۱۷۱۷۔ وقال سفيان: وحدثني عبد الكريم، عن مجاهد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن علي بن أبي ليلى، قال: أمرني النبي ﷺ فقمتم على البدن ولا أعطى عليها شيئاً في جزائها. [راجع: ۱۷۰۷]

نبی کریم ﷺ نے مجھ کو حکم دیا کہ قربانی کے اونٹوں کا بند و بست کروں اور ان میں سے کوئی چیز قصائی کو مزدوری میں نہ دوں۔

”جزارة“ کے معنی ہیں قصائی کی اجرت، تو قصائی کی اجرت میں جانور میں سے کچھ نہیں دے سکتے نہ تو اس کا زین، نہ کھال اور نہ ہی کچھ اور۔

مسئلہ: حدیثِ شواب سے واضح ہے کہ قربانی میں سے کوئی چیز سری، پائے ہو یا کھال ہو کوئی چیز بھی ذبح کرنے والے بوٹی بنانے والے کو اجرت میں نہ دی جائے، اس پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔

صرف حسن بصری رحمہ اللہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ اجرت میں دے سکتا ہے، اس صورت میں امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس قول کی تردید ہے۔ ۱۷۳

(۱۲۱) باب: يتصدق بجلود الهدى

قربانی کی کھال خیرات کر دی جائے

۱۷۱۷۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن ابن جريج قال: أخبرني الحسن بن مسلم وعبد الكريم الجزري: أن مجاهداً أخبرهما: أن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخبره: أن علياً أخبره: أن النبي ﷺ أمره أن يقوم على بدنه وأن يقسم بدنه كلها، لحومها وجلودها وجلالها، ولا يعطى في جزائها شيئاً. [راجع: ۱۷۰۷]

ترجمہ: حضرت علیؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ آپ ﷺ کی قربانی کے اونٹوں کو دیکھیں اور ان کی سب چیزیں بانٹ دیں گوشت اور کھال اور جھول، قصائی کی اجرت میں کچھ نہ دیں۔

امام احمد بن حنبل اور امام اسحاق رحمہما اللہ وغیرہ کے نزدیک قربانی کی کھال فروخت کر کے اپنے مصرف میں خرچ کرنا جائز ہے، امام بخاری رحمہ اللہ جمہور ائمہ کی تائید کرتے ہیں فروخت کر کے قیمت کو اپنے تصرف میں لانا جائز نہیں، اگر فروخت کر دیا تو کھال کی قیمت کو خیرات کرنا واجب ہے، یہی مسلک ہے حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ وغیرہ کا کہ قیمت واجب التصدق ہے۔ ۷۴

(۱۲۲) باب : يتصدق بجلال البدن

قربانی کے جانوروں کی جھولیں خیرات کر دی جائیں

۱۷۱۸۔ حدثنا أبو نعیم : حدثنا سيف بن أبي سليمان قال : سمعت مجاهداً

يقول : حدثني ابن أبي ليلى : أن علياً ؓ حدثه قال : أهدى النبي ﷺ مائة بدنة فأمروني بلحومها فقسمتها ، ثم أمرني بجلالها فقسمتها ، ثم بجلودها فقسمتها . [راجع : ۱۷۰۷]

”فأمروني بلحومها فقسمتها ، ثم أمرني بجلالها فقسمتها ، ثم بجلودها فقسمتها“.

آپ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ اس کے گوشت تقسیم کر دوں، میں نے تقسیم کر دیے، پھر آپ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ ان کے جھولیں بھی تقسیم کر دوں میں نے تقسیم کر دیں، پھر آپ ﷺ نے کھالوں کے تقسیم کرنے کا حکم فرمایا میں نے ان کو بھی تقسیم کر دیا۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ قربانی کے جانوروں کے جھولیں بھی خیرات کر دی جائیں اور یہ خیرات کر دینے کا حکم استحباباً ہے، جیسا کہ علامہ عینی رحمہ اللہ نے ذکر کیا۔ ۷۵

۷۴۔ وفيه : من استدل به على منع بيع الجلد ، قال القرطبي : دليل على أن جلود الهدى وجلالها لا تباع لعطفها على اللحم واعطائها حكمه . وقد اتفقوا على أن لحماً لا يباع ، فكذلك الجلود والجلال . وأجاز الأوزاعي وأحمد إسحاق وأبو ثور ، وهو وجه عند الشافعية ، قالوا : ويصرف ثمنه مصرف الأضحية ، واستدل أبو ثور على أنهم اتفقوا على جواز الانتفاع به ، فكل ما جاز الانتفاع به جاز بيعه ، وعورض باتفاقهم على جواز الأكل من لحم هدى التطوع ، ولا يلزم من جواز أكله جواز بيعه . وفي (التوضيح) : واختلفوا في بيع الجلد ، فروى عن ابن عمر : أنه لا بأس بأن يبيعه ويتصدق بثمنه ، قاله أحمد وإسحاق ، وقال أبو هريرة : من باع أهاب أضحية فلا أضحية له ، وقال ابن عباس : يتصدق به أو ينتفع به ولا يبيعه ، وعن القاسم وسالم : لا يصح بيع جلدها ، وهو قول مالك . عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۳۲۶ ، وفتح الباري ، ج : ۳ ، ص : ۵۵۶ .

۷۵۔ ليس التصديق بجلال البدن فرضاً ، وإنما صنع ذلك ابن عمر لأنه أراد أن يرجع في شيء أهل به الله ، ولا في شيء أضيف إليه . انتهى . وقال أصحابنا : ويتصدق بجلال الهدى وزمانه لأنه أمر علينا ، ص ، بذلك ، والظاهر أن هذا الأمر أمر استحباب . عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۳۱۳ .

(۱۲۳) باب : ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ

وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ، وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا

أَلَى قَوْلِهِ ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ [الحج : ۲۶-۳۰]

امام بخاری رحمہ اللہ کی عادت طیبہ یہ ہے کہ کبھی تو ترجمۃ الباب ذکر فرما کر اس کے بعد آیت کریمہ ذکر کر کے ترجمہ کی تائید فرماتے ہیں اور کبھی ”استبرا کا و تیمناً“ آیت کو اولاً ذکر فرماتے ہیں اور اس کے بعد خلاصہ ترجمہ ذکر فرماتے ہیں یہاں ایسا ہی ہے کہ اولاً آیت ذکر فرمائی اور پھر خلاصہ ذکر فرمایا دیا۔

چنانچہ آیات ”وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ“ اور ”وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ“ ذکر فرمائی اور یہاں بھی قربانی کی مناسبت سے خلاصہ ذکر فرمایا کہ بعض کفار کا خیال تھا کہ قربانی کا گوشت خود قربانی کرنے والے کو نہ کھانا چاہیئے، اس کی اصلاح فرمادی کہ شوق سے کھاؤ، دوستوں کو دو اور مصیبت زدہ محتاجوں کو کھلاؤ۔

”وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ“ جھوٹی بات زبان سے نکالنا، جھوٹی شہادت دینا، اللہ جلّ جلالہ کے پیدا کئے ہوئے جانور کو غیر اللہ کے نامزد کر کے ذبح کرنا، کسی چیز کو بلا دلیل شرعی حلال و حرام کہنا، سب ”قول الزور“ میں داخل ہے۔ ”قول الزور“ کی برائی کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ اللہ جلّ جلالہ نے اس کو یہاں شرک کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہوا ”وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللّٰهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطٰنٌ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ“ [الاعراف، رکوع : ۳] احادیث میں بڑی تاکید و تشدید سے آپ ﷺ نے اس کو منع فرمایا ہے۔

(۱۲۴) باب مَا يَأْكُلُ مِنَ الْبَدَنِ وَمَا يَتَصَدَّقُ

قربانی کے جانوروں میں سے کیا کھائے اور کیا صدقہ کرے

”وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنِي نَافِعٌ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : لَا يُوْكَلُ مِنْ جِزَاءِ الصَّيْدِ وَالنَّذْرِ ، وَيُوْكَلُ مِمَّا سَوَى ذَلِكَ . وَقَالَ عَطَاءٌ : يَأْكُلُ وَيَطْعَمُ مِنَ الْمَتْعَةِ“ .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ احرام میں کوئی شکار کرے اور اس کا بدلہ دینا پڑے تو شکار کے بدلہ کے جانور اور نذر کے جانور میں سے کچھ نہ کھائے اس کے علاوہ باقی سب میں سے کھائے۔

عطاء رحمہ اللہ نے کہا تمتع کی قربانی میں سے کھائے اور کھلائے۔

”لَا يُوْكَلُ مِنْ جِزَاءِ الصَّيْدِ وَالنَّذْرِ“ کہ اگر کوئی شخص حالت احرام میں شکار کر لے اور شکار کے بدلے میں اس کو کوئی دم دینا پڑے یا اس نے قربانی کی نذر کر رکھی ہو تو اس کا گوشت تو نہیں کھائے گا، ”وَيُوْكَلُ مِمَّا سَوَى ذَلِكَ“ اور اس کے علاوہ میں سے کھا سکتا ہے، یعنی جو تمتع کا دم، قرآن کا دم یا اور جو نفلی قربانیاں ہیں وہ سب کھا سکتا ہے۔

حنفیہ کا مسلک بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ارشاد کے مطابق ہے کہ جو جزاء یا کفارہ ہے وہ نہیں کھا سکتا، اسی طرح نذر واجب بھی نہیں کھا سکتا، باقی سب کھا سکتا ہے۔

ابام شافعہ رحمہ اللہ کے نزدیک قرآن کا دم بھی نہیں کھا سکتا کیونکہ ان کے نزدیک قرآن کا دم دمِ جبر ہے، چونکہ ان کے ہاں قرآن افضل نہیں ہے، اس لئے کہتے ہیں کہ قرآن کا دم دمِ جبر ہے۔
حنفیہ کہتے ہیں کہ قرآن کا دم دمِ شکر ہے، اس لئے کھا سکتا ہے۔ ۱۷۶

۱۷۹۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن ابن جُرَيْج: حدثنا عطاء: سمع جابر ابن عبد الله رضى الله عنهما يقول: كنا لا نأكل من لحوم بدننا فوق ثلاث منى فرخص لنا النبي ﷺ فقال: ((كُلُوا وَتَزُودُوا)) فَاكَلْنَا وَتَزُودْنَا.

قلت لعطاء: أقال: حتى جئنا المدينة؟ قال لا. [أنظر: ۵۵۶۷، ۵۳۲۳، ۲۹۸۰].
ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم قربانیوں کا گوشت منی کے تین دنوں کے بعد نہیں کھاتے تھے، پھر نبی کریم ﷺ نے ہمیں اجازت دی اور فرمایا کھاؤ اور زاد راہ بناؤ تو ہم نے کھایا اور زاد راہ بنایا، چنانچہ ہم نے کھایا اور زاد راہ بنایا۔

”قلت لعطاء“ میں نے عطاء سے پوچھا ”أقال حتى جئنا المدينة“ کیا انہوں نے یہ بھی کہا تھا کہ یہاں مدینہ آ جاتے تھے جب بھی کھاتے تھے؟ ”قال لا“ انہوں نے کہا کہ نہیں کہا تھا، لیکن ہو سکتا ہے کہ مدینہ بھی لے جاتے ہوں، معلوم ہوا کہ اس حدیث کی روشنی میں گوشت باقی رکھنا جائز ہے۔
لیکن کتاب الاضاحی میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ”حضور ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ نہ کھائے۔“

اس حدیث میں تین دن کے بعد گوشت کھانے کی ممانعت آئی ہے، لیکن اس پر تمام فقہاء کا اجماع ہے کہ یہ حکم بعد میں منسوخ ہو گیا، جیسا کہ اس روایت میں صاف صاف بیان فرمایا کہ: ”قال رسول الله ﷺ: كنت نهيتكم عن لحوم الأضاحي فوق ثلاث ليتسع ذو والطول على من لا طول له، فكلوا

۱۷۶ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۵۸.

۱۷۷ وفی صحیح مسلم، کتاب الاضاحی، باب بیان ماکان من النہی عن اکل لحوم الاضاحی بعد ثلاث فی اول الاسلام، رقم: ۳۶۳۳، وسنن النسائی، کتاب الضحایا، باب الاذن فی ذلک، رقم: ۴۳۵۰، ومسند احمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند جابر بن عبد الله، رقم: ۱۳۸۹۲، ۱۳۵۱۲، ۱۳۶۰۷، ۱۳۶۳۵، و موطأ مالک، کتاب الضحایا، باب ادخار لحوم الاضاحی، رقم: ۹۱۷، وسنن الدارمی، کتاب الاضاحی، باب فی لحوم الاضاحی، رقم: ۱۸۷۹.

مابدأ لكم و اطعموا و ادخروا“۔

کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”میں نے تم کو تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت کھانے سے اس لئے منع کیا تھا تا کہ مالدار اور وسعت والے لوگ ان لوگوں پر وسعت کریں جن کے پاس قربانی کی وسعت اور طاقت نہیں ہے، یعنی وہ قربانی کا گوشت اپنے پاس ذخیرہ کرنے کے بجائے غرباء میں تقسیم کریں، لیکن اب تمہارے لئے جائز ہے کہ جتنا گوشت چاہو کھاؤ اور جتنا چاہو کھلاؤ اور جتنا چاہو ذخیرہ کرو“۔

اس حدیث کے ذریعے پہلا والا حکم منسوخ ہو گیا۔

یہ ”نبی“ انتظامی تھی شرعی نہیں

تین روز کے بعد آپ ﷺ نے قربانی کا گوشت کھانے سے جو منع فرمایا یہ نبی شرعی تھی ہی نہیں بلکہ انتظامی تھی، اور ایک ”اولی الامر“ کی حیثیت سے حضور اقدس ﷺ نے یہ نبی فرمائی تھی۔

چنانچہ ایک حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے وہ یہ کہ روایت میں آتا ہے کہ مدینہ منورہ کے پاس ایک قافلہ آکر ٹھہر گیا تھا اور وہ قافلہ غریب الوطن تھا، ان کے پاس کھانے کو کچھ نہیں تھا، اس موقع پر حضور ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ تم لوگ قربانی کے گوشت کا ذخیرہ مت کرو، یہ حکم اس لئے دیا تا کہ اپنی قربانی کا بچا ہوا گوشت قافلہ والوں کو جا کر دیں، بعد میں یہ عارض ختم ہو گیا تو وہی اصل حکم واپس آ گیا اور وہ یہ کہ گوشت کا ذخیرہ کرنا بھی جائز ہے، چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے گوشت ذخیرہ کرنا منقول ہے:

”عن عابس بن ربيعة قال: قلت لأُم المؤمنين: أكان رسول الله ﷺ ينهى عن لحوم الأضاحي؟ قالت: لا، ولكن قل من كان يضحي من الناس فاحب أن يطعم منكم يكن يضحي فلقد كنا نرفع الكراع فنأكله بعد عشرة أيام“۔

حضرت عابس بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ کیا حضور ﷺ قربانی کا گوشت کھانے سے منع فرمایا کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں! لیکن اس وقت بہت کم لوگ قربانی کیا کرتے تھے، اس لئے آپ ﷺ نے چاہا کہ قربانی کرنے والے لوگ قربانی نہ کرنے والوں کو کھلائیں، ہم لوگ تو ایک ران رکھ دیا کرتے تھے اور اس کو دس دن کے بعد کھایا کرتے تھے۔ ۱۷۸

۱۷۸ کذا ذكره القاضي المفتي محمد تقي العثماني حفظه الله في تكملة فتح الملهم، ج: ۳، ص: ۵۷۳، وكذا ذكره العيني في العمدة: وقال جماهير العلماء: يباح الأكل والامساك بعد ثلاث، والنهي منسوخ بحديث جابر هذا وغيره، وهذا من نسخ السنة بالسنة، وقال بعضهم: ليس هو نسخا بل كان التحريم لعل. فلما زالت زال التحريم، وتلك اللة هي الدافة، وكانوا منعوا من ذلك في أول الاسلام من أجل الدافة، بقية حاشية الكافي ص ۱۷۸

۱۷۲۰۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان قال : حدثني يحيى : حدثني عمرة قالت : سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : خرجنا مع رسول الله ﷺ لخمس بقين من ذي العقيدة ولا نرى الا الحج حتى اذا دنونا من مكة امر رسول الله ﷺ من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت ثم يحل ، قالت عائشة رضي الله عنها : فدخل علينا يوم النحر بلحم بقر فقلت : ما هذا ؟ فقبل : ذبح النبي ﷺ عن أزواجه .

قال يحيى : فذكرت هذا الحديث للقاسم فقال : أنتك بالحديث على وجهه

[راجع : ۲۹۴]

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے ساتھ مدینہ سے نکلے جب ذی قعدہ مہینے کے پانچ دن باقی رہے تھے ہم صرف حج کے ارادے سے نکلے ، جب ہم مکہ کے قریب پہنچے تو جو لوگ قربانی ساتھ لائے تھے ان کو رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کا سعی کر کے احرام کھول ڈالیں ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ پھر میرے پاس بقرعید کے دن گائے کا گوشت لایا گیا میں نے پوچھا یہ کہاں سے آیا ؟ لوگوں نے بیان کیا نبی کریم ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے گائے ذبح فرمائی ہے۔

(۱۲۵) باب الذبح قبل الحلق

سرمنڈانے سے پہلے قربانی کا بیان

۱۷۲۱۔ حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب : حدثنا هشيم ، أخبرنا منصور بن

زاذان ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : سئل النبي ﷺ عن حلق قبل أن يذبح ونحوه فقال : ((لا حَرَجَ ، لا حَرَجَ)) . [راجع : ۸۴]

آگے کئی حدیثیں آرہی ہیں ، اس میں نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ حج میں کسی نے ترتیب کی خلاف

..... ﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ فلما زالت العلة الموجبة لذلك أمرهم أن يأكلوا ويدخروا ،

وروی مسلم من حدیث مالک عن عبد الله بن أبي بكر عن عبد الله بن واقد قال نهى النبي ﷺ عن أكل لحوم

الضحايا بعد ثلاث . قال عبد الله بن أبي بكر : فذكرت ذلك لعمره ، فقالت : صدق ، سمعت عائشة تقول : دف أهل

آببات من أهل البادية حضرة الأضحى زمن رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : ((ادخروا ثلاثا ثم تصدقوا بما بقي ،

فلما كان بعد ذلك قالوا : يا رسول الله ان الناس يتخذون الأسقية من ضحاياهم ويحملون فيها الودك ، فقال رسول

الله ﷺ : وما ذاك ؟ قالوا : نهيت أن توكل لحوم الضحايا بعد ثلاث ، فقال : إنما نهيتكم من أجل الدافاة التي دفت ،

فكلوا وادخروا وصدقوا)) . ج : ۷ ، ص : ۳۳۱ .

ورزی کر لی تو آپ ﷺ نے ہر ایک واقعہ پر فرمایا ”لا حوج“۔

مناسک اربعہ میں ترتیب

اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ یوم نحر یعنی دس ذی الحجہ کو حاجی کو چار کام کرنے ہوتے ہیں اور ان چار کاموں میں جو مسنون ترتیب ہے وہ یہ ہے کہ:

- ۱۔ سب سے پہلے منیٰ جا کر جمرہ عقبہ کی رمی کرنی ہے۔
- ۲۔ پھر اگر وہ منیٰ میں قارن ہے تو دیم یعنی قربانی کرنی ہے۔
- ۳۔ قربانی کے بعد پھر حلق کرانا یا تقصیر کرنا۔

اور

۴۔ پھر طواف زیارت۔

یہ چار کام کرنے ہیں اور بالا جماع طواف زیارت میں ترتیب واجب نہیں، لہذا اگر کوئی آدمی پہلے طواف زیارت کر لے اور بعد میں آ کر یہ کام کرے تو بھی جائز ہے اور باقی تین کام یعنی رمی، نحر اور حلق میں ترتیب کا کیا حکم ہے، سو اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

امام اعظم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان میں ترتیب واجب ہے، لہذا اس ترتیب میں اگر کوئی گڑبڑ کر لے یعنی رمی سے پہلے قربانی کر لی یا قربانی سے پہلے حلق کر لیا یعنی اس ترتیب کے عائد آیا ناسیاً یا جاہلاً بدل لے، تو اس صورت میں اس کے ذمہ دم واجب ہوگا، البتہ طواف زیارت کو بقیہ مناسک یا ان میں سے کسی پر مقدم کرنے پر کوئی دم نہیں۔ ۱۷۹

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ ترتیب مسنون ہے، لہذا اگر کوئی شخص اس کی خلاف ورزی کر لے تو خلاف سنت تو ہوگا لیکن اس کے اوپر کوئی دم نہیں آئے گا۔ ۱۸۰

۱۷۹، ۱۸۰، ثم اعلم ان للعلماء في هذا الباب اقوالاً، فذهب عطاء وطاؤس ومجاهد الى انه: ان قدم نسكا قبل نسك انه لا حرج عليه، وبه قال الشافعي وأحمد وإسحاق. وقال ابن عباس: من قدم من حجه شيئا آخره فعليه دم، وهو قول النخعي والحسن وقتادة. واختلفوا اذا حلق قبل أن يذبح؟ فقال مالك والثوري والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وداؤد وابن جرير: لا شيء عليه، وهو نص الحديث، ونقله ابن عبد البر عن الجمهور، منهم عطاء وطاؤس، سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد والحسن وقتادة، وقال النخعي وأبو حنيفة وابن الماجشون: عليه دم، عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۳۳۳، كتاب الأم، ج: ۲، ص: ۲۱۵، دار المعرفة، بيروت، ۱۳۹۳ هـ، و التمهيد لابن عبد البر، ج: ۷، ص: ۲۷۳، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب، ۱۳۸۷ هـ.

یہاں کئی حدیثیں ہیں چنانچہ ترجمۃ البلب کی پہلی حدیث میں بھی ہے کہ آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی شخص ذبح سے پہلے حلق کر لے یا اس طرح کا کوئی اور کام ترتیب کے خلاف کر لے تو آپ ﷺ نے فرمایا ”لا حَرْجَ، لا حَرْجَ“ کوئی حرج نہیں کوئی حرج نہیں، اس سے ائمہ ثلاثہ استدلال کرتے ہیں کہ اس کے اوپر کوئی دم وغیرہ نہیں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کے راوی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہیں اور ان کا فتویٰ مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ ہے کہ ”من قدم شیشاً من حجه او اخره فليهرق لذلك دماً“ یعنی جو شخص ان چیزوں میں سے کسی چیز میں تاخیر کر دے یا اس کو اپنی جگہ سے ہٹا دے تو وہ دم دے اور راوی کا فتویٰ جب روایت کے خلاف ہو تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ روایت یا تو مؤول ہے یا منسوخ ہے۔ ۱۸۱

یہ جو حضور ﷺ نے متعدد بار ”لا حَرْجَ، لا حَرْجَ“ فرمایا تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد گناہ کا مرتفع ہونا ہے کہ گناہ نہیں، کیونکہ وہ حج کا پہلا سال تھا لوگوں کو مناسک کا پورا علم نہیں تھا، لہذا ان کو معذور قرار دیا گیا اور فرمایا کہ تم پر کوئی گناہ نہیں لیکن موجب دم کے یہ منافی بھی نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس سال دم بھی واجب نہ کیا گیا ہو لیکن بعد میں جب احکام اور مناسک لوگوں میں معروف ہو گئے تو پھر دم واجب کر دیا گیا۔

اور ایک روایت خود امام محمد رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ”کتاب الحجة على اهل المدينة“ میں نقل کی ہے کہ:

”عن أبي حنيفة في الرجل وهو حاج فيحلق رأسه قبل أن يرمى الجمره أنه لاشيء عليه.“
یعنی اگر کوئی ایک شخص نسیا نایا جہلا ایسا کرے تو پھر دم بھی نہیں، اگر یہ روایت لی جائے تو پھر ان احادیث پر کوئی اشکال بنتا ہی نہیں۔ ۱۸۲

اور حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے فیض الباری میں اس کی طرف رجحان ظاہر کیا ہے۔ ۱۸۳
البتہ آیت کریمہ ”لا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله“ ترتیب ”بین الحلق والنحر“ پر صریح معلوم ہوتی ہے اگرچہ وہ احصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے، مگر دلالت النص سے دم تمتع یا دم قرآن کو بھی یہی حکم معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جب احصار کے عذر کی حالت میں بھی یہ پابندی ہے تو یہاں بلا عذر بطریق اولیٰ پابندی ہونی چاہیے۔

۱۸۱ مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۳، ص: ۳۶۳، رقم: ۱۳۹۵۸، مکتبۃ الرشید، ریاض، ۱۴۰۹ھ۔ وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۳۔

۱۸۲ کتاب الحجة، باب الذی یجھل فیحلق رأسه قبل أن يرمى الجمره أنه لاشيء عليه، ج: ۲، ص: ۳۷۱، عالم الکتب، بیروت، ۱۴۰۳ھ۔

۱۸۳ فیض الباری، ج: ۳، ص: ۱۱۸۔

آگے حدیثیں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۷۲۲۔ حدثنا أحمد بن يونس : أخبرنا أبو بكر، عن عبد العزيز بن رفيع، عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما : قال رجل للنبي ﷺ : زرت قبل أن أرمي، قال : ((لا حرج)) قال : حلقت قبل أن أذبح . قال ((لا حرج)) ، قال : ذهبت قبل أن أرمي، قال : ((لا حرج)) . وقال عبد الرحيم الرازي عن ابن خثم : أخبرني عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ . وقال القاسم بن يحيى : حدثني ابن خثيم عن عطاء ، عن ابن عباس عن النبي ﷺ . وقال عفان : أراه عن وهيب . حدثنا ابن خثيم ، عن سعيد ابن جبیر، عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ . وقال حماد عن قيس بن سعد وعباد بن منصور ، عن عطاء ، عن جابر ﷺ عن النبي ﷺ .

ترجمہ: حضرت ابن عباس ﷺ نے فرمایا کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا میں نے رمی سے پہلے طواف زیارت کر لیا، آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں، اس نے کہا میں نے قربانی سے پہلے سرمٹا لیا آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں، اس نے کہا میں نے رمی سے پہلے ذبح کر لیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی حرج نہیں، کوئی قباحت نہیں۔

۱۷۲۳۔ حدثنا محمد بن المثنى قال : حدثنا عبد الأعلى قال : حدثنا خالد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : ((سئل النبي ﷺ فقال : رميت بعدما أمسيت، فقال : ((لا حرج)) . قال : حلقت قبل أن أنحر، قال : ((لا حرج)) . [راجع : ۸۳]

ترجمہ: حضرت ابن عباس ﷺ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ سے کسی نے پوچھا چنانچہ اس نے کہا میں نے شام ہو جانے کے بعد رمی کی آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں، پھر اس نے کہا میں نے قربانی کرنے سے پہلے سرمٹا لیا آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں۔

۱۷۲۴۔ حدثنا عبدان : أخبرني أبي ، عن شعبة ، عن قيس بن مسلم ، عن طارق ابن شهاب ، عن أبي موسى ﷺ قال : قدمت على رسول الله ﷺ وهو بالبطحاء فقال : ((أحججت ؟)) قلت : نعم . قال : ((بما أهلت ؟)) قلت : لبيك باهلال كاهلال النبي ﷺ . قال : ((أحسنت انطلق فطف بالبيت وبالصفاء المروة)) ثم أتيت امرأة من نساء بني قيس فقلت رأسي ، ثم أهلت بالحج فكنت أفتي به الناس حتى خلافة عمر ﷺ . فذكرته له . فقال : أن نأخذ بكتاب الله فانه يأمرنا بالتمام وأن نأخذ بسنة رسول الله ﷺ فان رسول

اللہ ﷺ لم یخل حتی بلغ الہدی محلہ . [راجع : ۱۵۵۹]

ترجمہ: حضرت ابوموسیٰ اشعری ؓ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اس وقت آپ ﷺ بطحاء میں تھے آپ ﷺ نے پوچھا کیا تو نے حج کی نیت کی؟ میں نے عرض کیا جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا تو نے احرام کس طرح باندھا ہے؟ میں نے عرض کیا ”لبیک باہلال کاہلال النبی ﷺ“ یعنی نبی اکرم ﷺ کے احرام کے مانند، آپ ﷺ نے فرمایا تو نے اچھا کیا اب جاؤ اور بیت اللہ اور صفا و مروہ کا طواف کرو۔ میں نے کیا اور احرام کھول ڈالا، پھر میں بنی قیس کے ایک عورت کے پاس آیا اس نے میرے سر سے جو کیں نکالیں، اس کے بعد میں نے حج کا احرام باندھا اور میں لوگوں کو بھی یہی فتویٰ دیتا تھا، جب حضرت عمر ؓ کی خلافت ہوئی تو میں نے ان سے یہ بیان کیا، عمر ؓ نے فرمایا اگر ہم اللہ ﷻ کی کتاب کو لیں تو کتاب اللہ کا حکم ہے ”اتموا الحج و العمرة للہ“ یعنی حج اور عمرہ پورا کرو اور اگر اللہ کے رسول ﷺ کی سنت کو لیں تو رسول اللہ ﷺ نے احرام اس وقت تک نہیں کھولا جب تک قربانی اپنے محل نہیں پہنچ گئی۔

(۱۲۶) باب من لبّد رأسه عند الاحرام وحلق

احرام باندھتے وقت سر کے بالوں کو جمالینا اور احرام کھولتے وقت سر منڈانا

۱۷۲۵ - حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن

حفصۃ ؓ انها قالت : یارسول اللہ ، ما شأن الناس حلوا بعمرۃ ولم تحلل أنت من عمرتک ؟

قال : ((انی لبدت رأسی وقلدت ہدی فی فلا أحل حتی أنحر)) . [راجع : ۱۵۶۶]

ترجمہ: حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ انہوں نے عمرہ کر کے احرام کھول دیا ہے او آپ ﷺ نے عمرہ کر کے احرام نہیں کھولا، آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اپنے بال جمالیے تھے اور قربانی کے گلے میں ہار ڈالے تھے اس لئے میں احرام نہیں کھول سکتا، جب تک نحر نہ کروں۔

لبّد رأسه - ”لبّد بالتشدید من التلبید“ یعنی ”تلبید“ کے معنی ہے کسی گوند یا لیس دار تیل سے بالوں کو جمانا۔ پکنا تا کہ گرد و غبار سے محفوظ رہے اور منتشر نہ ہو۔

اور امام بخاری رحمہ اللہ مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس نے احرام باندھتے وقت اپنے زلفوں یعنی بالوں کو گوند یا خطمی وغیرہ سے جمالیا ہے اس کے لئے بھی احرام کھولتے وقت حلق ہی افضل ہے۔

(۱۲۷) باب الحلق والتقصیر عند الاحلال

احرام کھولتے وقت سر کے بال منڈانے یا چھوٹا کرنے کا بیان

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ حاجی کو حلق اور قصر میں اختیار ہے کہ حلق کرائے یا قصر کرائے اور

حدیث باب سے یہ بھی ثابت ہے کہ افضل خلق ہے۔

۱۷۲۶۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب بن أبی حمزة ، قال نافع : کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یقول : خلق رسول اللہ ﷺ فی حجة . [أنظر : ۴۴۱۰ ، ۴۴۱۱] ترجمہ: حضرت نافع رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے حج میں سرمنڈایا۔

۱۷۲۷۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما : أن رسول اللہ ﷺ قال : ((اللّٰهُمَّ ارحم المحلقين)) . قالوا : و المقصرين یا رسول اللہ ، قال : ((اللّٰهُمَّ ارحم المحلقين)) . قالوا : و المقصرين ، قال : ((و المقصرين)) .

”وقال الليث : حدثني نافع : ((رحم اللہ المحلقين)) مرة أو مرتين . قال : وقال عبيد اللہ : حدثني نافع وقال فی الرابعة : ((و المقصرين))“۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے اللہ! سرمنڈانے والوں پر رحم فرما، لوگوں نے عرض کیا اور بال چھوٹے کرنے والوں پر بھی یا رسول اللہ ﷺ، آپ ﷺ نے فرمایا اے اللہ! سرمنڈانے والوں پر رحم فرما، لوگوں نے عرض کیا اور بال چھوٹے کرنے والوں پر بھی یا رسول اللہ ﷺ، آپ ﷺ نے فرمایا بال چھوٹے کرنے والوں پر رحم فرما۔

۱۷۲۸۔ حدثنا عیاش بن الولید : حدثنا محمد بن فضیل : حدثنا عمارۃ بن القعقاع ، عن أبی زرعة ، عن أبی ہریرۃ ، قال : قال رسول اللہ ﷺ : ((اللّٰهُمَّ اغفر للمحلقين)) . قالوا : و للمقصرين : قال : ((اللّٰهُمَّ اغفر للمحلقين)) . قالوا : و للمقصرين قال : ((اللّٰهُمَّ اغفر للمحلقين)) قالوا : و للمقصرين قالها ثلاثا . قال : ((و للمقصرين)) .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یا اللہ! سرمنڈانے والوں کو بخش دے لوگوں نے عرض کیا اور بال چھوٹا کرنے والوں کو بھی، آپ ﷺ نے فرمایا: یا اللہ! سرمنڈانے والوں کو بخش دے لوگوں نے عرض کیا اور بال چھوٹا کرنے والوں کو بھی، آپ ﷺ نے تین بار یہی فرمایا، پھر چوتھی بار میں فرمایا اور بال چھوٹے کرنے والوں کو بھی بخش دے۔

۱۷۲۹۔ حدثنا عبد اللہ بن محمد بن أسماء : حدثنا جویریۃ بن أسماء ، عن نافع : أن عبد اللہ قال : خلق النبی ﷺ و طائفة من أصحابه و قصر بعضهم . [راجع : ۱۶۳۹] ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ میں سے ایک گروہ نے

سرمنڈایا اور بعض صحابہ نے بال چھوٹا کرایا۔

۱۷۳۰ - حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن الحسن بن مسلم، عن طاؤس، عن

ابن عباس، عن معاوية رضی اللہ عنہ قال: قصرث عن رسول الله ﷺ بمشقص. ۱۸۴

ترجمہ: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارک ایک قینچی سے کترے یعنی چھائے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کا قصر قینچی سے کیا، اب یہ بہت مشکل مسئلہ بن گیا، اس واسطے کہ یہ واقعہ حجۃ الوداع کا تو ہو نہیں سکتا اس لئے کہ حجۃ الوداع میں آپ ﷺ نے حلق کرایا تھا نہ قصر، اور حدیبیہ کا واقعہ بھی نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حدیبیہ کے وقت اسلام نہیں لائے تھے، عمرۃ القضاء کا بھی نہیں ہو سکتا، اس واسطے کہ اس وقت بھی اسلام نہیں لائے تھے اور ہجرانہ کا بھی نہیں ہو سکتا، اس واسطے کہ آپ ﷺ نے رات کے وقت عمرہ کیا تھا۔

مسند احمد کی بعض روایتوں میں آتا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے جو قصر کیا وہ عشرہ ذی الحجہ میں کیا اور ذی الحجہ میں آپ ﷺ نے کوئی عمرہ نہیں کیا، تو کسی طرح بھی یہ بات صحیح نہیں بیٹھتی۔

علامہ یعنی رحمہ اللہ نے صحیح اس کو قرار دیا ہے کہ یہ ہجرانہ میں کیا تھا اور جس میں عشرہ ذی الحجہ آیا ہے وہ شاذ روایت ہے، اور اسی روایت میں قیس بن سعد کا یہ قول مذکور ہے ”والناس ينكرون ذلك“ اس میں شاید راوی کو وہم ہو گیا ہے۔ ۱۸۵

لاحالہ یہ واقعہ سن ۸ ہجری میں عمرہ ہجرانہ کا ہے۔ ۱۸۶

۱۸۴ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب التقصیر فی العمرة، رقم: ۲۱۸۸، وسنن النسائی، کتاب مناسک

الحج، باب ابن یقصر المعتبر، رقم: ۲۹۳۸، وسنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب فی الاقران، رقم: ۱۵۳۷،

ومسند أحمد، مسند الشامیین، باب حدیث معاویہ بن أبی سفیان، رقم: ۱۶۲۳۳، ۱۶۲۶۰، ۱۶۲۹۱، ۱۶۳۳۰.

۱۸۵ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۶۵.

۱۸۶ وقال النووی: وهذا الحديث محمول على أن معاوية قصر عن النبي ﷺ في عمرة الجعرانة، لأن النبي ﷺ في حجة

الوداع كما قارنا، ولبت أنه حلق بمنى، وفرق أبو طلحة شعره بين الناس، فلا يجوز حمل تقصير معاوية على حجة

الوداع، ولا يصح حمله أيضاً على عمرة القضاء الواقعة سبع من الهجرة لأن معاوية لم يكن يومئذ مسلماً، إنما أسلم

يوم الفتح سنة ثمان، هذا هو الصحيح المشهور، لا يصح قول من حمله على حجة الوداع، وزعم أبی ﷺ كان متمتعاً

لأن هذا غلط فاحش، فقد تظاهرت الأحاديث في مسلم وغيره أن النبي ﷺ قبل له: ما شأن الناس حلوا ولم تحل أنت؟

فقال: اني لبدت رأسي وقلدت هديي فلا أحل حتى أنحر الهدى..... ﴿بقية ما شيا لک صفحہ پر﴾.....

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے رجحان ظاہر کیا ہے کہ یہ قصہ ہجرت سے پہلے کا ہے۔ ۱۸۷
اور یہ پہلے میں آپ سے کہہ چکا ہوں کہ حضور ﷺ نے طواف زیارت دن میں کیا تھا اور مراد یہ ہے کہ
رات کو عمرہ اور طواف زیارت کرنے کی اجازت دی تھی تو اس کو ”آخر“ سے تعبیر کر دیا، البتہ ان مئی کی راتوں
میں نفلی طواف کے لئے تشریف لاتے رہے ہیں۔

(۱۲۸) باب تقصیر المتمتع بعد العمرہ

تمتع کرنے والا عمرہ کے بعد بال چھوٹا کرائے

۱۷۳۱۔ حدثنا محمد بن ابی بکر: حدثنا فضیل بن سلیمان: حدثنا موسیٰ بن عقبہ: أخبرنی کریب، عن ابی عباس رضی اللہ عنہما قال: لما قدم النبی ﷺ مكة أمر أصحابه أن يطوفوا بالبيت وبالصفاء والمروة، ثم يحلوا ويحللوا أو يقصروا. [راجع: ۱۵۴۵]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے تو اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ بیت اللہ کا طواف کر کے احرام کھول ڈالیں اور سر منڈالیں یا بال چھوٹا کر لیں۔

اس پر اتفاق ہے کہ حلق قصر سے افضل ہے، پھر اس پر بھی امام شافعی رحمہ اللہ سمیت جمہور کا اتفاق ہے کہ حلق اور قصر ارکان حج و عمرہ اور مناسک میں سے ہیں اور ان کے بغیر حج و عمرہ کوئی بھی مکمل نہیں ہوتا، البتہ امام شافعیؒ ایک شاذ روایت یہ ہے کہ یہ دونوں محض محظورات کو حلال کرنے والی چیزیں ہیں عبادت اور نسک نہیں۔ پھر حلق اور قصر کی مقدار واجب کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ کی ایک روایت یہ ہے کہ پورے سر کا واجب ہے۔

..... ﴿گزشتہ سے پوچھو﴾ وفی رواية: حتى أحل من الحج. انتهى. قيل: لعل معاوية قصر عنه في عمرة الجعزاة ففسى بعد ذلك، وظن أنه كان في حجة؟ فان قلت: قد وقع في رواية أحمد من طريق قيس بن سعد عن عطاء أن معاوية حدث أنه أخذ من أطراف شعر رسول الله ﷺ في أيام العشر بمشقص معي وهو محرم؟ قلت: قالوا: إنها رواية شاذة، وقد قال قيس بن سعد عقبها: والناس ينكرون ذلك، وقيل: يحتمل أن يكون في قول معاوية: قصرت عن رسول الله ﷺ بمشقص، حذف تقديره: قصرت أنا شعري عن أمر رسول الله ﷺ. قلت: يرد هذا ما في رواية أحمد: قصرت عن رأس رسول الله ﷺ عند المروة، أخرج من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن ابن عباس، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۳.

۱۸۷ فیض الباری، ج: ۳، ص: ۱۲۱.

امام مالک رحمہ اللہ کی مشہور روایت یہ ہے کہ اکثر راس کا واجب ہے۔
 امام احمد رحمہ اللہ کی دوسری روایت بھی اسی کے مطابق ہے۔
 امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نصف راس کا واجب ہے۔
 جب کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ربع راس کا واجب ہے۔
 اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تین بالوں کا حلق یا قصر کافی ہے، جب کہ امام شافعیؒ کے بعض اصحاب
 کے نزدیک مسح راس کی طرح صرف ایک بال کا حلق یا قصر کافی ہے۔ ۱۸۸

(۱۲۹) باب الزيارة يوم النحر

دسویں تاریخ کو طواف زیارت کرنا

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے طواف زیارت کا افضل وقت بتانا ہے کہ یوم نحر ہے، جیسا کہ
 ترجمۃ الباب سے ظاہر ہے۔

طواف زیارت بالاتفاق فرض ہے، حج کا ایک رکن ہے اس ی لئے اس طواف کا نام طواف رکن، طواف
 افاضہ اور طواف زیارت بھی ہے۔ ۱۸۹

سنت یہی ہے کہ دسویں ذی الحجہ کو کرے حضور اقدس ﷺ نے حجۃ الوداع میں طواف زیارت دسویں
 تاریخ کو کیا ہے۔ باقی گیارہویں اور بارہویں ذی الحجہ میں بھی جائز ہے۔

”وقال أبو الزبير، عن عائشة و ابن عباس ؓ: أخر النبي الزيارة الى الليل .
 ويذكر عن أبي حسان، عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ كان يزور
 البيت أيام منى“.

۱۸۸ ان فيه ما يدل على وجوب استيعاب حلق الرأس، لأنه ﷺ حلق جميع رأسه، وقال: ((خذوا عني مناسككم))،
 وبه قال مالك و أحمد في رواية، كالمسح في الوضوء، وقال مالك في المشهور عنه: يجب حلق أكثر الرأس، وبه
 قال أحمد في رواية، وقال عطاء: يبلغ به الى العظمين الذين عند منتهى الصدغين، أنهما منتهى نبات الشعر، ليكون
 مستوعبا لجميع رأسه. وقال أبو حنيفة: يجب حلق ربع الرأس. وقال أبو يوسف: يجب حلق نصف الرأس. وذهب
 الشافعي الى أنه يكفي حلق ثلاث شعرات، ولم يكتف بشعره أو بعض شعرة، كما اكتفى بذلك في المسح الرأس في
 الوضوء. عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۳۳۹.

۱۸۹ هذا باب بيان زيارة الحاج البيت لأجل الطواف به يوم النحر، والمراد به طواف الزيارة الذي هو ركن من أركان
 الحج، وسمى طواف الافاضة أيضا، عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۳۳۵.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے طواف زیارت رات تک مؤخر فرمایا، اور ابو حسان سے منقول ہے کہ انہوں نے ابن عباس سے سنا کہ نبی کریم ﷺ ایام منیٰ میں بیت اللہ کی زیارت کرتے تھے۔

تمام صحیح روایات اس بات پر متفق ہیں کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت دن میں فرمایا تھا، لیکن اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت رات کے وقت کیا، اسی لئے شراح حدیث نے مختلف تاویلات کی ہیں:

ابن حبان رحمہ اللہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ دس تاریخ کو دن میں طواف زیارت فرمانے کے بعد اسی رات میں نقلی طواف بھی کیا تھا۔ ۱۹۰

اور بھی متعدد روایات سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ منیٰ کی راتوں میں بیت اللہ شریف تشریف لے جاتے اور نقلی طواف کرتے تھے۔ ۱۹۱

”آخر النبی زیارة الی اللیل“

”آخر“ کے معنی ”اذن با التاخیر“ کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت رات کے وقت کرنے کی اجازت دی، لیکن یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے خود رات کے وقت طواف زیارت کیا۔
”آخر اللیل“ سے مراد ”عشی“ ہے، عشی کا اطلاق زوال شمس سے غروب شمس تک ہوتا ہے، ائمہ لغت اور علامہ یعنی رحمہ اللہ نے اس کی تصریح کی ہے۔ ۱۹۲

آپ ﷺ نے طواف زیارت دن کے وقت فرمایا اس کی دلیل یہ ہے کہ حدیث باب میں حضرت عائشہ

۱۹۰ الظاهر أن المراد منه طواف الوداع أو طواف زیارة محضة، وقد ورد حدیث رواه البیهقی أن رسول اللہ ﷺ کان یزور البیت کل لیلة من لیالی منی، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۲۶، و صحیح ابن حبان، باب الافاضة من منی لطواف زیارة، رقم: ۳۸۸۳، ج: ۹، ص: ۱۹۶، مؤسسة الرسالة، بیروت، ۱۴۱۳ھ۔

۱۹۱ الوجه الثالث: ما ذكره ابن حبان من أني ﷺ رمى جمره العقبة ونحر ثم تطيب لزيارة ثم افاض لطاق بالبیت طواف زیارة، ثم رجع الی منی فصلى الظهر بها والعصر والمغرب والعشاء، ووقد رقدة بها، ثم ركب الی البیت ثانيا وطاف به طوافا آخر باللیل. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۲۶۔

۱۹۲ وحديث الباب يدل على أنه أخره الی اللیل. قلت: أحجب عن هذا بوجه. الأول: أن الأحاديث الثلاثة تحمل على اليوم الأول، وحديث الباب يحمل على بقية الأيام. الوجه الثاني: أن حديث الباب يحمل على أنه أخر ذلك الی ما بعد الزوال، فكان معناه: أخر طواف زیارة الی العشی، وأما الحمل على ما بعد الغروب فبعيد جداً لما ثبت فی الأحاديث الصحيحة المشهورة من أنه ﷺ طاف يوم النحر نهاراً وشرب من سقاية زمزم، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۵۔

صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ طواف زیارت دن کے وقت فرمایا اور سنن ابوداؤد میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت دن میں ادا فرما کر ظہر کی نماز مکہ مکرمہ میں ادا فرمائی۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ ظہر کی نماز منیٰ واپس آ کر پڑھی۔ ۱۹۳

۱۷۳۲ - وقال لنا أبو نعیم : حدثنا سفیان ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنه طاف طوافاً واحداً ثم يقبل ثم يأتي منى ، يعني يوم النحر ، ورفع عبد الرزاق . حدثنا عبيد الله .

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ انہوں نے ایک طواف کیا پھر سو گئے یعنی قیلولہ کرنے لگے پھر منیٰ آئے، یعنی دسویں تاریخ۔

۱۷۳۳ - حدثنا يحيى بن بكير : حدثنا الليث : عن جعفر بن ربيعة ، عن الأعرج قال : حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن : أن عائشة رضي الله عنها قالت : حججنا مع النبي ﷺ فألفضنا يوم النحر فحاضت صفية فأراد النبي ﷺ منها ما يريد الرجل من أهله ، فقلت : يا رسول الله ، انها حائض . قال : ((حابستنا هي ؟)) قالوا : يا رسول الله ، أفاضت يوم النحر ، قال : ((اخرجوا)) . [راجع : ۲۹۴]

”ويزكر عن القاسم وعروة والأسود ، عن عائشة رضي الله تعالى عنها : أفاضت صفية يوم النحر“.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ حج کیا تو یوم نحر یعنی

۱۹۳ وقال البيهقي في سننه : وأبو الزبير سمع من ابن عباس ، وفي سماعه عن عائشة ، رضي الله عنها ، نظر ، قاله

البخاري . فان قلت : هذا يعارض ما رواه ابن عمر وجابر وعائشة ، عن النبي ﷺ أنه طاف يوم النحر نهاراً ؟

والحديثان عن ابن عمر وجابر عند مسلم ، أما حديث ابن عمر فإنه أخرجه من طريق عبد الرزاق عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ، رضي الله تعالى عنهما ، أن رسول الله ﷺ أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى ، رواه أبو داود والنسائي أيضاً . وأما حديث جابر فإنه أخرجه من رواية جعفر بن محمد عن جابر في الحديث الطويل وفيه : ((ثم ركب رسول الله ﷺ فافاض الى البيت فصلى بمكة الظهر ...)) الحديث .

وأما حديث عائشة فأخرجه أبو داود من طريق ابن اسحاق عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه ((عن عائشة قالت : أفاض رسول الله ﷺ من آخر يومه حين صلى الظهر ثم رجع الى منى فمكث بها ليلتي التشريق)) . فهذه الأحاديث تدل على أنه طاف طواف الزيارة يوم النحر ، عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۳۲۶ ، و سنن البيهقي الكبرى ، رقم : ۹۳۳۳ ، ج : ۵ ، ص : ۱۲۶ ، مكتبة دار الباز ، مكة المكرمة ، ۱۴۱۳ هـ ، صحيح مسلم ، و سنن أبي داود ، ج : ۲ ، ص : ۱۸۵ ، دار الفكر ، بيروت .

دسویں تاریخ کو طواف زیارت کیا، پھر ام المؤمنین حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حیض آگیا، نبی کریم ﷺ نے اس سے صحبت کرنا چاہی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ حائضہ ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ہمیں یہاں سفر سے روک دے گی؟ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ دسویں تاریخ کو طواف زیارت کر چکی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا پھر کیا ہے چلو نکلو۔

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے دسویں تاریخ کو طواف زیارت کر لیا تھا۔

(۱۳۰) باب اذا رمی بعد ما أمسى، أو حلق قبل أن يذبح ناسيا أو جاهلا ۱۹۴

کسی نے شام تک رمی نہ کیا یا قربانی سے پہلے بھولے سے یا مسئلہ جان کر سرمنڈ لیا تو کیا حکم ہے امام بخاری رحمہ اللہ کی یہ عادت ہے کہ روایات یا ائمہ میں اختلاف ہو تو بعض اوقات کوئی حکم نہیں لگاتے ہیں یہ متفق علیہ ہے کہ گیارہویں تاریخ اور بارہویں تاریخ کی رمی قبل الزوال جائز نہیں صرف بعض سلف نے زوال سے قبل اجازت دی ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تیرہ تاریخ قبل الزوال جائز کہتے ہیں، باقی ائمہ ثلاثہ اور صاحبین رحمہم اللہ ۱۳ تاریخ میں بھی تقدیم کی اجازت نہیں دیتے۔ ۱۹۵

لیکن امام بخاری رحمہ نے ترجمۃ الباب میں جاہلا اور ناسیا کی قید لگا کر بتلادیا کہ اگر ایک شیء مقدم دوسری مؤخر کی جائے تو اگر جہالت و نسیان سے ہے تو دم واجب نہیں ورنہ دم واجب ہے۔ ۱۹۶

۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶ و هذه الترجمة تشتمل على حكمن: أحدهما: رمى جمرۃ العقبة بالليل، والآخر: الحلق قبل الذبح، وكل منهما اما ناسيا أو جاهلا بحكمه.

أما الأول: فقد أجمع العلماء أن من رمى جمرۃ العقبة من طلوع الشمس الى الزوال يوم النحر فقد أصاب سنها وقتها المختار. واجمعوا أن من رماها يوم النحر قبل المغيب فقد رماها في وقت لها، وإن لم يكن ذلك مستحسنا له، واختلفوا فيمن أخر رميها حتى غربت الشمس من يوم النحر، فذكر ابن القاسم أن مالكا كان مرة يقول: عليه دم، ومرة لا يرى عليه شيئا، وقال الثوري: من أخرها عامدا الى الليل فعليه دم، وقال أبو حنيفة وأصحابه و الشافعي: يرميها من الغد ولا شيء عليه، وقد أساء، سواء تركها عامداً أو ناسيا لا شيء عليه.

وقال ابن قدامة: إن أخر جمرۃ العقبة الى الليل لا يرميها حتى تزول الشمس من الغد، وبه قال أبو حنيفة وإسحاق. وقال الشافعي ومحمد وابن المنذر ويعقوب: يرمى ليلا، لقوله: ولا حرج، ولأبي حنيفة: أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال: من فاتته الرمي حتى تغيب الشمس فلا يرم حتى تزول الشمس من الغد، وإذا رمى جمرۃ العقبة قبل طلوع الفجر يوم النحر فأكثر العلماء على أنه لا يجزئ وعليه الإعادة، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه ومالك وأبي ثور وأحمد بن حنبل وإسحاق. وقال عطاء بن أبي رباح وابن أبي مليكة وعكرمة بن خالد وجماعة المكيين: يجزيه ولا إعادة على من فعله. وقال الشافعية وأصحابه: إذا كان الرمي بعد نصف الليل جاز، فإن رماها بعد طلوع الفجر وقبل طلوع الشمس فجاز عند الأكثرين، منهم أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق وابن المنذر. وقال مجاهد والثوري والنخعي: لا يرميها الا بعد طلوع الشمس. عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۳۵۰.

۱۷۳۴۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا بن أوطاس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي ﷺ قيل له في الذبح والحلق والرمي والتقديم والتأخير فقال : ((لا حرج)) [راجع : ۸۴]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ سے قربانی اور سرمندانے اور رمی کے بارے میں پوچھا گیا اور ان میں آگے پیچھے کرنا آپ ﷺ نے فرمایا کوئی حرج نہیں۔

۱۷۳۵۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا يزيد بن زريع : حدثنا خالد ، عن عكرمة : عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان النبي ﷺ يسأل يوم النحر بمنى فيقول : ((لا حرج)) ، فسأله رجل فقال : حلقت قبل أن أذبح ؟ قال : ((أذبح ولا حرج ، قال : رميت بعد ما أمسيت ؟ فقال : ((لا حرج)) . [راجع : ۸۴]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے سے لوگ منی میں دسویں تاریخ میں حج کے مسائل پوچھتے تو آپ ﷺ فرماتے کچھ حرج نہیں چنانچہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے پوچھا کہ منی میں نے قربانی کرنے سے پہلے سرمند لیا آپ ﷺ نے فرمایا اب قربانی کر کہ کچھ حرج نہیں اور اس نے کہا میں نے شام ہو جانے کے بعد رمی کی آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں۔

(۱۳۱) باب الفتيا على الدابة عند الجمرة

جرے کے پاس سوار رہ کر لوگوں کو مسئلہ بتانا

۱۷۳۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عيسى ابن طلحة ، عن عبد الله بن عمرو : أن رسول الله ﷺ وقف في حجة الوداع فجعلوا يسألونه فقال رجل : لم أشعر فحلقت قبل أن أذبح قال : ((أذبح ولا حرج)) . فجاء آخر فقال : لم أشعر فنحرت قبل أن أرمي ، قال : ((ارم ولا حرج)) . فما سئل النبي ﷺ يومئذ عن شيء قدم ولا آخر إلا قال : ((افعل ولا حرج)) . [راجع : ۸۳]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ حجۃ الوداع میں ٹھہرے رہے اور لوگ آپ سے مسائل حج پوچھنے لگے، چنانچہ ایک شخص نے کہا مجھ کو معلوم نہ تھا میں نے ذبح کرنے سے پہلے سرمند لیا، آپ ﷺ نے فرمایا اب قربانی کر لے، کچھ حرج نہیں۔ پھر آپ ﷺ کے پاس دوسرا شخص آیا اور کہنے لگا مجھ کو معلوم نہ تھا میں نے رمی سے پہلے قربانی کر لی، آپ ﷺ نے فرمایا اب رمی کر لے کچھ حرج نہیں۔ پھر اس دن جو بات کسی نے پوچھی جس نے مقدم کو مؤخر کیا تھا آپ ﷺ نے جواب دیا کہ اب کر لو کچھ حرج نہیں۔

۱۷۳۷۔ حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد : حدثنا أبي : حدثنا ابن جريج : حدثني

الزهری، عن عیسی بن طلحة، عن عبد اللہ بن عمر بن العاصؓ: حدثہ أنه شهد النبی ﷺ یخطب یوم النحر فقام الیہ رجل فقال: کنت أحسب أن کذا قبل کذا، ثم قام آخر فقال: کنت أحسب أن کذا قبل کذا. حلفت قبل أن أنحر، نحررت قبل أن أرمی، وأشباه ذلك، فقال النبی ﷺ: ((افعل ولا حرج)) لهن کلهن، فماسئل یومئذ عن شیء الا قال: ((افعل ولا حرج)). [راجع: ۸۳]

۱۷۳۸۔ حدثنا اسحاق: أخبرنا یعقوب بن ابراہیم: حدثنا أبی، عن صالح عن ابن شہاب: حدثنی عیسی بن طلحة بن عبید اللہ: أنه سمع عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما قال: وقف رسول اللہ ﷺ علی ناقة، فذكر الحديث. تابعه معمر عن الزهری. [راجع: ۸۲]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نحر یعنی دسویں تاریخ منیٰ میں خطبہ دے رہے تھے کہ ایک شخص آپ ﷺ کے پاس کھڑے ہوئے اور کہنے لگا میں گمان کرتا تھا کہ یہ کام اس کام سے پہلے کرنا چاہیے۔ پھر دوسرا شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا میں گمان کرتا تھا کہ یہ کام اس کام سے پہلے ہے میں نے قربانی کرنے سے پہلے سرمٹا لیا اور رمی سے پہلے قربانی کر لی اور اس کے مانند، تو نبی کریم ﷺ نے ان سب کے جواب میں فرمایا اب کر لو کچھ حرج نہیں، پھر اس دن جو بات پوچھی آپ ﷺ نے یہی فرمایا ”افعل ولا حرج“۔ ۱۹۷

(۱۳۲) باب الخطبة أيام منی

ایام منیٰ میں خطبہ کا بیان

ایام حج میں تین خطبوں کا ذکر ملتا ہے:

پہلا خطبہ ساتویں ذی الحجہ کو نماز ظہر کے بعد۔

دوسرا خطبہ نویں ذی الحجہ کو میدان عرفات میں نماز ظہر سے پہلے۔

تیسرا خطبہ دس ذی الحجہ کو بعد نماز ظہر مقام منیٰ میں۔

پہلا خطبہ یوم ترویہ میں یہ ایام خاص حج اور حادیوں کے جمع ہونے کے ایام ہیں، جس میں لوگوں کو منیٰ کی

طرف نکلنا، عرفہ میں نماز پڑھنا، وقوف عرفات اور وہاں سے روانہ ہونے کی تعلیم حاصل ہے۔ ۱۹۸

۱۹۷ اس حدیث پر مزید کلام ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، کتاب العلم، رقم الحديث: ۸۳، جلد ۲، ص: ۱۱۱۔

۱۹۸ قال ابن المنیر فی الحاشیة: أراد البخاری الرد علی من زعم أن یوم النحر لا خطبة فیہ للحاج، وأن المذكور فی

الحديث من قبیل الوصایا العامة لا علی أنه من شعار الحج، فأراد البخاری أن یبین أن الراوی قد سماها خطبة كما

سمى التی وقعت فی عرفات خطبة، وقد اتفقوا علی مشرعية الخطبة بعرفات فكانه الحق المختلف فیہ بالمتفق علیہ

انتہی، واللہ اعلم. فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۷۳۔

اس کے برخلاف دس ذی الحجہ میں حضور ﷺ، آپ ﷺ کے خلیفہ اول ابو بکر صدیق ؓ نے بھی خطبہ دیا تھا، البتہ یہ خطبہ مناسک حج میں سے نہیں ہے، بلکہ موقع کی مناسبت سے وعظ فرمایا گیا۔
 آپ ﷺ نے یہ سوچتے ہوئے کہ شاید اس کے بعد اتنے بڑے اجتماع کا موقع نہ ملے اس لئے لوگوں کو کچھ نصیحتیں کر دی جائیں اس بناء پر خطبہ دیا اور اس کو روایتوں میں خطبہ ہی سے تعبیر کیا گیا تو خواہ مخواہ اس کے خطبہ ہونے کی تردید کی ضرورت نہیں ہے۔ ۱۹۹

۱۷۳۹۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنی یحییٰ بن سعید ، حدثنا فضیل بن غزوان : حدثنا عکرمہ ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن رسول اللہ ﷺ خطب الناس يوم النحر فقال : ((یا ایہا الناس ، ای یوم هذا ؟)) قالوا : یوم حرام ، قال : ((فای بلد هذا ؟)) قالوا : بلد حرام . قال : ((فای شهر هذا ؟)) قالوا : شهر حرام . قال : ((فان دمائکم واموالکم واعراضکم علیکم حرام کحرمة یومکم هذا فی بلدکم هذا فی شهرکم هذا)) ، فأعادها مراراً . ثم رفع رأسه فقال : ((اللہم هل بلغت ؟ اللہم هل بلغت ؟)) قال ابن عباس رضی اللہ عنہما : فوالذی نفسی بیدہ ! انہا لو صیتہ الی امتہ ((فیبلغ الشاهد الغائب ، لاترجعوا بعدی کفاراً یضرب بعضکم رقاب بعض)) . [أنظر : ۷۰۷۹]

ترجمہ: حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یوم نحر یعنی دسویں تاریخ میں لوگوں کو خطبہ دیا، فرمایا: اے لوگو! یہ کون سا دن ہے؟ لوگوں نے عرض کیا حرمت والا دن ہے، پھر آپ ﷺ نے پوچھا یہ کون سا شہر ہے؟ لوگوں نے عرض کیا شہر حرام ہے، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا یہ کون سا مہینہ ہے؟ لوگوں نے عرض کیا ماہ حرام ہے۔

آپ ﷺ نے فرمایا یقیناً جانو تمہارے خون اور تمہارے مال اور تمہاری آبروئیں ایک دوسرے کی تم پر ۱۹۹ واما الأحادیث التي وردت عن الصحابة بتصریحهم أنه اخطب يوم النحر غير ما تقدم ، فمنها حديث الهرماس بن زياد أخرجه أبو داود ولفظه ((رأيت النبي ﷺ يخطب الناس على ناقته الجداء ، يوم الأضحى)) وحديث أبي امامة ، سمعت خطبة النبي ﷺ بمنى يوم النحر ، أخرجه عبد الرحمن وحديث معاذ ((خطبنا رسول الله ﷺ ونحن بمنى)) ، أخرجه وحديث رافع بن عمرو ((رأيت رسول الله ﷺ يخطب الناس بمنى حين ارتفع الضحى)) أخرجه وأخرج من مرسل مسروق ((وأن النبي ﷺ خطب يوم النحر)) والله أعلم . فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۸۷ ، و سنن أبي داود ، ج : ۳ ، ص : ۹۶ ، رقم : ۲۸۰۰ ، دار الفکر ، بیروت .

اسی طرح حرام ہیں جیسے تمہارے یہ دن تمہارے اس شہر تمہارے اس مہینے میں حرام ہیں۔ آپ ﷺ نے کئی بار اسے دہرایا پھر آپ ﷺ نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور کہا اے اللہ! کیا میں نے تیرا پیغام پہنچا دیا، اے اللہ! کیا میں نے پہنچا دیا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے آپ ﷺ کی وصیت اپنی امت کو یہی تھی کہ جو لوگ یہاں موجود ہیں وہ لوگ ان کو پہنچا دیں جو یہاں موجود نہیں ہیں، میرے بعد کافر نہ ہو جانا کہ تم میں بعض بعض کی گردن مارے۔

مقصد بخاریؒ

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد ان حضرات کا رد کرنا ہے جو لوگ خطبہ منیٰ کا انکار کرتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ ”فأراد البخاری أن يبين أن الراوی قد سماها خطبة كما سمي التي وقعت في عرفات خطبة“۔

۱۷۴۰۔ حدثنا حفص بن عمر : حدثنا شعبه قال : أخبرني عمرو قال : سمعت جابر بن زيد قال : سمعت ابن عباس رضي الله عنهما : قال سمعت النبي ﷺ يخطب بعرفات . تابعه ابن عيينة عن عمرو . [أنظر : ۱۸۴۱ ، ۱۸۴۳ ، ۸۵۰۴ ، ۵۸۵۳] اس باب کی پہلی حدیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت خطبہ منیٰ کا آیا تھا، اسی مناسبت سے خطبہ عرفات کا ذکر کر دیا یہ بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ ہی کی روایت ہے۔

۱۷۴۱۔ حدثني عبد الله بن محمد: حدثنا أبو عامر: حدثنا قرّة، عن محمد بن سيرين قال: أخبرني عبد الرحمن بن أبي بكره، عن أبي بكره، ورجل أفضل في نفسي من عبد الرحمن حميد بن عبد الرحمن، عن أبي بكره ﷺ قال: خطبنا النبي ﷺ يوم النحر قال: ((أندرون أي يوم هذا؟)) قلنا: الله ورسوله أعلم. فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: ((أليس يوم النحر؟)) قلنا: بلى. قال: ((أي شهر هذا؟)) قلنا: الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه. فقال: ((أليس ذو الحجة؟)) قلنا: بلى. قال: ((أي بلد هذا؟)) قلنا: الله ورسوله أعلم. فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه. قال: ((أليست بالبلدة الحرام؟)) قلنا: بلى. قال: ((لأن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا في بلدكم هذا. إلى يوم تلقون ربكم. ألا هل بلغت؟)) قالوا: نعم. قال: ((اللهم اشهد، فليبلغ الشاهد الغائب، فرب مبلغ أوعى من سامع. فلا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض)). [راجع: ۶۷]

”قال: خطبنا النبی ﷺ يوم النحر قال: ((أندرون أي يوم هذا؟))“.

نبی کریم ﷺ نے ہم کو دسویں تاریخ منیٰ میں خطبہ سنایا فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ یہ کون سا دن ہے؟ ہم نے کہا اللہ اور اس کا رسول اللہ ﷺ خوب جانتا ہے، آپ ﷺ خاموش رہے ہم نے سمجھا کہ شاید آپ ﷺ اس دن کا کچھ اور نام رکھیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ قربانی کا دن نہیں ہے؟ ہم نے عرض کیا بے شک ہے، آپ ﷺ نے فرمایا یہ کون سا مہینہ ہے؟ ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے، آپ ﷺ خاموش رہے ہم نے سمجھا شاید آپ ﷺ اس مہینے کا کچھ اور نام رکھیں گے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ ذوالحجہ کا مہینہ نہیں ہے؟ ہم نے کہا بے شک یہ ذوالحجہ کا مہینہ ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ کون سا شہر ہے؟ ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے، پھر آپ ﷺ خاموش رہے ہم نے سمجھا شاید آپ ﷺ اس شہر کا کچھ اور نام رکھیں گے، پھر فرمایا یہ حرمت کا شہر نہیں ہے؟ ہم نے کہا بے شک ہے۔

”قال: ((فإن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا، في شهركم

هذا في بلدكم هذا. إلى يوم تلقون ربكم))“.

آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے خون اور تمہارے مال ایک دوسرے کے تم پر حرام ہیں، جیسے اس دن کی اس مہینے کی اس شہر حرام میں حرام ہے، جب تم اپنے مالک سے ملو، کہو کہا میں نے اللہ ﷻ کا حکم پہنچا دیا؟ لوگوں نے کہا بیشک آپ ﷺ نے فرمایا اے اللہ! تو گواہ رہا اب جو یہاں موجود ہے غائب تک میری بات پہنچا دے، کبھی ایسا ہوگا جس کو پہنچائے گا وہ سننے والے سے زیادہ رکھنے والا ہوگا، میرے بعد ایسا نہ کرنا کہ ایک دوسرے کی گردن مار کر کا فر بن جاؤ۔

روایات میں تعارض و تطبیق

اس حدیث کے دوسرے طرق آئے ہیں، ان میں یہ مذکور ہے کہ ”فسکتنا“ ہم خاموش رہے اور یہاں یہ ہے کہ حضور ﷺ خاموش رہے، تو بظاہر دونوں روایتوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ ۲۰۰
تعارض کا حل یہ ہے کہ جن لوگوں نے یہ کہا کہ صحابہ کرام ﷺ نے یہ کہا کہ یوم النحر ہے اور ذی الحجہ ہے وہ حضور ﷺ کے جواب میں فرمایا، آپ ﷺ نے جب پوچھا ”الیس یوم النحر؟ قلنا: الیس بذی الحجۃ؟ قلنا: بلی“ راوی نے اس کو کسی روایت میں اس طرح تعبیر کر دیا کہ صحابہ کرام ﷺ نے جواب میں ذی الحجہ اور یوم النحر فرمایا ہے۔

حضور اقدس ﷺ نے جب صحابہ کرام ﷺ کو اس طرف متوجہ کر دیا کہ آج کا دن یوم النحر ہے اور یہ ذی

الحجہ کا مہینہ ہے تو اس وقت آپ ﷺ نے فرمایا ”فان دماءکم وأموالکم وأعراضکم بینکم حرام“ کہ تمہارے خون، تمہارے مال اور تمہاری آبروئیں آپس میں ایک دوسرے کے لئے ایسی حرمت والی ہیں کہ جیسے تمہارے آج کے دن کی حرمت، اس مہینہ کی حرمت میں اور اس شہر کی حرمت میں، یعنی آج کے دن تین قسم کی حرمتیں جمع ہیں۔

ایک تو مہینہ کی حرمت ہے کہ ذی الحجہ کا مہینہ حرمت والا ہے، اس میں یوم النحر کا دن ہے جو حرمت والا ہے اور یہ شہر یعنی مکہ مکرمہ یا اگر منی کے اندر یہ بات فرمائی گئی تو وہ بھی حد و حرم میں داخل ہے تو یہ ساری حرمت والی جگہ ہے، یہ تین حرمتیں جمع ہیں، جیسے اس تین چیزوں کی حرمت ہے ایسے ہی تمہارے خون، تمہارے مال اور تمہاری آبروؤں کی آپس میں ایک دوسرے کے لئے حرمت ہے۔

اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان کی جان، مال آبرو پر ناحق حملہ کرتا ہے یا جارحیت کا مرتکب ہوتا ہے تو وہ ایسا ہے جیسا کہ ان تین حرمتوں کو پا مال کرے۔

۷۴۲۱۔ حدثنا محمد بن المثنی : حدثنا یزید بن ہارون : أخبرنا عاصم بن محمد بن یزید ، عن أبیه ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : قال النبی ﷺ بمنی : ((أتدرون ای یوم هذا؟ قالوا : اللہ ورسولہ أعلم . فقال : ((فان هذا یوم حرام . أفتدرون ای بلد هذا؟)) اللہ ورسولہ أعلم . قال : ((بلد حرام . أفتدرون ای شہر هذا؟)) قالوا : اللہ ورسولہ أعلم . قال ((شہر حرام)). قال : ((فان اللہ حرم علیکم دماءکم وأموالکم وأعراضکم کحرمة ہومکم هذا ، فی شہر کم هذا ، فی بلد کم هذا)).

وقال هشام بن العاز : أخبرنی نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : وقف النبی ﷺ یوم النحر بین الجمرات فی الحجة التي حج بهذا . وقال : ((هذا یوم الحج الأكبر)) ، فطفق النبی ﷺ یقول : ((اللہم اشہد)). فودع الناس فقالوا : هذه حجة الوداع . [انظر : ۴۴۰۳ ، ۶۰۴۳ ، ۶۱۶۶ ، ۶۷۸۵ ، ۶۸۶۸ ، ۷۰۷۷ ، ۷۰۸۱]

ترجمہ

: حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے منی میں فرمایا کیا تم لوگ جانتے ہو یہ کون سا دن

۲۰۱: وفی صحیح مسلم . کتاب الحج ، باب بیان معنی قول النبی ﷺ لا ترجعوا بعدی کفاراً یضرب بعضکم رقاب بعض . رقم : ۹۹ ، وسنن النسائی ، کتاب تحریم الدم ، باب تحریم القتل ، رقم : ۴۰۵۶ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الفتن ، باب دابة الارض ، رقم : ۳۹۳۳ .

ہے؟ لوگوں نے کہا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ یوم حرام ہے یعنی حرمت کا دن ہے، کیا تم لوگ جانتے ہو یہ کون سا شہر ہے؟ لوگوں نے کہا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں، فرمایا: یہ حرمت کا شہر ہے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا جانتے ہو یہ کون سا مہینہ ہے؟ لوگوں نے کہا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ماہ حرام ہے۔

آپ ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ نے تم پر ایک دوسرے کے خون، مال اور آبروئیں ایسی ہی حرام کر دی ہیں جیسے اس سن کی اس مہینے اس شہر میں ہے۔

ابن عمرؓ نے خبر دی کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے حج میں جمرات کے درمیان کھڑے ہوئے اور فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے پھر نبی کریم ﷺ فرمانے لگے اے اللہ! گواہ رہ اور لوگوں کو رخصت کیا اس پر لوگوں نے کہا یہ حجۃ الوداع ہے۔

”وقال: ((هذا يوم الحج الأكبر)).“

حج اکبر کی تفسیر

حج اکبر کی تفسیر و تشریح میں اختلاف ہے۔

محدثین کے نزدیک حج اکبر سے مراد مطلق حج ہے، اس لئے حج کو ”حج اکبر“ اور اس سے ممتاز کرنے کے لئے عمرہ کو ”حج اصغر“ کہا جاتا ہے۔ ۲۰۲

ایک قول یہ ہے کہ ”حج اکبر“ صرف وہی تھا جس میں نبی کریم ﷺ نے بنفس نفیس شرکت فرمائی۔ ۲۰۳

مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں ”حج اکبر“ حج قرآن ہے اور ”حج اصغر“ حج افراد ہے۔ ۲۰۴

یوم الحج الاکبر کا مصداق کیا ہے اس بارے میں علماء کے اقوال مختلف ہیں:

حضرت علیؓ: حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ، شعبی اور مجاہد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا مصداق

”یوم النحر“ ہے۔ ۲۰۵

حضرت عمر فارقؓ، عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن زبیرؓ سے مروی ہے کہ اس کا مصداق

”یوم عرفہ“ ہے، روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۲۰۶

سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں حج کے پانچوں دن ”یوم الحج الاکبر“ کا مصداق ہیں جن میں عرفہ اور

یوم النحر دونوں داخل ہیں۔ ۲۰۷

جہاں تک لفظ ”یوم“ کو مفرد لانے کا تعلق ہے سو وہ محاورہ کے مطابق ہے، اس لئے کہ بسا اوقات لفظ

”یوم“ بول کر مطلق زمانہ یا چند ایام مراد ہوتے ہیں، جیسے عرب کے جنگوں کو بھی ”یوم“ ہی سے تعبیر کیا جاتا ہے،

کنکریاں ماریں اور گیارہویں اور بارہویں تاریخ میں رمی کا وقت زوال کے بعد ہے۔ ۲۱۲

پہلے دن رمی کے تین اوقات ماثور ہیں

وقت مسنون، وقت مباح اور وقت مکروہ۔

وقت مسنون: طلوع شمس کے بعد زوال شمس سے پہلے۔

وقت مباح: زوال شمس سے غروب شمس تک۔

وقت مکروہ: یوم النحر گزرنے کے بعد گیارہ ذی الحجہ کی رات۔ ۲۱۳

۱۷۲۶ - حدثنا أبو نعیم: حدثنا مسعر، عن وبرة قال: سألت ابن عمر رضی اللہ

عنہما: متى أرمي الجمار؟ قال: إذا رمي إمامك فارمه. فأعدت عليه المسألة قال: كنا

ننحین، فإذا زالت الشمس رمينا. ۲۱۴، ۲۱۵

وبرہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا کہ ہم رمی جمار کب کریں؟ تو انہوں نے کہا جب

تمہارا امام کرے تم بھی کرو، پھر مسئلہ دریافت کیا تو فرمایا ہم انتظار کیا کرتے تھے جب سورج کا زوال ہو جاتا تھا

پھر رمی کیا کرتے تھے۔

ائمہ از بعد اس بات پر متفق ہیں کہ دوسرے تیسرے دن کی رمی زوال شمس کے بعد ہونی چاہئے۔ ۲۱۶

آج کل یہ مسئلہ بڑا معرکہ الآراء بن گیا ہے، بعض علماء معاصرین نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ تیسرے دن کی

رمی کم از کم زوال سے پہلے شروع کرنا جائز ہے، ورنہ لوگ کچلے جاتے ہیں۔

حسن بن زیاد رحمہ اللہ کی ایک روایت حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ہے کہ تیسرے دن میں زوال

سے پہلے رمی کر سکتے ہیں۔ ۲۱۷ لیکن یہ روایت مفتیؒ نہیں ہے۔

رمی الجمار کا حکم جمہور کے نزدیک واجب ہے، اس کے ترک پر دم واجب ہوگا اور امام مالک رحمہ اللہ

کے نزدیک سنت ہے۔ ۲۱۸

(۱۳۵) باب رمی الجمار من بطن الوادی

بطن وادی سے کنکریاں مارنا

مسئلہ: حجرہ عقبہ کی رمی کے لئے بطن وادی ہی افضل و مسنون ہے، اس سے ان حضرات کی تردید ہوگئی جو کہتے

۲۱۲ لا يوجد للحديث مكررات.

۲۱۳ وفي سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب في رمي الجمار، رقم: ۱۶۸۲.

۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸ ويستفاد من الحديث حکمان: ﴿بقية حاشيا لکے صفحہ پر﴾

ہیں کہ حضور اکرم ﷺ اوپر سے رمی کرتے تھے۔ ۲۱۹

۱۷۴۷۔ حدثنا محمد بن کثیر قال : أخبرنا سفيان ، عن الأعمش ، عن ابراهيم ، عن عبد الرحمن بن يزيد قال : رمى عبد الله من بطن الوادي ، فقلت : يا أبا عبد الرحمن ، إن ناسا يرمونها من فوقها . فقال : والذي لا اله غيره ، هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة .
وقال عبد الله بن الوليد قال : حدثنا سفيان عن الأعمش بهذا . [أنظر : ۱۷۴۸ ،

۱۷۴۹ ، ۱۷۵۰]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا اے عبد الرحمن کچھ لوگ تو اوپر ہی کھڑے ہو کر مارتے ہیں انہوں نے کہا قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں یہ وہ مقام ہے یعنی آنحضرت ﷺ کا مقام رمی ہے جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی۔

(۱۳۶) باب رمی الجمار بسبع حصيات

سات کنکریوں سے ہر جمرہ پر مارنا

حضرت عطاء رحمہ اللہ نے پانچ اور مجاہد رحمہ اللہ نے چھ کنکریاں کافی سمجھا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ کا

..... گزشتہ سے پیوستہ الأول : ان وقت رمی جمرۃ العقبة ، يوم النحر ضحی اقتداء به .

وفی (المحیط) : اوقات رمی الجمرۃ العقبة ثلاثة : مسنون بعد طلوع الشمس ، ومباح بعد زوالها الى

غروبها ، ومكروه وهو الرمی بالليل .

الحکم الثانی : هو أن الرمی فی أيام التشريق محله بعد زوال الشمس ، وهو كذلك ، وقد اتفق عليه

الأئمة . وخالف أبو حنیفة فی اليوم الثالث منها ، فقال : يجوز الرمی فيه قبل الزوال استحسانا . وقال : ان رمی فی

اليوم الأول أو الثاني قبل الزوال أعاد ، وفي الثالث يجزیه . وقال عطاء وطائس : يجوز فی الثلاثة قبل الزوال ، واتفق

مالک وأبو حنیفة والثوري والشافعی وأبو ثور : أنه اذا مضت أيام التشريق وغابت الشمس من آخرها فقد فات

الرمی ، ويجبر ذلك بالدم . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۷۱ .

۲۱۹ أن السنة رمی جمرۃ العقبة من بطن الوادي ، ولو رماها من أسفلها كره . وفي : (التوضیح) : ولو رماها من أسفلها

جاز . وقال مالک : لا بأس أن يرميها من فوقها ثم رجع فقال : لا يرميها الا من أسفلها وقال ابن بطال : رمی جمرۃ

العقبة من حيث يتيسر من العقبة من أسفلها أو أعلاها أو أو سطها ، كل ذلك واسع ، والموضع الذي يختار بها بطن

الوادي من أجل حديث ابن مسعود ، وكان جابر بن عبد الله يرميها من بطن الوادي ، وبه قال عطاء وسالم ، وهو قول

الثوري والشافعی وأحمد وإسحاق ، وقال مالک فرمىها من أسفلها أحب الى . عمدة القاری ، ج : ۳ ، ص : ۳۷۲ .

مقصود ان حضرات کی تردید ہے کہ سات سے کم درست نہیں۔ ۲۲۰

۱۷۴۸۔ حدثنا حفص بن عمر : حدثنا شعبة ، عن الحكم ، عن ابراهيم ، عن عبدالرحمن بن يزيد ، عن عبدالله بن مسعود ؓ : أنه انتهى الى الجمرة الكبرى جعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ورمى بسبع . وقال : هكذا رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة ؓ . [راجع : ۱۷۴۷]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ وہ حجرۃ الکبریٰ یعنی حجرہ عقبہ کے پاس پہنچے اور بیت اللہ کو اپنے بائیں طرف اور منیٰ کو دائیں طرف کیا اور سات کنکریاں ماریں اور فرمایا اس ذات نے جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی اسی طرح کنکریاں ماریں۔

(۱۳۷) باب من رمى جمرۃ العقبة فجعل البيت عن يساره

حجرہ عقبہ کو کنکریاں مارتے وقت بیت اللہ کو بائیں طرف کرنا

۱۷۴۹۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة : حدثنا الحكم ، عن ابراهيم ، عن عبدالرحمن ابن يزيد ، أنه حج مع ابن مسعود ؓ فرآه يرمى الجمرۃ الكبرى بسبع حصيات . فجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ، ثم قال : هذا المقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة . [راجع : ۱۷۴۷]

رمی حجرہ کے لئے افضل اور مستحب یہی ہے کہ بطن وادی میں اس طرح کھڑے ہو کر رمی کرے کہ بیت اللہ بائیں جانب اور منیٰ دائیں جانب ہو جو کہ جمہور کے نزدیک بھی افضل و مستحب ہے۔

(۱۳۸) باب يكبر مع كل حصاة

ہر کنکری مارنے پر اللہ اکبر کہے

”قاله ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ“.

۱۷۵۰۔ حدثنا مسدد ، عن عبد الواحد قال : حدثنا الأعمش قال : سمعت الحجاج يقول على المنبر : السورة الذي يذكر فيها البقرة ، والسورة التي يذكر فيها آل عمران ، و السورة التي يذكر فيها النساء . قال : فذكرت ذلك لإبراهيم فقال : حدثني ۲۲۰ أن رمى الجمرۃ لابد أن يكون بسبع حصيات ، وهو قول أكثر العلماء ، و ذهب عطاء الى أنه ان رمى بخمس أجزاء ، وقال مجاهد ان رمى بست فلا شيء عليه ، والصحيح الذي عليه الجمهور أن الواجب سبع ، كما صحح من حديث ابن مسعود وجابر وابن عباس وابن عمر وغيرهم . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۷۳.

عبدالرحمن بن یزید کہ وہ کان مع ابن مسعودؓ حین رمی جمرۃ العقبة، فاستبطن الوادی حتی اذا حاذی بالشجرة اعترضها فرمى بسبع حصيات. یکبر مع کل حصاة ثم قال: من ههنا والذي لا إله غيره قام الذي أنزلت عليه سورة البقرة ﷻ. [راجع: ۱۷۷۷]

ترجمہ: سلیمان اعمش نے کہا کہ میں نے حجاج بن یوسف سے سنا وہ منبر پر کہہ رہا تھا وہ سورہ جس میں بقرہ کا ذکر ہے اور وہ سورہ جس میں آل عمران کا ذکر ہے اور وہ سورہ جس میں نساء کا ذکر ہے بیان کیا۔

میں نے ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے اس کا ذکر کیا تھا انہوں نے کہا کہ مجھ سے عبدالرحمن بن یزید نے بیان کیا وہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے ساتھ تھے جب انہوں نے جمرۃ العقبة پر کنکریاں ماری، چنانچہ وہ وادی کے پیٹ یعنی نشیب میں گئے جب درخت کے مقابل ہو گئے تو اس کے سامنے ہوئے اور سات کنکریاں ماریں اور ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے پھر فرمایا قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں یہیں کھڑے ہوئے تھے جن (حضور ﷺ) پر سورہ بقرہ نازل ہوئی۔

حجاج بن یوسف کا قول لغو ہے

حجاج بن یوسف کا مذہب یہ تھا کہ قرآن کریم کی سورتوں کو اس طرح ذکر نہیں کرنا چاہئے سورۃ البقرۃ، سورۃ آل عمران وغیرہ، بلکہ اس طرح کہنا چاہئے ”السورة التي يذكر فيها البقرة، السورة التي يذكر فيها آل عمران“ حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ کے سامنے یہ بات آئی تو انہوں نے کہا کہ کوئی حرج نہیں ہے اس واسطے کہ عبداللہ بن مسعودؓ نے سورۃ البقرۃ کا لفظ استعمال کیا ہے، تو یہ قول اس وجہ سے نقل کیا ہے کہ حجاج بن یوسف کی غلطی واضح کر دی جائے، اس لئے کہ سورۃ البقرۃ وغیرہ کہنا درست ہے اور حجاج بن یوسف ثقفی کا قول خطا اور لغو ہے۔ ۲۱۳

(۱۳۹) باب من رمى جمرۃ العقبة ولم يقف،

جرہ عقبة کو کنکری مار کر وہاں نہ ٹھہرے

جرہ عقبة کی رمی کرنے کے بعد ٹھہر کر دعا کرنا ثابت نہیں اور پہلے دو جمروں میں ثابت ہے۔

”ولم يقف“ صاحب ہدایہ نے یہ ضابطہ بیان فرمایا ہے کہ جس رمی کے بعد رمی ہو اس رمی کے بعد توقف کرے گا، کیونکہ یہ شخص ابھی عبادت کے درمیان ہے اس لئے اس میں دعا بھی کرے اور جس رمی کے بعد رمی نہ ہو اس کے بعد توقف نہ کرے، کیونکہ اب عبادت ختم ہو چکی، یہی وجہ ہے کہ یوم نحر میں جرہ عقبة کے بعد

توقف نہیں کیا جاتا۔ ۲۲۲

(۱۴۰) باب إذا رمى الجمرتين يقوم مستقبل القبلة ويسهل

جب پہلے اور دوسرے جمرے کو مارے تو قبلہ رخ کھڑا ہو نرم زمین میں
”يسهل“ کے معنی ہیں نرم زمین کے اندر آ جانا، کھلی زمین میں آ جاتے تھے اور پھر لمبی دعائیں کرتے تھے۔

۱۷۵۱۔ حدثنا عثمان بن أبي شيبة : حدثنا طلحة بن يحيى : حدثنا يونس ، عن
الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنه كان يرمى الجمرة الدنيا بسبع
حصيات ، يكبر على أثر كل حصاة ثم يتقدم حتى يسهل فيقيم مستقبل القبلة ، فيقوم
طويلا ويدعو ويرفع يديه ثم يرمى الوسطى ، ثم يأخذ ذات الشمال فيستهل ويقوم
مستقبل القبلة ، فيقوم طويلا ويدعو ويرفع يديه ويقوم طويلا . ثم يرمى جمرة ذات العقبة
من بطن الوادي . ولا يقف عندها ثم ينصرف ويقول : هكذا رأيت النبي ﷺ يدعله .
[أنظر : ۱۷۵۲ ، ۱۷۵۳]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ قریب والے جمرے پر سات کنکریاں مارتے اور ہر
کنکری کے پیچھے اللہ اکبر کہتے پھر آگے بڑھتے یہاں تک کہ ہموار زمین میں یعنی نالے کے اندر پہنچ جاتے تو قبلہ کی
طرف منہ کر کے دیر تک کھڑے دعائیں کرتے رہتے اور دونوں ہاتھ اٹھاتے اس کے بعد جمرہ وسطیٰ پر کنکری
مارتے پھر بائیں طرف چل کر ہموار زمین پر پہنچتے اور اور قبلہ کی طرف منہ کر کے دعا کرتے اور ہاتھوں کو اٹھاتے
اور دیر تک کھڑے رہتے، پھر جمرہ عقبہ کو نالے کے نشیب میں آ کر کنکریاں مارتے اور وہاں دعا وغیرہ کے لئے نہیں
ٹھہرتے بلکہ رمی کر کے چل دیتے اور فرماتے کہ میں نبی کریم ﷺ کو ایسا ہی کرتے دیکھا ہے۔

حدیث باب کی تشریح

رمی الجمرتين۔ جمرہ اس ستون کو کہتے ہیں جس کی جڑ میں کنکری ماری جاتی ہے یہ تین ہیں:
جمرہ اولیٰ، جمرہ وسطیٰ، جمرہ عقبہ۔

مکہ سے منیٰ جاتے ہوئے اس ترتیب سے یہ تینوں جمرات پڑتے ہیں جنہیں جمرات المناسک کہا جاتا ہے۔
سب سے آخر میں جمرہ عقبہ ہے، دسویں تاریخ میں صرف جمرہ عقبہ پر اور گیارہویں اور بارہویں میں

۲۲۲ نم ۱۲ لاصل ان كل رمى بعده رمى يقف بعده لانه في وسط العبادة فيأتي بالدعاء فيه وكل رمى ليس بعده
رمى لا يقف لأن العبادة قد انتهت و لهذا لا يقف بعد جمره العقبة في يوم النحر ايضا ، الهداية شرح البداية ،

سب سے آخر میں رمی ہوگی۔ ۲۲۳

باب سابق میں امام بخاری رحمہ اللہ ترجمۃ الباب قائم کیا تھا جس کا حاصل یہ تھا کہ جمرہ عقبہ کو کنکری مار کر ٹھہرے نہیں بلکہ فوراً چل دے مگر اس باب کے تحت کوئی حدیث نہیں لائے، چونکہ اس باب میں حدیث مفصل لانی تھی تو مقصد اس باب کا یہ ہے کہ گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو جمرہ عقبہ کی رمی اخیر میں ہوگی اس سے پہلے جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ کی رمی اس طرح ہوگی کہ جمرہ اولیٰ پر رمی کر کے دیر تک ہاتھ اٹھا کر دعا کریں، اسی طرح دوسرے جمرہ وسطیٰ پر بھی دعا کریں یعنی دونوں کی رمی کے بعد ٹھہرنا اور دعا کرنا ہے۔

(۱۴۱) باب رفع الیدین عند جمرۃ الدنیا والوسطی

پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا

۱۷۵۲ - حدثنا اسماعیل بن عبد اللہ قال : حدثنی أخی ، عن سلیمان ، عن یونس ابن یزید ، عن ابن شہاب ، عن سالم بن عبد اللہ : أن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کان یرمی الجمرۃ الدنیا بسبع حصیات . یکبر علی اثر کل حصاة ، ثم یتقدم فیسهل . فیقوم مستقبل القبلة قیاما طویلاً ، فدعو و یرفع یدیه . ثم یرمی الجمرۃ الوسطی کذلک فیاخذ ذات الشمال فیسهل ویقوم مستقبل القبلة قیاما طویلاً فیدعو و یرفع یدیه ، ثم یرمی الجمرۃ ذات العقبۃ من بطن الوادی ولا یقف ویقول : هکذا رأیت النبی ﷺ یفعل . [راجع : ۱۷۵۱]

امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ جمرتین یعنی جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ کے پاس ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ثابت ہے۔

(۱۴۲) باب الدعاء عند الجمرتین

دونوں جمروں کے پاس دعا کرنا

۱۷۵۳ - وقال محمد : حدثنا عثمان بن عمر : أخبرنا یونس ، عن الزہری : أن رسول اللہ ﷺ کان اذا رمی الجمرۃ ألتی تلی مسجد منی یرمیها بسبع حصیات ، یکبر کلما رمی بحصاة . ثم تقدم امامها فوقف مستقبل القبلة رافعاً یدیه یدعو و کان یطیل الوقوف . ثم یأتی الجمرۃ الثانیة فیرمیها بسبع حصیات ، یکبر کلما رمی بحصاة . ثم ینحدر ذات الیسار مما یلی الوادی فیقف مستقبل القبلة رافعاً یدیه یدعو ثم یأتی الجمرۃ ۲۲۳ (الجمرۃ الدنیا) ای التی تلی مسجد الخیف و هی أقرب الجمرات من منی وأبعدها من مکة ، شرح الکرمانی

التي عند العقبة فير مها بسبع حصيات يكبر عند كل حصاة ثم ينصرف ولا يقف عندها . قال الزهري : سمعت سالم بن عبد الله يحدث بمثل هذا عن أبيه عن النبي ﷺ . وكان ابن عمر يفعلها . [راجع : ۱۷۵۱]

ترجمہ: امام زہری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اس جمرے کو مارتے جو منی کے مسجد کے قریب ہے تو سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت اللہ اکبر کہتے پھر آگے بڑھ جاتے اور قبلہ کی طرف منہ کر کے دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے اور دیر تک کھڑے رہتے اور پھر دوسرے جمرے پر آتے اس پر بھی سات کنکریاں مارتے ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے پھر نالے کے قریب بائیں طرف اتر جاتے اور قبلہ رخ دونوں ہاتھ اٹھائے دعا مانگتے پھر اس جمرہ پر آتے جو عقبہ پر ہے اس پر بھی سات کنکریاں مارتے ہر کنکری پر تکبیر کہتے پھر وہاں سے چلے آتے وہاں دعا کے لئے نہ ٹھہرتے۔

مقصد بخاریؒ

مسئلہ یہ ہے کہ جمرین یعنی جمرہ اولیٰ اور وسطیٰ کے پاس گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو توقف کے وقت جب دعا کرے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے، حدیث کے اندر دعا کے ساتھ ساتھ ہاتھ اٹھانا مراد ہے۔ ۲۲۳

(۱۴۳) باب الطيب بعد رمي الجمار ، والحلق قبل الإفاضة

کنکریاں مارنے کے بعد خوشبو لگانا اور سر منڈانا طواف زیارت سے پہلے

۱۷۵۲۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان : حدثنا عبد الرحمن بن القاسم : وكان الفضل أهل زمانه أنه سمع أباه وكان أفضل أهل زمانه يقول : سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها ، تقول : طيبت رسول الله ﷺ بيدي هاتين حين أحرم ، ولحله حين أحل قبل أن يطوف . وبسطت يديها . [راجع : ۱۵۳۹]

ترجمہ: سفيان بن عيينہ نے بیان کیا کہ ہم سے عبد الرحمن بن قاسم نے بیان کیا اور وہ اپنے زمانہ کے لوگوں میں بزرگ تر تھے انہوں نے اپنے باپ سے سنا وہ اپنے زمانہ کے بڑے بزرگ تھے، وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا وہ فرماتی تھیں میں نے اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کو احرام باندھنے کے وقت یعنی احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگائی اور احرام کھولتے وقت طواف زیارت سے پہلے خوشبو لگائی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے ہاتھوں کو کھول کر بتایا کہ اس طرح خوشبو لگائی۔

۲۲۳ ((و يرفع يديه)) أي : في الدعاء ، وهذا يدل على مشروعية رفع اليدين عند الدعاء ، وروى مالك منه في

(۱۴۴) باب طواف الوداع

طواف وداع کا بیان

۱۷۵۵۔ حدثنا مسدد : حدثنا سفيان . عن ابن طاؤس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت إلا أنه خفف عن الحائض . [راجع : ۳۲۹]

ترجمہ: حضرت ابن عباس ؓ نے فرمایا کہ لوگوں کو حکم دیا گیا کہ اخیر وقت ان کا یعنی مکہ مکرمہ سے واپسی کے وقت بیت اللہ پر ہو یعنی طواف وداع کریں مگر حیض والی عورت سے یہ طواف معاف ہوا۔

۱۷۵۶۔ حدثنا أصبغ بن الفرّج : أخبرنا ابن وهب ، عن عمرو بن الحارث ، عن قتادة : عن أنس بن مالك ؓ ، حدثه : أن النبي ﷺ صلى الظهر وعصر والمغرب والعشاء ، ثم رقد رقدَةً بالمحصب ثم ركب إلى البيت فطاف به .

تابعه الليث : حدثني خالد ، عن سعيد ، عن قتادة ، أن أنس بن مالك ؓ ، حدثه عن النبي ﷺ . [انظر : ۱۷۶۳] ۲۲۹۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالک ؓ نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے ظہر، عصر اور مغرب کی نمازیں پڑھیں، پھر محصب میں تھوڑی دیر سو گئے اس کے بعد سوار ہو کر بیت اللہ گئے اور اس کا طواف کیا۔

طواف وداع اور فقہاء کی آراء

”ثم ركب إلى البيت فطاف به“۔ اس سے مراد طواف وداع ہے۔

طواف وداع امام مالک، داؤد ظاہری اور ابن المنذر رحمہم اللہ کے نزدیک سنت ہے اور اس کے ترک پر کچھ واجب نہیں۔ ۲۳۰۔

شوافع کے نزدیک طواف وداع واجب ہے، جس کے ترک پر دم لازم ہوتا ہے۔ ۲۳۱۔

احناف کے نزدیک وہ آفاقی پر واجب ہے، مکی اور میقاتی وغیرہ پر نہیں۔ ۲۳۲۔

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں: ”أحب إلى أن يطوف المكي لأنه يختم المناسك“۔ ۲۳۳۔

۲۲۹۔ وفي سنن الدارمي ، كتاب المناسك ، باب كم صلاة يصلي بعني حتى يغدو إلى عرفات ، رقم : ۱۷۹۸۔

۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳۔ ((بالبیت)) یعنی طواف الوداع لا بد أن يكون آخر العهد به . قال النووي : هو واجب يلزم بتركه

دم على الصحيح عندنا ، وهو قول أكثر العلماء . ﴿بقية ما شير الكافي﴾

”أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت“.

اس سے امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ نے اس پر استدلال کیا ہے کہ طواف وداع کے لئے ضروری ہے کہ وہ سفر کے بالکل آخری مرحلہ پر ہو، لہذا اگر کسی نے وداع کی نیت سے طواف کیا پھر وہ مکہ میں ٹھہر گیا یا تجارت اور دوسرے کاموں میں مشغول ہو گیا تو اس کے ذمہ لازم ہے کہ طواف وداع کا اعادہ کرے، جبکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ اس کا اعادہ واجب نہیں، البتہ مستحب ہے۔ ۲۳۳

”ثم رقد رقة بالمحصب“

عشاء کے بعد آپ ﷺ نے محصب میں تھوڑا سا آرام فرمایا اور پھر طواف وداع فرمایا۔

(۱۴۵) باب : اذا حاضت المرأة بعد ما أفاضت

طواف زیارت کر لینے کے بعد اگر عورت کو حیض آجائے۔

۱۷۵۷۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن عبد الرحمن بن

القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها : أن صفية بنت حيي زوج النبي ﷺ حاضت

﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ وقال مالك و داود وابن المنذر : هو سنة لاشيء في تركه . و

قال أصحابنا الحنفية : هو واجب على الأفاقي دون المكي ولميقاتي ومن دونهم ، وقال أبو يوسف : أحب إلى أن

يطوف المكي لأنه يغتم المناسك ، ولا يجب على الحائض والنفساء ولا على المعتمر ، لأن وجوبه عرف نصافي

الحج ، فيقتصر عليه ولا على فائت الحج ، لأن الواجب عليه المعتمر وليس لها طواف الوداع ، وقال مالك : إنما أمر

الناس أن يكون آخر نسكهم الطواف لقوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴾

[الحج : ۳۲] وقال : ﴿ ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ [الحج : ۳۳] . فمحل الشعائر كلها وانقضاءها بالبيت العتيق .

قال : ومن آخر طواف الوداع وخرج ولم يطف ، ان كان قريبا رجع فطاف ، وان لم يرجع فلا شيء عليه . وقال عطاء

والثوري وأبو حنيفة والشافعي في أظهر قوليه ، وأحمد وإسحاق وأبو ثور : ان كان قريبا رجع فطاف ، وان تباعد مضى

وهراق دمًا . عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۳۸۳ .

۲۳۳۔ واختلفوا فيمن ودع ثم بداله في شراء حوائجه . فقال عطاء : يعيد حتى يكون آخر عهده الطواف بالبيت و

ينحوه ، قال الثوري والشافعي وأحمد وأبو ثور وقال مالك : لا بأس أن يشتري بعض حوائجه وطعامه في السوق ،

ولا شيء عليه ، وان قام يوما أو نحوه أعاده ، وقال أبو حنيفة : لو ودع وأقام شهرا أو أكثر أجزاه ولا إعادة عليه .

عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۳۸۳ ، والمغني ، ج : ۳ ، ص : ۲۳۷ ، دار الفكر ، بيروت ، ۱۴۰۵ھ ، وكتاب الأم ، ج : ۷ ،

ص : ۲۳۸ ، دار المعرفة ، بيروت ، ۱۳۹۳ھ .

فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال: ((أحباستنا هي؟)) قالوا: إنها قد افاضت. قال: ((فلا إذا)) [راجع: ۲۹۴]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی زوجہ ام المؤمنین حضرت صفیہ بنت جہی کو حیض آگیا، رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ ہم کو روک دے گی؟ لوگوں نے بتایا کہ وہ طواف زیارت کر چکی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا پھر وہ ہم کو نہیں روک سکتی۔

۱۷۵۸، ۱۷۵۹۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا حماد، عن أيوب، عن عكرمة: أن أهل المدينة سألوا ابن عباس رضي الله عنهما عن امرأة طافت، ثم حاضت، قال لهم: تنفروا. قالوا: لا نأخذ بقولك ونذع قول زيد، قال: إذا قدمتم المدينة فاسألوا فقدموا المدينة فاسألوا فكان فيمن سألوا أم سليم. فذكرت حديث صفية. رواه خالد وقتادة عن عكرمة. ۲۳۵

حدیث کی تشریح

حضرت عکرمہ ؓ کہتے ہیں کہ اہل مدینہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ ایک عورت جس نے طواف زیارت کیا ”ثم حاضت“ پھر اس کو حیض آگیا اور ابھی تک اس نے طواف وداغ نہیں کیا تو کیا وہ جاسکتی ہے یا رکنا ضروری ہے؟

حضرت ابن عباس ؓ نے مسئلہ بتایا کہ ”تَنْفَرُو“ یعنی وہ جاسکتی ہے اور طواف وداغ کرنا ضروری نہیں ”قالوا: لا نأخذ بقولك“ تو انہوں نے کہا کہ ہم آپ کے قول کو نہیں لیں گے اور زید کے قول کو نہیں چھوڑیں گے ”وَنَذْعُ“ میں واؤ ”واو صرف“ ہے جس کے بعد ان مقدر ہوتا ہے تو مطلب یہ ہے کہ ہم زید کے قول کو چھوڑ کر آپ کے قول کو نہیں لیں گے۔

حضرت زید بن ثابت ؓ کا فتویٰ یہ تھا کہ نہیں، اگر طواف وداغ سے پہلے عورت کو حیض آگیا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ انتظار کرے اور طواف وداغ کر کے جائے۔ ۲۳۶

۲۳۵ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب وجوب طواف الوداع وسقوطه عن الحائض، رقم: ۲۳۵۲، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، باب باقی المسند السابق، رقم: ۵۵۰۵، ومن مسند القبائل، باب حدیث ام سلیم، رقم: ۲۶۱۵۹، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی طواف الوداع، رقم: ۱۸۵۲۔

۲۳۶ عن طائفة قال ثم كنت مع ابن عباس، فقال لزید بن ثابت أنت تفتي الحائض أن تصدر قبل أن يكون آخر عهدا بالبيت قال: نعم، قال: فلا تفت بذلك، قال: أما لا، فاسأل فلانة الأنصارية، هل أمرها النبي ﷺ بذلك فرجع زيد إلى ابن عباس يضحك، فقال: ما أراك إلا قد صدقت، مسند أحمد، حدیث العباس بن عبدالمطلب ؓ عن النبي ﷺ، رقم: ۱۹۹۰، ج: ۱، ص: ۲۲۶، مؤسسة قرطبة، مصر.

تو عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ اب ان سے کون بحث کرے تو کہا جب تم مدینہ پہنچ جاؤ تو وہاں لوگوں سے پوچھنا، ”فقدموا المدينة فسألوا فكان فيمن سألوا أم سليم“ تو حضرت ام سلیم سے بھی پوچھا، ”فلذکرت حديث صفية“ تو انہوں نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ ذکر کیا کہ ان کو حضور اقدس ﷺ نے بغیر طواف و داع کے جانے کی اجازت دے دی تھی۔

شروع میں اس مسئلہ میں تھوڑا سا اختلاف رہا، بعد میں اب اتفاق ہوا ہے کہ طواف و داع چھوڑ کر جاسکتی ہے، شروع میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی کہتے تھے کہ نہیں جاسکتی، بعد میں جب حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ سنا تو رجوع کر لیا۔ ۲۳۷

۱۷۶۰۔ حدثنا مسلم : حدثنا وهيب : حدثنا ابن طاؤس ، عن أبيه ، عن ابن عباس

رضي الله عنهما قال : رُخص للحائض ان تنفر اذا أفاضت . [راجع : ۳۲۹]

۱۷۶۱۔ قال : وسمعت ابن عمر يقول : انها لا تنفر . ثم سمعته يقول بعد : ان

النبي ﷺ رخص لهن . [راجع : ۳۳۰]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حائضہ عورت اگر طواف زیارت کر چکی ہے تو چل دینے کی اجازت ہے۔ طاؤس نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ جب تک طواف الوداع نہ کرے کوچ نہیں کر سکتی ہے، پھر میں نے ان سے سنا فرماتے تھے کہ نبی کریم ﷺ نے ان حیض والی عورتوں کو کوچ کرنے کی اجازت دی ہے۔

۱۷۶۲۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا أبو عوانة ، عن منصور ، عن ابراهيم ، عن

الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مع النبي ﷺ ولا نرى الا الحج ، لقد

النبي ﷺ فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة ولم يحل ، وكان معه الهدى . فطاف من كان معه من نسائه وأصحابه وحل منهم من لم يكن معه الهدى . فحاضت هي فنسكنا مناسكنا

من حجنا ، فلما كانت ليلة الحصة ليلة النفر قالت : يا رسول الله ، كل أصحابك يرجع

بحج و عمرة غيري . قال : ((ما كنت تطوفين بالبيت ليالي قدمنا مكة ؟)) قلت : لا ،

قال : ((فاخرجي مع أخيك الى التنعيم فأهلي بعمرة . وموعدك مكان كذا وكذا)) ،

فخرجت مع عبد الرحمن الى التنعيم فأهللت بعمرة . وحاضت صفية بنت حيي ، فقال

النبي ﷺ : ((عقرى حلقى ، انك لحابستنا . أما كنت طفت يوم النحر ؟)) قالت : بلى ،

قال : ((فلا بأس انفرى)) فلقيته مصعدا على أهل مكة وأنا منهبطة . أو أنا مصعدة وهو

منهبط . وقال : مسدد : قلت : لا . وتابعه جرير عن منصور في قوله : لا . [راجع : ۲۹۴]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ہم مدینہ سے نبی کریم ﷺ کے ساتھ نکلے ہماری نیت حج ہی کی تھی، چنانچہ نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے اور بیت اللہ کا اور صفا و مروہ کا طواف کیا اور احرام نہیں کھولا۔ آپ ﷺ کے ساتھ قربانی کا جانور تھا، آپ ﷺ کے ساتھ جتنے مومن و عورت تھے سب نے طواف کیا اور ان میں جن کے ساتھ قربانی نہ تھی ان لوگوں نے احرام کھول ڈالا۔

”فحاضت ہی فنسکنا مناسکنا من حجنا“۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حیض آگیا فرماتی ہیں کہ ہم حج کے سب کام کرتے رہے جب محصب کی رات یعنی کوچ کی رات آگئی تو عائشہؓ نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ سب کے اصحاب تو حج و عمرہ دونوں کر کے لوٹ رہے ہیں ایک میں ہوں جو صرف حج کر کے جا رہی ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا جن راتوں میں ہم مکہ میں آئے تھے تو نے طواف نہیں کیا تھا؟ میں نے کہا، نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو اپنے بھائی کے ساتھ تعیم جاؤ اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھو اور فلاں جگہ پر مجھ سے آملنا۔ میں عبدالرحمن کے ساتھ تعیم گئی اور عمرہ کا احرام باندھا۔

”وحاضت صفیہ بنت حبیب، فقال النبی ﷺ“۔

اور صفیہ بنت حبیب کو حیض آگیا تو نبی کریم ﷺ نے یہ حال سن کر فرمایا ارے بانجھ سرمنڈی! تو ہم کو اٹکا کر رکھے گی؟ کیا تو نے دسویں تاریخ کو طواف نہیں کیا تھا؟ وہ کہنے لگیں کیوں نہیں، میں تو طواف کر چکی ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو پھر کیا غم ہے کوچ کر۔ میں آپ ﷺ سے اس وقت ملی کہ آپ مکہ والوں کے اوپر جا رہے تھے اور میں نیچے اتر رہی تھی یا میں چڑھ رہی تھی اور آپ ﷺ اتر رہے تھے۔

مسئلہ: بعض صحابہ کرام ﷺ کا مسلک یہ رہ چکا ہے کہ حائضہ اور نفساء کے لئے طواف وداع کی غرض سے ٹھہرنا واجب ہے، اس لئے کہ حدیث میں ”ولکن آخر عہدہا بالبيت“ وارد ہے، جمہور حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قصہ سے اس حدیث کا ناخ ماننے ہیں، چنانچہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بھی حائضہ کو طواف وداع کے لئے ٹھہرنے کا حکم دیتے تھے تو ان لوگوں نے کہا ہم تمہاری بات زید کے مقابل میں نہیں مانیں گے اس لئے کہ زید بڑے تھے۔ ۲۳۸

اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ حائضہ سے طواف وداع ساقط ہو جاتا ہے اور یہی

جمہور کا مذہب ہے۔ ۲۳۹

۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹ و هذا قول عوام اهل العلم، وخالف في ذلك طائفة، فقالوا: لا يحل لاحد ان ينفر حتى يطوف طواف الوداع، ولم يعذروا في ذلك حائضا بحيضها، ذكره الطحاوي. وقال ابن المنذر: روى ذلك عن عمر وابن عمر وزيد بن ثابت، فانهم امروا الحائض بالمقام اذا كانت حائضا لطواف الوداع، فكانهم او جبوه عليها كما يجب طواف الافاضة. واسند ابن المنذر عن عمر، ﷺ، ﴿بقية حاشية على صفحہ ۲۳۸﴾

(۱۴۶) باب من صلی العصر يوم النفر بالأبطح

کوچ کے دن عصر کی نماز ابطح میں پڑھنے کا بیان

۱۷۳۔ حدثنا محمد بن المثنی : حدثنا اسحاق بن يوسف : حدثنا سفیان

الثوری، عن عبد العزيز بن رفیع قال : سألت أنس بن مالک : أخبرني بشيء عقلته عن النبي ﷺ ، أين صلى الظهر يوم التروية ؟ قال : بمنى . قلت : فأين صلى العصر يوم النفر ؟ قال : بالأبطح . افعل كما يفعل أمراؤك . [راجع : ۱۶۵۳]

ترجمہ: عبدالعزیز بن رفیع نے کہا کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے درخواست کی کہ آپ نے

..... ﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ باسناد صحیح الی نافع : ((عن ابن عمر قال : طافت امرأة

بالبیت يوم النحر ثم حاضت ، فأمر عمر بحسبها بمكة بعد أن ينفر الناس حتى تطهر تطوف بالبیت)) . ثم قال وقد

ثبت رجوع ابن عمر وزید بن ثابت عن ذلك ، وبقي عمر فخالفناه لثبوت حديث عائشة ، رضي الله تعالى عنها ،

وأشار بذلك الى احاديث هذا الباب ، وقد روى ابن أبي شيبه من طريق الثقات محمد : كان الصحابة يقولون :

إذا طافت المرأة قبل أن تحيض فقد فرغت ، الا عمر ، رضي الله عنه ، فانه كان يقول : آخر عهدا بالبیت ، وقد وافق عمر

على رواية ذلك عن النبي ﷺ غيره ، فروى أحمد وأبو داود والنسائي والطحاوي . واللفظ لأبي داود . من طريق

الوليد بن عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن أوس الثقفي فقال : أتيت عمر رضي الله عنه ، فسألته عن المرأة تطوف بالبیت

يوم النحر ، ثم تحيض ؟ قال : لیکن آخر عهدا بالبیت . فقال الحارث : كذلك أفثاني رسول الله ﷺ ، فقال عمر :

أريت عن يدك ! سألتني عن شيء سألت عنه رسول الله ﷺ لكيما أخالفه ، ورواه الترمذی أيضا ولفظه : ((خررت

عن يدك)) ، ومعنى أريت عن يدك : سقطت أرباك وهو جمع أرب وهو العضو ، ومعنى خرت سقطت ، وأجاب

الطحاوي عن هذا الحديث بأنه نسخ بحديث عائشة المذكور ، ببديث ابن عباس : أمر الناس أن يكون آخر عهدهم

بالبیت ، الا أنه قد خفف عن المرأة الحائض . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۸۳ ، ۳۸۵ ، وشرح معانی الآثار ، باب

المرأة تحيض بعد ما طافت للزيارة قبل أن تطوف للصدر ، ج : ۲ ، ص : ۲۳۲ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ،

۱۳۹۹ھ ، و مصنف ابن أبي شيبه ، في المرأة تحيض قبل أن تنفر ، رقم : ۱۳۱۷۶ ، ۱۳۱۸۱ ، ج : ۳ ، ص : ۱۷۴ ،

مكتبة الرشد ، الرياض ، ۱۴۰۹ھ ، و سنن أبي داود ، باب الحيض تخرج بعد الافاضة ، رقم : ۲۰۰۳ ، ۲۰۰۴ ، ج :

۲ ، ص : ۲۰۸ ، دار الفكر ، بيروت ، و سنن الترمذی ، باب ماجاء في المرأة تحيض بعد الافاضة ، رقم : ۹۴۳ ،

دار احیاء التراث العربی ، بيروت ، و سنن النسائي ، باب المرأة تحيض بعد الافاضة ، رقم : ۳۹۱ ، ج : ۱ ، ص : ۱۹۳ ،

جونہی کریم ﷺ سے سمجھ رکھا ہے مجھ کو بتلا دیجئے کہ آپ ﷺ نے آٹھویں تاریخ میں ظہر کی نماز کہاں پڑھی ہے؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا منیٰ میں، میں نے کہا کوچ کے دن یعنی بارہویں یا تیرہویں تاریخ عصر کی نماز کہاں پڑھی؟ فرمایا اٹح میں، مگر تم اپنے امیروں کی طرح کرو۔

۱۷۶۳۔ حدثنا عبد المتعال بن طالب قال : حدثنا ابن وهب قال : أخبرني عمرو و ابن الحارث : أن قتادة حدثه عن أنس بن مالك حدثه عن النبي ﷺ : أنه صلى الظهر و العصر و المغرب و العشاء و رقد رقة بالمحصب ثم ركب الى البيت فطاف به . [راجع : ۱۷۵۶]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء کی نماز محصب میں پڑھی پھر تھوڑی دیر وہاں سوئے اس کے بعد سوار ہو کر بیت اللہ کی طرف گئے اور اس کا طواف کیا۔

(۱۷۷) باب المحصب

محصب میں نزول یعنی اترنے کا بیان

۱۷۶۵۔ حدثنا أبو نعيم: حدثنا سفيان، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها قالت: ((إنما كان منزلا ينزله النبي ﷺ ليكون أسمع لخروجه، تعني بالأبطح)). ۲۳۰

۱۷۶۶۔ حدثنا علي بن عبد الله: حدثنا سفيان، قال عمرو، عن عطاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: ليس التحصيب بشيء إنما هو منزل نزله رسول الله ﷺ. ۲۳۱

تحصیب مناسک حج میں سے نہیں

علماء کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ”تحصیب“ یعنی محصب میں اترنا اور وہاں سونا یا رات گزارنا مناسک حج میں سے نہیں ہے، اس روایت میں ”لیس التحصیب بشيء إنما هو منزل نزله رسول الله“ کا یہی مطلب ہے، یعنی نبی کریم ﷺ کا وہاں اترنا اتفاقاً اور استراحت کے لئے تھا، کسی منک حج کو بجالانے

۲۳۰ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب استحباب النزول بالمحصب يوم النفر والصلاة به، رقم: ۲۳۱۱، وسنن الترمذی، کتاب الحج عن رسول الله، باب من نزل الأبطح، رقم: ۸۴۶، وسنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب التحصیب، رقم: ۱۷۱۷، وسنن ابن ماجه، کتاب المناسک، باب نزول المحصب، رقم: ۳۰۵۸، ومسنند أحمد، باقی مسند الأنصار، باب حدیث السیلة عائشة، رقم: ۲۳۰۱۳، ۲۳۳۹۹، ۲۳۵۳۸، ۲۳۶۹۸، ۲۳۷۳۷.

۲۳۱ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب استحباب النزول بالمحصب يوم النفر والصلاة به، رقم: ۲۳۱۳، وسنن الترمذی، کتاب الحج عن رسول الله، باب ماجاء فی النزول الأبطح، رقم: ۸۴۵.

کے لئے نہ تھا۔ ۲۳۲

نیز پچھلی حدیث میں حضرت عائشہؓ کی روایت ”إِنَّمَا كَانَ مَنْزِلًا يُنْزِلُهُ النَّبِيُّ ﷺ لِيَكُونَ أَسْمَحَ لَخُرُوجِهِ، تَعْنِي بِالْأَبْطَحِ“ ہے یعنی اٹھ یا مھب میں آپ ﷺ کا ٹھہرنا اتفاقاً تو اگرچہ نہ تھا، لیکن اس کا مقصود محض سفر مدینہ میں آسانی پیدا کرنا تھا اس لئے کہ وہ ایسی جگہ تھی وہاں آرام بھی کیا جاسکتا تھا اور وہاں سے مدینہ روانہ ہونا بھی آسان تھا، صحیح قول یہی ہے کہ یہ مناسک حج میں سے نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ۲۳۳

تھیب اگرچہ منک حج نہیں لیکن نبی کریم ﷺ اور حضرات شیخین وغیرہ کے عمل کی وجہ سے بیشتر حضرات کے نزدیک مستحب ہے، جس کو حنفیہ نے مسنون کہا، اگرچہ بعض حضرات استحباب کے بھی قائل نہیں، مثلاً حضرت عائشہؓ، حضرت اسماءؓ، عروہ بن الزبیرؓ اور سعید بن جبیر رحمہ اللہ وغیرہ۔ ۲۳۴

وادی مھب میں اترنے کی حکمت

بعض علماء کرام نے یہ حکمت بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا وہاں اترنا قصد تھا، لیکن مقصود سفر مدینہ میں صرف آسانی پیدا کرنا ہی نہ تھا، بلکہ خالق باری تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا اظہار مقصود تھا کہ جس وادی میں کفر پر قسمیں کھائی گئی تھیں اور مومنین سے مقاطعہ کیا گیا تھا یعنی شعب ابی طالب میں آج ان سب علاقوں میں اللہ ﷻ نے مومنین کو فاتح بنا کر مشرکین کو مغلوب کر دیا، گویا آپ ﷺ کا وہاں اترنے سے مقصود تذکیر نعمت اور تحدیث نعمت تھا۔ ۲۳۵

حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کی روایات میں نبی کریم ﷺ کے ارشاد سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کا وادی مھب میں اترنا قصد تھا جس کا تقاضا یہ ہے کہ تھیب کو سنت قرار دیا

۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴ وقال الخطابی: التحصیب هو أنه إذا نفر من منى إلى مكة للتوديع بقم بالمحصب حتى يجمع به ساعة، ثم يدخل مكة، وليس بشيء، أي: ليس بمنسك من مناسك الحج، إنما نزل رسول الله ﷺ للاستراحة. وقال الحافظ زكي الدين عبد العظيم المنذرى: التحصیب مستحب عند جميع العلماء، وقال شيخنا زين الدين: وفيه نظر لأن الترمذی حكى استحبابه عن بعض أهل العلم، وحكى النورى استحبابه عن مذهب الشافعى ومالك، والجمهور، وهذا هو الصواب، وقد كان من أهل العلم من لا يستحبه فكانت أسماء وعروة ابن الزبير، رضى الله عنهما، لا يحصيان، حكاه ابن عبد البر فى (الاستدكار) عنهما، وكذلك سعيد بن جبیر، لقیل لایراهم: ان سعید بن جبیر لا یفعله، فقال: قد كان یفعله، ثم بدأ له، وقال ابن بطال: وكانت عائشة لا تحصب ولا أسماء وهو مذهب عروة. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۹۰، ۳۹۱، وكشاف القناع، ج: ۲، ص: ۵۱۲، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۲ھ والمغنی لابن قدامة، ج: ۳، ص: ۲۳۶، دار الفکر، بیروت، والمجموع، ج: ۸، ص: ۱۸۳، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۷ھ.

جائے۔ اسی بنا پر حنفیہ نے کہا ہے کہ مسنون ہے۔ ۲۳۶

(۱۳۸) باب النزول بذی طوی قبل أن یدخل مكة ،

و النزول بالبطحاء التي بذی الحلیفة اذا رجع من مكة

مکہ میں داخل ہونے سے پہلے ذی طویٰ میں اور جب لوٹے تو اس کنکرے کے لیے میدان میں ٹھہرنا جو ذوالحلیفہ میں ہے
۱۷۶۷۔ حدثنا ابراہیم بن المنذر : حدثنا أبو ضمرة : حدثنا موسى بن عقبة ، عن
نافع : ان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کان بیئ بذی الطوی بین الثبتین ثم یدخل من
الثنية التي بأعلى مكة . وکان اذا قدم حاجا أو معتمراً لم یخ ناقة الا عند باب المسجد .
ثم یدخل فیأتی الرکن الأسود فیبدأ به ، ثم یطوف سبعا : ثلاثا سعیا وأربعاً مشياً . ثم
ینصرف فیصلی سجدتین ، ثم ینطلق قبل أن یرجع الی منزله فیطوف بین الصفا والمروة .
وکان اذا صدر عن الحج أو العمرة أناخ بالبطحاء التي بذی الحلیفة التي کان النبی ﷺ
ینخ بها . [راجع : ۳۹۱]

ان ابن عمر رضی اللہ عنہما کان بیئ بذی الطوی بین الثبتین ثم یدخل من الثنية التي بأعلى مكة .
حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ جاتے تو رات کو ذی طویٰ میں دونوں
گھائیوں کے درمیان رات بسر کرتے ، پھر مکہ میں اس گھائی سے داخل ہوتے جو مکہ کے بالائی حصہ میں ہے۔
”وکان اذا قدم حاجا أو معتمراً لم یخ ناقة الا عند باب المسجد“۔

اور جب مکہ حج یا عمرہ کے لئے آتے تو اپنی اونٹنی مسجد کے دروازے ہی پر بٹھاتے اس کے بعد مسجد کے
اندر آتے اور رکن اسود کے پاس آتے اور اسی حجر اسود سے شروع کرتے پھر سات چکر لگاتے تین سعی کے ساتھ
اور چار طواف معتمد رفتار سے پھر طواف سے فارغ ہو کر دو رکعت پڑھتے پھر اپنے منزل پر جانے سے پہلے صفا
ومرودہ کے درمیان طواف یعنی سعی کرتے۔

۳۹۱، ۳۹۵ قلت : وفي الباب عن أبي هريرة وأبي أسامة وأنس ، وأخرج البخاري حديثهم ، وقال بعض العلماء : كان
نزوله بالمحصب شكراً لله تعالى على الظهور بعد الاختفاء ، وعلى اظهار دين الله تعالى بعدما أراد المشركون من
اخفائه ، وإذا تقرر أن نزول المحصب لا تعلق له بالمناسك فهل يستحب لكل أحد أن ينزل فيه إذا أمر به ؟ يحتمل أن
يقال باستحبابه مطلقاً ، ويحتمل أن يقال باستحبابه للجمع الكثير ، واظهار لشكر الله تعالى على رد كيد الكفار ،
وابطال ما أرادوه . والله أعلم . عمدة القاري ، ج : ۷ : ص : ۳۹۱ .

”وكان اذا صدر عن الحج أو العمرة أناخ بالبطحاء“.

اور جب حج یا عمرہ سے لوٹ کر مدینہ آتے تو اپنی اونٹنی ذوالحلیفہ کے اس میدان میں بٹھاتے جہاں نبی کریم ﷺ بٹھایا کرتے تھے۔

۱۷۶۸ - حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب : حدثنا خالد بن الحارث قال : سئل عبيد الله عن المحصب ، فحدثنا عبيد الله ، عن نافع قال : نزل بها رسول الله ﷺ وعمر وابن عمر . وعن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يصلي بها يعني المحصب الظهر والعصر ، أحسبه قال : والمغرب . قال : خالد : لا أشك في العشاء ، ويهجع هجعة ، ويذكر ذلك عن النبي ﷺ .

نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ یہاں یعنی محصب میں ظہر اور عصر کی نماز پڑھتے تھے اور میں گمان کرتا ہوں کہ اور مغرب بھی ، خالد نے مجھ کو کہا کہ عشاء میں کوئی شک نہیں یعنی عشاء کی نماز بھی یہاں پڑھتے تھے اور ایک نیند بھی لیتے تھے اور فرماتے تھے کہ نبی کریم ﷺ ایسا ہی کرتے تھے۔

(۱۴۹) باب من نزل بذي طوى اذا رجع من مكة

مکہ مکرمہ سے لوٹتے وقت بھی ذی طویٰ میں اترنا

۱۷۶۹ - وقال محمد بن عيسى : حدثنا حماد ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنه كان اذا أقبل بات بذي حتى اذا أصبح دخل واذا نفر مر بذي طوى وبات بها حتى يصبح . و كان يذكر أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك . [راجع : ۳۹۱]

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ جب مدینہ سے مکہ آتے تو ذی طویٰ میں رات کو رہتے یہاں تک کہ جب صبح ہوتی تو داخل ہوتے اور جب مکہ سے کوچ کرتے اور ذی طویٰ سے گزرتے تو رات کو وہاں ٹھہر جاتے صبح تک ، اور بیان کرتے کہ نبی کریم ﷺ ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کا اتباع صرف نزول محصب کے ساتھ مخصوص نہیں ہے ، بلکہ بطحاء ذوالحلیفہ میں بھی حضور اقدس ﷺ کا نزول حدیث سے ثابت ہے۔ جس طرح نزول محصب مناسک حج میں سے نہیں اسی طرح بطحاء ذوالحلیفہ بھی مناسک حج میں سے نہیں ہے ، البتہ اتباع رسول اللہ ﷺ بہر حال باعث ثواب اور مستحب ضرور ہے۔ ۲۴۷

۲۴۷ ثم اعلم أن النزول بذي طوى قبل أن يدخل مكة والنزول بالبطحاء التي بذي الحليفة عند رجوعه ليس بشيء من مناسك الحج ، فإن شاء فعله ان شاء تركه أن ابن عمر كان يرى التحصيب سنة ، وكان يصلي الظهر يوم النفر بالحصبة ، قال : قد حسب رسول الله ﷺ والخلفاء بعده . والله أعلم . عمدة القارى ، ج : ۷ ، ص : ۳۹۲ ، ۳۹۳ .

(۱۵۰) باب التجارة أيام الموسم والبيع في أسواق الجاهلية

ایام حج میں تجارت کرنا اور جاہلیت کے بازاروں میں خرید و فروخت کرنا

۱۷۷۰۔ حدثنا عثمان بن الهيثم: أخبرنا ابن جريج، قال عمرو بن دينار: قال ابن عباس رضي الله عنهما: كان ذو المجاز وعكاظ متجرا للناس في الجاهلية: فلما جاء الإسلام كانوا كرهوا ذلك حتى نزلت ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [البقرة: ۱۹۸] في مواسم الحج. [أنظر: ۲۰۵۰، ۲۰۹۸، ۳۵۱۹، ۳۲۸]

یہ حدیث پہلے بھی گزر چکی ہے کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جاہلیت میں ذوالمجاز اور عکاظ یہ لوگوں کی تجارت کے میلے تھے اور ان کا طریقہ یہ ہوتا تھا کہ:

شروع ذیقعدہ سے بیس ذیقعدہ تک عکاظ ہوتا تھا۔

پھر بیس ذیقعدہ سے یکم ذی الحجہ تک ذوالحجہ ہوتا تھا۔

اور پھر یکم ذی الحجہ سے آٹھ ذی الحجہ تک ذوالمجاز ہوتا تھا۔

اس طرح یہ تین میلے ہوا کرتے تھے اس کے بعد یہ سیدھے حج کرنے چلے جاتے تھے۔ پھر ان میلوں میں بہت گڑبڑ ہوتی تھی اور اس میں گانا بجانا وغیرہ سب کچھ ہوتا تھا اس کے بعد حج کو جاتے تھے تو اس میں جہاں تک گانے بجانے کا تعلق ہے وہ تو منع ہے لیکن ساتھ ساتھ تجارت بھی ہوتی تھی تو جب اسلام آیا تو صحابہ کرام ؓ نے نہ صرف گانے بجانے سے پرہیز کیا بلکہ تجارت کے بارے میں بھی سوچا کہ یہ حج کے موسم میں صحیح نہیں تو اس پر آیت کریمہ نازل ہوئی ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ اپنے رب کا فضل تلاش کرنے میں تمہارے لئے کوئی حرج نہیں ہے اور مراد یہی ہے کہ تجارت کرنا چاہتے ہو تو کر سکتے ہو۔ ۲۲۹

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے تفسیر فرمائی کہ ”فی مواسم الحج“ کہ حج کے موسم میں یہ تجارت کرنے میں کوئی حرج نہیں، مقصد یہ ہے کہ حج کے سفر میں تجارت جائز اور مباح ہے۔

(۱۵۱) باب الادلاج من المحصب

مھب سے اخیر رات کو چلنا

۱۷۷۱۔ حدثنا عمر بن حفص: حدثنا أبي: حدثنا الأعمش: حدثني إبراهيم،

۲۲۸ وفی سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب الکروی، رقم: ۱۳۷۳۔

۲۳۹ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، کتاب البیوع، باب الأسواق التي كانت في الجاهلية فتابع بها الناس

فی الاسلام، رقم الحدیث: ۲۰۹۸، جلد: ۶، ص: ۲۰۰۔

عن الأسود، عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : حاضت صفیة ليلة النفر ،
فقلت : ما أرانی الا حاسبتکم قال : النبی ﷺ : ((عقری حلقی ، أطاف يوم النحر ؟))
قيل : نعم، قال : ((فانفری)) . [راجع : ۲۹۳]

۱۷۷۲۔ قال أبو عبد الله: وزادني محمد: حدثنا محاضر قال: حدثنا الأعمش،
عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة رضي الله عنها قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ لا
نذكر إلا الحج فلما قدمنا أمرنا أن نحل. فلما كانت ليلة النفر حاضت صفية بنت حيي،
فقال النبي ﷺ : ((حلقى عقرى، ما أراها إلا حاسبتكم)) . ثم قال : ((كنت طفت يوم
النحر؟)) قالت : نعم قال : ((فانفرى)) ، قلت : يا رسول الله إني لم أكن حللت، قال :
((فاعتمري من التعميم)) . فخرج معها أخوها فلقيناه مذلجاً : فقال : ((موعدك مكان
كذا وكذا)) . [راجع : ۲۹۳]

”ادلج“ کے معنی ہیں رات کے وقت میں داخل ہونا۔

مطلب یہ ہے کہ محب سے رات کے وقت میں نکل کر طواف کرنا، تو حضور ﷺ نے عشاء کے بعد محب
سے جا کر طواف وداع فرمایا تھا، ”فلقیناه مذلجاً“ آپ سے اس وقت ملاقات ہوئی کہ آپ رات کے وقت
تشریف لے جا رہے تھے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۶۔ کتاب العمرة

(۱) باب وجوب العمرة وفضلها

عمرے کا واجب ہونا اور اس کی فضیلت

”وقال ابن عمر رضي الله عنهما: ليس أحد إلا وعليه حجة وعمرة. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: إنها لقريبتها في كتاب الله عز وجل: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

عمرہ کی شرعی حیثیت اور اختلاف فقہاء

امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب العمرہ میں سب سے پہلا باب قائم کیا ”باب وجوب العمرة وفضلها“ عمرے کا وجوب اور اس کی فضیلت۔

شافعیہ کا مسلک اور استدلال

ان کے نزدیک زندگی میں ایک مرتبہ عمرہ واجب ہے اور یہی قول امام شافعی رحمہ اللہ کا ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اثر بھی اسی کی تائید کرتا ہے۔

ان حضرات نے استدلال کیا ہے آیت کریمہ ”وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ سے کہ یہ صیغہ امر ہے اور حج اور عمرہ دونوں کے بارے میں ہے تو جس طرح حج فرض ہے اسی طرح عمرہ بھی فرض ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی تعلیق جس کو ابن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے اور ابن خزیمہ، دارقطنی اور حاکم نے اس زیادت کے ساتھ روایت کیا ہے ”من استطاع اليه سبيلا فمن زاد على هذا فهو تطوع وخير“ یعنی جو ان کے راستہ کی استطاعت رکھتا ہو پھر جو ایک سے زیادہ کر لے وہ اس کے لئے نفل اور بہتر ہے۔ ۱۔

۱۔ واستدل عليه بهذا التعليق الذي ذكره عن عبد الله بن عمر، ﴿بقية لکے سفر پر﴾

حنفیہ کا مسلک اور استدلال

حنفیہ کے نزدیک یہ سنت ہے واجب نہیں۔

حنفیہ کی دلیل ترمذی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ سے پوچھا گیا ”العمرة اواجبة هی؟“ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”لا، وأن تعتمروا هو افضل“ اس حدیث میں عدم وجوب کی صراحت ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اسے حسن صحیح کہا ہے، اور اسکے متعدد طرق بہیقی و دارقطنی میں بھی آئے ہیں۔

نیز ابن ماجہ میں حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے، ”الحج جہاد و العمرة تطوع“ اور اس پر مزید احادیث بھی موجود ہیں جو دلالت کرتی ہیں کہ عمرہ فرض نہیں بلکہ سنت ہے۔

جہاں تک ”وأتّموا الحج والعمرة لله“ کا تعلق ہے تو حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے اس کا جواب دیا ہے کہ اتمام کو فرض قرار دیا گیا ہے، جس کے معنی یہ ہیں کہ اگر ایک مرتبہ شروع کرو، تو پورا ضرور کرو تو یہ ہم بھی کہتے ہیں کہ اگر عمرہ شروع کر دیا تو پورا کرنا واجب ہے۔

امام شعیبی رحمہ اللہ نے ”والعمرة“ کو مرفوع پڑھا ہے، لہذا قرآن فی الذکر نہ رہا۔ ۲

﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ و وصلہ ابن ابی شیبہ عن ابی خالد الأحمر عن ابن جریج عن نافع : ان

ابن عمر کان یقول : ((لیس من خلق اللہ تعالیٰ أحد الا وعليه حجة وعمرة واجبتان))۔

و رواہ ابن خزيمة و الدار قطنی و الحاكم من طریق ابن جریج عن نافع عنه مطلق بزيادة : ((من استطاع الى ذلك سبيلاً، فمن زاد على هذا فهو تطوع وخير))۔

وقال سعيد بن أبي عروبة في (المناسك) عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال : الحج والعمرة فريضةتان .
وقال بعضهم : وجزم المصنف بوجوب العمرة ، وهو متابع في ذلك للمشهور عن الشافعي وأحمد وغيرهما من أهل الأثر . عمدة القاری ، ج : ۷ ص : ۳۹۹ ، وصحيح ابن خزيمة ، كتاب المناسك : باب فرض الحج على من استطاع اليه سبيلاً ، ج : ۳ ص : ۱۲۷ ، وسنن الدار قطنی ، كتاب الحج ، رقم : ۱ ، ج : ۲ ص : ۲۱۵ ، دارالمعرفة ، بيروت ، ۱۳۸۶ھ۔

۲ وقال المانعون للوجوب : ظاهر السياق اكمال أفعالها بعد الشروع فيهما ، ولهذا قال بعده ﴿ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ ﴾ [البقرة : ۱۹۶] . أي صدقتم عن الوصول الى البيت ، ومنعتم من تمامهما ، ولهذا تفق العلماء على أن الشروع في الحج والعمرة ملزم ، سواء قيل بوجوب العمرة باستحبابها ، وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن أبي سلمة عن علي ، رضی اللہ عنہ ، أنه قال في هذه الآية ﴿ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ [البقرة : ۱۹۶] . قال : أن تحرم من ديرة أهلک ، وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبیر وطائفة عن سفیان الثوري ، أنه قال تما مہما أن تحرم من أهلک لا تريد الا الحج والعمرة وتهل من الميقات ، ليس أن تخرج لتجارة ولا لحاجة ، حتى اذا كنت قريباً من مكة . قلت : لو احتججت أو اعتمرت ، وذلك يجرئ ، ولكن التمام أن تخرج له ولا تخرج لغيره . وقرأ الشيبی : ﴿ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ [البقرة : ۱۹۶] . برفع العمرة ، قال : وليست بواجبة . عمدة القاری ، ج : ۷ ص : ۴۰۰۔

۱۷۷۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن سمي مولى أبي بكر بن عبد الرحمن ، عن أبي صالح السمان ، عن أبي هريرة ؓ : ان رسول الله ﷺ قال : ((العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما ، والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة)) .
ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایک عمرہ سے دوسرے عمرہ تک جتنے گناہ ہوتے ہیں وہ سب عمرہ سے اتر جاتے ہیں اور حج مبرور کی جزاء جنت ہی ہے۔

”العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما“.

در اصل ترجمۃ الباب میں دو جز تھے: اول وجوب عمرہ، دوم فضیلت عمرہ۔
وجوب عمرہ جس کے لئے ابن عمر اور ابن عباس ؓ کا اثر پیش فرمایا اور فضیلت عمرہ کے لئے حضرت ابو ہریرہ ؓ کی روایت پیش کر دی۔

(۲) باب من اعتمر قبل الحج

حج سے پہلے عمرہ کرنا

۱۷۷۴۔ حدثنا أحمد بن محمد : أخبرنا عبد الله : أخبرنا ابن جريج : أن عكرمة ابن خالد سأل ابن عمر رضي الله عنهما عن العمرة قبل الحج فقال : لا بأس . قال عكرمة : قال : ابن عمر : اعتمر النبي ﷺ قبل أن يحج . وقال ابراهيم بن سعد : عن ابن اسحاق : حدثني عكرمة بن خالد قال : سألت ابن عمر ، مثله .

ترجمہ: حضرت عکرمہ بن خالد نے حضرت ابن عمر ؓ سے حج سے پہلے عمرے کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا کوئی حرج نہیں، عکرمہ نے کہا کہ ابن عمر ؓ نے فرمایا نبی اکرم ﷺ نے حج کرنے سے پہلے عمرہ کیا۔

”سأل ابن عمر عن العمرة قبل الحج“ اس سوال کا منشاء یہ تھا کہ ایک حدیث میں ہے:

”عن سعيد ابن المسيب أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ أتى عمر الخطاب ؓ فشهد عنده

أنه سمع رسول الله ﷺ في المرض الذي قبض فيه ينهى عن العمرة قبل الحج . أخرجه أبو داود“.

لیکن علامہ خطابی نے اس کی سند پر کلام کیا ہے، دوسرے اس کی توجیہ یہ ممکن ہے کہ آدمی عمرہ پہلے کر لے تو حج کے لئے دوبارہ سفر کرنے میں سستی آنے کا احتمال ہے، لہذا نبی تحریم یا کراہت کے لئے نہیں، بلکہ ارشاد کے لئے ہے۔

(۳) باب : كم اعتمر النبي ﷺ ؟

نبی کریم ﷺ نے کتنے عمرے کئے

۱۷۷۵۔ حدثنا قتيبة : حدثنا جريرو ، عن منصور ، عن مجاهد ، قال : دخلت أنا و

عروة بن الزبير المسجد فإذا عبد الله بن عمر جالس إلى حجرة عائشة، وإذا أناس يصلون في المسجد صلاة الضحى، قال: فسألناه عن صلاتهم؟ فقال: بدعة، ثم قال له: كم اعتمر النبي ﷺ؟ قال: أربع، إحداهن في رجب. فكرهنا أن نرد عليه. [أنظر: ۳۲۵۳]. ۳

۱۷۷۶۔ قال: وسمعنا استئذان عائشة أم المؤمنين في الحجرة، فقال عروة: يا أمّاه، ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن؟ قالت عائشة: ما يقول؟ قال: يقول: ان رسول الله ﷺ اعتمر أربع عمرات إحداهن في رجب. قالت: يرحم الله أبا عبد الرحمن، ما اعتمر عمرة الا وهو شاهد، وما اعتمر في رجب قط. [أنظر: ۱۷۷۷، ۳۲۵۴]

۱۷۷۷۔ حدثنا أبو عاصم: أخبرنا ابن جريج قال: أخبرني عطاء، عن عروة بن الزبير قال: سألت عائشة رضي الله عنها، قالت: ما اعتمر رسول الله ﷺ في رجب. [راجع: ۱۷۷۶]

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد“ میں اور عروة بن الزبير مسجد نبوی میں داخل ہوئے ”فإذا عبد الله بن عمر جالس“ تو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے کے پاس بیٹھے ہوئے تھے ”إذا أناس يصلون في المسجد صلاة الضحى“ کچھ لوگ مسجد میں صلاۃ الضحیٰ پڑھ رہے تھے تو ہم نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے لوگوں کی نماز کے بارے میں پوچھا، ”فقال بدعة“ تو فرمایا یہ بدعت ہے۔

بعض لوگوں نے کہا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ صلاۃ الضحیٰ کو بدعت سمجھتے تھے جیسا کہ بعض لوگوں کا قول ہے لیکن صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے جو بدعت قرار دیا وہ اس وقت نماز کے لئے نہیں بلکہ اس وقت نماز کے لئے مسجد میں آکر نماز پڑھنے کو بدعت قرار دیا ورنہ گھر میں پڑھے تو ٹھیک ہے تو پھر ان سے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ نے کتنے عمرے کئے تو انہوں نے فرمایا کہ چار عمرے کئے تھے۔

ان میں سے ایک رجب میں تھا تو ہم نے ان کی تردید کرنا مناسب نہیں سمجھا، ہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو سنا کہ وہ حجرے کے اندر مساوک کر رہی تھیں تو ہم نے جا کر پوچھا کہ ”یا أمّاه! ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن“ کیا آپ سن رہی ہیں انہوں نے کیا کہا، پوچھا کیا کہا؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ وہ

۳۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب بيان عدد عمر النبي و زمانه، رقم: ۲۲۰۰، وسنن الترمذی، كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء في عمرة رجب، رقم: ۸۵۸، وسنن أبي داؤد، كتاب المناسك، باب العمرة، رقم: ۱۷۰۱، ومسند أحمد، مسند المكشورين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، رقم: ۵۱۲۷،

کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چار عمرے کئے ان میں سے ایک رجب میں تھا۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں اللہ ﷻ ابو عبد الرحمن یعنی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر رحم فرمائے
کوئی بھی عمرہ حضور ﷺ نے ایسا نہیں کیا جس میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ساتھ موجود نہ ہوں، لہذا ان کو خوب اچھی طرح
یاد ہونا چاہئے تھا لیکن ان سے کوئی بھول ہو گئی ہے حضور ﷺ نے کوئی عمرہ بھی رجب میں نہیں کیا، سارے عمرے
ذیقعدہ میں کئے۔

۱۷۷۸۔ حدثنا حسان بن حسان : حدثنا همام ، عن قتادة : سألت أنساً : كم
اعتمر النبي ﷺ ؟ قال : أربع ، عمرة الحديبية في ذي القعدة حيث صده المشركون ،
وعمرة من العام المقبل في ذي القعدة حيث صالحهم ، وعمرة الجعرانة اذ قسم غنيمة -
اراه - حنين . قلت : كم حج ؟ قال : واحدة . [أنظر : ۱۷۷۹ ، ۱۷۸۰ ، ۳۰۶۶ ، ۳۱۳۸]
حضور ﷺ نے کتنے عمرے کئے؟

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ نے کتنے عمرے
کئے؟ فرمایا چار:

ایک عمرہ الحديبية ذی قعدہ میں جہاں مشرکوں نے آپ ﷺ کو روک دیا تھا۔
دوسرا عمرہ آئندہ سال ذی قعدہ میں جب مشرکین سے صلح کی۔
تیسرا عمرہ عمرہ جعرانہ ہے جب حنین کی غنیمت تقسیم فرمائی۔
چوتھا عمرہ حج کے ساتھ۔

میں نے پوچھا آپ ﷺ نے حج کتنے کئے؟ فرمایا! ایک۔

۱۷۷۹۔ حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك : حدثنا همام ، عن قتادة قال :
سألت أنساً : فقال : اعتمر النبي ﷺ حيث ردوه ، ومن القابل عمرة الحديبية ، وعمرة في
ذی القعدة ، وعمرة مع حجة . [راجع : ۱۷۷۸]
”ومن القابل عمرة الحديبية“ اس میں غلطی ہو گئی ہے اس میں پہلے تو حضور ﷺ کے اس عمر کا ذکر
ہے جس میں کفار نے آپ کو لوٹا دیا تھا۔ پھر اگلے سال حديبية کے عمرہ کا ذکر ہے، حالانکہ اگلے سال عمرہ القضاء تھا،
وہ عمرہ الحديبية نہیں تھا۔ البتہ یہ تاویل ممکن ہے کہ عمرہ القضاء درحقیقت حديبية والے عمرے کی قضا تھی اس لئے
اسے عمرہ الحديبية سے تعبیر کر دیا۔

۱۷۸۱۔ حدثنا احمد بن عثمان : حدثنا شريح بن مسلمة : حدثنا ابراهيم بن
يوسف عن أبيه ، عن أبي اسحاق قال : سألت مسروقاً وعطاءً ومجاهداً ، فقالوا : اعتمر
رسول الله ﷺ ذی القعدة قبل أن يحج . وقال : سمعت البراء بن عازب رضي الله تعالى

عنہما یقول: اعتمر رسول اللہ ﷺ فی ذی القعدة قبل أن یحج مرتین. [أنظر: ۱۸۴۴، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۴۷۰۰، ۳۱۸۴، ۳۲۵۱]

رسول اللہ ﷺ نے حج کرنے سے پہلے ذی قعدہ میں عمرہ کیا ہے اور ابواسحاق نے کہا کہ میں نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے حج سے پہلے دوبار ذی قعدہ میں عمرہ کیا ہے۔

(۴) باب عمرة فی رمضان

رمضان میں عمرہ کرنا

۱۷۸۲۔ حدثنا مسدد قال: حدثنا يحيى، عن ابن جريج، عن عطاء قال: سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يخبرنا يقول: قال رسول الله ﷺ لا امرأة من الأنصار - سماها ابن عباس فنسيت اسمها - : ((ما منعك أن تحجی معنا؟)) قالت: كان لنا ناضح فرکبه أبو فلان وابنه، ولزوجها وابنها، وترك ناضحاً ننضح عليه. قال: ((فلماذا كان رمضان اعتمرى فيه فإن عمرة في رمضان حجة)) أو نحواً مما قال. [أنظر: ۱۸۶۳، ۲].

انصار کی ایک عورت بھی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کا نام لیا تھا، عطاء کہتے ہیں کہ میں بھول گیا، ان سے حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ”ما منعک أن تحجی معنا؟“ ہمارے ساتھ کیوں حج نہیں کرتیں، تو اس نے کہا کہ میرے پاس ایک اونٹ تھا اس پر ”ابو فلان وابنه“ سوار ہو کر چلے گئے ہیں یعنی میرے شوہر اور میرا بیٹا سوار ہو کر چلے گئے ہیں ”وترک ناضحاً ننضح عليه“ ایک اونٹ چھوڑ گئے ہیں اس سے ہم اپنے حیثیتوں کو سیراب کرتے ہیں تو میرے پاس جانے کے لئے سواری نہیں ہے، ”قال فلماذا كان رمضان اعتمرى فيه“ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب رمضان آئے تو عمرہ کر لینا، ”فان عمرة في رمضان حجة“ کیونکہ رمضان میں عمرہ ثواب کے اعتبار سے یہ حج کے قائم مقام ہے اور مردانہ حج ہے۔

اور مسلم کی ایک روایت میں ہے: ”فعمرة في رمضان تقضى حجة، أو حجة معي“ اور طبرانی نے معجم کبیر میں امّ طلحہ کے بارے میں روایت کیا ہے کہ انہوں نے پوچھا: ”یا نبی اللہ ما یعدل الحج معک؟ قال: عمرة فی رمضان“۔^۵

(۵) باب العمرة ليلة الحصة وغيرها

مہب کی رات میں اور اس کے علاوہ کسی وقت عمرہ کرنا

۱۷۸۳۔ حدثنا محمد: أخبرنا أبو معاوية: حدثنا هشام، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها، وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب فضل العمرة في رمضان، رقم: ۲۲۰۱، وسنن النسائي، كتاب الصيام، باب الرخصة في أن يقال لشهر رمضان رمضان، رقم: ۲۰۸۳، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب العمرة، رقم: ۱۶۹۹، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب العمرة في رمضان، رقم: ۲۹۸۵، ومسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب بداية مسند عبد الله بن عباس، رقم: ۱۹۲۱، ۲۶۷۰، وسنن الدارمي، كتاب المناسك، باب في فضل العمرة في رمضان، رقم: ۱۷۸۵، ۵ عمرة القاري، ۷، ص: ۳۱۵

اللہ عنها قالت : خرجنا مع رسول اللہ ﷺ ، موافين لهلال ذى الحجة فقال لنا : ((من أحب منكم أن يهل بالحج فليهل . ومن أحب أن يهل بعمرة فليهل بعمرة . فلولا أني أهديت . لأهللت بعمرة)) قالت : فمنا من أهل بعمرة ، ومنا من أهل بحج . وكنت ممن أهل بعمرة فاظننى يوم عرفة وأنا حائض فشكوت الى النبی ﷺ فقال : ((أرفضي عمرتك، وانقضي رأسك ، وامتشطي وأهلي بالحج)) . فلما لأن ليلة الحصة أرسل معي عبدالرحمن الى التنعيم فاهللت بعمرة مكان عمرتي . [راجع : ۲۹۴]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ سے اس وقت نکلے جب ذی الحجہ کے چاند کا وقت آپہنچا، آپ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جو حج کا احرام باندھنا چاہے، وہ حج کا احرام باندھے اور جو عمرے کا احرام باندھنا چاہے، وہ عمرہ کا باندھے اگر میں اپنے ساتھ قربانی نہ لاتا تو میں بھی عمرہ ہی کا احرام باندھتا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تو ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج کا احرام باندھا اور میں نے بھی عمرہ ہی کا احرام باندھا پھر عرفہ کا دن آپہنچا اور میرا حیض ختم نہیں ہوا تو میں نے نبی کریم ﷺ سے شکوہ کیا آپ ﷺ نے فرمایا تو اپنا عمرہ چھوڑ دے اور سر کھول ڈال، کنگھی کر لے اور حج کا احرام باندھ لے پھر جب محصر کی رات آئی تو آپ ﷺ نے عبدالرحمن میرے بھائی کو میرے ساتھ تنعيم بھیجا تو میں نے اس عمرے کا بدل جس کو توڑ ڈالا تھا دوسرا عمرہ کیا۔

حجۃ الوداع میں آنحضرت ﷺ نے رمی جمار سے فراغت کے بعد مدینہ واپس ہونے کے وقت منزل کی ہے اور رات گزاری ہے اور یہیں سے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضور اکرم ﷺ کے حکم و اجازت سے عبدالرحمن بن ابی بکر ؓ کے ہمراہ تنعيم سے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اتباع رسول میں اگر محصب میں منزل کرے اور رات گزارے تو افضل اور باعث ثواب ہے۔ اور وہاں سے عمرہ کرنا بھی جائز ہے۔

(۶) باب عمرة التنعيم

تنعيم سے عمرے کا احرام باندھنا

۷۸۵۱۔ حدثنا محمد بن المثنی : حدثنا عبد الوهاب بن عبد المطلب عن حبيب المعلم ، عن عطاء : حدثني جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : أن النبي ﷺ أهل وأصحابه بالحج وليس مع أحد منهم هدى غير النبي ﷺ وطلحة . وكان على قدم من اليمن ومعه الهدى ، فقال : أهللت بما أهل به رسول الله ﷺ . وأن النبي ﷺ اذن لأصحابه أن يجعلوها عمرة ، يطوفوا بالبيت ثم يقصروا ويحلوا الا من معه الهدى . فقالوا انطلق الى منى ، وذكر

أحدنا يقطر، فبلغ النبي ﷺ فقال: ((لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت، ولولا أن معى الهدى لأحللت)). وان عائشة رضی اللہ عنہا حاضت فنسكت المناسك كلها غير أنها لم تطف بالبيت. قالت: فلما طهرت وطافت قالت: يا رسول الله! انطلقون بعمرة وحجة، وانطلق بالحج؟ فأمر عبد الرحمن بن أبي بكر أن يخرج معها الى التنعيم، فاعتمرت بعد الحج في ذى الحجة. وأن سراقه بن مالك بن جعشم لقي النبي ﷺ بالعقبة وهو يرميها، فقال: ألكم هذه خاصة يا رسول الله؟ قال: ((لا بل للأبد)). [راجع: ۱۵۵۷]

ترجمہ: عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب نے حج کا احرام باندھا اور نبی کریم ﷺ اور طلحہ کے سوا کسی کے ساتھ قربانی کا جانور نہیں تھا اور انہی دنوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ یمن سے تشریف لائے ان کے ساتھ قربانی بھی تھی، انہوں نے کہا کہ میں نے تو اسی کا احرام باندھا جس کا رسول اللہ ﷺ نے باندھا اور نبی کریم ﷺ نے یہاں مکہ پہنچ کر اپنے اصحاب کو یہ اجازت دیدی تھی کہ حج کو عمرہ کر ڈالیں، بیت اللہ صفا و مروہ کا طواف کر کے بال کٹوائیں اور احرام کھول دیں مگر جس کے ساتھ قربانی ہو وہ احرام نہ کھولے اس پر اصحاب کہنے لگے کہ کیا ہم حج کے لئے منی جائیں اور ہمارے ذکر سے منی ٹپک رہی ہو، یہ خبر آپ ﷺ تک پہنچی، آپ ﷺ نے فرمایا اگر مجھے پہلے معلوم ہوتا جو بعد میں معلوم ہوا تو میں قربانی ساتھ نہ لاتا اور جو قربانی میرے ساتھ نہ ہوتی تو میں بھی احرام کھول ڈالتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حیض آگیا انہوں نے حج کے سب کام کئے فقط خانہ کعبہ کا طواف نہیں کیا۔ جب وہ حیض سے پاک ہوئیں اور طواف کر چکیں تو کہنے لگیں یا رسول اللہ! آپ سب لوگ تو عمرہ اور حج دونوں کر کے گھر جا رہے ہیں اور میں فقط ہی حج کر کے؟ آپ ﷺ نے عبد الرحمن بن ابی بکر کو حکم دیا کہ تمہیں تک ان کے ساتھ جاؤ۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ذی الحجہ میں حج کے بعد عمرہ کیا اور ایسا ہوا کہ سراقہ بن مالک بن جعشم آپ ﷺ سے اسی وقت ملے جب آپ ﷺ عقبہ میں کنکریاں مار رہے تھے اس نے پوچھا کیا یہ یعنی حج کے مہینے میں عمرہ کرنا خاص آپ کے لئے ہے یا رسول اللہ! آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ ہمیشہ کے لئے ہے یعنی زمانہ جاہلیت کا قاعدہ ٹوٹ گیا کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے، بعضوں نے یہ مطلب کہا کہ قرآن یعنی حج اور عمرے کو جمع کرنا ہمیشہ کے لئے درست ہوا۔

مقصد بخاری

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر مکہ مکرمہ سے کوئی عمرہ کا ارادہ کرے تو

افضل یہی ہے کہ شعیب سے عمرہ کا احرام باندھے، چونکہ حضور اقدس ﷺ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو شعیب سے عمرہ کا حکم دیا ہے۔

(۷) باب الاعتمار بعد الحج بغیر ہدی

بلاد حوب قربانی کے حج کے بعد عمرہ کرنا

۱۷۸۶۔ حدثنا محمد بن المثنی : حدثنا يحيى : حدثنا هشام قال : أخبرني أبي قال : أخبرني عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مع رسول الله ﷺ ، موافين لهلال ذي الحجة فقال رسول الله ﷺ : ((من أحب أن يهل بعمرة فليهل . ومن أحب أن يهل بحجة فليهل . ولو لا أني أهديت لأهللت بعمرة)) . فمنهم من أهل بعمرة . ومنهم من أهل بحجة و كنت ممن أهل بعمرة فحضت قبل أن أدخل مكة فأدر كني يوم عرفة وأنا حائض ، فشكوت الى رسول الله ﷺ فقال : ((دعى عمرتك ، وانقضى رأسك ، وامتشطى ، وأهلى بالحج)) ففعلت . فلما كانت ليلة الحسبة أرسل معي عبدالرحمن الى التنعيم . فاردھا فأهللت بعمرة مكان عمرتها ففضى الله حجها وعمرتها ولم يكن في شيء من ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم . [راجع : ۲۹۳]

”ولم يكن في شيء من ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم“.

حضرت عروہ رحمہ اللہ اس بات کی نفی کر رہے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو کوئی ہدی قربان کرنی پڑی تھی، لیکن یہ بات نہ حنفیہ کے مسلک پر ٹھیک بیٹھتی ہے نہ شافعیہ کے۔ اس لئے کہ شافعیہ کا موقف یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے افراد یا تمتع کو قرآن میں تبدیل کر لیا تھا، اور قارن پران کے نزدیک بھی دم آتا ہے۔

اور حنفیہ کے نزدیک فرض عمرہ کی بنا پر دم آیا تھا جس کی تفصیل پیچھے ”باب الحائض تقضى المناسك كلها“ میں گزر چکی ہے، لہذا حضرت عروہ رحمہ اللہ کے اس قول کو اسی پر محمول کیا جائے گا کہ انہیں قربانی کا علم نہیں ہوسکا۔ ۶

(۸) باب أجر العمرة على قدر النصب

عمرے کا ثواب بقدر مشقت ہے

۱۷۸۷۔ حدثنا مسدد : حدثنا يزيد بن زريع : حدثنا ابن عون ، عن القاسم بن

محمد ، وعن ابن عون عن إبراهيم عن الأسود قالاً : قالت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا : یا رسول اللہ ﷺ یصدر الناس بنسکین وأصدر بنسک ؟ فقيل لها : ((انتظري فإذا طهرت فاعرجي إلى التنعيم ، فاهلي ثم اثيا بمكان كذا . ولكنها على قدر نفقتك ، أو نصبك)) . [راجع : ۲۹۴]

ترجمہ : حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ ! سب لوگ تو دو عبادت کر کے جا رہے ہیں اور میں صرف ایک عبادت کر کے لوٹوں گی ؟ تو ان سے فرمایا گیا انتظار کرو جب پاک ہو جاؤ تو تنعيم جاؤ اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھو ، پھر فلاں جگہ ہمارے پاس آ جانا لیکن اس کا ثواب تو خرچ کے مقدار یا مشقت کی مقدار ہے۔
 ”لكنها على قدر نفقتك أو نصبك“ یعنی ثواب جو تمہیں ملے گا تمہارے خرچ اور تمہارے تعب کے حساب سے ملے گا ، تمہیں اگر خرچ زیادہ کرنا پڑا یا تھکن زیادہ ہوئی تو زیادہ ثواب ہے اور کم خرچ کرنا پڑا تو ثواب بھی کم ہے۔

اب بعض حضرات کہتے ہیں منشاء یہ ہے کہ حضرت عائشہ گو یہ کہنا کہ تمہیں دوسروں سے زیادہ اجر ملے گا یہ اس لئے کہ تمہیں تکلیف زیادہ ہوئی کہ پہلے غم ہوا کہ میں ساتھ نہیں چل سکتی بعد میں پھر الگ سے جا کر عمرہ کرنا پڑا۔
 بعض حضرات کہتے ہیں کہ نہیں مراد یہ ہے کہ کر تو لو لیکن اتنا ثواب نہیں ملے گا جتنا اوروں کو ملا کہ وہ تو شروع سے احرام باندھ کر آئے تھے اور تم نے ابھی احرام باندھا اور فوراً حلال ہو گئیں تو تعب کم ہوا اس واسطے ثواب کم ہوگا۔

(۹) باب المعتمر إذا طاف ، طواف العمرة ثم خرج ،

هل يجزئه من طواف الوداع؟

حج کے بعد عمرہ کرنے والا عمرے کا طواف کر کے مکہ سے چل کھڑا ہو تو طواف وداع کی ضرورت ہے یا نہیں؟
 ۸۸۷ھ - حدثنا أبو نعیم : حدثنا أفلح بن حمید ، عن القاسم ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : خرجنا مهلين بالحج في اشهر الحج وحرم الحج فنزلنا بسر فقال النبي ﷺ لأصحابه : ((من لم يكن معه هدى فأحب ان يجعلها عمرة فليفعل ، ومن كان معه هدى فلا)). وكان مع النبي ﷺ ورجال من اصحابه ذوى قوة الهدى ، فلم تكن لهم عمرة ، فدخل على النبي ﷺ وأنا أبكى فقال : ((ما يبكيك ؟)) قلت : سمعتك تقول لأصحابك ما قلت فمنعت العمرة . قال : ((وما شأنك ؟)) قلت : لا أصلى . قال : ((فلا يضرك ، أنت من بنات آدم كتب عليك ما كتب عليهن ، فكعني في حجتك .

عسی اللہ ان یرزقکھا))۔ قالت : فکنت حتی نفرنا من منی فنزلنا المحصب فدعا عبدالرحمن فقال : ((أخرج باختک الحرم فلتهل بعمرة ثم المرغا من طوافکما انتظر کما هاهنا))۔ فأتینا فی جوف اللیل فقال : ((فرغتما؟)) قلت : نعم . فنادی بالرحیل فی أصحابه فارتحل الناس ومن طاف بالبيت قبل صلاة الصبح ، ثم خرج متوجها الى المدينة. [راجع : ۲۹۴]

حدیث میں صراحۃً کوئی حکم نہیں تھا، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی حکم کی تصریح نہیں کی، البتہ حدیث میں چونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا الگ سے طواف ووداع کرنا منقول نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی طواف الوداع کرنے کے بجائے پورا عمرہ ہی کر لے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے متعمم سے کیا تو اس سے طواف الوداع بھی ادا ہو جاتا ہے۔

(۱۱) باب : متى يحل المعتمر

عمرہ کرنے والا کب حلال ہوتا ہے

”وقال عطاء ، عن جابر ؓ : أمر النبي ﷺ أصحابه أن يجعلوها عمرة ويطوفوا ثم يقصروا ويحلوا“۔

۱۷۹۱۔ حدثنا إسحاق بن إبراهيم ، عن جرير ، عن إسماعيل ، عن عبد الله بن أبي أوفى قال : اعتمر رسول الله ﷺ واعتمرنا معه فلما دخل مكة طاف وطفنا معه . وأتى الصفا والمروة وأتينا هما معه ، وكنا نستره من أهل مكة أن يرميه أحد ، فقال له صاحب لي : أكان دخل الكعبة؟ قال : لا . [راجع : ۱۶۰۰]

ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی ؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرہ کیا اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ عمرہ کیا جب آپ ﷺ مکہ پہنچے تو طواف کیا ہم نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ طواف کیا، پھر آپ ﷺ صفا و مروہ پر تشریف لے گئے ہم بھی آپ کے ساتھ صفا و مروہ پر گئے اور ہم مکہ والوں سے آپ ﷺ پر آڑ کئے ہوئے تھے کہ کوئی مکہ والا کافر آپ ﷺ کو تیر مارے، میرے ایک ساتھی نے عبد اللہ بن ابی اوفی ؓ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ کعبے کے اندر بھی گئے تھے؟ انہوں نے فرمایا نہیں۔

یہ عمرۃ القضاء الی بات ہے، فرماتے ہیں ”کنا نستره من أهل مكة أن يرميه أحد“ ہم آپ ﷺ کے آگے پیچھے رہتے تھے اور آپ ﷺ کو اہل مکہ سے چھپائے رکھتے تھے کہ کوئی آپ ﷺ کو تیر وغیرہ نہ مار دے وہ دشمن تو تھے ہی اسی واسطے ہم ساتھ رہتے تھے۔

۱۷۹۲۔ قال : فحدثنا ما قال لخديجة . قال : ((بشروا خديجة ببيت من الجنة من

قصب لا صخب فيه ولا نصب)). [انظر: ۳۸۱۹] ہے

یعنی حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں اس وقت آپ نے یہ بات بیان فرمائی تھی کہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں خوشخبری سن لو کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو اللہ ﷻ نے جنت میں ایسا گھر دیا ہے جس میں نہ کوئی شور و شغب ہے نہ کوئی تھکن ہے اللہ ﷻ نے ان کو وہاں پر یہ درجہ عطا فرمایا ہے۔

۱۷۹۳۔ حدثنا الحمیدی : حدثنا سفیان ، عن عمرو بن دينار قال : سألنا ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن رجل طاف بالبيت في عمرة . ولم يطف بين الصفا والمروة ، آیاتی امراته ؟ فقال : قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعا . وصلى خلف المقام ركعتين ، وطاف بين الصفا والمروة سبعا وقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة . [راجع : ۳۹۵]

۱۷۹۴۔ قال : وسألنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، فقال : لا يقربنها حتى يطوف بين الصفا والمروة . [راجع : ۳۹۶]

عمرہ کی ادائیگی میں سعی سے پہلے مجامعت کا حکم

عمرو بن دينار رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک شخص کے بارے میں پوچھا جس نے عمرہ کیلئے بیت اللہ شریف کا طواف کر لیا تھا یعنی اس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بیت اللہ کا طواف کر لیا، لیکن صفا اور مروہ کے درمیان ابھی سعی نہیں کی۔

”ایاتی امراته“ تو کیا اس حالت میں جبکہ طواف کر چکا ہے ابھی سعی نہیں کی اپنی بیوی کے پاس جاسکتا ہے؟ یعنی اگر کوئی اتنا جلد باز آدمی ہو کہ اس کو سعی کرنے کا بھی انتظار نہ ہو اور طواف کر کے ہی مجامعت کرنا چاہتا ہے، آیا اس کیلئے ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ حرم میں تشریف لائے۔

”فطاف بالبيت سبعا“ سات چکر بیت اللہ کے لگائے۔ ”وصلى خلف المقام ركعتين“ مقام ابراہیم رضی اللہ عنہ پر دو رکعت نماز پڑھی ہیں، اس سے استقبال قبلہ لازم آیا، بحث پیچھے گزر چکی ہے۔

”وطاف بين الصفا والمروة“ پھر آپ ﷺ نے سعی فرمائی۔

یہ وفی صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب خدیجۃ ام المؤمنین، رقم : ۴۴۶۱، وسنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب أمر الصفا والمروة، رقم : ۱۶۲۶، وسنن ابن ماجہ، کتاب المناسک، باب العمرة، رقم : ۲۹۸۱، ومسند احمد، اول مسند الکوفیین، باب بقیۃ حدیث عبد اللہ بن ابی اوفی عن النبی، رقم : ۱۸۳۳۷، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی سعی بین الصفا والمروة، رقم : ۱۸۴۱۔

تو مطلب یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے دونوں کے درمیان کوئی فصل نہیں کیا اور عمرے کی تکمیل سعی پر ہوئی۔
 ”لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وسالنا“ یعنی یہی مسئلہ (مذکورہ) عمرو بن دینار نے جابر بن عبد اللہ ﷺ سے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ ”لایقر بنہا“ اس کے قریب بھی نہ جائے جب تک کہ صفا و مروہ کی سعی نہ کر لے۔ چنانچہ اس بات پر تمام فقہاء متفق ہیں کہ عمرے کی تکمیل سے پہلے جماعت جائز نہیں ہے۔

۱۷۹۵۔ حدثنا محمد بن بشار : حدثنا شعبة ، عن قيس بن مسلم ، عن طارق بن شهاب ، عن أبي موسى الأشعري ؓ قال : قدمت على النبي ﷺ بالبطحاء وهو منيع فقال : ((احججت ؟)) قلت : نعم . قال : ((بما أهملت ؟)) قلت : لبيك ، باهال كاهلال النبي ﷺ قال : ((أحسنت . طف بالبيت وبالصفا والمروة . ثم احل)) . فطف بالبيت وبالصفا والمروة ثم أتيت امرأة من قيس فقلت رأسي ثم أهملت بالحج فكنت أفتي به حتى كان في خلافة عمر فقال : ان أخذنا بكتاب الله فانه يأمرنا بالتمام . وان أخذنا بقول النبي ﷺ فانه لم يحل حتى يبلغ الهدى محله . [راجع : ۱۵۵۹]

ترجمہ: حضرت موسیٰ اشعری ؓ نے فرمایا میں نبی کریم ﷺ کے پاس بطحاء میں حاضر ہوا آپ ﷺ وہاں اترے ہوئے تھے آپ ﷺ نے پوچھا کیا تو حج کے ارادہ سے آیا ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا تو نے لبیك میں کیا کہا، میں نے کہا لبیك اسی احرام کا جو احرام نبی کریم ﷺ نے باندھا، آپ ﷺ نے فرمایا تو نے اچھا کیا اب بیت اللہ اور صفا و مروہ کا طواف کر لے اور احرام کھول ڈال۔

میں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ کی سعی کی پھر قبیلہ قیس کی ایک عورت کے پاس آیا اس نے میرے سر کی جوئیں نکالیں پھر میں نے حج کا احرام باندھا، اور میں لوگوں کو اسی طرح کرنے کا فتویٰ دیتا تھا، یہاں تک کہ حضرت عمر ؓ کا دور خلافت آیا تو انہوں نے فرمایا اگر ہم اللہ ﷻ کی کتاب کو لیں تو وہ ہمیں حج و عمرہ کو پورا کرنے کا حکم دیتی ہے اور اگر نبی کریم ﷺ کے قول کو لیں تو آپ ﷺ نے اس وقت تک احرام نہیں کھولا جب تک قربانی اپنے ٹھکانے نہ پہنچ گئی۔

۱۷۹۶۔ حدثنا أحمد : حدثنا ابن وهب : أخبرنا عمرو : عن أبي الأسود : أن عبد الله مولى أسماء بنت أبي بكر حدثه : أنه كان يسمع أسماء تقول كلما مرت بالحجون : صلى الله على رسول محمد . لقد نزلنا معه ها هنا ونحن يومئذ خفاف قليل ظهرا . قليلة أزوادنا . فاعتمرت أنا وأختي عائشة والزبير . وفلان وفلان . فلما مسحنا البيت أحللنا ثم أهللنا من العشي بالحج . [راجع : ۱۶۱۵]

یعنی حضرت اسماء رضی اللہ عنہا جب بھی حج کے مقام سے گذرتیں تو یہ فرماتیں کہ اللہ ﷻ رحمتیں نازل

فرمائے اپنے رسول ﷺ پر، مجھے ان کی یاد آتی ہے کہ ہم آپ ﷺ کے ساتھ یہاں اترے تھے۔
مسئلہ مختلف فیہ تھا اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ نے دونوں طرح کی حدیثیں پیش کر دی اور اپنی طرف سے کوئی فیصلہ نہیں فرمایا۔

حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ سرف طواف کرنے سے حلال ہو جاتا ہے۔ یہی اسحاق بن راہویہ کا مسلک ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس آخری حدیث کو لا کر ان کے مسلک کی طرف اشارہ کر دیا ہے، بعض حضرات سے یہ منقول ہے کہ عمرہ کرنے والا جہاں حرم میں پہنچا وہ حلال ہو گیا گو طواف و سعی نہ کرے۔ ۵

(۱۲) باب ما يقول اذا رجع من الحج أو العمرة أو الغزو

جب کوئی حج یا عمرے یا غزوہ سے واپس لوٹے تو کیا پڑھے

۱۷۹۷۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع . عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما : أن رسول الله ﷺ كان اذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ثم يقول : ((لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير . آيئون تائبون ، عابدون ساجدون ، لربنا حامدون ، صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده)) . [أنظر : ۲۹۹۵ ، ۳۰۸۳ ، ۳۱۱۶ ، ۶۳۸۵]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی غزوہ سے یا حج سے یا عمرے سے واپس لوٹتے تو ہر چڑھائی پر تین تکبیریں یعنی تین بار اللہ اکبر کہتے پھر فرماتے:

”لا اله الا الله وحده لا شريك له، له الملك وله

الحمد، وهو على كل شيء قدير. آيئون تائبون،

عابدون ساجدون، لربنا حامدون، صدق الله

وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده“.

ایک اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں اسی کا ملک ہے اور اسی کے لئے حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ہم سفر سے لوٹ رہے ہیں توبہ کر رہے ہیں اپنے مالک کی عبادت کر رہے ہیں سجدہ کر رہے ہیں اپنے پروردگار کی حمد کر رہے ہیں اللہ نے اپنا وعدہ سچا کر دیا اور اپنے بندے کی مدد کی اور تھا اس نے کافروں کی فوجوں کو شکست دی۔

۵ ”مسی يحل المعتمر“ لعله تعريض الى ابن عباس ، فانه يقول : ان المعتمر يحل بالطواف ، ويسمى فيما بعده ،

(۱۳) باب استقبال الحاج القادمین والثلاثة علی الدابة

آنے والے حاجیوں کا استقبال کرنا اور تین آدمیوں کا ایک جانور پر سوار ہونا

۱۷۹۸۔ حدثنا معلى بن أسد: حدثنا يزيد بن زريع: حدثنا خالد، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما قدم رسول الله ﷺ مكة استقبله أغيلمة بنى عبدالمطلب. فحمل واحداً بين يديه وآخر خلفه. [أنظر: ۵۹۶۵، ۵۹۶۶]. ۹۔
اس ترجمہ الباب میں شرح کا بڑا اختلاف ہے کہ ”باب استقبال الحاج القادمین والثلاثة علی الدابة“ کا کیا مطلب ہے۔

زیادہ صحیح بات یہ ہے جس کو حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے کہ اس باب کے دو جزء ہیں: پہلا جزء ہے ”باب استقبال الحاج القادمین“ یعنی آنے والے حاج کا استقبال کرنا اور استقبال مصدر مضاف ہے مفعول کی طرف یعنی لوگوں کا حاجیوں کا استقبال کرنا اور یہ بات حدیث شریف میں آرہی ہے کہ جب نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ میں تشریف لائے تو بنی عبدالمطلب کے کچھ لڑکوں نے آپ ﷺ کا استقبال کیا۔ دوسرا جزء ہے ”والثلاثة علی الدابة“ یہ استقبال کا مضاف الیہ نہیں ہے بلکہ استقبال پر معطوف ہے یعنی ”باب الثلاثة علی الدابة“ کہ تین آدمیوں کا ایک دابہ پر سوار ہونا اور حدیث کے آخری حصہ سے یہ ثابت ہے کہ ”فحمل واحداً بین یدیه و آخر خلفه“ کہ ایک لڑکے کو آپ ﷺ نے آگے بٹھا دیا اور دوسرے کو پیچھے بٹھا لیا تو ایک دابہ پر تین سوار ہو گئے تو اگرچہ اس کا تعلق حج سے نہیں ہے لیکن امام بخاری رحمہ اللہ کبھی کبھی طردالباب کوئی چیز بیچ میں آگئی تو اس کو بھی ذکر کر دیتے ہیں۔

چنانچہ بعینہ یہی باب قائم کیا ہے کتاب الادب میں کہ ”باب ركوب الثلاثة علی الدابة“ اور بعینہ یہی حدیث لے کر آئے ہیں تو اس واسطے اور تکلفات کرنے کی ضرورت نہیں، سیدھی سی بات ہے کہ باب کے دو جزء ہیں ایک کا تعلق حج سے ہے اور دوسرے کا تعلق سواری سے ہے۔ ۱۰۔

(۱۴) باب القدوم بالغداة

مسافر کا صبح کو گھر آنا

۱۷۹۹۔ حدثنا أحمد بن الحجاج: حدثنا أنس بن عياض، عن عبيد الله، عن تافع، عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: أن رسول الله ﷺ كان إذا خرج إلى مكة ۹۔ وفي سنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب استقبال الحج، رقم: ۲۸۳۵،

۱۰۔ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۶۱۹، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۴۳۵۔

یصلی فی مسجد الشجرة ، وذا رجع صلی بذی الحلیفة ببطن الوادی وبات حتی یصبح .
[راجع : ۳۸۴]

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرمؐ جب مدینہ سے مکہ روانہ ہوتے تو شجرہ کی مسجد میں نماز پڑھا کرتے اور مکہ سے لوٹ کر آتے تو ذوالحلیفہ میں ٹالے کے نشیب میں نماز پڑھتے پھر رات کو صبح تک وہیں رہ جاتے۔
”ذوالحلیفہ“ — یہ درخت ذوالحلیفہ کے قریب تھا آپ ﷺ اسی رستہ مکہ تشریف لے جاتے، امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد آداب سفر کو بیان کرنا ہے۔

(۱۵) باب الدخول بالعشی

شام کو گھر آنا

۱۸۰۰۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا همام ، عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، عن أنس ؓ قال : كان النبي ﷺ لا يطرق أهله ، كان لا يدخل الا غدوة أو عشية . [راجع : ۳۴۳]

حضرت انس بن مالک ؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ سفر سے واپسی میں رات کو اپنے گھر والوں کے پاس نہیں آتے، آپ ﷺ صبح کو آتے یا شام کو زوال سے لے کر غروب تک، امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ آپ ﷺ رات کو گھر نہیں جاتے تھے بس صبح کو یا شام کو تاکہ گھر والی اپنے آپ کو کنگھی وغیرہ سے سنوارے۔

(۱۶) باب : لا يطرق أهله اذا بلغ المدينة

جب آدمی اپنے شہر میں آئے تو رات کو گھر نہ جائے

۱۸۰۱۔ حدثنا مسلم بن ابراهيم : حدثنا شعبة : عن محارب ، عن جابر ؓ قال : نهى النبي ﷺ أن يطرق أهله ليلاً . [راجع : ۳۴۳]
مسئلہ: امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد باب سے بالکل ظاہر ہے کہ رات کے وقت گھر نہ جائے معلوم نہیں کہ کس حال میں ہو، البتہ دن کے وقت صبح یا شام کو جائے۔
یہ ممانعت مکروہ تنزیہی ہے، ناجائز و حرام نہیں ہے۔ ال

(۱۷) باب من أسرع ناقته إذا بلغ المدينة

جب مدینہ طیبہ پہنچے تو اپنی سواری تیز کر دے

۱۸۰۲۔ حدثنا سعيد بن أبي مريم : أخبرنا محمد بن جعفر قال : أخبرني حميد

انہ سمع أنسا ؓ يقول: كان النبي ﷺ إذا قدم من سفر فأبصر درجات المدينة أوضع ناقة، وإن كانت دابة حركها. قال أبو عبد الله: زاد الحارث بن عمير عن حميد: حركها من حياها.

حدثنا قتيبة قال: حدثنا إسماعيل، عن حميد، عن أنس قال: ((جدرات)). تابعه

الحارث بن عمير. [أنظر: ۱۸۸۶]. ۱۲

مدینہ سے آنحضرت ﷺ کی محبت

حضرت انس ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب سفر سے واپس آتے اور مدینہ منورہ کی چڑھائیاں دیکھتے تو اپنی اونٹنی کو تیز چلاتے اور اگر کوئی جانور ہوتا تو اسے ایڑ لگاتے۔

”جدرات“ کے بجائے ”درجات“ کا لفظ استعمال کیا دیواروں کے بارے میں یعنی مدینہ منورہ کی محبت کی وجہ سے جب دور سے آثار نظر آتے تو آپ ﷺ سواری کو چلا کر تیز کر دیتے تھے۔

(۱۸) باب قول الله تعالى: ﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ [البقرة: ۱۸۹]

۱۸۰۳۔ حدثنا أبو الوليد: حدثنا شعبة: عن أبي اسحاق قال: سمعت البراء ؓ

يقول: نزلت هذه الآية فينا، كانت الأنصار إذا حجوا فجاؤا لم يدخلوا من قبل أبواب بيوتهم ولكن من ظهورها. فجاء رجل من الأنصار فدخل من قبل بابها، فكانه غير بذلك. فنزلت: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ [البقرة: ۱۸۹]. [أنظر: ۳۵۱۲]

اہل عرب کے ہاں یہ رواج تھا کہ احرام باندھنے کے بعد کسی ضرورت سے واپس گھر آنا پڑتا تو گھر کے دروازے سے داخل ہونے کے بجائے پیچھے سے دیوار پھلانگ کر یا سیڑھی لگا کر داخل ہوتے تھے۔

بعض حضرات نے اس رواج کو انصار کے ساتھ مخصوص قرار دیا ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ تمام اہل عرب کا یہی رواج تھا، صرف جس اس سے مستثنیٰ تھے کہ وہ دروازوں سے داخل ہو سکتے تھے، چنانچہ یہ صحیح ابن خزیمہ اور مستدرک حاکم میں حضرت جابر ؓ کی روایت ہے کہ اس آیت کریمہ سے اس جاہلی رسم کا خاتمہ کیا گیا۔ ۱۳

۱۲ و مسند الترمذی، کتاب الدعوات عن رسول الله، باب ما يقول اذا قدم من السفر، رقم: ۳۳۶۳، و مسند احمد،

باقی مسند المکثرین، باب مسند انس بن مالک، رقم: ۱۲۱۵۸.

۱۳ وقد روى ابن خزيمة والحاكم في (صحيحيهما) من طريق عمار بن زريق عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال: كانت قريش تدعى الحمس وكانوا يدخلون من الأبواب في الأحرام، وكانت الأنصار وسائر العرب لا يدخلون من الأبواب، فبينما رسول الله ﷺ في بستان فخرج من بابها، ﴿بقية حاشية اگلے صفحہ پر﴾

(۱۹) باب : السفر قطعة من العذاب

سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے

۱۸۰۴۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة : حدثنا مالك، عن سمی، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال : ((السفر قطعة من العذاب، يمنع أحدكم طعامه وشرابه ونومه، فإذا قضى نهمته فليعجل إلى أهله. [أنظر: ۳۰۰۱، ۵۳۲۹، ۱۳] ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے، تمہیں کھانے، پینے اور سونے سے روک دیتا ہے اس لئے جب آدمی اپنا کام پورا کر لے تو سفر سے جلدی اپنے گھر واپس لوٹ آئے۔

”فإذا قضى نهمته“۔ ”نہمۃ“ کے معنی حاجت ہیں یعنی جب اپنا کام پورا ہو جائے تو پھر واپس جاؤ، سفر کوئی ایسی چیز نہیں جو بلاوجہ اختیار کیا جائے۔

(۲۰) باب المسافر اذا جد به السير ويعجل الى أهله

مسافر جب جلد چلنے کی کوشش کر رہا ہو اور اپنے گھر میں جلدی پہنچنا چاہے

۱۸۰۵۔ حدثنا سعيد بن أبي مریم : أخبرنا محمد بن جعفر قال : أخبرني زيد بن أسلم، عن أبيه قال : كنت مع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بطريق مكة فبلغه عن صفية بنت أبي عبيد شدة وجع فأسرع السير حتى اذا كان بعد غروب الشفق نزل فصلى المغرب والعتمة جمع بينهما، ثم قال : اني رأيت النبي ﷺ اذا جد به السير آخر المغرب وجمع بينهما. [راجع: ۱۰۹۱]

..... ﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ فخرج به معه قطبة بن عامر الأنصاري، فقالوا : يا رسول الله ﷺ ان قطبة رجل فاجر، فانه خرج معك من الباب. فقال : ما حملك على ذلك ؟ قال : رأيتك فعلته ففعلت كما فعلت، قال : اني أحسن. قال : فان ديني دينك، فانزل الله تعالى هذه الآية، عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۴۳۹، دار الفكر، بيروت، ۱۴۱۸ھ، والمستدرک، هملی الصحیحین، ج: ۱، ص: ۶۵۷، رقم الحديث: ۱۷۷۷، دار الكتب العلمية، بيروت، ۱۴۱۱ھ، وصحيح ابن خزيمة، ج: ۴، ص: ۳۵۳، رقم الحديث: ۳۰۵۸، المكتب الاسلامی، بيروت، ۱۳۹۰ھ۔ ۱۹۷۰ء۔

۳۱ وفقی صحیح مسلم، کتاب الامارة، باب السفر قطعة من العذاب واستحباب تعجيل المسافر الى أهله بعد قضاء شغله، رقم: ۳۵۵۳، وسنن ابن ماجه، المناسك، باب الخروج الى الحج، رقم: ۲۸۷۳، ومسنند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب باقی المسند السابق، رقم: ۶۹۲۷، ۹۳۶۳، ۱۰۰۳۱، وموطأ مالک، کتاب الجامع، باب ما يؤمر به من العمل في السفر، رقم: ۱۵۵۲، وسنن الدارمی، کتاب الاستئذان، باب السفر قطعة من العذاب، رقم: ۲۵۵۳۔

حضرت اسلم بیان کرتے ہیں کہ میں مکہ کے راستے میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا ان کو صفیہ بنت عبید اپنی بیوی کی سخت بیماری کی خبر پہنچی تو وہ بہت تیز چلے، یہاں تک کہ جب شفق غروب ہونے لگا تو سواری سے اترے اور مغرب اور عشاء ملا کر پڑھا پھر فرمانے لگے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جلد چلنے کی ضرورت ہوتی تو مغرب کی نماز میں دیر کرتے اور مغرب و عشاء ملا کر پڑھ لیتے۔ ۱۵۔

اس حدیث میں جمع بین الصلوٰتین کا ذکر ہے، پھر ذکر ہے ”ثم فلما يلبث“ تھوڑی دیر ٹھہرتے تھے پھر عشاء قائم کرتے تھے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ جمع صوری تھی اس واسطے کہ اگر جمع حقیقی ہوتی تو پھر ٹھہرنے کی کوئی وجہ نہیں تھی۔ ابو داؤد اور دارقطنی کی روایت میں صراحت ہے کہ یہ ٹھہرنا اس لئے ہوتا تھا کہ شفق غائب ہو جائے اور جب شفق غائب ہو جاتی تو پھر عشاء پڑھتے۔ ۱۶۔

۱۵، ۱۶۔ أن ابن عمر استصرخ علي صفية وهو بمكة فسار حتى غربت الشمس وبدت النجوم فقال إن النبي صلی اللہ علیہ وسلم كان إذا عجل به أمر في سفر جمع بين الصلاتين فسار حتى غاب الشفق فنزل فجمع بينهما، سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب الجمع بين الصلاتين، رقم: ۱۰۲۱، وسنن الدارقطني، باب الجمع بين الوقوف في السفر، رقم: ۸، ج: ۱، ص: ۳۹۰۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۷۔ کتاب المحصر

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ أَخْصِرْتُمْ لَمَّا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلِفُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

ترجمہ: اگر تم روک دیئے جاؤ تو تم پر ہے جو کچھ کہ میسر ہو قربانی سے اور حجامت نہ کرو اپنے سروں کی جب تک پہنچ نہ چکے قربانی اپنے ٹھکانے پر۔

آیت کی تشریح۔ دم احصار

”فَإِنْ أَخْصِرْتُمْ لَمَّا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“۔ مطلب یہ ہے کہ جب کسی نے حج یا عمرہ شروع کیا یعنی اس کا احرام باندھا تو اس کا پورا کرنا لازم ہو گیا، بیچ میں چھوڑ بیٹھے اور احرام سے نکل جائے یہ نہیں ہو سکتا، لیکن اگر کوئی دشمن یا مرض کی وجہ سے بیچ ہی میں رک گیا اور حج و عمرہ نہیں کر سکتا تو اس کے ذمہ پر ہے قربانی جو اس کو میسر آئے، جس کا ادنیٰ مرتبہ ایک بکری ہے، اس قربانی کو کسی کے ہاتھ مکہ کو بھیجے، اور یہ مقرر کر دے کہ فلاں روز اس کو حرم مکہ میں پہنچ کر ذبح کر دینا، اور جب اطمینان ہو جائے کہ اب اپنے ٹھکانے یعنی حرم میں پہنچ کر اس کی قربانی ہو چکی ہوگی اس وقت سر کی حجامت کرادے، اس سے پہلے ہرگز نہ کرائے، اس کو دم احصار کہتے ہیں کہ حج یا عمرہ سے رکنے کی وجہ سے لازم ہوتا ہے۔ ۱

وَقَالَ عَطَاءٌ: الْأَحْصَارُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ بِحَسْبِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: ﴿حَصُورًا﴾ [آل

عمران: ۳۹] لَا يَأْتِي النِّسَاءَ .

امام بخاری رحمہ اللہ نے احصار کے سلسلے میں کچھ ابواب قائم کئے ہیں، اس میں چند امور فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہیں جو اپنے مواقع پر آئیں گے، لیکن پہلا جو بنیادی اختلاف ہے وہ اس میں ہے کہ احصار کن چیزوں سے متحقق ہوتا ہے۔

۱۔ تفسیر عثمانی، سورہ بقرہ، آیت: ۱۹۶، فائدہ: ۹۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ احصار صرف عدو سے متحقق ہوتا ہے یعنی کوئی دشمن آجائے اور آدمی کو آگے بڑھنے سے روک دے تو احصار متحقق ہوگا اور اس پر احصار کے احکام جاری ہوں گے، اس کے علاوہ اور کوئی چیز ان کے ہاں احصار کا سبب نہیں بن سکتی، مثلاً یہ کہ اگر کوئی بیمار ہو جائے تو بیماری سے ان کے ہاں احصار متحقق نہیں ہوتا۔^۱

حنفیہ کا مسلک

حنفیہ کہتے ہیں کہ احصار اس عمل سے متحقق ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے انسان کے لئے آگے بڑھنا ممکن نہ رہے چاہے وہ دشمن ہو یا بیماری ہو بلکہ حنفیہ یہاں تک کہتے ہیں کہ عورت اپنے محرم کے ساتھ جا رہی تھی اور محرم کسی وجہ سے مفقود ہو گیا تو بھی احصار متحقق ہو گیا۔

حنفیہ کا مسلک لغتاً، روایتاً اور درایتاً ہر اعتبار سے رائج ہے۔

لغتاً اس وجہ سے رائج ہے کہ یہ جو فرمایا گیا کہ ”فإن أحصرتم“ تو اس کے معنی ہیں اگر تمہیں روک دیا جائے ”فما استیسر من الہدی“ تو اہل لغت یہ کہتے ہیں کہ اگر دشمن روکے تو اس کے لئے عام طور پر لفظ ”حصر“ مجرّد استعمال ہوتا ہے اور باب افعال کا صیغہ عام طور پر بیماری وغیرہ سے رک جانے کے لئے استعمال ہوتا ہے ”أحصره العدو“ نہیں کہتے بلکہ ”حصره العدو“ کہتے ہیں اور ”أحصره المرض“ استعمال ہوتا ہے، تو اللہ جلّ جلالہ نے یہ لطیف تعبیر اختیار فرمائی کہ شان نزول تو ہے ”عدو“ لیکن لفظ استعمال کیا ”أحصرتم“ تاکہ عدو کا حکم ثابت ہو جائے سنت سے اور مرض کا حکم ثابت ہو جائے قرآن کریم کے لفظ ”احصار“ سے تو اس طرح لغتاً حنفیہ کا مسلک رائج ہے۔^۲

روایتاً اس لئے رائج ہے کہ ترمذی شریف میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”قال: رسول الله ﷺ:

من كسر أو عرج فقد حل، وعليه حجة أخرى فذكرت ذلك لأبي هريرة وابن عباس، فقالا: صدق“ کہ اگر کسی شخص کی ہڈی ٹوٹ جائے یا وہ لنگڑا ہو جائے تو وہ حلال ہو سکتا ہے اور

۱۔ ورواه الشافعی فی (مسندہ) عن ابن عباس: لا حصر الا حصر العدو. فأما من أصابه مرض أو وجع أو ضلال

فليس عليه شيء. احكام القرآن للشافعی، ج: ۱، ص: ۱۳۱، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۴۳۷، ومسند

الشافعی، ج: ۱، ص: ۳۶۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت.

۲۔ وتفسير القرطبي، ج: ۲، ص: ۳۷۱، واحكام للقرآن للمجاص، ج: ۱، ص: ۳۳۳، دار احیاء التراث العربی،

بیروت، ۱۴۰۵ھ، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۴۳۵.

اس پر دم واجب ہوگا تو اس پر احصار کے احکام حضور ﷺ نے جاری فرمائے حالانکہ یہاں عدو نہیں ہے بلکہ ہاتھ پاؤں ٹوٹنے والی بات ہے، اس لئے روایتاً بھی حنفیہ کا مسلک رائج ہے۔ ۳

درايتا اس لئے رائج ہے کہ احصار کی اصل علت آگے بڑھنے سے مجبور ہو جانا ہے کہ آدمی آگے نہیں بڑھ سکتا اور یہ علت ہر صورت میں پائی جاتی ہے چاہے عدو ہو، مرض ہو یا اور کوئی سبب ہو، اس لئے جو احصار کی علت عدو میں پائی جاتی ہے وہی علت مرض میں بھی پائی جاتی ہے، تو دونوں صورتوں میں حج سے مانع ہے اس لئے درايتا بھی حنفیہ کا مسلک رائج ہے۔

پھر چونکہ امام شافعی رحمہ اللہ عدو کے علاوہ کسی اور صورت میں احصار کے تحقق کے قائل نہیں ہیں اس لئے یہ سوال پیدا ہوا کہ اگر اور کوئی مجبوری پیدا ہو جائے تو آدمی کیا کرے؟ تو کہتے ہیں کہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ آدمی احرام باندھتے وقت یہ کہے کہ یا اللہ! میں احرام باندھ تو رہا ہوں لیکن میں یہ شرط لگا تا ہوں کہ اگر آگے بڑھنے سے مجھے کوئی رکاوٹ پیش آگئی تو میں وہاں پر حلال ہو جاؤں گا، جس کے لئے کہا جاتا ہے کہو ”اللہم محلی من الأرض من حیث تحبسنی“ کہ میں زمین کے اس حصہ میں جا کر حلال ہو جاؤں گا جہاں پر آپ مجھے آگے بڑھنے سے روک دیں یعنی آگے بڑھنے سے رکنے کا کوئی قدرتی سبب پیدا ہو جائے یہ شرط لگا لے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا استدلال

امام شافعی رحمہ اللہ اس بارے میں ضیاء بنت زبیر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں احرام باندھتے وقت شرط لگا لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا گالو، تو انہوں نے پوچھا کہ میں کس طرح کہوں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس طرح کہو ”اللہم محلی من الان من حیث تحبسنی“ اس سے امام شافعی رحمہ اللہ استدلال کرتے ہیں۔

۳۱ واحتج أبو حنيفة ومن تابعه في ذلك بما رواه الامام أحمد : حدثنا يحيى بن سعيد قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ((من كسر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى ، قال : فذكرت ذلك لابن عباس وأبي هريرة فقالا : صدق)). فقد أخرجه الأربعة من حديث يحيى بن أبي كثير به . وفي رواية لأبي داود وابن ماجه : ((من عرج أو كسر أو مرض)) ، فذكر معناه ، ورواه عبد بن حميد في (تفسيره) ، ثم قال : وروى عن ابن مسعود وابن ابن الزبير وعلقمة وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ومجاهد والنخعي وعطاء ومقاتل بن حبان أنهم قالوا : الاحصار من عدو أو مرض أو كسر . عمدة القارى ، ج : ۷ ، ص : ۴۴۷ ، وسنن الترمذی ، كتاب الحج عن رسول الله ﷺ ، باب ماجاء في الذي يهل بالحج فيكسر أو يعرج ، رقم : ۹۴۰ ، ج : ۳ ، ص : ۲۷۷ ، دار احياء التراث العربی ، بيروت ، والمغنی لابن قدامة ، ج : ۳ ، ص : ۱۷۷ ، دار الفكر ، بيروت ، ۱۴۰۵ هـ .

حنفیہ کا جواب

حنفیہ کہتے ہیں کہ اشراط کی کوئی ضرورت ہی نہیں اور احصار ہر صورت میں متحقق ہو جاتا ہے، لہذا اشراط مشروع نہیں، اور ضباع بنت زبیر رضی اللہ عنہما کے واقعے کا جواب یہ دیتے ہیں کہ وہ محض آپ ﷺ نے ان کے اطمینان خاطر کے لئے فرمایا اور وہ بیچاری بیمار رہتی تھیں، وسوسوں کا شکار تھیں کہ اگر میں احرام باندھ کر گئی اور بیمار ہو گئی تو میں کیا کروں گی تو آپ نے ان کے اطمینان کے لئے فرمایا کہ ٹھیک ہے شرط لگا لو۔

یہ شرط لگانا باقاعدہ کوئی مناسک کا حصہ نہیں ہے اور اس معاملے میں امام بخاری رحمہ اللہ نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی موافقت کی ہے، یہی وجہ ہے کہ ضباع بنت زبیر رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث کتاب الحج میں کہیں نہیں لائے اور کتاب النکاح میں یہ حدیث لائے ہیں اور ”باب الاکفاء فی الدین“ میں یہ حدیث ذکر کی ہے کہ ”کفو“ دین کے اندر معتبر ہے اور یہ اس واسطے کہ اس حدیث میں ہے کہ ضباع بنت زبیر مقداد بن اسودؓ کی بیوی تھیں اور مقداد بن اسود ان کے قبیلے کے نہیں تھے تو دین کے اعتبار سے کفایت ہوئی تھی، تو یہ حدیث یہاں نہیں لائے تو معلوم ہوا کہ امام بخاری رحمہ اللہ بھی اشراط کے قائل نہیں، یہ ایک بنیادی اختلاف ہے امام ابوحنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ کا۔

دوسرا بڑا اختلاف یہ ہے کہ جب احصار متحقق ہو جائے تو حنفیہ کہتے ہیں کہ ہدی کو حرم میں بھیجنا ضروری ہے، جہاں احصار متحقق ہوا وہاں قربان کرنے سے کام نہیں چلے گا۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حرم بھیجنا ضروری نہیں بلکہ جہاں احصار متحقق ہوا وہیں قربان کر سکتا ہے اور دوسرا یہ کہ حنفیہ کہتے ہیں کہ ہدی جب تک حرم پہنچ کر قربان نہ ہو جائے اس وقت تک حلق کرنا اور حلال ہونا جائز نہیں جب کہ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہیں قربانی کرے فوراً حلال ہو جائے۔

حنفیہ کا استدلال قرآن کریم کی آیت سے ہے ”وَلَا تَخْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ“ اگر وہیں پر قربان کرنی ہوتی تو ”حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ“ کے کوئی معنی نہیں بنتے۔ اس کے علاوہ دوسری آیت کریمہ میں ”ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ“ فرمایا گیا ہے جو ”محل“ کی تفسیر ہے، یعنی قربانی بیت عتیق کے پاس یعنی حدود حرم میں ہونی چاہیے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا احصار حدیبیہ میں ہوا تھا اور آپ نے حدیبیہ ہی میں ہدی قربان کی۔ اس کا جواب حنفیہ کی طرف سے یہ ہے کہ حدیبیہ آج بھی جا کر دیکھ لو! اس کا کچھ حصہ حرم میں ہے، روایتیں اس میں مختلف ہیں کہ حدیبیہ میں آپ کا قیام کس جگہ ہوا تھا۔

مصنف بن ابی شیبہ میں حضرت عطاء سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے حدیبیہ کے حرم والے حصہ میں قیام فرمایا تھا اور ظاہر یہی ہے کہ وہیں نحر بھی فرمایا۔ ۵

امام طحاوی رحمہ اللہ نے حضرت مسور بن مخرمہؓ سے روایت کیا ہے کہ قیام حل میں تھا، مگر نماز آپ ﷺ

حرم میں جا کر پڑھا کرتے تھے۔ ۶۔

حدیبیہ میں جس جگہ حدود حرم شروع ہوتی ہیں وہاں عرصہ پہلے میں نے ایک چھوٹی سی مسجد بنی دیکھی تھی اور علاقے میں یہ مشہور تھا کہ آپ ﷺ کا قیام حدیبیہ کے زمانے میں یہاں نماز پڑھا کرتے تھے۔ واللہ اعلم بہر حال جب نماز تک کے لئے آپ ﷺ حرم جاتے تھے تو قربانی بطریق اولیٰ حرم میں کی ہوگی۔

(۱) باب : إذا أحصر المعتمر

جب عمرہ کرنے والے کو روکا جائے

۱۸۰۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع : أن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما خرج إلى مكة معتمراً في الفتنة قال : إن صددت عن البيت صنعت كما صنعنا مع رسول الله ﷺ ، فأهل بعمره من أجل أن رسول الله ﷺ كان أهل بعمره عام الحديبية . ۷

امام بخاری رحمہ اللہ نے سارے احکام اسی ایک حدیث سے نکالے ہیں جو آپ بار بار پڑھیں گے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حج کا ارادہ کر لیا تھا، بیٹے نے کہا کہ اس سال حجاج کا قتل ہونے والا ہے قتال ہو جائے گا، لہذا آپ چھوڑیے اور حج پر نہ جائیں تو انہوں نے کہا کہ میں کیوں نہ جاؤں، میں وہی کروں گا جو حضور ﷺ نے کیا تھا۔ یہ وہی حدیث ہے اس کو سب جگہ لا رہے ہیں۔

۱۸۰۷۔ حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء : حدثنا جويرية ، عن نافع : أن عبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله أخبراه أنهما كلما عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ليلا لي نزل الجيش بآبن الزبير فقالا : لا يضررك أن لا تحج العام وأنا نخاف أن يحال بينك وبين البيت ، فقال : خرجنا مع رسول الله ﷺ فحال كفارا قريش دون البيت فنحر النبي ﷺ هديه وحلق رأسه وأشهدكم أني قد أوجبت عمرة ، أن شاء الله انطلق فإن خلى بيني وبين طفث . وإن حيل بيني وبينه فعلت النبي ﷺ وأنا معه . فأهل بالعمرة ۵۔

الآثار للطحاوي ، ج : ۲ ، ص : ۲۳۹ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ۱۳۹۹ھ .

۷۔ وفی سنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب فیمن أحصر بعدو ، رقم : ۲۸۱۰ ، ومسند أحمد ، مسند المکثرین من الصحابة ، باب مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۳۲۵۰ ، ۳۳۶۸ ، ۳۹۱۸ ، ۵۰۳۶ ، ۵۰۷۰ ، ۶۱۰۲ ، وسنن

الدارمی ، کتاب المناسک ، باب فی المحصر بعدو ، رقم : ۱۸۱۵ .

من ذی الحلیفۃ ثم سار ساعة ثم قال : انما شأنهما واحد، أشهدکم انی قد أوجبت حجة مع عمرتی ، فلم یحل منهما حتی دخل يوم النحر وأهدی ، وكان یقول : لا یحل حتی یطوف . طوافاً واحداً یوم یدخل مكة . [راجع : ۱۶۳۹]

ترجمہ: عبید اللہ بن عبد اللہ اور سالم بن عبد اللہ ان دونوں نے جس زمانہ میں ابن زبیر پر لشکر کشی ہوئی تھی، عبد اللہ بن عمر ؓ سے گفتگو کی اور کہا کہ اس سال حج نہ کرنے میں آپ ﷺ کے لئے کوئی نقصان نہیں اور ہمارے لئے خطرہ ہے کہ آپ ﷺ کے درمیان اور خانہ کعبہ کے درمیان رکاوٹ ہوگی۔

انہوں نے کہا ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے تو کفار قریش خانہ کعبہ میں داخل ہونے سے مزاحم ہوئے، نبی کریم ﷺ نے اپنی ہدی کو ذبح کیا اور اپنا سر منڈایا۔ عبد اللہ نے کہا کہ میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ میں اپنے اوپر عمرہ کو واجب کیا ہے اللہ ﷻ نے چاہا تو میں جاتا ہوں اگر راستہ میں میرے اور خانہ کعبہ کے درمیان رکاوٹ نہ ہوئی تو میں خانہ کعبہ کا طواف کروں گا، اگر مجھے لوگوں نے وہاں داخل ہونے سے روکا تو میں وہی کروں گا، جس طرح نبی کریم ﷺ کیا تھا اور میں آپ ﷺ کے ساتھ تھا۔

چنانچہ ذی الحلیفہ سے عمرہ کا احرام باندھا پھر تھوڑی دیر چلے پھر کہا کہ دونوں کا ایک ہی حال ہے میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے عمرہ کے ساتھ حج واجب کر لیا پھر ان دونوں کے احرام سے باہر نہ ہوئے یہاں تک کہ قربان کا دن آگیا اور ہدی بھیج چکے اور کہتے تھے کہ احرام سے باہر نہ ہو جب تک کہ مکہ میں داخل ہو کر ایک طواف زیارت کا نہ کرے۔

۱۸۰۸۔ حدثنی موسیٰ بن اسماعیل : حدثنا جویریۃ ، عن نافع : أن بعض بنی

عبد اللہ قال له : لو أقمتم بهذا . [راجع : ۱۶۳۹]

۱۸۰۹۔ حدثنا محمد : حدثنا یحییٰ بن صالح : حدثنا معاویۃ بن سلام : حدثنا

یحییٰ بن أبی کثیر ، عن عکرمۃ قال : فقال ابن عباس رضی اللہ عنہما : قد أحضر رسول اللہ ﷺ فحلقت رأسه وجامع نسائه وبحر ہدیہ حتی اعتمر عاماً قابلاً .

ترجمہ: حضرت ابن عباس ؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ مکہ جانے سے روک دیئے گئے تو آپ ﷺ نے اپنا سر منڈایا اپنی بیویوں سے صحبت کی اور ہدی کی قربانی کی یہاں تک کہ دوسرے سال عمرہ کیا۔

(۲) باب الاحصار فی الحج

حج میں روکے جانے کا بیان

۱۸۱۰۔ حدثنا أحمد بن محمد : أخبرنا عبد اللہ : أخبرنا یونس عن الزہری قال :

أخبرنی سالم قال : كان ابن عمر رضی اللہ عنہما یقول : ألیس حسبکم سنة رسول اللہ

۹؟ ان خُبس أحدكم عن الحج طاف بالبيت وبالصفا والمروة ثم حل من كل شيء حتى يحج عاماً قابلاً فيهدى أو يصوم ان لم يجد هدياً . وعن عبدالله قال : أخبرنا معمر عن الزهري قال : حدثني سالم عن ابن عمر نحوه . [راجع : ۱۶۳۹]

ترجمہ: حضرت ابن عمر ؓ کہا کرتے تھے کہ کیا تمہیں رسول اللہ ﷺ کی سنت کافی نہیں اگر تم میں سے کوئی شخص حج سے روک دیا جائے تو خانہ کعبہ اور صفا مروہ کا طواف کرے، پھر ہر چیز کی حرمت سے باہر ہو جائے یہاں تک کہ دوسرے سال کرے اور ہدی بھیجے یا اگر ہدی نہ ملے تو روزے رکھے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اشارہ کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں احصار صرف عمرہ میں واقع ہوا ہے، تو علماء نے اس پر حج کو قیاس کر لیا۔ ۵

(۳) باب النحر قبل الحلق في المحصر

روکے جانے کی صورت میں سرمٹا آنے سے پہلے قربانی کرنے کا بیان

۱۸۱۱۔ حدثنا محمود: حدثنا عبدالرزاق: أخبرنا معمر، عن الزهري، عن عروة،

عن المسور: أن رسول الله ﷺ نحر قبل أن يحلق وأمر أصحابه بذلك. [راجع : ۱۴۴]
ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے سرمٹا آنے سے پہلے قربانی کی اور اپنے اصحاب کو اس کا حکم دیا۔

۱۸۱۲۔ حدثني محمد بن عبد الرحيم: أخبرنا أبو بدر شجاع بن الوليد، عن عمر بن محمد العمري قال: وحدث نافع: أن عبد الله وسالما كلما عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فقال: خرجنا مع النبي ﷺ معتمرين فحال كفار قريش دون البيت فنحر رسول الله ﷺ بدنه وحلق رأسه. [راجع : ۱۶۳۹]

اس حدیث میں بھی اس کا ذکر ہے کہ جب کافروں نے بیت اللہ جانے سے روک دیا تو آنحضرت ﷺ نے اونٹوں کو نحر کیا اور اپنا سرمٹا لیا۔

(۴) باب من قال: ليس على المحصر بدل

اس شخص کی دلیل جو کہتا ہے کہ محصر پر کوئی بدل لازم نہیں

وقال روح: عن شبل، عن ابن أبي نجيع، عن مجاهد، عن ابن عباس رضي الله

۵ فقال العلماء الحج على ذلك، وهو من الحاق بنفي الفارق وهو من أقوى الأقسية. قلت: وهذا ينبغي على أن مراد

ابن عمر بقوله (سنة نبيكم) قياس من يحصل له الاحصار وهو حاج على من يحصل له في الاعتبار، لأن الذي وقع

للنبي ﷺ هو الاحصار عن العمرة، فتح الباری، ج: ۴، ص: ۸۰.

عنہما : إنما البدل علی من نقض حجه بالتلذذ، فأما من حبسه عذر أو غیر ذلك فإنه يحل ولا يرجع ، وإذا كان معه هدی وهو محصر نحره إن كان لا يستطيع أن یبعث وإن استطاع أن یبعث به لم يحل حتی یبلغ الهدی محله. وقال مالک وغیره: ينحر هديه ويحلق فی أى موضع كان ولا قضاء علیه لأن النبی ﷺ وأصحابه بالحديبية نحرُوا وحلقُوا وحلوا من كل شيء قبل الطواف وقبل أن يصل الهدی إلى البيت. ثم لم يذكر أن النبی ﷺ أمر أحدا أن یقضوا شيئا ولا یعودوا له. والحديبية خارج من الحرم.

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں اس مسئلہ میں اختلاف کا ذکر فرمایا ہے۔
امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ جب اخصار کی وجہ سے کوئی آدمی رک جائے اور اس کا حج یا عمرہ نفلی ہو تو ان کے نزدیک اب اس کی قضا واجب نہیں، اور امام بخاری رحمہ اللہ بھی اس کی تائید کر رہے ہیں۔

چنانچہ فرمایا ”إنما البدل علی من نقض حجه بالتلذذ“ بدل یعنی قضا اس پر واجب ہے جو لذت حاصل کرنے کے لئے حج میں کمی کر دے مثلاً جماع کر کے احرام توڑ دیا تو قضا واجب ہے، ”فأما من حبسه عذر أو غیر ذلك فإنه يحل ولا يرجع“ لیکن عذر وغیرہ کی وجہ سے رک گیا تو وہ حلال ہو جائے گا اور پھر رجوع نہیں کرے گا یعنی قضا واجب نہیں ہوگی ”وإذا كان معه هدی وهو محصر نحره إن كان لا يستطيع أن یبعث“ اور اگر وہ ہدی لے کر جا رہا ہے اور وہ محصر ہو گیا تو وہ اس کو قربان کر دے اگر حرم تک نہیں پہنچا سکتا۔

حنفیہ کا یہ اصول مشہور ہے کہ نفل شروع کرنے سے واجب ہو جاتا ہے یعنی ”لا تبطلوا أعمالکم“ سے حنفیہ استدلال کرتے ہیں۔

نیز ”وأتموا الحج والعمرة لله“ میں اتمام کو ضروری قرار دیا گیا تو جب شروع کر دیا تو اب پورا کرنا ضروری ہے۔

ایک بہت واضح دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے حدیبیہ کے بعد اگلے سال عمرہ کیا اور اس کا نام بھی عمرۃ القضا ہے اور قضا اسی کی ہوتی ہے جو انسان کے ذمہ واجب ہو اور روایت میں یہ بھی صراحت آئی ہے کہ جب آپ ﷺ نے عمرۃ القضا ارادہ کیا تو تمام صحابہ کرام ﷺ میں اعلان کیا کہ جتنے لوگ حدیبیہ میں ساتھ تھے وہ سب چلیں۔ اگر قضا واجب نہ ہوتی تو اس طرح کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔

”وقال مالک وغیره: ينحر هديه ويحلق فی أى موضع كان ولا قضاء علیه لأن النبی ﷺ وأصحابه بالحديبية نحرُوا وحلقُوا وحلوا من كل شيء قبل الطواف وقبل أن يصل الهدی إلى البيت. ثم لم يذكر أن النبی ﷺ أمر أحدا أن یقضوا شيئا ولا یعودوا له. والحديبية خارج من الحرم.“

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہدی قربانی کرے اور حلق کرے جہاں چاہے، حرم بھیجنے کی ضرورت نہیں اور قضا بھی واجب نہیں ”لأن النبی وأصحابہ بالحديبية نحروا وحلقوا وحلوا من كل شيء“۔ ۹۔
اس کا جواب گد چکا ہے کہ حدیبیہ کا بعض حصہ حرم تھا، اسی میں قربانی کی، ”ثم لم يذكر أن النبی ﷺ أمر أحداً أن يقضوا شيئاً“ یہ عجیب بات کہہ دی کہ یہ منقول نہیں ہے کہ حضور ﷺ نے کسی کو حکم دیا ہو کہ وہ قضا کرے اور دوبارہ لوٹ کر آئے حالانکہ عمرۃ القضا ہوا اور اس میں اعلان بھی فرمایا کہ سب لوگ چلیں، تو یہ بات بالکل صحیح نہیں ہے۔ ۱۰۔

”والحديبية خارج من الحرم“ اس سے خفیہ کا جواب دینا چاہ رہے ہیں کہ حدیبیہ حرم سے خارج ہے، لیکن حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم سے خارج ہے اور کچھ حصہ حرم ہی میں ہے اور حدیبیہ کے واقعے میں یہ مذکور ہے کہ جب حدیبیہ میں آپ پہنچے تو آپ کی ناقہ قصویٰ بدکنے لگی تو لوگوں نے کہا ”خلت القصوى خلثت القصوى“ آپ ﷺ نے فرمایا ”ما خلثت القصوى وليس لها بعادة ولكنها حدثها حادث الفيل“ تو مطلب یہ ہے کہ حرم قریب آچکا ہے اور اللہ ﷻ حرم میں داخل ہونے سے پہلے اس کو روک رہے ہیں تو معلوم ہوا کہ حرم بالکل قریب تھا، اب بھی جو چاہے جا کر دیکھ لے کہ آدھا حرم میں ہے اور آدھا باہر ہے۔ آج کل اس کو شمسی کہتے ہیں، جدہ سے جب مکہ مکرمہ جاتے ہیں تو راستے میں یہ شمسی پڑتا ہے۔ ۱۱۔

۹۔ الذي قال مالك مذكور في (موطنه) ولفظه: ((انه بلغه ان رسول الله ﷺ حل هو واصحابه بالحديبية فنحروا الهدى وحلقوا رؤوسهم وحلوا من كل شيء قبل ان يطوفوا بالبيت، وقبل ان يصل اليه الهدى)). ثم لم نعلم ان رسول الله ﷺ أمر أحداً من أصحابه ولا ممن كان معه أن يقضوا شيئاً، ولا أن يعودوا لشيء، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۴۵۷، وموطأ مالك، كتاب الحج، باب فيمن أحصر بعدو، رقم: ۸۰۰، ج: ۱، ص: ۳۶۰، دار احیاء التراث العربی، مصر۔

۱۰۔ قاله: ((والحديبية خارج الحرم))، قال الكرمانی: هذه الجملة تحتل أن تكون من تمة كلام مالك، وأن تكون من كلام البخاری، وغرضه الرد على من قال: لا يجوز النحر حيث أحصر، بل يجب البعث الى الحرم، فلما ألزموا بنحر رسول الله ﷺ أجابوا بأن الحديبية اما هي من الحرم، فرد ذلك عليهم. انتهى. قلت: هذه الجملة سواء كانت من كلام مالك أو من كلام البخاری، لا تتدل على غرضه، لأن كون الحديبية خارج الحرم ليس مجمعا عليه، وقد روى الطحاوی من حديث الزهري عن عروة ((عن المسور: أن رسول الله ﷺ كان بالحديبية خبأه في الحل ومصلاه في الحرم)). ولا يجوز في قول أحد من العلماء لمن قدر على دخول شيء من الحرم أن ينحر هدية دون الحرم، وروى البيهقي من حديث يونس عن الزهري عن عروة بن الزبير عن مروان والمسور بن مخرمة قالوا: ((خرج رسول الله ﷺ زمن الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه....)) الحديث بطوله، وفيه: ((وكان مضطرباً في الحل وكان يصلي في الحرم)). انتهى. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۴۵۸، وشرح الكرمانی، الجزء التاسع، ص: ۲۶، دار احیاء التراث، بیروت، سنن البيهقي الكبرى، رقم: ۹۸۵۶، ج: ۵، ص: ۲۱۵، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، ۱۴۱۳ھ۔

۱۸۱۳۔ حدثنا اسماعیل : حدثني مالك ، عن نافع : أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال حين خرج الى مكة معتمرا في الفتنة : ان صددت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله ﷺ . فاهل بعمره من أجل أن النبي ﷺ كان أهل بعمره عام الحديبية. ثم ان عبد الله بن عمر نظر في أمره فقال : ما أمرهما الا واحد . فالتفت الى أصحابه فقال : ما أمرهما الا واحد ، أشهدكم اني قد أوجبت الحج مع العمرة . ثم طاف لهما طوافا واحدا و رأى ان ذلك مجزى عنه وأهدى . [۱۶۳۹]

مقصد ترجمہ

مضمون حدیث سے ظاہر ہے کہ اس حدیث میں آنحضرت ﷺ کے حدیبیہ کا واقعہ مذکور ہے، کہ آپ ﷺ کو حدیبیہ میں کفار قریش نے روک دیا اور آپ ﷺ سے منقول نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے کسی صحابی کو اس عمرہ کے قضاء کا حکم دیا ہو، اس سے حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے اخذ کر لیا کہ محصر پر بدل یعنی قضاء لازم نہیں اور یہی ترجمۃ الباب ہے۔

(۵) باب قول الله تعالى ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ

فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

اللہ ﷻ کا ارشاد ”پھر جو کوئی تم میں بیمار ہو یا اس کو تکلیف ہو سر کی تو اس پر فدیہ یعنی بدلہ لازم ہے: روزے یا خیرات یا قربانی۔“

وہو مخیر، فاما الصوم فثلاثة أيام.

امام بخاری رحمہ اللہ نے آیت کریمہ نقل کرنے کے بعد ترجمہ میں یہ اضافہ کیا ”وہو مخیر“ اس سے مقصد یہ ہے کہ آیت کے اندر ”أو“ تخیر کے لئے ہے اگر ان اعذار کی وجہ سے محصر ہوا اور اگر بلا عذر قصد ہوا تو مسئلہ مختلف فیہ ہے۔

۱۸۱۴۔ حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك ، عن حميد بن قيس ، عن مجاهد ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن كعب بن عجرة ؓ عن رسول الله ﷺ أنه قال : ((لعلك أذاك هو أمك؟)) قال : نعم يا رسول الله ، فقال رسول الله ﷺ : ((احلق رأسك وصم ثلاثة أيام ، أو أطعم ستة مساكين ، أو انسك بشاة)). [انظر : ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷،

۱۸۱۸، ۴۱۵۹، ۴۱۹۰، ۴۱۹۱، ۴۵۱۷، ۵۶۶۵، ۵۷۰۳، ۶۷۰۸، ۶۷۰۹، ۶۷۱۰

یہ حدیبیہ کا واقعہ ہے اس وقت تک یہ پتہ نہیں تھا کہ بعد میں احرام بھی کھولنا ہے۔
حضرت کعب بن عجرہ ؓ کے سر میں بہت جوئیں ہو گئی تھیں تو آپ نے فرمایا کہ اگر یہ جوئیں تمہیں
تکلیف پہنچا رہی ہوں تو حلق کر لو اور تین دن کے روزے رکھو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ یا ایک بکری قربان کرو، اگر
کوئی شخص حالت احرام میں حلق کر لے تو یہ اس کا فدیہ ہے۔

قرآن مجید میں مطلق صدقہ کا ذکر ہے، حدیث پاک نے اس کی تفسیر کر دی، نیز امام بخاری رحمہ اللہ یہ
روایت پیش کر کے امام حسن بصریؒ و دیگر تابعینؒ جو دس روزے کہتے ہیں ان پر رد کر دیا، یہ حدیث باختلاف الفاظ
تین طریقوں سے آرہی ہے۔

(۶) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿أَوْ صَدَقَةٍ﴾ وہی: إطعام ستة مساکین

باری تعالیٰ کا قول ”أو صدقة“ سے مراد چھ مسکینوں کا کھانا کھلانا ہے

۱۸۱۵۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا یوسف قال: حدثنی مجاہد قال: سمعت
عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ أن کعب بن عجرة حدثه قال: وقف علی رسول اللہ ﷺ
بالحدیبیة وراسی یتهافت قبلما فقال: ((یؤذیک هوامک؟)) قلت: نعم، قال: ((فاحلق
راسک))، أو: ((احلق))، قال: فی نزلت هذه الآية: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ
رَأْسِهِ﴾ [البقرة: ۱۹۶] إلى آخرها فقال النبی ﷺ: ((صم ثلاثة أيام، أو تصدق بفرق بین
سته، أو نسک مما تیسر))۔ [راجع: ۱۸۱۴]

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہ ؓ نے بیان کیا کہ میرے پاس حدیبیہ میں رسول اللہ ﷺ ٹھہرے اور
میرے سر سے جوئیں گر رہی تھیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا تجھے جوئیں تکلیف دے رہی ہیں؟ میں نے کہا ہاں! آپ

۱۹۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب جواز حلق الراس للمحرم اذا کان به اذى ووجوب الفدية، رقم: ۲۰۸۰،
وسنن الترمذی، کتاب الحج عن رسول اللہ، باب ماجاء فی المحرم بحلق راسه فی احرامه ماعليه، رقم: ۸۷۶،
وکتاب تفسیر القرآن عن رسول اللہ، باب من سورة البقرة، رقم: ۲۹۰۰، وسنن النسائی، کتاب مناسک الحج،
باب فی المحرم یؤذیه القمل فی راسه، رقم: ۲۸۰۳، وسنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب فی الفدية، رقم:
۱۵۸۲، وسنن ابن ماجه، کتاب المناسک، باب فدية المحصر، رقم: ۳۰۷۰، ومسنند احمد، اول مسند الکوفیین،
باب حدیث کعب بن عجرة، رقم: ۱۷۴۱۳، ۱۷۴۲۲، ۱۷۴۲۹، وموطأ مالک، کتاب الحج، باب فدية من حلق
قبل ان ینحر، رقم: ۸۳۳۔

ﷺ نے فرمایا اپنا سر منڈالے، ”اُحلق راسک“ کہا یا صرف ”اُحلق“ کہا۔ کعب بن عجرہ کا بیان ہے کہ یہ آیت ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ﴾ آخر تک میرے ہی متعلق نازل ہوئی، نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تین دن روزے رکھ لے یا ایک فرق چھ مسکینوں کے درمیان تقسیم کر دے یا جو میسر ہو قربانی کر دے۔ اس حدیث میں تین چیزوں کا ذکر ہے:

(۱) تین روزے، یا

(۲) ایک فرق یعنی تین صاع اناج چھ فقیروں میں تقسیم، یا

(۳) قربانی۔

سوال: اگر کوئی شخص ہدی ساتھ نہ لے گیا ہو اور محصر ہو جائے تو محل احصار سے ہدی بھیجنا ضروری ہے یا فون وغیرہ کے ذریعے وہاں کروا سکتا ہے؟
جواب: ہدی بھیجنا ضروری نہیں، فون کے ذریعے بھی کروا سکتا ہے۔

(۷) باب: الاطعام فی الفدیة نصف صاع

فدیہ ہر مسکین کو نصف صاع فلدہ دینا ہے

۱۸۱۶۔ حدثنا أبو الوليد: حدثنا شعبة، عن عبد الرحمن بن الاسبهاني، عن عبد الله بن معقل قال: جلست الى كعب بن عجرة ؓ فسألته عن الفدية، فقال: نزلت في خاصة وهي لكم عامة. حملت الى رسول الله ﷺ والقمل يتناثر على وجهي فقال: ((ما كنت أرى الوجع بلغ بك ما أرى، أو: ما كنت أرى الجهد بلغ بك ما أرى، تجد شاة؟)) فقلت: لا، قال: ((فصم ثلاثة أيام، أو أطعم ستة مسكين لكل مسكين نصف صاع)). [راجع: ۱۸۱۳]

اس حدیث میں بھی تین چیزوں کا ذکر ہے، البتہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ خفیہ کے نزدیک فدیہ مثل صدقۃ الفطر کے ہے، یعنی گیہوں نصف صاع باقی جو یا کھجور ایک صاع۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ”لکل مسکین نصف صاع من کل شیء“ یعنی گیہوں میں مثل ترو شیر ہے۔

(۸) باب: النسك شاة

”نسک“ سے مراد بکری ہے

۱۸۱۷۔ حدثنا اسحاق: حدثنا روح: حدثنا شبل: عن ابن أبي نجيع، عن مجاهد

قال: حدثني عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة ؓ: أن رسول الله ﷺ رآه وأنه

يسقط على وجهه فقال : ((أبوزيك هوامك ؟)) قال : نعم ، فأمره أن يحلق وهو بالحديبية ، ولم يتبين لهم أنهم يحلون بها وهم على طمع أن يدخلوا مكة فأنزل الله الفدية فأمره رسول الله ﷺ أن يطعم فرقا بين ستة أو يهدي شاة أو يصوم ثلاثة أيام . [راجع : ۱۸۱۴]

۱۸۱۸۔ وعن محمد بن يوسف : حدثنا ورقاء ، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد : قال : حدثني عبدالرحمن بن أبي ليل ، عن كعب بن عجرة ؓ : أن رسول الله ﷺ رآه وقمله يسقط على وجهه ، مثله . [راجع : ۱۸۱۴]

آپ ﷺ حدیبیہ میں تھے اور صحابہ کرام ؓ کو ابھی یہ معلوم نہیں ہوا تھا کہ حدیبیہ ہی میں احرام کھول دیں گے اس لئے کہ صحابہ ؓ اس امید پر تھے کہ مکہ میں داخل ہوں گے ، تب اللہ ﷻ نے فدیہ کی آیت نازل فرمائی۔

اور آپ ﷺ نے کعب کو حکم دیا کہ ایک فرق یعنی تین صاع اناج چھ فقیروں کو دیدے یا ایک بکری کو قربانی کرے یا تین دن روزے رکھے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس حدیث باب سے آیات میں ”نسک“ سے مراد بکری ہے اور اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں ہے۔

(۹) باب قول الله عز وجل : ﴿فَلَا رَفْثَ﴾ [البقرة : ۱۹۷]

۱۸۱۹۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا شعبة ، عن منصور ، عن أبي حازم ، عن أبي هريرة ؓ قال : رسول الله ﷺ : ((من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أمه)). [راجع : ۱۵۲۱]

(۱۰) باب قول الله تعالى : ﴿وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة : ۱۹۷]

۱۸۲۰۔ حدثنا محمد بن يوسف : حدثنا سفيان ، عن منصور ، عن أبي حازم ، عن أبي هريرة ؓ قال : قال النبي ﷺ : ((من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه)). [راجع : ۱۵۲۱]

آنحضرت ﷺ نے فرمایا جو شخص اس گھر یعنی خانہ کعبہ کا حج کرے اور شہوت آمیز فحش کلام نہ کرے اور نہ گناہ کرے تو ایسا پاک ہو کر لوٹے گا جیسا اس دن تھا جس دن اس کو اس کی ماں نے جنا۔

حج سے صرف صغائر معاف ہوتے ہیں یا کبائر بھی

شارح بخاری علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں حدیثوں سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسا حاجی تمام گناہوں سے پاک و صاف ہو جاتا ہے، صغائر ہوں یا کبائر۔ اگرچہ اس میں کلام ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ بیت اللہ کے پاس انسان کی کیفیت ہی بدل جاتی ہے، چونکہ تجلی باری تعالیٰ کا نزول ہوتا ہے تو یقینی بات ہے کہ انسان تو بہ ضرور کرتا ہے اور حدیث میں صراحت ہے کہ ”العائب من الذنب کمن لا ذنب له“ البتہ حقوق العباد میں کلام ہے چونکہ صاحب حق کی رضامندی چاہیے، یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ ﷻ اس بندہ کے دل میں ڈال دے اور وہ معاف کر دے۔ ۱۳

اس بارے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔

علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ نے اس بارے میں مفصل بحث کی ہے اور ان کا میلان بھی اس طرف معلوم ہوتا ہے کہ حج سے کبائر بھی معاف ہو جاتے ہیں۔ ۱۴

اکثر علماء کے نزدیک بھی یہی رائج ہے، حدیث باب ”من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه“ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ اس کی تائید میں لکھتے ہیں ”وظاهره غفران الصغائر والكبائر والتبعات“۔ ۱۵

۱۳ وفی روایۃ الترمذی: ((غفر له ما تقدم من ذنبه))، ومعنی اللفظین قریب، وظاهره الصغائر والكبائر. وقال صاحب (المفهم): هذا يتضمن غفران الصغائر والكبائر والتبعات، ويقال: هذا فيما يتعلق بحق الله، لأن مظالم الناس تحتاج إلى استرضاء الخصوم. كذا ذكره العيني في عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۴۷۱، وسنن الترمذی، كتاب الحج، باب ماجاء فی ثواب الحج والعمرة، رقم: ۸۱۱، ج: ۳، ص: ۱۷۶، دار احیاء التراث العربی، بیروت.

۱۴ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: البحر الرائق، ج: ۲، ص: ۳۶۳، دار المعرفۃ، بیروت.

۱۵ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۳۸۳.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۸ - کتاب جزاء الصيد

(۱) بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ۚ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ﴾ [المائدة: ۹۵-۹۶]۔

(۲) بَابُ: إِذَا صَادَ الْحَلَالُ فَأَهْدَى لِلْمَحْرَمِ الصَّيْدَ أَكَلَهُ

اگر کوئی حلال آدمی جو حالت احرام میں نہیں ہے وہ شکار کرے اور محرم کو شکار ہدیہ پیش کرے تو اس کو کھانا تو جائز ہے، لیکن محرم کے لئے خود شکار کرنا جائز نہیں۔

ولم ير ابن عباس وأنس بالذبح بأساً وهو في غير الصيد نحو الإبل والغنم والبقر والدجاج والخيول، يقال: عدل مثل، فإذا كسرت ((عدل)) فهو زنة ذلك. ﴿قِيَامًا﴾ [المائدة: ۹۷]: قواماً، ﴿يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ۱]: يجعلون له عدلاً.

اس میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر محرم نے خود شکار تو نہیں کیا لیکن کسی حلال آدمی کے لئے شکار کی طرف اشارہ کر دیا یا دلالت کر دی کہ فلاں جگہ جانا وہاں پر تمہیں شکار ملے گا یا اعانت کر دی کہ اس کو کوئی ہتھیار وغیرہ اٹھا کر دے دیا کہ لو بھی مار لو تو ایسی صورت میں اس کا کھانا محرم کے لئے جائز نہیں، البتہ جو شکار نہ خود محرم نے کیا، نہ اس میں اعانت کی، نہ دلالت کی، نہ اشارہ کیا اور پھر کسی حلال آدمی نے وہ شکار کر لیا تو پھر محرم کے لئے کھانا جائز ہے۔

۱۔ مُتَعَمِّدًا۔ جان کر مارنے کا مطلب یہ ہے کہ اپنا محرم ہونا یاد ہو، اور یہ بھی محض ہو کہ حالت احرام میں شکار جائز نہیں، یہاں صرف ”متعمداً“ کا حکم بیان فرمایا کہ اس کے فعل کی جزیہ ہے، اور خدا جو انتقام لے گا وہ الگ رہا۔ جیسا کہ ”ومن عاد فاستقم الله منه“ سے حمیہ فرمائی، اور اگر بھول کر شکار کیا تو جرم تو یہی رہے گی یعنی ”ہٹی“ یا ”طعام“ یا ”میام“ البتہ خدا اس سے انتقامی سزا اٹھالے گا۔

قال ابن بطال: اتفق أئمة الفتوى من أهل الحجاز والعراق وغيرهم على أن المحرم إذا قتل الصيد عمداً فعليه الجزاء، فتح الباری، ج: ۴، ص: ۲۱، وتفسير عثمانی، سورہ مائدہ، آیت: ۹۵، فائدہ: ۵۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کے علاوہ ایک شرط اور بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ حلال آدمی نے شکار کرتے وقت اس محرم کو کھلانے کی نیت نہ کی ہو، اگر شکاری نے شکار کرتے وقت محرم کو کھلانے کی نیت کی ہو تب بھی محرم کے لئے کھانا جائز نہ ہوگا اور وہ ترمذی کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں ”صيد البر لکم حلال وانتم حرم مالم تصيدوه او يصد لکم“ شکار تمہارے لئے اس وقت حلال ہے جب تک کہ تم نے خود شکار نہ کیا ہو یا تمہارے لئے شکار نہ کیا گیا ہو لیکن اگر تمہارے لئے شکار کیا گیا ہو تو بھی حرام ہے۔ ۲

امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ ۳

حنفیہ کا استدلال حضرت ابوققادہ ؓ کے واقعہ سے ہے، ابوققادہ ؓ نے حمار وحشی دیکھا اور صحابہ کرام ؓ سے کہا کہ تم مجھے کوڑا دے دو، انہوں نے نہیں دیا، نیزہ مانگا، نیزہ بھی نہیں دیا، پھر انہوں نے خود تنہا جا کر حمار وحشی کو قتل کر دیا اور قتل کر کے اس کو ذبح کیا اور ذبح کر کے محرمین کو بھی کھلایا، محرمین کہنے لگے کہ پتہ نہیں ہمارے لئے کھانا جائز ہے کہ نہیں، پھر حضور ﷺ کے پاس پہنچے تو آپ ﷺ نے اجازت دی کہ کھا سکتے ہو بلکہ فرمایا کہ مجھے بھی کھلاؤ، تو یہاں آپ ﷺ نے صحابہ ؓ سے پوچھا کہ تم نے کوئی اعانت وغیرہ تو نہیں کی تھی۔

بعض روایتوں میں آتا ہے ”هل اعنتم؟ هل دلتم؟ هل اشركتم؟“ جب انہوں نے کہا نہیں تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھالو۔ ابوققادہ ؓ سے یہ نہیں پوچھا کہ جب تم شکار کر رہے تھے تو اس وقت ان کو کھلانے کی نیت تھی یا نہیں تھی، ظاہر یہی ہے کہ نیت تھی، اس واسطے کہ ابوققادہ ؓ سارا حمار وحشی خود تو نہیں کھا لیتے، یقیناً ان کے ذہن میں یہ تھا کہ میں اپنے ساتھیوں کو بھی کھلاؤں گا۔

اور ”مالم تصيدوه او يصد لکم“ والی جو روایت ہے تو اول تو اس کی سند میں کلام ہے اور اگر مان لی جائے تو بعض روایتوں میں ہے ”او يصاد لکم“ اس میں ”او“ بمعنی ”الا“ کے ہے۔

تو استثناء در استثناء ہو گیا، معنی یہ ہے کہ اگر وہ تمہارے لئے شکار کیا گیا ہو تو تمہارے لئے حلال ہے اور اگر اسی روایت کو لیا جائے جس میں ”مالم تصيدوه او يصد لکم“ کہا گیا ہے، تو اس کے معنی یہ ہیں کہ

ج أخرجه أبو داود، باب لحم الصيد للمحرم، ج: ۱، ص: ۲۵۶، والنسائي، باب اذا اشار المحرم الى الصيد فقتله الحلال، ج: ۲، ص: ۱۵۔

ج أن لحم الصيد مباح للمحرم اذا لم يكن عليه، وقال القشيري: اختلف الناس في أكل المحرم لحم الصيد على مذاهب.

أحدها: أنه ممنوع مطلقاً صيد لأجله إلا، وهذا مذكور عن بعض السلف، دليله حديث الصعب بن جثامة.

الثاني: ممنوع ان صاده أو صيد لأجله، سواء كان باذنه أو غير اذنه، وهو مذهب مالک والشافعي.

الثالث: ان كان باصطياده أو باذنه أو بدلالته حرم عليه، وان كان على غير ذلك لم يحرم، واليه ذهب أبو

”يُصَدِّ لَكُمْ بِأَمْرِكُمْ بِاعَانَتِكُمْ“ ابو قتادہ ؓ کی حدیث کی روشنی میں اس کی یہی تفسیر کی جائے گی۔

اس میں تیسرا مذہب امام اسحاق رحمہ اللہ کا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے کچھ بھی حلال نہیں، چاہے حلال آدمیوں نے شکار کیا ہو اور انہوں نے نہ اعانت کی ہو، نہ دلالت کی ہو، نہ اشارہ کیا ہو اور نہ ان کے لئے شکار کیا گیا ہو تب بھی محرم کے لئے کھانا جائز نہیں۔

امام اسحاق رحمہ اللہ حضرت صعب بن جثامہ ؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جو امام بخاری رحمہ اللہ دوبارہ لارہے ہیں کہ سفر حج میں صعب بن جثامہ ؓ حضور ﷺ کے پاس ہدیہ کے طور پر حمار وحشی لے کر آئے تو آپ ﷺ نے رد فرمادیا اور فرمایا کہ ”لیس بنا رد علیک وانا حرم“ ہم تمہاری ناراضگی کی وجہ سے تمہارا ہدیہ واپس نہیں کر رہے بلکہ ہم حالت احرام میں ہیں حالانکہ نہ تو وہ اعانت تھی، نہ دلالت تھی اور نہ کچھ تھا، نہ شکار کرتے وقت ان کی نیت یہ تھی کہ حضور ﷺ کو دیں گے، آپ ﷺ نے پھر بھی رد فرمادیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ وہ حمار وحشی زندہ تھا اور زندہ حمار وحشی کو احرام کی حالت میں لے کر جانا ایک تو مشکل ہے اور دوسرا یہ کہ عام لوگ دیکھتے کہ حضور کے پاس حمار وحشی ہے تو سمجھتے کہ حضور نے شکار کیا ہے تو لوگ غلط فہمی میں مبتلا ہوتے، اس واسطے آپ ﷺ نے رد فرمادیا لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اگر دوسرے حلال آدمی نے شکار کیا ہو تو محرم کے لئے اس کا کھانا حرام ہے۔

”ولم ير ابن عباس وأنس بالذبح بأساً وهو في غير الصيد نحو الإبل“۔

حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت انس ؓ کے نزدیک ذبح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، شکار کرنا تو محرم کے لئے حرام ہے، البتہ اگر اپنے پالتو جانوروں کو محرم ذبح کرے تو یہ جائز ہے مثلاً گائے، بیل، بکری وغیرہ۔ قرآن کریم میں عدل کا لفظ آیا ہے ”أو عدل ذلك قياماً“ تو ”عدل“ کے معنی مثل کے ہیں، البتہ اگر عین کو کسرہ کے ساتھ عدل پڑھیں تو اس کے معنی وزن کے ہیں۔

۱۸۲۱۔ حدثنا معاذ بن فضالة : حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن عبد الله ابن أبي

قتادة ، قال : انطلق أبي عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم يحرم ، وحدث النبي ﷺ أن عدوا يغزوه بغيلة فانطلق النبي ﷺ فبينما أبي مع أصحابه يضحك بعضهم إلى بعض ، فنظرت فإذا أنا بحمار وحش فحملت عليه فطعنته فألبته واستعنت بهم فأبوا أن يعينوني ، فأكلنا من لحمه وخشينا أن نقتطع فطلبت النبي ﷺ أرفع فرسي شأواً وأسير شأواً ، فلقيت رجلاً من بني غفار في جوف الليل ، قلت : أين تركت النبي ﷺ ؟ قال : تركته بتعهن ، وهو قائل السقيا ، فقلت : يا رسول الله ، إن أهلك يقرؤون عليك السلام ورحمة الله ، إنهم قد خشوا أن يقتطعوا دونك فانظرهم ، قلت : يا رسول الله ، أصبت حمار وحش وعندي

منه فاضلة، فقال للقوم: ((كلوا))، وهم محرمون. [أنظر: ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۲۵۷۰، ۲۸۵۳، ۲۹۱۴، ۴۱۴۹، ۵۳۰۶، ۵۳۰۷، ۵۳۹۰، ۵۳۹۱، ۵۳۹۲] ۴

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ میرے والد حدیبیہ کے سال گئے ان کے ساتھیوں نے احرام باندھا اور انہوں نے احرام نہیں باندھا اور نبی کریم ﷺ سے بیان کیا گیا کہ ایک دشمن آپ ﷺ سے جنگ کرنا چاہتا ہے، نبی کریم ﷺ روانہ ہوئے میں بھی آپ ﷺ کے صحابہ کے ساتھ تھا، بعض بعض کو دیکھ کر ہنسے لگے، میں نے ایک گور خرد دیکھا تو میں نے اس پر حملہ کر دیا اور میں نے اس کو نیزہ مار کر چھوڑ دیا، میں نے لوگوں سے مدد مانگی ان لوگوں نے مدد کرنے سے انکار کر دیا، ہم لوگوں نے اس کا گوشت کھایا اور ہم لوگوں کو خوف ہوا کہ کہیں نبی کریم ﷺ سے جدا نہ ہو جائیں۔

میں نے نبی کریم ﷺ کو ڈھونڈنا شروع کیا، اپنے گھوڑے کو کبھی تیز دوڑاتا اور کبھی آہستہ دوڑاتا وسط شب میں بنی غفار کے ایک شخص سے ملاقات ہوئی میں نے پوچھا تم نے نبی کریم ﷺ کو کہاں چھوڑا؟ اس نے کہا میں نے آپ ﷺ کو تنہا میں چھوڑا، سقیا کے پاس قیلولہ کرنے کا ارادہ تھا، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ﷺ کے ساتھی سلام عرض کرتے ہیں وہ لوگ ڈر رہے ہیں کہ کہیں آپ ﷺ ان لوگوں سے جدا نہ ہو جائیں۔ اس لئے آپ ﷺ ان لوگوں کا انتظار کیجئے پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے ایک گور خر شکار کیا اور اس کا بچا ہوا گوشت میرے پاس ہے تو آپ ﷺ نے جماعت سے کہا کہ کھاؤ حالانکہ وہ لوگ احرام باندھے ہوئے تھے۔

(۳) باب: إذا رأى المحرمون صيداً فضحكوا ففطن الحلال

محرم شکار کو دیکھ کر ہنسیں اور غیر محرم سمجھ جائے

۱۸۲۲۔ حدثنا سعيد بن الربيع: حدثنا علي بن المبارك، عن يحيى، عن عبد الله بن أبي قتادة: أن أباه حدثه قال: انطلقنا مع النبي ﷺ عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم، وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب تحريم الصيد للمحرم، رقم: ۲۰۶۳، وسنن الترمذی كتاب الحج عن رسول الله، باب ماجاء في أكل الصيد للمحرم، رقم: ۷۷۶، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب إذا ضحك المحرم ففطن الحلال للصيد فقتله: أياكله أم لا، رقم: ۲۷۷۵، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب لحم الصيد للمحرم، رقم: ۱۵۷۸، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب الرخصة في ذلك إذا لم يصد له، رقم: ۳۰۸۳، ومسند أحمد، باقي مسند الأنصار، باب حديث أبي قتادة الأنصاري، رقم: ۲۱۴۸۸، ۲۱۵۲۳، ۲۱۵۲۹، ۲۱۵۳۳، ۲۱۵۵۷، ۲۱۵۶۳، ۲۱۵۷۵، وموطأ مالك، كتاب الحج، باب ما يجوز للمحرم أكله من الصيد، رقم: ۶۸۴، وسنن الدارمی، كتاب المناسك، باب في أكل لحم الصيد للمحرم إذا لم يصد هو، رقم: ۱۷۵۶.

فأبئنا بعدو بغیقة فتوجهنا نحوهم، فبصر أصحابی بحمار وحش فجعل بعضهم یضحک إلى بعض. فنظرت فرأیته فحملت علیه الفرس قطعته فآبئته، فاستعنتهم فأبوا أن یعینونی. فاکلنا منه، ثم لحقت برسول الله ﷺ وخشینا أن نقتطع أرفع فرسی شأواً وأسیر علیه شأواً، فلقیتم رجلاً من بنی غفار فی جوف اللیل فقلت: أین ترکت رسول الله ﷺ فقال: ترکته بتعنن وهو قاتل السقیاء. فلحقت برسول الله ﷺ حتی آتیته. فقلت: یا رسول الله، إن أصحابک أرسلوا یقرؤن علیک السلام ورحمة الله، وإنهم قد خشوا أن یقتطعهم العدو دونک فانتظرهم ففعل. فقلت: یا رسول الله، أنا أصدنا حمار وحش إن عندنا منه فاضلة فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: ((کلوا))، وهم محرمون. [راجع: ۱۸۲۲]

حدیث کی تشریح

حضرت ابوقادہؓ فرماتے ہیں کہ ”انطلقنا مع النبی عام الحدیبۃ“ حدیبیہ کے سال ہم آپ کے ساتھ چلے، علامہ واقدیؒ نے اس کو عمرۃ القضاء کا واقعہ قرار دیا ہے، مگر بخاری کی روایت رائج ہے۔
 ”فأحرم أصحابه ولم أحرم“ اور سب صحابہ نے تو احرام باندھا تھا، میں نے نہیں باندھا، اور حضرت ابوقادہؓ نے کیوں احرام نہیں باندھا تھا، اس میں شراح نے کافی کلام کیا ہے۔
 لیکن صحیح بات یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ان کو صدقات کی وصولی کے لئے بھیجا تھا، اور ان کا مقصد عمرہ کرنا نہیں تھا، ایک حد تک لشکر کے ساتھ تھے، بعد میں صدقات کی وصولی کے لئے لشکر سے جدا ہو گئے تھے، اس واسطے انہوں نے احرام نہیں باندھا تھا۔ ۵

”فأبئنا بعدو بغیقة“ ہمیں خبر دی گئی کہ ایک دشمن غیقہ کے مقام پر موجود ہے، یعنی ابھی حدیبیہ کا واقعہ پیش نہیں آیا تھا، خیال تھا کہ جا کر عمرہ کر لیں گے لیکن اس سے پہلے راستے میں ہی ہمیں اطلاع ملی کہ غیقہ کے مقام پر دشمن حملے کے لئے جمع ہو رہا ہے اور ہو سکتا ہے کہ وہ مسلمانوں پر حملہ کر دے ”فتوجهنا نحوهم“ تو ہم سفر راستے میں چھوڑ کر ان کی طرف متوجہ ہوئے، حضور ﷺ کا جو عام لشکر تھا وہ تو چلتا رہا لیکن ہم میں سے کچھ لوگ غیقہ کی طرف روانہ ہو گئے ”فبصر أصحابی بحمار وحش“ تو میرے ساتھیوں نے جو حالت احرام میں تھے ایک حمار وحشی دیکھا، ”فجعل بعضهم یضحک الی بعض“ تو ایک دوسرے کو دیکھ کر ہنسنے لگے گویا اس بات کا اظہار تھا کہ ہم اس کو شکار نہیں کر سکتے لیکن ابوقادہؓ حالت احرام میں نہیں ہے، خود دیکھ لے تو اچھا ہے ”فنظرت فرأیته فحملت علیه الفرس قطعته فآبئته، فاستعنتهم“ تو میں نے ان سے اعانت طلب کی

”قَابُوا أَنْ يَعْنُونِي. ثُمَّ لَحِقْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ“ ہم رسول اللہ ﷺ سے جا ملے اور ہمیں اندیشہ ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ہم حضور سے کٹ کر رہ جائیں یعنی دشمن ہمیں حضور سے کاٹ دے، تو ایک حد تک میں اپنے گھوڑے کو تیز بھگاتا تھا اور ایک حد تک عام رفتار سے چلتا تھا۔ ”ہاوا“ کے معنی ہیں غایت تو ایک غایت تک یعنی ایک حد تک میں تیز دوڑتا اور ایک حد تک آہستہ چلتا ”فَلَقِيتُ رَجُلًا مِنْ بَنِي غِفَارٍ“ تو راستے میں میری ملاقات بنو غفار کے ایک شخص سے ہوئی، ”فَقُلْتُ لَهُ أَيْنَ تَرْكُتُ النَّبِيَّ ﷺ“ تو میں نے کہا کہ حضور ﷺ کو کہاں چھوڑا ہے ”فَرَكْتُهُ بِتَعْمَهُنَ“ کہ میں نے ”تعمهن“ کے مقام پر چھوڑا ہے ”وَهُوَ قَائِلُ السَّقِيَا“ اور حضور ﷺ سقیا کے مقام پر قیلولہ فرما رہے تھے، ”تعمهن“ بڑی جگہ ہے اور اس میں سقیا چھوٹی جگہ ہے تو وہاں آپ ﷺ قیلولہ فرما رہے تھے ”فَلَحِقْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَيْتُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَصْحَابَكَ ارْسَلُوا يَقْرَءُونَ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَرَحِمَتُ اللَّهِ“ کہ آپ ﷺ کے صحابہ ﷺ نے آپ ﷺ کو سلام بھیجا ہے اور ان کو اندیشہ تھا کہ دشمن ان کو آپ سے کاٹ دے، لہذا آپ ان کا انتظار کر لیجئے اور میں پہلے آگیا ہوں تاکہ میں بتا دوں کہ صحابہ ﷺ پیچھے آرہے ہیں، آپ ان کا انتظار فرما لیں، ”فَفَعَلَ“ آپ نے ان کا انتظار کیا، ”فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَصْلَدُنا حِمَارًا وَحَشًا“ یعنی ہم نے ایک حمار وحشی شکار کیا تھا اور ہمارے پاس اس کا بچا ہوا حصہ بھی موجود ہے، ”فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ: كُلُوا وَهُمْ مُحْرَمُونَ“ آپ ﷺ نے ان کو کھانے کی اجازت دی جبکہ وہ احرام میں تھے۔

حنفیہ کی دلیل

یہی حنفیہ کی دلیل ہے کہ اگر اعانت، دلالت اور اشارہ وغیرہ کچھ نہ ہو، چاہے غیر محرم نے محرم کو کھلانے کی غرض سے شکار کیا ہو تب بھی جائز ہے۔ ۱۔

(۴) باب : لَا يَعْينُ الْمُحْرَمُ الْحَلَالَ فِي قَتْلِ الصَّيْدِ

محرم شکار کے قتل کرنے میں غیر محرم کی مدد نہ کرے

۱۸۲۳۔ حدثنا عبد الله بن محمد : حدثنا سفيان : حدثنا صالح بن كيسان ، عن

أبي محمد : سمع أبا قتادة قال : كنا مع رسول الله ﷺ بالقاحه من المدينة على ثلاث ؛ ح :

وحدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان : حدثنا صالح بن كيسان ، عن أبي

محمد ، عن أبي قتادة ؓ قال : كنا مع النبي ﷺ بالقاحه ومنا المحرم ومنا غير المحرم ،

فرأيت أصحابي يترائون شينا ، فنظرت فإذا حمار وحش يعنى وقع سوطه فقالوا :

لأن كان باصطياده أو بآذنه أو بدلالته حرم عليه ، وإن كان على غير ذلك لم يحرم ، وإليه ذهب أبو حنيفة .

لا نعینک علیہ بشیء، ان محرمون، فتناولته فأخذته ثم أتیت الحمار من وراء أكمة فعقرته فأتیت به أصحابی فقال بعضهم: كلوا، وقال بعضهم: لا تأكلوا. فأتیت النبی ﷺ وهو اما منا فسألتہ فقال: ((كلوه حلال))، قال لنا عمرو: اذهبوا الی صالح فسلوه عن هذا وغيره. وقدم علينا هاهنا. [راجع: ۱۸۲۱]

”ثم أتیت الحمار من وراء أكمة فعقرته فأتیت به أصحابی“۔
پھر میں اکیلے اس کے عقب سے اس گورخر کی طرف آیا اور اس کو زخمی کر کے اپنے ساتھیوں کے پاس لے آیا۔
خلاصہ یہ ہے کہ ہم نے حضور ﷺ سے واقعہ ذکر کیا تو آنحضرت ﷺ نے کھانے کی اجازت دی، فرمایا کہ کھاؤ حلال ہے۔

(۵) باب: لا یشیر المحرم الی الصيد لکی یصطاده الحلال

محرم شکار کی طرف غیر محرم کے شکار کرنے کے لئے اشارہ نہ کرے

۱۸۲۳۔ حدثنا موسیٰ بن اسماعیل: حدثنا أبو عوانة: حدثنا عثمان۔ هو ابن موهب۔ قال: أخبرنی عبد اللہ بن أبی قتادة، أن أباه أخبره: أن رسول اللہ ﷺ خرج حاجا، فخرجوا معه فصرف طائفة منهم أبو قتادة فقال: ((خلدوا ساحل البحر حتى نلتقى))، فأخذوا ساحل البحر. فلما انصرفوا أحرموا كلهم الا أبو قتادة لم يحرم، فبينما هم يسيرون اذا رأوا حمر وحش فحمل أبو قتادة على الحمر فعقر منها أتاناً، فنزلوا فأكلوا من لحمها وقالوا: أناكل لحم صيد ونحن محرمون؟ فحملنا ما بقي من لحم الأتان فلما أتوا رسول اللہ ﷺ قالوا: يا رسول اللہ، انا كنا أحرمتنا وقد كان أبو قتادة لم يحرم فرأينا حمر وحش فحمل عليها أبو قتادة فعقر منها أتاناً فنزلنا فأكلنا من لحمها ثم ولنا: أناكل لحم صيد ونحن محرمون؟ فحملنا ما بقي من لحمها. قال: ((أمنكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها؟)) قالوا: لا، قال: فكلوا ما بقي من لحمها)). [راجع: ۱۸۲۱]

”فحمل عليها أبو قتادة فعقر منها أتاناً فنزلنا فأكلنا من لحمها ثم ولنا: أناكل لحم صيد ونحن محرمون؟ فحملنا ما بقي من لحمها. قال: ((أمنكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها؟)) قالوا: لا، قال: فكلوا ما بقي من لحمها“۔

ابو قتادہ ؓ نے ان پر حملہ کرے ان میں سے ایک مادہ شکار کر لیا، پھر ہم اترے اور ہم نے اس کا گوشت کھایا پھر ہم نے کہا کہ کیا ہم شکار کا گوشت کھائیں جب کہ احرام باندھے ہوئے ہیں؟

لوگوں نے اس کا بچا ہوا گوشت اٹھالیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کسی نے اس پر حملہ کرنے کے لئے حکم یا اشارہ کیا تھا؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا اس کا بچا ہوا گوشت کھاؤ، تو یہاں بھی کھانے کی اجازت دیدی۔

(۶) باب اذا اهدى للمحرم حماراً وحشياً حیا لم يقبل

اگر محرم کو رگز زندہ بھیجے تو قبول نہ کرے

۱۸۲۵۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس عن الصعب بن جثامة الليثي : انه اهدى لرسول الله ﷺ حماراً وحشياً وهو بالأبواء أو بودان فرده عليه . فلما رأى مافى وجهه قال : ((انا لم نرده الا أنا حرم)) . [أنظر : ۲۵۹۷ ، ۲۵۷۳]

ترجمہ: حضرت جثامہ لیثی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو ایک گور خر تحفہ بھیجا اس وقت آپ ﷺ ابواء یا ودان میں تھے۔ تو آپ ﷺ نے اس کو واپس کر دیا جب ان کے چہرے پر آپ ﷺ نے ملال کے اثرات پائے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اسے واپس نہ کرتا مگر محرم ہونے کے سبب واپس کر رہا ہوں۔

(۷) باب ما يقتل المحرم من الدواب

محرم کون سے جانور مار سکتا ہے

۱۸۲۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ قال : ((خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح)) . وعن عبد الله بن دينار ، عن عبد الله ابن عمر : أن رسول الله ﷺ قال : [أنظر : ۳۳۱۵]

۱۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب ما یندب للمحرم وغیرہ قتله من الدواب فی الحل ، رقم : ۲۰۷۳ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج . باب ما یقتل المحرم من الدواب قتل الکلب العقور ، رقم : ۲۷۷۹ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب المناسک ، باب ما یقتل المحرم من الدواب ، رقم : ۱۵۷۳ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب ما یقتل المحرم ، رقم : ۳۰۷۹ ، ومسند أحمد ، مسند المکثرین ، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۳۳۱۵ ، ۳۲۲۹ ، ۳۶۱۹ ، ۳۶۳۳ ، ۳۷۰۰ ، ۳۸۳۷ ، ۳۸۶۱ ، ۳۸۸۶ ، ۳۹۱۳ ، ۵۰۷۲ ، ۵۲۸۲ ، ۵۹۵۰ ، وباقی مسند الأنصار ، باب حدیث حفصة أم المؤمنین عمر بن الخطاب ، رقم : ۲۵۲۳۳ ، ۲۵۸۸۳ ، وموطأ مالک ، کتاب الحج ، باب ما یقتل المحرم من الدواب ، رقم : ۶۹۳ ، وسنن الدارمی ، کتاب المناسک ، باب ما یقتل المحرم فی احرامه ، رقم : ۱۷۷۷ .

یہاں پانچ جانور کا ذکر ہے اور بعض روایتوں میں سات کا ذکر آیا ہے اور جانوروں کی تفصیل میں بھی روایتوں میں تھوڑا تھوڑا فرق ہے، اس وجہ سے جمہور کا کہنا یہ ہے کہ یہ حکم ان جانوروں کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ یہ حکم معلول بالعلیہ ہے۔
پھر علت کی تعیین میں اختلاف ہے۔

علت کی تعیین حنفیہ کے ہاں

حنفیہ کے نزدیک علت ابتداء بالاذی ہے، یعنی ہر وہ جانور جو ابتداء بالاذی کرتا ہو جیسے سارے درندے تو ان کا بھی یہی حکم ہے کہ محرم ان کو حالت احرام میں قتل کر سکتا ہے۔

علت کی تعیین شافعیہ کے ہاں

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک علت ”غیر ماکول اللحم“ ہونا ہے تو جتنے بھی غیر ماکول اللحم جانور ہیں تو محرم ان کو قتل کر سکتا ہے، حنفیہ اور شافعیہ کے ہاں یہ فرق ہے۔

حنفیہ کا استدلال

حنفیہ کا استدلال ان روایتوں سے ہے جس میں فرمایا ”السبع العادی“ عادی کے معنی ہیں تعدی کرنے والا یعنی جو ابتداء بالاذی کرے، کلب کے ساتھ عقور کی قید لگائی اگر علت مجرد غیر ماکول اللحم ہوتا ہوتا تو عقور کی قید کی ضرورت نہیں تھی، اس لفظ کو بڑھانے سے معلوم ہوا کہ علت ”ابتداء بالاذی“ ہے، اسی طرح دوسری روایتوں میں غراب میں بھی البقع کی قید ہے اور غراب البقع وہ کوا ہے جو درندہ ہوتا ہے لیکن عام کوا جو ہمارے ہاں پایا جاتا ہے وہ اس حکم میں داخل نہیں۔ ۱۔

۱۸۲۸۔ حدثنا أصبغ بن الفرّج قال: أخبرني عبد الله بن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب، عن سالم، قال: قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: قالت حفصة: قال رسول الله ﷺ: ((خمس من الدواب لا حرج على من قتلهن: الغراب، والحدأة، والفارة، والعقرب، والكلب العقور))۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت حفصہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ پانچ جانور موزی ہیں، ان کو حرم میں قتل کیا جاسکتا ہے۔ کوا، چیل، چھو، چوہا اور کانٹنے والا کتا۔

۸۳۰۔ حدثنا عمر بن حفص بن غياث: حدثنا أبي، حدثنا الأعمش: حدثني إبراهيم، عن الأسود، عن عبد الله رضي الله عنه قال: بينما نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار بمنى إذا نزل عليه ﴿والمرسلات﴾ وأنه ليتلوها داني لا تلقاها من فيه وإن فاه لرطب بها إذ وثبت علينا حية فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ((اقتلوها))، فابتدرناها فذهبت، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ((وقيت شرکم كما وقیت شرها))۔ [أنظر: ۳۳۱۷، ۴۹۳۰، ۴۹۳۱، ۴۹۳۲]۔ ۹

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم منیٰ کے ایک غار میں رسول اللہ صلى الله عليه وسلم کے ساتھ تھے تو آپ صلى الله عليه وسلم پر یہ آیات کریمہ نازل ہوئیں ”والمرسلات عرفا وانه ليتلوها“ آپ صلى الله عليه وسلم وہ تلاوت فرما رہے تھے ”وانسى لا تلقاها من فيه“ اور میں وہ آپ صلى الله عليه وسلم کی زبان مبارک سے اس حالت میں سیکھ رہا تھا کہ آپ صلى الله عليه وسلم کا دہن مبارک تر تھا ”اذ وثبت علينا حية“ اتنے میں ایک سانپ ہم پر حملہ آور ہوا تو نبی کریم صلى الله عليه وسلم نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دو، تو ہم جلدی میں اس کی طرف بھاگے ”فذهبت“ وہ بھاگ گیا ”فقال النبي صلى الله عليه وسلم: وقیت شرکم کما وقیت شرها“ کہ اس کو تمہارے شر سے محفوظ کر دیا گیا جیسا کہ تم کو اس کے شر سے محفوظ کر دیا گیا یعنی اس نے تمہیں کوئی نقصان نہیں پہنچایا اور تم اس کو کوئی نقصان نہ پہنچا سکے۔

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو لانے کا مقصد یہ ہے کہ منیٰ حرم میں داخل ہے اور رسول اللہ صلى الله عليه وسلم نے حید کو مارنے کا حکم دیا تو معلوم ہوا کہ حید کو حرم میں مارنا جائز ہے۔

۸۳۱۔ حدثنا اسماعيل قال: حدثني مالك، عن ابن شهاب، عن عروة بن الزبير، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للقرظ: ((لويسق))، ولم اسمعه أمر بقتله قال أبو عبد الله: إنما أردنا بهذا أن منى من الحرم وإنهم لم يرو بقتل الحية بأساً۔ [أنظر: ۳۳۰۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلى الله عليه وسلم نے فرمایا کہ چھکلی موزی ہے، لیکن میں نے آپ صلى الله عليه وسلم کو اس کے مار ڈالنے کا حکم دیتے ہوئے نہیں سنا۔

(۸) باب: لا يعضد شجر الحرم

حرم کا درخت نہ کاٹا جائے

”وقال ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم: ((لا يعضد شوكه))“۔

۹۔ وفي صحيح مسلم، كتاب السلام، باب قتل الحيات وغيرها، رقم: ۴۱۳۸، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب قتل الحية في الحرم، رقم: ۲۸۳۵، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن مسعود، رقم: ۴۳۹۳، ۳۸۰۳، ۳۸۵۷، ۳۸۶۱، ۴۱۲۷، ۴۱۲۸، ۴۱۲۹، ۴۱۳۰، ۴۱۳۱، ۴۱۳۲، ۴۱۳۳، ۴۱۳۴، ۴۱۳۵، ۴۱۳۶، ۴۱۳۷، ۴۱۳۸، ۴۱۳۹، ۴۱۴۰، ۴۱۴۱، ۴۱۴۲، ۴۱۴۳، ۴۱۴۴، ۴۱۴۵، ۴۱۴۶، ۴۱۴۷، ۴۱۴۸، ۴۱۴۹، ۴۱۵۰، ۴۱۵۱، ۴۱۵۲، ۴۱۵۳، ۴۱۵۴، ۴۱۵۵، ۴۱۵۶، ۴۱۵۷، ۴۱۵۸، ۴۱۵۹، ۴۱۶۰، ۴۱۶۱، ۴۱۶۲، ۴۱۶۳، ۴۱۶۴، ۴۱۶۵، ۴۱۶۶، ۴۱۶۷، ۴۱۶۸، ۴۱۶۹، ۴۱۷۰، ۴۱۷۱، ۴۱۷۲، ۴۱۷۳، ۴۱۷۴، ۴۱۷۵، ۴۱۷۶، ۴۱۷۷، ۴۱۷۸، ۴۱۷۹، ۴۱۸۰، ۴۱۸۱، ۴۱۸۲، ۴۱۸۳، ۴۱۸۴، ۴۱۸۵، ۴۱۸۶، ۴۱۸۷، ۴۱۸۸، ۴۱۸۹، ۴۱۹۰، ۴۱۹۱، ۴۱۹۲، ۴۱۹۳، ۴۱۹۴، ۴۱۹۵، ۴۱۹۶، ۴۱۹۷، ۴۱۹۸، ۴۱۹۹، ۴۲۰۰، ۴۲۰۱، ۴۲۰۲، ۴۲۰۳، ۴۲۰۴، ۴۲۰۵، ۴۲۰۶، ۴۲۰۷، ۴۲۰۸، ۴۲۰۹، ۴۲۱۰، ۴۲۱۱، ۴۲۱۲، ۴۲۱۳، ۴۲۱۴، ۴۲۱۵، ۴۲۱۶، ۴۲۱۷، ۴۲۱۸، ۴۲۱۹، ۴۲۲۰، ۴۲۲۱، ۴۲۲۲، ۴۲۲۳، ۴۲۲۴، ۴۲۲۵، ۴۲۲۶، ۴۲۲۷، ۴۲۲۸، ۴۲۲۹، ۴۲۳۰، ۴۲۳۱، ۴۲۳۲، ۴۲۳۳، ۴۲۳۴، ۴۲۳۵، ۴۲۳۶، ۴۲۳۷، ۴۲۳۸، ۴۲۳۹، ۴۲۴۰، ۴۲۴۱، ۴۲۴۲، ۴۲۴۳، ۴۲۴۴، ۴۲۴۵، ۴۲۴۶، ۴۲۴۷، ۴۲۴۸، ۴۲۴۹، ۴۲۵۰، ۴۲۵۱، ۴۲۵۲، ۴۲۵۳، ۴۲۵۴، ۴۲۵۵، ۴۲۵۶، ۴۲۵۷، ۴۲۵۸، ۴۲۵۹، ۴۲۶۰، ۴۲۶۱، ۴۲۶۲، ۴۲۶۳، ۴۲۶۴، ۴۲۶۵، ۴۲۶۶، ۴۲۶۷، ۴۲۶۸، ۴۲۶۹، ۴۲۷۰، ۴۲۷۱، ۴۲۷۲، ۴۲۷۳، ۴۲۷۴، ۴۲۷۵، ۴۲۷۶، ۴۲۷۷، ۴۲۷۸، ۴۲۷۹، ۴۲۸۰، ۴۲۸۱، ۴۲۸۲، ۴۲۸۳، ۴۲۸۴، ۴۲۸۵، ۴۲۸۶، ۴۲۸۷، ۴۲۸۸، ۴۲۸۹، ۴۲۹۰، ۴۲۹۱، ۴۲۹۲، ۴۲۹۳، ۴۲۹۴، ۴۲۹۵، ۴۲۹۶، ۴۲۹۷، ۴۲۹۸، ۴۲۹۹، ۴۳۰۰، ۴۳۰۱، ۴۳۰۲، ۴۳۰۳، ۴۳۰۴، ۴۳۰۵، ۴۳۰۶، ۴۳۰۷، ۴۳۰۸، ۴۳۰۹، ۴۳۱۰، ۴۳۱۱، ۴۳۱۲، ۴۳۱۳، ۴۳۱۴، ۴۳۱۵، ۴۳۱۶، ۴۳۱۷، ۴۳۱۸، ۴۳۱۹، ۴۳۲۰، ۴۳۲۱، ۴۳۲۲، ۴۳۲۳، ۴۳۲۴، ۴۳۲۵، ۴۳۲۶، ۴۳۲۷، ۴۳۲۸، ۴۳۲۹، ۴۳۳۰، ۴۳۳۱، ۴۳۳۲، ۴۳۳۳، ۴۳۳۴، ۴۳۳۵، ۴۳۳۶، ۴۳۳۷، ۴۳۳۸، ۴۳۳۹، ۴۳۴۰، ۴۳۴۱، ۴۳۴۲، ۴۳۴۳، ۴۳۴۴، ۴۳۴۵، ۴۳۴۶، ۴۳۴۷، ۴۳۴۸، ۴۳۴۹، ۴۳۵۰، ۴۳۵۱، ۴۳۵۲، ۴۳۵۳، ۴۳۵۴، ۴۳۵۵، ۴۳۵۶، ۴۳۵۷، ۴۳۵۸، ۴۳۵۹، ۴۳۶۰، ۴۳۶۱، ۴۳۶۲، ۴۳۶۳، ۴۳۶۴، ۴۳۶۵، ۴۳۶۶، ۴۳۶۷، ۴۳۶۸، ۴۳۶۹، ۴۳۷۰، ۴۳۷۱، ۴۳۷۲، ۴۳۷۳، ۴۳۷۴، ۴۳۷۵، ۴۳۷۶، ۴۳۷۷، ۴۳۷۸، ۴۳۷۹، ۴۳۸۰، ۴۳۸۱، ۴۳۸۲، ۴۳۸۳، ۴۳۸۴، ۴۳۸۵، ۴۳۸۶، ۴۳۸۷، ۴۳۸۸، ۴۳۸۹، ۴۳۹۰، ۴۳۹۱، ۴۳۹۲، ۴۳۹۳، ۴۳۹۴، ۴۳۹۵، ۴۳۹۶، ۴۳۹۷، ۴۳۹۸، ۴۳۹۹، ۴۴۰۰، ۴۴۰۱، ۴۴۰۲، ۴۴۰۳، ۴۴۰۴، ۴۴۰۵، ۴۴۰۶، ۴۴۰۷، ۴۴۰۸، ۴۴۰۹، ۴۴۱۰، ۴۴۱۱، ۴۴۱۲، ۴۴۱۳، ۴۴۱۴، ۴۴۱۵، ۴۴۱۶، ۴۴۱۷، ۴۴۱۸، ۴۴۱۹، ۴۴۲۰، ۴۴۲۱، ۴۴۲۲، ۴۴۲۳، ۴۴۲۴، ۴۴۲۵، ۴۴۲۶، ۴۴۲۷، ۴۴۲۸، ۴۴۲۹، ۴۴۳۰، ۴۴۳۱، ۴۴۳۲، ۴۴۳۳، ۴۴۳۴، ۴۴۳۵، ۴۴۳۶، ۴۴۳۷، ۴۴۳۸، ۴۴۳۹، ۴۴۴۰، ۴۴۴۱، ۴۴۴۲، ۴۴۴۳، ۴۴۴۴، ۴۴۴۵، ۴۴۴۶، ۴۴۴۷، ۴۴۴۸، ۴۴۴۹، ۴۴۵۰، ۴۴۵۱، ۴۴۵۲، ۴۴۵۳، ۴۴۵۴، ۴۴۵۵، ۴۴۵۶، ۴۴۵۷، ۴۴۵۸، ۴۴۵۹، ۴۴۶۰، ۴۴۶۱، ۴۴۶۲، ۴۴۶۳، ۴۴۶۴، ۴۴۶۵، ۴۴۶۶، ۴۴۶۷، ۴۴۶۸، ۴۴۶۹، ۴۴۷۰، ۴۴۷۱، ۴۴۷۲، ۴۴۷۳، ۴۴۷۴، ۴۴۷۵، ۴۴۷۶، ۴۴۷۷، ۴۴۷۸، ۴۴۷۹، ۴۴۸۰، ۴۴۸۱، ۴۴۸۲، ۴۴۸۳، ۴۴۸۴، ۴۴۸۵، ۴۴۸۶، ۴۴۸۷، ۴۴۸۸، ۴۴۸۹، ۴۴۹۰، ۴۴۹۱، ۴۴۹۲، ۴۴۹۳، ۴۴۹۴، ۴۴۹۵، ۴۴۹۶، ۴۴۹۷، ۴۴۹۸، ۴۴۹۹، ۴۵۰۰، ۴۵۰۱، ۴۵۰۲، ۴۵۰۳، ۴۵۰۴، ۴۵۰۵، ۴۵۰۶، ۴۵۰۷، ۴۵۰۸، ۴۵۰۹، ۴۵۱۰، ۴۵۱۱، ۴۵۱۲، ۴۵۱۳، ۴۵۱۴، ۴۵۱۵، ۴۵۱۶، ۴۵۱۷، ۴۵۱۸، ۴۵۱۹، ۴۵۲۰، ۴۵۲۱، ۴۵۲۲، ۴۵۲۳، ۴۵۲۴، ۴۵۲۵، ۴۵۲۶، ۴۵۲۷، ۴۵۲۸، ۴۵۲۹، ۴۵۳۰، ۴۵۳۱، ۴۵۳۲، ۴۵۳۳، ۴۵۳۴، ۴۵۳۵، ۴۵۳۶، ۴۵۳۷، ۴۵۳۸، ۴۵۳۹، ۴۵۴۰، ۴۵۴۱، ۴۵۴۲، ۴۵۴۳، ۴۵۴۴، ۴۵۴۵، ۴۵۴۶، ۴۵۴۷، ۴۵۴۸، ۴۵۴۹، ۴۵۵۰، ۴۵۵۱، ۴۵۵۲، ۴۵۵۳، ۴۵۵۴، ۴۵۵۵، ۴۵۵۶، ۴۵۵۷، ۴۵۵۸، ۴۵۵۹، ۴۵۶۰، ۴۵۶۱، ۴۵۶۲، ۴۵۶۳، ۴۵۶۴، ۴۵۶۵، ۴۵۶۶، ۴۵۶۷، ۴۵۶۸، ۴۵۶۹، ۴۵۷۰، ۴۵۷۱، ۴۵۷۲، ۴۵۷۳، ۴۵۷۴، ۴۵۷۵، ۴۵۷۶، ۴۵۷۷، ۴۵۷۸، ۴۵۷۹، ۴۵۸۰، ۴۵۸۱، ۴۵۸۲، ۴۵۸۳، ۴۵۸۴، ۴۵۸۵، ۴۵۸۶، ۴۵۸۷، ۴۵۸۸، ۴۵۸۹، ۴۵۹۰، ۴۵۹۱، ۴۵۹۲، ۴۵۹۳، ۴۵۹۴، ۴۵۹۵، ۴۵۹۶، ۴۵۹۷، ۴۵۹۸، ۴۵۹۹، ۴۶۰۰، ۴۶۰۱، ۴۶۰۲، ۴۶۰۳، ۴۶۰۴، ۴۶۰۵، ۴۶۰۶، ۴۶۰۷، ۴۶۰۸، ۴۶۰۹، ۴۶۱۰، ۴۶۱۱، ۴۶۱۲، ۴۶۱۳، ۴۶۱۴، ۴۶۱۵، ۴۶۱۶، ۴۶۱۷، ۴۶۱۸، ۴۶۱۹، ۴۶۲۰، ۴۶۲۱، ۴۶۲۲، ۴۶۲۳، ۴۶۲۴، ۴۶۲۵، ۴۶۲۶، ۴۶۲۷، ۴۶۲۸، ۴۶۲۹، ۴۶۳۰، ۴۶۳۱، ۴۶۳۲، ۴۶۳۳، ۴۶۳۴، ۴۶۳۵، ۴۶۳۶، ۴۶۳۷، ۴۶۳۸، ۴۶۳۹، ۴۶۴۰، ۴۶۴۱، ۴۶۴۲، ۴۶۴۳، ۴۶۴۴، ۴۶۴۵، ۴۶۴۶، ۴۶۴۷، ۴۶۴۸، ۴۶۴۹، ۴۶۵۰، ۴۶۵۱، ۴۶۵۲، ۴۶۵۳، ۴۶۵۴، ۴۶۵۵، ۴۶۵۶، ۴۶۵۷، ۴۶۵۸، ۴۶۵۹، ۴۶۶۰، ۴۶۶۱، ۴۶۶۲، ۴۶۶۳، ۴۶۶۴، ۴۶۶۵، ۴۶۶۶، ۴۶۶۷، ۴۶۶۸، ۴۶۶۹، ۴۶۷۰، ۴۶۷۱، ۴۶۷۲، ۴۶۷۳، ۴۶۷۴، ۴۶۷۵، ۴۶۷۶، ۴۶۷۷، ۴۶۷۸، ۴۶۷۹، ۴۶۸۰، ۴۶۸۱، ۴۶۸۲، ۴۶۸۳، ۴۶۸۴، ۴۶۸۵، ۴۶۸۶، ۴۶۸۷، ۴۶۸۸، ۴۶۸۹، ۴۶۹۰، ۴۶۹۱، ۴۶۹۲، ۴۶۹۳، ۴۶۹۴، ۴۶۹۵، ۴۶۹۶، ۴۶۹۷، ۴۶۹۸، ۴۶۹۹، ۴۷۰۰، ۴۷۰۱، ۴۷۰۲، ۴۷۰۳، ۴۷۰۴، ۴۷۰۵، ۴۷۰۶، ۴۷۰۷، ۴۷۰۸، ۴۷۰۹، ۴۷۱۰، ۴۷۱۱، ۴۷۱۲، ۴۷۱۳، ۴۷۱۴، ۴۷۱۵، ۴۷۱۶، ۴۷۱۷، ۴۷۱۸، ۴۷۱۹، ۴۷۲۰، ۴۷۲۱، ۴۷۲۲، ۴۷۲۳، ۴۷۲۴، ۴۷۲۵، ۴۷۲۶، ۴۷۲۷، ۴۷۲۸، ۴۷۲۹، ۴۷۳۰، ۴۷۳۱، ۴۷۳۲، ۴۷۳۳، ۴۷۳۴، ۴۷۳۵، ۴۷۳۶، ۴۷۳۷، ۴۷۳۸، ۴۷۳۹، ۴۷۴۰، ۴۷۴۱، ۴۷۴۲، ۴۷۴۳، ۴۷۴۴، ۴۷۴۵، ۴۷۴۶، ۴۷۴۷، ۴۷۴۸، ۴۷۴۹، ۴۷۵۰، ۴۷۵۱، ۴۷۵۲، ۴۷۵۳، ۴۷۵۴، ۴۷۵۵، ۴۷۵۶، ۴۷۵۷، ۴۷۵۸، ۴۷۵۹، ۴۷۶۰، ۴۷۶۱، ۴۷۶۲، ۴۷۶۳، ۴۷۶۴، ۴۷۶۵، ۴۷۶۶، ۴۷۶۷، ۴۷۶۸، ۴۷۶۹، ۴۷۷۰، ۴۷۷۱، ۴۷۷۲، ۴۷۷۳، ۴۷۷۴، ۴۷۷۵، ۴۷۷۶، ۴۷۷۷، ۴۷۷۸، ۴۷۷۹، ۴۷۸۰، ۴۷۸۱، ۴۷۸۲، ۴۷۸۳، ۴۷۸۴، ۴۷۸۵، ۴۷۸۶، ۴۷۸۷، ۴۷۸۸، ۴۷۸۹، ۴۷۹۰، ۴۷۹۱، ۴۷۹۲، ۴۷۹۳، ۴۷۹۴، ۴۷۹۵، ۴۷۹۶، ۴۷۹۷، ۴۷۹۸، ۴۷۹۹، ۴۸۰۰، ۴۸۰۱، ۴۸۰۲، ۴۸۰۳، ۴۸۰۴، ۴۸۰۵، ۴۸۰۶، ۴۸۰۷، ۴۸۰۸، ۴۸۰۹، ۴۸۱۰، ۴۸۱۱، ۴۸۱۲، ۴۸۱۳، ۴۸۱۴، ۴۸۱۵، ۴۸۱۶، ۴۸۱۷، ۴۸۱۸، ۴۸۱۹، ۴۸۲۰، ۴۸۲۱، ۴۸۲۲، ۴۸۲۳، ۴۸۲۴، ۴۸۲۵، ۴۸۲۶، ۴۸۲۷، ۴۸۲۸، ۴۸۲۹، ۴۸۳۰، ۴۸۳۱، ۴۸۳۲، ۴۸۳۳، ۴۸۳۴، ۴۸۳۵، ۴۸۳۶، ۴۸۳۷، ۴۸۳۸، ۴۸۳۹، ۴۸۴۰، ۴۸۴۱، ۴۸۴۲، ۴۸۴۳، ۴۸۴۴، ۴۸۴۵، ۴۸۴۶، ۴۸۴۷، ۴۸۴۸، ۴۸۴۹، ۴۸۵۰، ۴۸۵۱، ۴۸۵۲، ۴۸۵۳، ۴۸۵۴، ۴۸۵۵، ۴۸۵۶، ۴۸۵۷، ۴۸۵۸، ۴۸۵۹، ۴۸۶۰، ۴۸۶۱، ۴۸۶۲، ۴۸۶۳، ۴۸۶۴، ۴۸۶۵، ۴۸۶۶، ۴۸۶۷، ۴۸۶۸، ۴۸۶۹، ۴۸۷۰، ۴۸۷۱، ۴۸۷۲، ۴۸۷۳، ۴۸۷۴، ۴۸۷۵، ۴۸۷۶، ۴۸۷۷، ۴۸۷۸، ۴۸۷۹، ۴۸۸۰، ۴۸۸۱، ۴۸۸۲، ۴۸۸۳، ۴۸۸۴، ۴۸۸۵، ۴۸۸۶، ۴۸۸۷، ۴۸۸۸، ۴۸۸۹، ۴۸۹۰، ۴۸۹۱، ۴۸۹۲، ۴۸۹۳، ۴۸۹۴، ۴۸۹۵، ۴۸۹۶، ۴۸۹۷، ۴۸۹۸، ۴۸۹۹، ۴۹۰۰، ۴۹۰۱، ۴۹۰۲، ۴۹۰۳، ۴۹۰۴، ۴۹۰۵، ۴۹۰۶، ۴۹۰۷، ۴۹۰۸، ۴۹۰۹، ۴۹۱۰، ۴۹۱۱، ۴۹۱۲، ۴۹۱۳، ۴۹۱۴، ۴۹۱۵، ۴۹۱۶، ۴۹۱۷، ۴۹۱۸، ۴۹۱۹، ۴۹۲۰، ۴۹۲۱، ۴۹۲۲، ۴۹۲۳، ۴۹۲۴، ۴۹۲۵، ۴۹۲۶، ۴۹۲۷، ۴۹۲۸، ۴۹۲۹، ۴۹۳۰، ۴۹۳۱، ۴۹۳۲، ۴۹۳۳، ۴۹۳۴، ۴۹۳۵، ۴۹۳۶، ۴۹۳۷، ۴۹۳۸، ۴۹۳۹، ۴۹۴۰، ۴۹۴۱، ۴۹۴۲، ۴۹۴۳، ۴۹۴۴، ۴۹۴۵، ۴۹۴۶، ۴۹۴۷، ۴۹۴۸، ۴۹۴۹، ۴۹۵۰، ۴۹۵۱، ۴۹۵۲، ۴۹۵۳، ۴۹۵۴، ۴۹۵۵، ۴۹۵۶، ۴۹۵۷، ۴۹۵۸، ۴۹۵۹، ۴۹۶۰، ۴۹۶۱، ۴۹۶۲، ۴۹۶۳، ۴۹۶۴، ۴۹۶۵، ۴۹۶۶، ۴۹۶۷، ۴۹۶۸، ۴۹۶۹، ۴۹۷۰، ۴۹۷۱، ۴۹۷۲، ۴۹۷۳، ۴۹۷۴، ۴۹۷۵، ۴۹۷۶، ۴۹۷۷، ۴۹۷۸، ۴۹۷۹، ۴۹۸۰، ۴۹۸۱، ۴۹۸۲، ۴۹۸۳، ۴۹۸۴، ۴۹۸۵، ۴۹۸۶، ۴۹۸۷، ۴۹۸۸، ۴۹۸۹، ۴۹۹۰، ۴۹۹۱، ۴۹۹۲، ۴۹۹۳، ۴۹۹۴، ۴۹۹۵، ۴۹۹۶، ۴۹۹۷، ۴۹۹۸، ۴۹۹۹، ۵۰۰۰، ۵۰۰۱، ۵۰۰۲، ۵۰۰۳، ۵۰۰۴، ۵۰۰۵، ۵۰۰۶، ۵۰۰۷، ۵۰۰۸، ۵۰۰۹، ۵۰۱۰، ۵۰۱۱، ۵۰۱۲، ۵۰۱۳، ۵۰۱۴، ۵۰۱۵، ۵۰۱۶، ۵۰۱۷، ۵۰۱۸، ۵۰۱۹، ۵۰۲۰، ۵۰۲۱، ۵۰۲۲، ۵۰۲۳، ۵۰۲۴، ۵۰۲۵، ۵۰۲۶، ۵۰۲۷، ۵۰۲۸، ۵۰۲۹، ۵۰۳۰، ۵۰۳۱، ۵۰۳۲، ۵۰۳۳، ۵۰۳۴، ۵۰۳۵، ۵۰۳۶، ۵۰۳۷، ۵۰۳۸، ۵۰۳۹، ۵۰۴۰، ۵۰۴۱، ۵۰۴۲، ۵۰۴۳، ۵۰۴۴، ۵۰۴۵، ۵۰۴۶، ۵۰۴۷، ۵۰۴۸، ۵۰۴۹، ۵۰۵۰، ۵۰۵۱، ۵۰۵۲، ۵۰۵۳، ۵۰۵۴، ۵۰۵۵، ۵۰۵۶، ۵۰۵۷، ۵۰۵۸، ۵۰۵۹، ۵۰۶۰، ۵۰۶۱، ۵۰۶۲، ۵۰۶۳، ۵۰۶۴، ۵۰۶۵، ۵۰۶۶، ۵۰۶۷، ۵۰۶۸، ۵۰۶۹، ۵۰۷۰، ۵۰۷۱، ۵۰۷۲، ۵۰۷۳، ۵۰۷۴، ۵۰۷۵، ۵۰۷۶، ۵۰۷۷، ۵۰۷۸، ۵۰۷۹، ۵۰۸۰، ۵۰۸۱، ۵۰۸۲، ۵۰۸۳، ۵۰۸۴، ۵۰۸۵، ۵۰۸۶، ۵۰۸۷، ۵۰۸۸، ۵۰۸۹، ۵۰۹۰، ۵۰۹۱، ۵۰۹۲، ۵۰۹۳، ۵۰۹۴، ۵۰۹۵، ۵۰۹۶، ۵۰۹۷، ۵۰۹۸، ۵۰۹۹، ۵۱۰۰، ۵۱۰۱، ۵۱۰۲، ۵۱۰۳، ۵۱۰۴، ۵۱۰۵، ۵۱۰۶، ۵۱۰۷، ۵۱۰۸، ۵۱۰۹، ۵۱۱۰، ۵۱۱۱، ۵۱۱۲، ۵۱۱۳، ۵۱۱۴، ۵۱۱۵، ۵۱۱۶، ۵۱۱۷، ۵۱۱۸، ۵۱۱۹، ۵۱۲۰، ۵۱۲۱، ۵۱۲۲، ۵۱۲۳، ۵۱۲۴، ۵۱۲۵، ۵۱۲۶، ۵۱۲۷، ۵۱۲۸، ۵۱۲۹، ۵۱۳۰، ۵۱۳۱، ۵۱۳۲، ۵۱۳۳، ۵۱۳۴، ۵۱۳۵، ۵۱۳۶، ۵۱۳۷، ۵۱۳۸، ۵۱۳۹، ۵۱۴۰، ۵۱۴۱، ۵۱۴۲، ۵۱۴۳، ۵۱۴۴، ۵۱۴۵، ۵۱۴۶، ۵۱۴۷، ۵۱۴۸، ۵۱۴۹، ۵۱۵۰، ۵۱۵۱، ۵۱۵۲، ۵۱۵۳، ۵۱۵۴، ۵۱۵۵، ۵۱۵۶، ۵۱۵۷، ۵۱۵۸، ۵۱۵۹، ۵۱۶۰، ۵۱۶۱، ۵۱۶۲، ۵۱۶۳، ۵۱۶۴، ۵۱۶۵، ۵۱۶۶، ۵۱۶۷، ۵۱۶۸، ۵۱۶۹، ۵۱۷۰، ۵۱۷۱، ۵۱۷۲، ۵۱۷۳، ۵۱۷۴، ۵۱۷۵، ۵۱۷۶، ۵۱۷۷، ۵۱۷۸، ۵۱۷۹، ۵۱۸۰، ۵۱۸۱، ۵۱۸۲، ۵۱۸۳، ۵۱۸۴، ۵۱۸۵، ۵۱۸۶، ۵۱۸۷، ۵۱۸۸، ۵۱۸۹، ۵۱۹۰، ۵۱۹۱، ۵۱۹۲، ۵۱۹۳، ۵۱۹۴، ۵۱۹۵، ۵۱۹۶، ۵۱۹۷، ۵۱۹۸، ۵۱۹۹، ۵۲۰۰، ۵۲۰۱، ۵۲۰۲، ۵۲۰۳، ۵۲۰۴، ۵۲۰۵، ۵۲۰۶، ۵۲۰۷، ۵۲۰۸، ۵۲۰۹، ۵۲۱۰، ۵۲۱۱، ۵۲۱۲، ۵۲۱۳، ۵۲۱۴، ۵۲۱۵، ۵۲۱۶، ۵۲۱۷، ۵۲۱۸، ۵۲۱۹،

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ اس کا نشانہ کاٹا جائے۔

۸۳۲۔ حدثنا قتیبہ: حدثنا الليث، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبي شريح عن عدوى أنه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث البعوث إلى مكة: ائذن لي أيها الأمير أحدثك قولاً قام به رسول الله ﷺ الغد من يوم الفتح، فسمعتُه أذناي، ووعاه قلبي، وأبصرته عيناي حين تكلم به، إنه حمد الله وأثنى عليه. ثم قال: ((إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دماً ولا يعضد بها شجرة. فإن أحد ترخص لقتال رسول الله ﷺ فقولوا له: إن الله أذن لرسوله ﷺ ولم يأذن لکم. وإنما أذن لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس. وليلبلغ الشاهد الغائب)). فقيل لأبي شريح: ما قال لك عمرو؟ قال: أنا أعلم بذلك منك يا أبا شريح، إن الحرم لا يعيذ عاصياً ولا فاراً يدم، ولا فاراً بخربة. خربة: بلية. [راجع: ۱۰۴]

حدیث کا ترجمہ

عدوی روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے عمرو بن سعید سے جب کہ وہ مکہ میں فوجیں بھیج رہا تھا، کہا اے امیر! مجھے اجازت دیجئے تو میں آپ سے وہ قول بیان کروں جو رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دوسرے دن فرمائے تھے، اس کو میرے دونوں کانوں نے سنا اور قلب نے اس کو محفوظ رکھا، جب کہ آپ ﷺ نے گفتگو فرمائی اللہ ﷻ کی حمد و ثنا کی اور فرمایا کہ مکہ کو اللہ ﷻ نے حرام کیا ہے لوگوں نے اس کو حرام نہیں کیا اس لئے کسی شخص کے لئے جو اللہ ﷻ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو جائز نہیں کہ وہاں پر خونریزی کرے اور نہ وہاں درخت کاٹا جائے اور اگر کوئی شخص نبی کریم ﷺ کی جنگ کے سبب سے اس کی اجازت سمجھے تو اس کو کہو کہ اللہ ﷻ نے رسول اللہ ﷺ کو اجازت دی تھی، لیکن تمہیں اجازت نہیں ہے اور اس کی اجازت دن کے ایک تھوڑے حصہ کے لئے تھی، پھر اس کی حرمت ویسے ہی ہوگئی جیسے کل حرمت تھی۔

ابن شریح سے پوچھا گیا کہ عمرو نے آپ ﷺ سے کیا کہا، کہا کہ اے ابو شریح میں تجھ سے زیادہ اس کو جانتا ہوں یا فرمان کو قتل کر کے بھاگنے والے اور فساد کر کے بھاگنے والے کو پناہ نہیں دیتا۔ خربہ سے مراد فتنہ و فساد ہے۔

حرم میں پناہ کا مسئلہ

اختلاف فقہاء

یہ حدیث کتاب العلم میں گزر چکی ہے ”أن الحرم لا يعيذها عاصياً ولا فاراً بدم“.

مسلك امام شافعی رحمہ اللہ

اس حدیث سے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ استدلال فرماتے ہیں کہ کوئی شخص اگر کسی کو قتل کر کے حرم میں پناہ لے لے تو پھر وہ مامون نہیں ہے اس کو وہاں قتل کیا جاسکتا ہے۔

مسلك امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

حنفیہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں حرم میں قتل نہیں کیا جائے گا کیونکہ ”من دخله كان امنا“ البتہ اس کا دائرہ پانی بند کر دیا جائے تاکہ وہ وہاں سے نکلنے پر مجبور ہو جائے جب باہر نکل آئے تو قتل کر دیا جائے، لیکن حرم میں قتل نہ کیا جائے اور یہ جو جملہ ہے کہ ”ان الحرم لا یعیذ عاصیا“ یہ نہ کوئی حدیث ہے، نہ کسی صحابی کا قول ہے نہ کسی فقیہ کا قول ہے بلکہ یہ عمرو بن سعید کا قول ہے جو یزید کا گورنر تھا اور اس کا لقب ”لطیم الشیطان“ مشہور تھا تو اس سے استدلال کیسے ہو سکتا ہے۔ ۱۰

(۹) باب : لا ینفر صید الحرم

حرم کا شکار نہ بھگایا جائے

۱۸۳۳۔ حدثنا محمد بن المثنیٰ : حدثنا عبد الوہاب : حدثنا خالد، عن عکرمہ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أن النبی ﷺ قال : ((إن اللہ حرم مکة فلم تحل لأحد قبلی، ولا تحل لأحد بعدی، وإنما أحلت لی ساعة من نهار لا یختلی خلاها، ولا یعضد شجرها، ولا ینفر صیدها، ولا تلتقط لقطتها إلا لمعرف)). وقال العباس : یا رسول اللہ، إلا الإذخر لصاغتنا وقبورنا . فقال : ((إلا الإذخر)). وعن خالد عن عکرمہ قال : هل تدری ما ((لا ینفر صیدها))؟ هو أن ینحیه من الظل، ینزل مکانہ. [راجع : ۱۳۴۹]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ نے مکہ کو حرام کیا، نہ تو ہم سے پہلے کسی کے لئے حلال تھا اور نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہوگا اور میرے لئے صرف دن کے ایک حصہ میں حلال کیا گیا، وہاں کہ گھاس نہ اکھاڑی جائے، وہاں کا درخت نہ کاٹا جائے اور نہ وہاں کا شکار بھگایا جائے اور نہ وہاں کی گری پڑی چیز کوئی اٹھائے، مگر تشہیر کرنے والا اٹھا سکتا ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے عرض کیا یا رسول اللہ اذخر کی اجازت ہمارے سناروں اور ہماری قبروں کے لئے دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا سوائے اذخر کے۔

۱۰۔ يستدل به أبو حنیفہ رحمہ اللہ فی ان الملتجئ الی الحرم لا یقتل به لقوله ﷺ لا یحل لامرئ أن یسفک بها دما الخ شرح عمدة الأحکام، ج: ۳، ص: ۲۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت، وعمدة القاری، ج: ۲، ص: ۲۰۲، و انعام الباری، ج: ۲، ص: ۱۵۰.

خالد، عکرمہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ شکار بھگلے جانے کا کیا مطلب ہے؟ اس کا مطلب یہ ہے کہ سایہ سے اس کو بھگلے اور خود اس جگہ پر اترے۔
 ”لا ینفر صیدھا“ کی تشریح کی کہ اس کو بھگایا نہ جائے، مطلب یہ ہے کہ بیچارہ کہیں سایہ میں بیٹھا ہے تو اس کو سایہ سے بھگادیا اور خود سایہ میں بیٹھ گیا تو یہ حرام ہے جائز نہیں۔

(۱۰) باب : لایحل القتال بمکة ،

مکہ میں جنگ کرنا حلال نہیں

”وقال ابو شریح رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ : ((لایسفک بها دما))“۔

ابو شریح نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ وہاں خون ریزی نہ کرے۔

۱۸۳۴۔ حدثنا عثمان بن ابی شیبۃ : حدثنا جریر ، عن منصور ، عن مجاهد ، عن طاؤس ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال النبی ﷺ يوم افتتاح مكة : ((لا هجرة ولكن جهاد ونية ، واذا استنفرهم فانفروا ، فان هذا بلد حرم الله يوم خلق السموات والارض ، وهو حرام بحرمه الله يوم القيامة . وانه لا يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم يحل لي الا ساعة من نهار ، فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا يعصده شوكه ، ولا ینفر صيده ، ولا يتقط لقطه الا من عرفها ولا يختلي خلاها)) . قال العباس : يا رسول الله ، الا الاذخر فانه لقينهم وليبوتهم ، قال : ((الا الاذخر)) . [راجع : ۱۳۳۹]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جس دن مکہ فتح کیا تو فرمایا کہ ہجرت باقی نہیں رہی، لیکن جہاد اور نیت ہے، جب تم جہاد کرنے کے لئے بلائے جاؤ تو جہاد کے لئے نکلو، یہ شہر جس کو اللہ ﷻ نے حرام کیا ہے جس دن اللہ ﷻ نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور اللہ ﷻ کی قائم کی ہوئی حرمت قیامت تک قائم رہے گی، اس میں شک نہیں کہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہ تھی اور میرے لئے بھی دن کے ایک حصہ میں حلال کی گئی اس کی حرمت قیامت تک قائم رہے گی، اس کا کائنات کا ناسخ جائے اور نہ اس کا شکار بھگایا جائے اور نہ یہاں کی گری پڑی چیز اٹھائی جائے مگر وہ شخص اٹھا سکتا ہے جو اس کی تشہیر کرے، اور نہ وہاں کی گھاس اکھاڑی جائے اور ابن عباس نے عرض کیا یا رسول اللہ ان کے سناروں اور گھروں کے لئے اذخر کی اجازت دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا اذخر کی اجازت ہے۔

(۱۱) باب الحجامة للمحرم

محرم کے چھپنے لگانے کا بیان

”وکوی ابن عمر ابنہ وهو محرم، ویتداوی مالم یکن فیہ طیب“۔

۱۸۳۵۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا سفیان قال: قال لنا عمرو: أول شيء سمعت عطاء يقول: سمعت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول: احتجم رسول الله ﷺ وهو محرم. ثم سمعته يقول: ((حدثني طاؤس، عن ابن عباس))، فقلت: لعله سمعه منهما. [أنظر: ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۲۱۰۳، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۵۶۹۱، ۵۶۹۲، ۵۶۹۵، ۵۷۹۹، ۵۷۰۰، ۵۷۰۱].

حالت احرام میں حجامت کرنا جائز ہے، یہی جمہور کا مسلک ہے البتہ بالوں کو مونڈھنا جائز نہیں بغیر بال مونڈھے ہوئے حجامت کر سکتے ہوں تو جائز ہے، لیکن اگر پچھنے لگوانے کے لئے بال کاٹے گئے تو کفارہ یعنی فدیہ دینا پڑے گا۔

امام مالک رحمہ اللہ نے سختی کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ حجامت بھی جائز نہیں، اور وہ حدیث باب کو ضرورت پر محمول کرتے ہیں۔

جمہور کی طرف سے جواب

حدیث باب امام مالک رحمہ اللہ کے خلاف حجت ہے، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے بیٹے کو حالت احرام میں کئی کیا اور کئی داغ لگانے کا علاج ہوتا ہے تو پتہ چلا کہ دوا کرنا بھی جائز ہے بشرطیکہ دوا میں کوئی خوشبو نہ ہو اور یہ متفق علیہ مسئلہ ہے۔ ۱۲

”ثم سمعته يقول“ یعنی عطاء نے ابن عباسؓ سے براہ راست بھی سنا اور طاؤس کے واسطے سے بھی۔

۱۱ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب جواز الحجامة للمحرم، رقم: ۲۰۸۷، وسنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ماجاء من الرخصة فی ذلك، رقم: ۷۰۶، وکتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الحجامة للمحرم، رقم: ۷۶۸، وسنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب الحجامة للمحرم، رقم: ۲۷۹۶، وسنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب المحرم یحتجم، رقم: ۱۵۶۵، وکتاب الصوم، باب فی الرخصة فی ذلك، رقم: ۲۰۲۵، وسنن ابن ماجه، کتاب الصیام، باب ماجاء فی الحجامة للصیام، رقم: ۱۶۷۲، وکتاب المناسک، باب الحجامة للمحرم، رقم: ۳۰۷۲، ومسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب بدایة مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۱۷۵۲، ۱۸۴۲، ۲۰۰۳، ۲۱۱۷، ۲۱۳۱، ۲۲۳۷، ۲۳۲۹، ۲۳۵۸، ۲۷۳۸، باب باقی المسند السابق، ۲۹۱۵، ۳۰۶۳، ۳۱۱۲، ۳۳۴۳، ۳۳۶۶، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب الحجامة للمحرم، رقم: ۱۷۴۹.

۱۲ دل الحديث علی جواز الحجامة للمحرم مطلقاً، وبه قال عطاء ومسروق وابراهيم وطاؤس الشعبي والثوري وأبو حنيفة، وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق، وأخذوا بظاهر هذا الحديث، وقالوا: ما لم يقطع الشعر.

وان كانت لغیر ضرورة فمنعه مالک وأجازہ سحنون، وروی نحوه عن عطاء. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۱۹.

۱۸۳۶۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان بن بلال . عم علقمة بن أبي علقمة، عن عبد الرحمن الأعرج ، عن ابن بحنة ؓ قال : احتجم النبي ﷺ وهو محرم بلحي جمل في وسط رأسه . [أنظر : ۵۶۹۸]

”احتجم النبي ﷺ وهو محرم بلحي جمل في وسط رأسه“.

حضور ﷺ نے لُحی جمل (جو ایک جگہ کا نام ہے) کے مقام پر اپنے وسط سر میں کچھ لگوائے، درآنحالیکہ آپ ﷺ احرام باندھے ہوئے تھے۔

(۱۲) باب تزویج المحرم

محرم کے نکاح کرنے کا بیان

۱۸۳۷۔ حدثنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج : حدثنا الأوزاعي : حدثني عطاء بن رباح، عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم . [أنظر : ۳۲۵۸، ۳۲۵۹، ۵۱۱۳، ۱۳]

ترجمہ: حضرت ابن عباس ؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اس حال میں کہ آپ ﷺ احرام باندھے ہوئے تھے۔

حدیث کی تشریح

یہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حالت احرام میں نکاح کیا اور اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کا مسلک

یہ حدیث باب حنفیہ کی دلیل ہے کہ حالت احرام میں ”نکاح“ کرنا جائز ہے اور ”انکاح“ بھی

۳۱۱۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب النكاح، باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبته، رقم: ۲۵۲۷، وسنن الترمذی، كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء في الرخصة في ذلك، رقم: ۷۷۱، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب الرخصة في النكاح للمحرم، رقم: ۲۷۸۸، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب المحرم يتزوج، رقم: ۱۵۷۱، وسنن ابن ماجه، كتاب النكاح، باب المحرم يتزوج، رقم: ۱۹۵۵، ومسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب بداية مسند عبد الله بن عباس، رقم: ۱۸۱۹، ۱۹۱۰، ۲۰۹۰، ۲۱۶۰، ۲۲۷۱، ۲۳۱۱، ۲۳۶۲، ۲۳۲۹، ۲۳۵۰، باب باقي المسند السابق، رقم: ۲۸۷۲، ۲۸۹۵، ۲۹۱۵، ۲۹۳۳، ۲۹۵۰، ۳۰۶۳، ۳۱۳۸، ۳۲۱۱، ۳۲۲۶، ۳۲۳۷، وسنن الدارمی، كتاب المناسك، باب في تزويج المحرم، رقم: ۱۷۵۲.

جائز ہے، البتہ جماع اور دواعی جماع جائز نہیں ہے جب تک کہ احرام سے فارغ نہ ہو جائے۔ ۱۴
اور یہ حدیث اصح مافی الباب ہے اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ اس کو یہاں لے کر آئے ہیں۔ ۱۵

ائمہ ثلاثہ کا مسلک

امام شافعی، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حالت احرام میں ”نکاح“ جائز ہی نہیں بلکہ باطل ہے، اسی طرح ”انکاح“ بھی جائز نہیں۔

ائمہ ثلاثہ کا استدلال

ان کا استدلال حضرت عثمان بن عفان ؓ کی حدیث سے ہے جو صحیح مسلم، سنن ابی داؤد اور سنن ترمذی وغیرہ میں آئی ہے کہ ”ان المحرم لا ینکح ولا ینکح“۔ ۱۶

۱۴ قلت: وفي الباب أيضا عن أبي هريرة، رواه الطحاوي من رواية كامل أبي العلاء عن أبي صالح ((عن أبي هريرة، قال: تزوج رسول الله ﷺ، ميمونة وهو محرم)). واحتج بهذا الحديث ابراهيم النخعي والثوري وعطاء، بن أبي رباح والحكم بن عتيبة وحماد بن أبي سليمان وعكرمة ومسروق وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد قالوا: لا بأس للمحرم أن ينكح، ولكنه لا يدخل بها حتى يحل، وهو قول ابن عباس وابن مسعود، عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۵۲۲، وشرح معاني الآثار للطحاوي، ج: ۲، ص: ۲۷، دار الكتب العلمية، بيروت، ۱۳۹۹ھ.

۱۵ ولذا رجح البخاري حديثه، ولم يخرج حديث الخصوم، وإن أخرجه مسلم فالبخاري وافقنا في المسألة، وهذا من دأبه القديم، أنه إذا اختار جانباً ذهب يهدر الجانب الآخر، ويجعله كأنه لم يكن شيئاً مذكوراً، فلا يخرج له حديثاً، كأنه أمر لم ترد به الشريعة، وكذا يزيد بن الأصم لا يعارض. حديثه حديث ابن عباس، فيض الباري على صحيح البخاري، ج: ۳، ص: ۱۳۳.

۱۶ ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق: لا يجوز للمحرم أن ينكح ولا ينكح غيره، فإن فعل ذلك فالنكاح باطل، وهو قول عمر وعلي، رضي الله تعالى عنهما، واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم: حدثنا يحيى بن يحيى قال: قرأت على مالك عن نافع عن نبيه بن وهب: أن عمر بن عبد الله أراد أن يزوج طلحة بن عمر بنت شيبة بن جبير، فأرسل إلى أبان بن عثمان يحضر ذلك وهو أمير الحاج، فقال أبان: سمعت عثمان بن عفان، يقول: قال رسول الله ﷺ: ((ولا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب)) وأخرجه أبو داؤد أيضاً عن القعنبی عن مالك إلى آخره. قوله: ((ولا ينكح))، بضم الباء وكسر الكاف من الانكاح، عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۵۲۲، وصحيح مسلم، باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبة، رقم: ۱۴۰۹، ج: ۲، ص: ۱۰۳۰، دار احیاء التراث العربی، بیروت، وسنن الترمذی، باب ما جاء في كراهية تزويج المحرم، رقم: ۸۴۰، ج: ۳، ص: ۱۹۹، دار احیاء التراث العربی، بیروت، وسنن ابی داؤد، باب المحرم يتزوج، رقم: ۱۸۴۱، ج: ۲، ص: ۱۶۹، دار الفكر، بیروت.

اور اسی طرح ان کا استدلال یزید بن اصرم کی روایت سے بھی ہے جو ترمذی نے نقل کی ہے جس میں یہ آیا ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا تھا نہ کہ احرام کی حالت میں۔ ۷۱

حنفیہ کا استدلال

حنفیہ کا استدلال حدیث باب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ہے کہ: ”ان النبی ﷺ تزوج میمونہ وهو محرم“۔ حضور ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حالت احرام میں نکاح کیا۔ حضرات حنفیہ کہتے ہیں کہ یزید بن اصرم کی روایت پر ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت راجح ہے۔ ایک اس وجہ سے کہ ”اصح ما فی الباب“ ہے چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اسی پر اکتفا فرمایا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس معاملے میں وہ حنفیہ کے ہم نوا ہیں۔ ۱۸

دوسری اس وجہ سے کہ یہ بات تمام روایات میں متفق علیہ ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح سرف کے مقام پر ہوا تھا اور یہ اس وقت مکہ مکرمہ سے (۶) چھ میل کے فاصلے پر تھا، آج مکہ مکرمہ کے کنارے پر ہے۔ ۱۹ اور نکاح بھی سرف میں ہوا، رخصتی بھی وہیں ہوئی اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا انتقال بھی وہیں ہوا اور دفن بھی وہیں ہوئیں اور آج وہاں ان کی قبر موجود ہے ارد گرد چار دیواری بنی ہوئی ہے، (میں بھی وہاں حاضر ہوا ہوں) تو سرف مکہ مکرمہ کے بالکل پاس ہے جبکہ مدینہ والوں کی میقات ذوالحلیفہ چھ میل کے فاصلے پر ہے، اس لئے یہ ممکن ہی نہیں کہ آپ سرف تشریف لائے ہوں اور احرام نہ باندھا ہو بلکہ حالت حل میں ہوں۔ ۲۰ بعض شافعیہ نے یہ دعویٰ کیا کہ چونکہ یہ واقعہ عمرہ القضاء کا ہے اور عمرہ القضاء میں میقاتیں مقرر نہیں ہوئی تھیں، میقاتیں حجۃ الوداع کے موقع پر مقرر ہوئیں۔

۷۱ ((عن یزید بن الأصم قال: حدثنی میمونۃ ان رسول اللہ ﷺ تزوجها وهو حلال، قال: وكانت خالتي وخالة ابن عباس)) وعملہ القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۲، وسنن الترمذی، باب ماجاء فی الرخصة فی ذلک، رقم: ۸۴۵، ج: ۳، ص: ۲۰۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

۱۸ هذا باب فی بیان تزویج المحرم، ولم یبین هل هو جائز أو غیر جائز اکتفاء بما دل علیہ حدیث الباب فانه يدل علی انه يجوز، وإشارة الی انه لم یثبت عنده النهی عن ذلک، ولان ثبت أنه من الخصائص، کذا ذکره العلامة بدرالدین العینی فی عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۱۔

۱۹ سرف۔ وهو موضع علی ستة أميال من مكة وقيل سبعة وتسعة، معجم البلدان، ج: ۳، ص: ۲۱۲، دار الفکر، بیروت۔
۲۰ تزوج به رسول اللہ ﷺ میمونہ بنت الحارث وھناک بنی بها وھناک توفیت، معجم البلدان، ج: ۳، ص: ۲۱۲، وعملہ القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۲۔

حضرت مسور بن مخرمہ ؓ کی روایت مروی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ حدیبیہ کے سال بھی ذوالحلیفہ سے احرام باندھا تھا، معلوم ہوا کہ مواقیت کی تعیین عمرۃ القضاء سے پہلے غزوہ حدیبیہ کے موقع پر ہو چکی تھی، لہذا یہ کہنا کہ آپ حالت احرام میں نہیں تھے یہ ناممکن سی بات ہے اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ آپ حالت احرام میں تھے۔ ۲۱

جہاں تک حضرت عثمان ؓ کی حدیث کا تعلق ہے ”ان المحرم لا ینکح ولا ینکح“ حنفیہ کی جانب سے اس کا جواب یہ ہے وہ کراہت پر محمول ہے۔ ۲۲

پھر ظاہر ہے یہ کراہت بھی اس شخص کے لئے ہوگی جو نکاح کے بعد اپنے آپ پر قابو نہ پاسکے اور وطی میں مبتلاء ہو جائے، زیادہ سے زیادہ اس کی مثال ایسی ہوگی جیسے بیچ وقت النداء ہے کہ مکروہ ہے، مگر منعقد ہو جاتی ہے، اسی طرح نکاح حالت احرام اس شخص کے لئے مکروہ ہوگا جس کو وقوع فی الفتنہ کا اندیشہ ہو، لیکن نکاح منعقد پھر بھی ہو جائے گا۔ ۲۳

اختلاف کا مدار

ائمۃ ثلاثہ رحمہم اللہ نے ان روایات کو ترجیح دی ہے جن میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا نکاح آپ ﷺ کے ساتھ حلال ہونے کی حالت میں ہوا تھا۔

ائمۃ ثلاثہ رحمہم اللہ کے نزدیک ان روایات کی وجہ ترجیح یہ ہے کہ وہ خود حضرت میمونہ سے مروی ہیں، جو صاحب معاملہ ہیں۔

۱۱۔ خروج النبی ﷺ عام الحدیبۃ فی بضع عشرة مائۃ من اصحابہ فلما کان بذی الحلیفۃ قلد الہدی واشعر واحرم منها، صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوۃ الحدیبۃ، رقم الحدیث: ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، وفتح الباری، ج: ۷، ص: ۳۴۳، دارالمعرفۃ، بیروت۔

۱۲۔ والجواب الاول، بانه محمول علی الکراہۃ، لدفع تعارض فعلہ وقولہ ﷺ، وانما یقدم القول علی الفعل ویسقط بہ اذا لم یکن التطبيق، وفي ”الجوہر النقی“: ”هو محمول علی الوطی (لم اختر هذا الشق لکونه بعیدا: مؤلف) او الکراہۃ، لکونه سببا للوقوع فی الرفث لا أن عقده لنفسه أو لغيرہ بأمرہ ممتنع، ولهذا قرنه بالخطۃ، ولا خلاف فی جوازها وان كانت مکروهۃ، فکذا النکاح والانیکاح، وصار کالبيع وقت النداء“ ۱۱۔

وکذا الک رواہ الطحاوی من حدیث عبد اللہ بن محمد بن ابی بکر قال: سألت انس بن مالک عن نکاح المحرم؟ فقال: ما به بأس هل هو الا کالبيع؟ وذكره ایضاً ابن حزم عن معاذ بن جبل ؓ، اعلاء السنن، ج: ۱۱، ص: ۳۹، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۳۔ شرح معانی الآثار، باب نکاح المحرم، ج: ۲، ص: ۲۷۳، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۳۹۹ھ۔

حضرات حنفیہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت کو ترجیح دی ہے، جس میں حالت احرام میں نکاح کا ذکر ہے۔

وجوہ ترجیح

حضرت ابن عباسؓ کی روایت کی وجوہ ترجیح مندرجہ ذیل ہے۔

۱۔ یہی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے آپ ﷺ کا نکاح بحالت احرام ہوا تھا، جس کو حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے فتح الباری میں ابن حبان کے حوالے سے صحت کا اعتراف کیا ہے۔ ۲۳

۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ ۲۵
اس کی سند اگرچہ ضعیف ہے، لیکن حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۲۶

۳۔ شرح معانی الآثار للطحاوی میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اور حضرت انسؓ کی روایات سے بھی حضرت ابن عباسؓ کی روایت کی تائید ہوتی ہے۔ ۲۷
۴۔ یہ روایت اصح مافی الباب ہے، جیسے پہلے گزر چکی ہے۔

۵۔ اصحاب سیر و تواریخ نے یہ واقعہ جس طرح بیان کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عمرۃ القضاء کے سفر میں سرف کے مقام میں پہنچ کر حضرت میمونہؓ سے نکاح کیا جب کہ آپ ﷺ محرم تھے، پھر عمرہ سے آتے ہوئے سرف ہی کے مقام پر آپ ﷺ بنا فرمائی جب کہ آپ ﷺ حلال ہو چکے تھے۔ ۲۸

۲۴ فتح الباری، ج: ۹، ص: ۱۶۶، وصحیح ابن حبان، باب ذکر خبر قد المتبحر فی صناعة العلم ان نکاح المحرم وانکاح جائز، ج: ۹، ص: ۴۴۰، رقم: ۴۱۳۲، مؤسسة الرسالة، بیروت، ۱۴۱۲ھ۔

۲۵ تزوج رسول اللہ ﷺ میمونۃ وهو محرم، سنن الدار قطنی، کتاب النکاح، باب المهر، رقم الحديث: ۳۶۱۹، ج: ۳، ص: ۱۸۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۶ء

۲۶ وأما حدیث ابی ہریرۃ أخرجه الدارقطنی وفي اسناده کامل أبو العلاء وفيه ضعف، لكنه يعتضد بحديثی ابن عباس وعائشة، فتح الباری، کتاب النکاح، باب نکاح المحرم، رقم الحديث: ۵۱۱۳، ج: ۹، ص: ۱۶۶۔
۲۷ أن ابن مسعودؓ کان لا یری بأسا أن یتزوج المحرم۔

قال سألت أنس بن مالکؓ عن نکاح المحرم، فقال: لا بأس به هل هو الا کالبيع، شرح معانی الآثار للطحاوی، ج: ۲، ص: ۲۷۳، دار الکتب العلمیہ، سنة النشر ۱۳۹۹ھ۔

۲۸ أخبرنا یزید بن ہارون أخبرنا هشام بن حسان عن عکرمۃ عن ابن عباس أن رسول اللہ ﷺ تزوج میمونۃ بنت الحارث بسرف وهو محرم ثم دخل بها بسرف بعد مارجع، الطبقات الکبریٰ لابن سعد، ج: ۸، ص: ۱۳۵، دار صادر، بیروت۔

۶۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت اس لئے بھی رائج ہے کہ سیرت ابن ہشام کی روایت میں ہے:

”قال ابن هشام : وكانت جعلت أمرها الى اختها أم الفضل ، وكانت أم الفضل

تحت عباس ، فجعلت أم الفضل أمرها الى العباس فزوجها رسول الله ﷺ بمكة“.

اس تصریح کے مطابق ان کے والد حضرت عباس رضی اللہ عنہ اس نکاح کے عاقد تھے، حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے اولیاء میں سے اس وقت کوئی موجود نہ تھا، اس لئے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے عقد کیا تھا، لہذا عقد نکاح وقت اور مقام کے بارے میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور ان کے صاحبزادے سے زیادہ کوئی واقف نہیں ہو سکتا، یہاں تک کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بھی نہیں، کیونکہ وہ خود عاقد نہیں تھیں، اس لئے کہ عورتیں مجلس نکاح میں حاضر نہیں ہوتیں۔ ۲۹

۷۔ حضرت یزید بن الاصم رضی اللہ عنہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا نکاح حالت حلت میں روایت کرتے ہیں لیکن انہی کی ایک روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے موافق بھی ہیں، جو طبقات ابن سعد میں ہے اس میں یزید بن الاصم رضی اللہ عنہ نے یہ تو تصریح کر دی کہ بناء حالت حل میں ہوئی تھی، لیکن نکاح کا ذکر نہیں کیا حالانکہ سوال نکاح کے بارے میں تھا یہ اس کی دلیل ہے کہ نکاح حالت احرام میں ہوا تھا۔ ۳۰

حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایات اور صحابہ رضی اللہ عنہ کے آثار سے بھی حنفیہ کا مسلک ثابت ہوتا ہے اور ان دلائل کی روشنی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت رائج ہے، البتہ حضرت یزید بن الاصم کی رایت میں یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ وہاں ”تزوج“ سے مراد بناء ہے۔

حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ کی حدیث کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ عام لوگوں کو نکاح کا علم بناء سے ہوتا ہے اس لئے انہوں نے یہ سمجھا کہ نکاح بھی حلال ہونے کی حالت میں ہوا، تاہم ظاہر ہے کہ اختلاف روایات اور اختلاف علماء کی صورت میں احتیاط اسی میں ہے کہ حالت احرام میں نکاح بھی نہ کیا جائے۔

شافعیہ کی طرف سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کی توجیہات

امام ترمذی رحمہ اللہ نے ایک توجیہ یہ فرمائی ہے ”تزوجها حلالاً وظهر أمر تزويجها وهو محرم ثم بنى بها وهو حلال“ کہ آنحضرت ﷺ کا حضرت میمونہ سے نکاح حلال ہونے کی حالت میں

۲۹ المنيرة النبوية لابن هشام، ج: ۵، ص: ۲۰، دار الجليل، بيروت، ۱۴۱۱ھ۔

۳۰ ”أخبرنا يزيد بن هارون عن عمرو بن ميمون بن مهران قال : كتب عمر بن عبد العزيز الى أبي سنبل يزيد بن الأصم أحراما كان رسول الله ﷺ حين تزوج ميمونة أم حلالاً، فدعاه أبي فأقراه الكتاب فقال : خطبها وهو حلال وبنى بها حلال ، وأما اسمع يزيد يقول ذلك“، الطبقات الكبرى لابن سعد، ج: ۸، ص: ۱۳۳، دار صادر، بيروت.

مقام سرف میں ہوا تھا۔ ۳۱

لیکن یہ توجیہ درست نہیں، اس لئے کہ سنن نسائی میں اس کی صراحت ہے کہ ”قال تزوج رسول اللہ ﷺ ميمونة بنت الحارث وهو محرم وفي حديث يعلى بسرف“ آنحضرت ﷺ نے حضرت ميمونة سے سرف کے مقام میں نکاح کیا تھا اور سرف داخل میقات ہے، لہذا اس مقام پر پہنچ کر آنحضرت ﷺ کے غیر محرم ہونے کا سال ہی پیدا نہیں ہوتا، لہذا یہ توجیہ واقعات پر منطبق نہیں۔ ۳۲

حضرات شافعیہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ”تزوج ميمونة وهو محرم“ میں ”ظہر امر تزويجها وهو محرم“ کی تاویل کرتے ہیں۔ ۳۳

حنفیہ حضرات کو بھی یہ حق حاصل ہے کہ وہ حضرت زید بن الاصم رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہی تاویل کر لیں اور کہیں ”تزوج ميمونة وهو محرم وظہر امر تزويجها وهو حلال“ اور یہ تاویل حقیقت اور واقعہ کے مطابق ہے۔

احناف پر وارد ہونے والے اشکالات اور ان کے جوابات

ایک یہ کہ اس مسئلہ میں حنفیہ کی دلیل فعلی ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث قولی ہے، لہذا قولی کو فعلی پر ترجیح ہونی چاہیے۔ ۳۴

دوسرے یہ کہ حضرت ميمونة رضی اللہ عنہا کے نکاح کے بارے میں روایات متعارض ہیں ”واذا تعارضا تساقطا“ لہذا اب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث کی طرف رجوع کرنا چاہیے، مثلاً جس میں مذکور ہے کہ ”لا ینکح المحرم ولا ینکح ولا یخطب“ اس میں ”نہی عن نکاح المحرم“ کی صراحت ہے۔ ۳۵

تیسرے یہ کہ حنفیہ کے متدلات میخ ہیں اور شافعیہ کے متدلات محرم ہیں، لہذا محرم کو میخ پر ترجیح ہونی چاہیے۔ ۳۶

قولی کو فعلی کے مقابلہ میں اور محرم کو میخ کے مقابلہ میں ترجیح دینے کا سوال اس وقت پیدا ہوتا ہے جب تطبیق ممکن نہ ہو، اور تطبیق یہاں ممکن ہے، قولی اور فعلی میں تو اس طرح کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کو تو نکاح

اس سنن الترمذی، کتاب النکاح عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الرخصة فی ذلک، رقم الحدیث: ۸۴۳، دار احیاء

التراث العربی، بیروت، ج: ۳، ص: ۲۰۲۔

۳۲ سنن النسائی، کتاب النکاح، باب الرخصة فی نکاح المحرم، رقم الحدیث: ۳۲۱۹۔

۳۳ المجموع، ج: ۷، ص: ۲۵۷، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۷ھ۔

۳۴، ۳۵، ۳۶ أخبرنا الربیع قال: قال الشافعیؒ فخالفتنا بعض الناس فی نکاح المحرم فقال لا بأس أن ینکح المحرم ما لم یصب وقال روينا خلاف ما رویت فذهبنا الی ما روینا وذهبتم الی ما رویت..... الخ، کتاب الأم، باب الخلاف فی نکاح المحرم، ج: ۵، ص: ۱۷۸۔

محرم کے جواز پر محمول کیا جائے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث میں جو نہیں ہے اس کو تنزیہ پر محمول کیا جائے اور اس کی دلیل بھی موجود ہے کہ ”لا ینکح المحرم ولا ینکح ولا ینخطب“ اس میں نکاح کے ساتھ حالت احرام میں خطبہ کی بھی ممانعت ہے، حالانکہ خطبہ کسی کے نزدیک حرام نہیں۔

دوسرا اشکال تطبیق کے بعد جس طرح ترجیح کی حاجت نہیں رہتی اسی طرح تساقط کا بھی سوال پیدا نہیں ہوتا، اس کے علاوہ ”اذا تعارضتا تساقطا“ کا اصول اس وقت ہے جب کہ متعارضین قوت میں برابر ہوں جب کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث پر ائمہ سہ متفق ہیں، نیز صحاح ستہ کے علاوہ تمام محدثین اس کی تصحیح اور تخریج پر بھی متفق ہیں، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا علم و تفقہ ان حضرات پر فائق تھا، اسی لئے صحت کے اعتبار سے بھی اقویٰ اور رائج ہے۔ ۳۷

جہاں تک میح اور محرم کے تعارض کا تعلق ہے سو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث تو تنزیہ پر محمول ہے ہی حضرت زید بن الاصم رضی اللہ عنہ کی روایت میں بھی ”نکحها وهو حلال“ کو ”بنیٰ وهو حلال“ یا ”خطبها وهو حلال“ کے معنی پر محمول کر کے تطبیق دی جاسکتی ہے۔

(۱۳) باب ما ینھی من الطیب للمحرم والمحرمة،

محرم مرد اور عورت کو خوشبو لگانے کی ممانعت کا بیان

”وقالت عائشة رضی اللہ عنہا : لا تلبس المحرمة ثوبا بورس أو زعفران“.

۸۳۸ھ۔ حدثنا عبد اللہ بن یزید : حدثنا الليث : حدثنا نافع ، عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال : قام رجل فقال : یا رسول اللہ ، ماذا تأمرنا أن نلبس من الثياب فی الاحرام ؟ فقال النبی ﷺ : ((لا تلبسوا القميص ، ولا السراويلات ، ولا العمامات ، ولا البرانس الا أن يكون أحد لیست له نعلان فلیلبس الخفین ولیقطع أسفل من الکعبین . ولا تلبسوا شینا مسه زعفران ولا الورد . ولا تنتقب المحرمة ولا تلبس القفازین)) . تابعه موسى بن عقبة واسماعيل بن ابراهيم ابن عقبة وجويرية وابن اسحاق فی النقب والقفازین . وقال عبيد اللہ : ((ولا ورس)) . وكان يقول : ((لا تنتقب المحرمة ولا تلبس القفازین)) . وقال مالک : عن نافع ، عن ابن عمر : ((لا تنتقب المحرمة)) . وتابعه لیث بن أبی سلیم . [راجع : ۱۳۴]

۳۷۔ وهذا بقوى مسلک الحنفیة فی المسألة ، فقد جعلوا هذا الحديث مرجحاً لحديث ابن عباس ، ورجحوا حديث ابن عباس أيضاً بأنه أخرجه الستة ، وبفقه رواه . ووقفوا بينه وبين ما خالفه بأن المراد بالاثبات العقد والنفي الوطء . انظر التفصيل فی : هداية السالك الى المذاهب الأربعة فی المناسك ، ج : ۲ ، ص : ۲۲۳ ، دار البشائر الاسلامية ، بيروت لبنان ، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ .

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص کھڑا ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! حالت احرام میں کون سے کپڑے پہننے کا حکم دیتے ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قمیص، پاجامہ، عمامہ اور ٹوپی نہ پہننے، مگر یہ کہ کوئی ایسا آدمی ہو جس کے پاس جوتیاں نہ ہو تو وہ موزے پہن سکتا ہے اور ٹخنے کے نیچے سے کاٹ دے اور نہ کوئی ایسا کپڑا پہن جو جس میں زعفران یا ورس لگی ہو اور احرام والی عورت منہ پر نقاب نہ ڈالے اور نہ دستانے پہنے۔

۱۸۳۹۔ حدثنا قتیبہ: حدثنا جریر، عن منصور، عن الحكم، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: وقصت برجل محرم ناقته فقتلته، فأتى به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال: ((اغسلوه وكفوه ولا تغطوا رأسه، ولا تقربوه طيباً، فإنه يبعث يهلاً)). [راجع: ۱۲۶۵]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ ایک محرم شخص کی گردن اس کی اونٹنی نے توڑ دی اور اس کو مار ڈالا اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو غسل دو اور اس کو کفن دو اور اس کا سر نہ ڈھانپو اور اس کو خوشبو کے قریب نہ لے جاؤ، اس لئے کہ وہ لہیک کہتا ہوا اٹھایا جائے گا۔

محرمیت کے احکام

امام شافعی کا مسلک

امام شافعی رحمہ اللہ استدلال فرماتے ہیں کہ اگر حالت احرام میں کسی کا انتقال ہو جائے تو اس پر احرام کی تمام پابندیاں بدستور لاگور ہیں گی، لہذا نہ اس کو خوشبو لگائی جائے گی، نہ اس کو زیادہ کپڑا پہنایا جائے گا، نہ اس کا سر ڈھانکا جائے گا۔ ۳۸

حنفیہ کا مسلک و استدلال

امام ابوحنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک موت سے احرام منقطع ہو جاتا ہے، اس لئے احرام حالت میں مرجائے تو اس ساتھ وہ معاملہ کیا جائے گا جو حلال کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ ۳۹

۳۸ احتج بہ الشافعی وأحمد وإسحاق وأهل الظاهر في أن المحرم على إحرامه بعد الموت، ولهذا يحرم ستر رأسه وتطيبه، وهو قول عثمان وعلي وابن عباس وعطاء والثوري. عمدة القاري، ج: ۶، ص: ۷۰۔

۳۹ عن أبي هريرة أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعوله، سنن الترمذی، کتاب الاحکام عن رسول اللہ، باب فی الوقف، رقم: ۲۹۸، وصحیح مسلم، کتاب الوصیة، رقم: ۳۰۸۳، وعمدة القاري، ج: ۶، ص: ۷۰۔

(۱۴) باب الاغتسال للمحرم،

محرم کے غسل کرنے کا بیان

”وقال ابن عباس رضي الله عنهما: يدخل المحرم الحمام. ولم ير ابن عمر وعائشة بالحكم بامساً“.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا محرم حمام میں داخل ہو سکتا ہے اور ابن عمر اور عائشہ رضی اللہ عنہما محرم کے لئے بدن کھانے میں کوئی مضائقہ نہ سمجھا۔

۱۸۴۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن زيد بن أسلم، عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين، عن أبيه: أن عبد الله بن العباس، والمسور بن مخرمة اختلغا بالأبواء، فقال عبد الله بن عباس: يغسل المحرم رأسه. وقال المسور: لا يغسل المحرم رأسه. فأرسلني عبد الله بن العباس إلى أبي أيوب الأنصاري فوجدته يغسل بين القرنين. وهو يستبرئ بثوب فسلمت عليه. فقال: من هذا؟ فقلت: أنا عبد الله بن حنين، أرسلني إليك عبد الله بن العباس يسألك كيف كان رسول الله ﷺ يغسل رأسه وهو محرم؟ فوضع أبو أيوب يده على الثوب فطأه حتى بدا لي رأسه. ثم قال لإنسان يصب عليه: أصيب فصب على رأسه ظم حرك رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر، وقال هكذا رأيته ﷺ يفعل. ۴۰، ۴۱

حدیث کی تشریح

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ کے ابواء کے مقام پر اختلاف ہو گیا تو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”یغسل المحرم رأسه“ محرم اپنا سر دھو سکتا ہے اور مسور رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”لا يغسل المحرم رأسه“ محرم اپنا سر نہیں دھو سکتا۔

۴۰، ۴۱۔ حدثنا عبد الله بن حنين فرماتے ہیں کہ مجھے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ

۴۰۔ لا يوجد لاجل مكررات.

۴۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب جواز غسل المحرم بدنه ورأسه، رقم: ۲۰۹۱، وسنن النسائي، كتاب المناسك، باب غسل المحرم، رقم: ۲۶۱۷، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب المحرم يغسل، رقم: ۱۵۶۸، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب المحرم يغسل رأسه، رقم: ۲۹۲۵، ومسند أحمد، باقي مسند الأنصار، باب حديث أبي أيوب الأنصاري، رقم: ۲۲۳۲۹، ۲۲۳۳۶، ۲۲۳۷۵، مؤطا مالك، كتاب الحج، باب غسل المحرم، رقم: ۶۲۰، وسنن الدارمي، كتاب المناسك، باب في الاغتسال في الاحرام، رقم: ۱۷۲۵.

کے پاس بھیجا کہ ذرا ان سے مسئلہ پوچھ کر آؤ، ”فوجدته یفتسل بین القرنین“ تو اتفاق سے جب میں پہنچا تو وہ غسل ہی کر رہے تھے ”وہو یستر بثوب“ اور ایک کپڑے سے ان کو چھپایا جا رہا تھا تو میں نے سلام کیا، تو انہوں نے کہا ”من هذا“ کہ بھئی! کون آیا ہے، میں نے کہا ”انا عبد اللہ بن حنین، ارسلنی الیک عبد اللہ ابن العباس یسئلك کیف کان رسول اللہ ﷺ یغسل رأسه وهو محرم، فوضع أبو ایوب یدہ علی الثوب“ تو وہ پردے کے پیچھے تھے تو ہاتھ اوپر سے ڈال کر پردے کو نیچے کیا تا کہ میں ان کا سر دیکھ سکوں چنانچہ میرے لئے ان کا سر ظاہر ہو گیا، تو پھر ایک شخص سے کہا جو ان پر پانی بہا رہا تھا ”أصب“ کہ پانی بہاؤ ”فصب علی رأسه ثم حرک رأسه بیدیه فأقبل بهما وأدبر“ آگے پیچھے لے جا کر سر کو ملا اور فرمایا ”هكذا رایته ﷺ یفعل“۔

مسئلہ: جمہور کے نزدیک محرم کے لئے غسل جائز ہے اور اگر جنبی ہو تو بلا اختلاف جائز ہے۔ ۳۲

(۱۵) باب لبس الخفین للمحرم اذا لم یجد النعلین

محرم کے موزے پہننے کا بیان جب کہ اس کے پاس جوتیاں نہ ہوں

۸۱۴۱۔ حدثنا أبو الولید: حدثنا شعبة قال: أخبرني عمرو بن دينار: سمعت

جابر بن زید: سمعت ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: سمعت النبی ﷺ یخطب بعرفات: من لم یجد النعلین فلیلبس الخفین، ومن لم یجد ازارا فلیلبس السراویل۔ للمحرم))۔

[راجع: ۱۷۳۰]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو عرفات میں خطبہ دیتے ہوئے سنا کہ جس شخص کے پاس جوتیاں نہ ہوں تو وہ موزے پہن لے اور جس محرم کے پاس تہ بند نہ ہو تو وہ پانچامہ پہن لے۔

۱۸۴۲۔ حدثنا أحمد بن یونس: حدثنا إبراهيم بن سعيد: حدثنا ابن شهاب، عن

سالم، عن أبيه عبد الله ﷺ: سئل رسول الله ﷺ: ما لبس المحرم من الثياب؟ فقال: ((لا يلبس القميص، ولا العمام، ولا السراويلات ولا البرنس ولا ثوباً مسه زعفران ولا ورس. وان لم یجد نعلین فلیلبس الخفین ولیقطعہما حتی یکونا أسفل من الکعبین))۔ [راجع: ۱۳۳]

”وان لم یجد نعلین“ اگر اس کو نعلین نہ ملے تو ”فلیلبس الخفین“ تو خفین پہن لے ”ولیقطعہما حتی یکونا أسفل من الکعبین“ ان کو کاٹ لے یہاں تک کہ کعبین کے نیچے ہو جائے۔

۳۲ الاغتسال للمحرم إما لأجل التطهير من الجنابة، وإما لأجل التنظيف. قال ابن المنذر: أجمعوا على أن للمحرم

”کعبین“ سے مراد وسط قدم کی ہڈی ہے یعنی اس طرح کاٹ لیں کہ اس سے نیچے نیچے ہو جائے۔

(۱۶) باب: إذا لم يجد الإزار فليلبس السراويل

۱۸۴۳۔ حدثنا آدم: حدثنا شعبة: حدثنا عمرو بن دينار، عن جابر بن زيد، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: خطبنا النبي ﷺ بعرفات فقال: ((من لم يجد الإزار فليلبس السراويل. ومن لم يجد النعلين فليلبس الخفين)) [راجع: ۱۷۴۰]

یہ جو آخری جملہ ہے کہ ”من لم يجد الإزار فليلبس السراويل“ کسی کے پاس اگر ازار نہ ہو تو شلوار ہی پہن لے۔

امام شافعی رحمہ اللہ اس کے ظاہر پر عمل کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اگر کسی کے پاس ازار نہیں ہے تو وہ سلی ہوئی شلوار بھی پہن سکتا ہے۔ ۴۳

حنفیہ فرماتے ہیں کہ یہاں یہ قید ملحوظ ہے کہ شلوار اس طرح پہننے کے اس کو کاٹ لے اور کاٹ کر اس کو ازار بنا لے جیسا کہ اس سے پہلے خفین کے بارے میں کہا گیا ہے کہ اگر نعلین نہ ہوں تو خفین پہن لے اور خود حدیث میں اس کی وضاحت فرمادی کہ خفین پہننے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو ”أسفل من الكعبين“ کاٹ لے پھر پہننے، تو اسی طرح سراويل میں بھی یہ بات ملحوظ ہے کہ اس کو کاٹ لے اور سلا ہوا کپڑا اس وقت ناجائز ہوتا ہے جب وہ کسی عضو کی ہیئت پر سلا ہو جیسے آستین، پانچے وغیرہ، اگر وہ ہیئت عضو پر نہیں سلا ہوا چاہے سلا ہوا ہو تو اس کو پہننا جائز ہے، اور امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کسی کے پاس ازار مہیا نہ ہو تو شلوار پہن سکتا ہے، لیکن کفارہ دینا ہوگا۔ ۴۳

(۱۷) باب لبس السلاح للمحرم

محرم کے ہتھیار باندھنے کا بیان

”وقال عكرمة: إذا خشي العدو لبس السلاح واقتدى، ولم يتابع عليه في الفدية.“

”عزیز بن عکرمہؒ نے کہا کہ جب دشمن کا خوف ہو تو ہتھیار باندھ لے اور فدیہ دے لیکن فدیہ دینے کے متعلق ان کے تابع حدیث کسی نے روایت نہیں کی۔

۱۸۴۴۔ حدثنا عبيد الله، عن اسرائيل، عن أبي اسحاق، عن البراء ؓ: اعتمر

۴۳، ۴۴۔ وقد قلنا: ان المطلق ههنا محمول على المقيد لا ستوانهما في الحكم، والأصح عند الشافعية جواز لبس السراويل بغير فتق كقول أحمد، واشترط الفتق محمد بن الحسن وامام الحرمين وطائفة، وعن أبي حنيفة: منع السراويل للمحرم مطلقاً، ومثله عن مالك، وقال أبو بكر الرازي من أصحابنا: يجوز لبسه وعليه الفدية. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۳۳.

رسول اللہ ﷺ فی ذی القعدة فابی اهل مكة . ان يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم لا يدخل مكة سلاحا الا فی القراب . [راجع : ۱۷۸۱]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے ذی قعدہ کے مہینہ میں عمرہ کیا تو مکہ والوں نے آپ ﷺ کو مکہ میں داخل نہیں ہونے دیا، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے ان لوگوں سے اس شرط پر صلح کی کہ وہ مکہ میں اس حال میں داخل ہوں گے کہ تلواریں نیا مومنوں میں ہوں گی۔

اس سے معلوم ہوا کہ حالت احرام میں ہتھیار پہنے جاسکتے ہیں، اور عکرمہؓ نے فرمایا کہ ہتھیار پہنے تو فدیہ دے، لیکن دوسرے فقہاء نے فدیہ کے وجوب میں ان کی متابعت نہیں کی، ان کے نزدیک فدیہ واجب نہیں۔ البتہ عکرمہؓ کا قول اس صورت پر محمول ہو سکتا ہے جب ہتھیار پہننے سے کسی منظور احرام کا ارتکاب لازم آئے، مثلاً سر پر خود یا مغفر پہنے، اس صورت میں سب کے نزدیک فدیہ ہوگا۔

(۱۸) باب دخول الحرم ومكة بغیر احرام

حرم اور مکہ میں بغیر احرام باندھے ہوئے داخل ہونے کا بیان

”ودخل ابن عمر، وإنما أمر النبي ﷺ بالإهلال لمن أراد الحج والعمرة، ولم يذكر الخطابين وغيرهم“

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ ترجمہ الباب قائم کیا ہے کہ حرم اور مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو سکتے ہیں یعنی اگر عمرہ کرنے کی نیت نہ ہو ویسے ہی آدمی کسی اور غرض سے جا رہا ہے تو حرم اور مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو سکتا ہے۔

اس پر استدلال کیا ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ حلال ہونے کی حالت میں داخل ہوئے، البتہ نبی کریم ﷺ نے تبلیہ پڑھنے اور احرام باندھنے کا اس شخص کو حکم دیا جو حج اور عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو اور خطابین کا ذکر نہیں کیا کہ جب وہ لکڑیاں جمع کرنے کے لئے جائیں۔

مرفوع روایت سے استدلال کر رہے ہیں جو آگے ذکر کی ہے ”من اراد الحج والعمرة“ کہ جو حج اور عمرہ کا ارادہ کرے تو وہ ان موافقت میں سے کسی میقات پر احرام باندھے تو اس کا مفہوم مخالف یہ ہوا کہ جو حج اور عمرہ کا ارادہ نہ کرے تو اس کے لئے احرام باندھنا واجب نہیں، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ نے ایک قول میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ ۴۵

امام مالک رحمہ اللہ کا بھی ایک قول یہی ہے اور دونوں روایتیں ان سے ہیں۔ ۴۶

اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے دو روایتیں ہیں۔ ۴۷

حنفیہ کے ہاں آدمی چاہے کسی بھی غرض سے جا رہا ہو اگر وہ مکہ مکرمہ جا رہا ہے تو اس کے لئے میقات سے احرام باندھنا ضروری ہے اور جو استدلال کیا گیا ہے کہ ”من اراد الحج والعمرة“ تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب یہ حکم ہو گیا کہ بغیر احرام کے کسی بھی حالت میں داخل ہو ہی نہیں سکتا تو ہر شخص کو حج یا عمرہ کا ارادہ کرنا ہی ہوگا تو

”من أراد الحج والعمرة“ تویہ قید احترازی نہیں بلکہ قید واقعی ہے۔ ۳۸

اور یہ احرام اس مقام مقدس کی تقدیس و تعظیم کے لئے ہے اور حطابین کا ذکر نہیں کیا اس لئے کہ لکڑیاں جمع کرنے والے عام طور پر میقات کے اندر اندر ہوتے ہیں باہر سے نہیں آتے اور میقات کے اندر والے کے لئے احرام ضروری نہیں۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اصل واقعہ یہ تھا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما خود مکہ مکرمہ میں رہتے تھے اور انہوں نے مدینہ منورہ جانے کا ارادہ کیا اور جاتے ہوئے جب ”قدید“ کے مقام پر پہنچے تو معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ میں ”فتنہ حرہ“ کا کچھ جھگڑا ہے تو یہ بغیر احرام باندھے ہوئے مکہ مکرمہ واپس آ گئے تو اس میں ”قدید“ جو ہے جہاں سے یہ واپس ہوئے یہ داخل میقات ہے، کیونکہ مدینہ منورہ سے آنے والوں کے لئے میقات ذوالحلیفہ ہے اور یہ ذوالحلیفہ پہنچے ہی نہ تھے تو معلوم ہوا کہ یہ میقات کے اندر اندر سے واپس آرہے تھے، میقات سے باہر نکلے ہی نہ تھے، لہذا حنفیہ کہتے ہیں کہ اس سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ ۳۹

لیکن یہ بات ضرور ہے کہ آج کل طائف میں رہنے والوں کے لئے بڑی دشواری ہے جبکہ جدہ والوں کے لئے کوئی دشواری نہیں، کیونکہ جدہ میقات ہے، لہذا وہاں سے بغیر احرام کے جا سکتے ہیں لیکن مثلاً طائف میں رہنے والے اور آج کل صورت حال یہ ہے کہ لوگ رہتے تو طائف میں ہیں اور نوکری کرتے ہیں مکہ میں یا رہتے ہیں

۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، وقد اختلف العلماء فی هذا الباب، فقال ابن القصار: واختلف قول مالک والشافعی فی جواز دخول مكة بغیر احرام لمن لم یرد الحج والعمرة، فقال مرة: لا يجوز دخولها الا بالاحرام لاختصاصها ومباينتها جميع البلدان الا الحطابين، ومن قرب منها مثل جدة والطائف وعسفان لكثرة ترددهم اليها، وبه قال أبو حنيفة والليث، وعن علي هذا فلا دم عليه، نص عليه في (المدونة). وقال مرة أخرى: دخولها به مستحب لا واجب. قلت: مذهب الزهري والحسن البصري والشافعی فی قول، ومالك في رواية، وابن وهب وداؤد بن علي أصحابه الظاهرية: اني لا بأس بدخول الحرم بغیر احرام، ومذهب عطاء بن أبي رباح والليث بن سعد والثوري وأبي حنيفة وأصحابه ومالك في رواية، وهي قوله الصحيح، والشافعی في المشهور عنه وأحمد وأبي ثور والحسن بن حي: لا يصلح لأحد كان منزله من وراء الميقات الى الأمصار أن يدخل مكة الا بالاحرام، فان لم يفعل أساء ولا شيء عليه عن د الشافعی وأبي ثور، وعند أبي حنيفة: عليه حجة أو عمرة. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۳۵، دار الفکر، بیروت، والتمهید لابن عبد البر، ج: ۶، ص: ۱۶۳، دار النشر: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، مدينة النشر: المغرب ۱۳۸۷ھ، والمدونة الكبرى، ج: ۸، ص: ۴۰۴، دار صادر، بیروت، وشرح العمدة، ج: ۲، ص: ۳۵۲، مكتبة المبيكان، الرياض ۱۴۱۳ھ، وبدائع الصنائع، ج: ۲، ص: ۱۶۶، دار الكتاب العربي، بیروت ۱۹۸۲ھ۔

۳۹ التمهید لابن عبد البر، ج: ۶، ص: ۱۶۶، والمبسوط للسرخسی، ج: ۴، ص: ۱۶۸، دار المعرفة، بیروت ۱۴۰۶ھ۔

مکہ میں اور نوکری کرتے ہیں طائف میں، اور بس اور عیسیٰ والے دن میں طائف اور مکہ کے درمیان دس چکر لگاتے ہیں اس لئے کہ ایک گھنٹے کا راستہ ہے تو ایسی صورت میں پہلے احرام باندھیں، پھر عمرہ کریں تو اس میں بلاشبہ حرج ہے اور ایسے حرج کے مواقع پر کسی دوسرے امام کے مذہب پر عمل کر لینا جائز ہے، بلکہ شارح بخاری علامہ بدرالدین عینی رحمہ اللہ نے علامہ ابو عمر ابن عبدالبر رحمہ اللہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ: ”لا اعلم خلافاً بین فقہاء الأمصار فی الخطا بین ومن ید من الاختلاف الی مکة ویکثره فی الیوم واللیلۃ انہم لا یؤمر ون بذلک لما علیہم فیہ من المثنقۃ“ نیز امام مالک نے جس قول میں بلا احرام داخل ہونے کو منع کیا ہے، اس میں انہوں نے طائف کے پھل فروشوں کو اسی وجہ سے مستثنیٰ کیا ہے۔ ۵۰

۱۸۴۵- حدثنا مسلم : حدثنا وهيب : حدثنا ابن طاوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : ان النبي ﷺ وقت لاهل المدينة ذا الحليفة ، ولاهل نجد قرن المنازل ، ولاهل اليمن يلملم ، هن لهن ولكل آتى عليهن من غيرهم ممن اراد الحج والعمرة . فمن كان دون ذلك فمن حيث انشا حتى اهل مكة من مكة . [راجع : ۱۵۲۳]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ والوں کے لئے ”ذوالحلیفہ“ اور اہل نجد کے لئے ”قرن منازل“ اور اہل یمن کے لئے ”یلملم“ میقات مقرر کئے یہ وہاں کے رہنے والوں کے بھی اور ان کے لئے بھی میقات ہیں جو ان کے علاوہ دوسری جگہوں سے حج یا عمرہ کے ارادہ سے آئیں اور جو شخص ان جگہوں کے اندر رہنے والا ہو تو وہ وہیں سے احرام باندھ لے، جہاں سے نکلے، یہاں تک کہ اہل مکہ، مکہ سے ہی احرام باندھ کر نکلیں۔

۱۸۴۶- حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن أنس بن مالك : أن رسول الله ﷺ دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر ، فلما نزعہ جاءه رجل فقال : إن ابن خطل متعلق بأستار الكعبة ، فقال : ((أقتلوه)) . [أنظر : ۳۰۳۳ ، ۴۲۸ ، ۵۸۰۸] . ۵۱

۵۰ کذا ذكره العلامة بدر الدين العيني في عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۵۳۵ .

۵۱ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب جواز دخول مكة بغير احرام ، رقم : ۲۳۱۷ ، وسنن الترمذی كتاب الجهاد عن رسول الله ، باب ماجاء في المغفر ، رقم : ۱۶۱۶ ، وسنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب دخول مكة بغير احرام ، رقم : ۲۸۱۸ ، وسنن أبي داود ، كتاب الجهاد ، باب قتل الأسير ولا يعرض عليه الاسلام ، رقم : ۲۳۱۰ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الجهاد ، باب السلاح ، رقم : ۲۷۹۵ ، ومسند أحمد ، مسند المكثرين ، باب مسند أنس بن مالك ، رقم : ۱۱۲۲۵ ، ۱۲۲۲۰ ، ۱۲۳۸۷ ، ۱۲۳۶۳ ، باب باقي المسند السابق ، ۱۲۸۶۶ ، ۱۲۹۳۳ ، ۱۲۹۵۵ ، ۱۳۰۳۰ ، وموطأ مالك ، كتاب الحج ، باب جامع الحج ، رقم : ۸۳۲ ، وسنن الدارمی ، كتاب المناسك ، باب في دخول مكة بغير احرام بغير حج ولا عمرة ، رقم : ۱۸۵۷ ، وكتاب السير ، باب كيف دخل النبي مكة ، رقم : ۲۳۳۸ .

اس حدیث سے اس بات پر استدلال کر رہے ہیں کہ حضور ﷺ فتح مکہ کے سال داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے سر اقدس پر مغفر تھا، اس کا مطلب ہوا کہ آپ ﷺ حالت احرام میں نہیں تھے تو چونکہ ارادہ عمرے کا نہیں تھا اس لئے بغیر احرام کے آپ ﷺ تشریف لائے تھے لیکن اس سے استدلال اس لئے تام نہیں ہوتا کہ یہ تو ایک استثناء کا واقعہ تھا اور فتح مکہ کے سال میں پورے حرم کو حلال قرار دے دیا تھا، لہذا اس سے استدلال تام نہیں۔

(۱۹) باب : إذا أحرم جاهلاً وعليه قميص

تاواقیت میں کوئی قمیص پہنے ہوئے احرام باندھ لے

”وقال عطاء: إذا تطيب أو لبس جاهلاً أو ناسياً فلا كفارة عليه.“

کوئی شخص جہل یا نسیان کی وجہ سے محظور احرام کا ارتکاب کرے تو اس کے اوپر کفارہ نہیں، لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ کفارہ ہر صورت میں ہے کیونکہ غلطی تو بھول چوک ہی سے ہوتی ہے اور عام طور پر جو واقعات پیش آتے ہیں وہ جہلاً اور نسیان ہی ہوتے ہیں، تعملاً سے کرنا تو ایک طرح سے سرکشی ہے۔

حدیث میں وہی واقعہ ہے جو پہلے بھی گذر چکا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قمیص اتار دو۔ امام بخاری رحمہ اللہ اس سے استدلال کر رہے ہیں کہ ان سے یہ تو کہہ دیا کہ قمیص اتار دو، لیکن یہ نہیں کہا کہ کفارہ ادا کرنا، کیونکہ تم اب تک پہنے ہوئے تھے تو معلوم ہوا کہ جہلاً پہنے ہوئے تھے اس لئے کفارہ کا حکم نہیں دیا۔ حنفیہ کا کہنا ہے کہ عدم ذکر عدم شی کو مستلزم نہیں، یہاں راوی نے یہ ذکر کیا کہ یوں کر لو، باقی کفارہ اور فدیہ وغیرہ کا حکم آپ ﷺ نے دیا ہوگا جو مذکور نہیں۔

۱۸۴۷۔ حدثنا أبو الوليد : حدثنا همام : حدثنا عطاء قال : حدثني صفوان بن

يعلى بن أمية ، عن أبيه قال : كنت مع رسول الله ﷺ فأتاه رجل عليه جبة فيه أثر صفرة أو

نحوه كان عمر يقول لي : تحب إذا نزل عليه الوحي أن تراه ؟ فنزل عليه ثم سري عنه

فقال النبي ﷺ : ((اصنع في عمرتك ما تصنع في حجك)) . [راجع : ۱۵۳۶]

ترجمہ: صفوان بن یعلیٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا کہ ایک آدمی

آپ ﷺ کے پاس آیا جو جوغہ پہنے ہوئے تھا جس پر زرد خوشبو یا اسی قسم کا چیز کا نشان تھا اور عمر ﷺ مجھ سے کہتے تھے

کیا تم پسند کرتے ہو کہ رسول اللہ ﷺ پر وحی اتر رہی ہو تو اس وقت دیکھو، چنانچہ آپ ﷺ پر وحی نازل ہوئی پھر وہ

کیفیت زائل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اپنے عمر بے میں وہی کام کرو جو تم اپنے حج میں کرتے ہو۔

۱۸۴۸۔ و غرض رجل يد رجل ، يعني فانتزع ثيابه فأبطله النبي ﷺ . [انظر :

ترجمہ: ایک شخص نے دوسرے کے ہاتھ میں دانت سے کاٹا، اس نے ہاتھ کھینچ لیا تو دوسرے کا دانت اکھڑ گیا، نبی کریم ﷺ نے اس کو باطل قرار دیا یعنی کچھ معاوضہ نہیں دلایا۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص دفاع میں کوئی کام کرے اور اس سے دوسرے کو نقصان پہنچ جائے تو اس صورت میں ضمان نہیں آتا۔

(۲۰) باب المحرم يموت بعرفة ولم يأمر النبي ﷺ أن يؤدى عنه بقية الحج
محرم جو عرفات میں مر جائے اور نبی ﷺ نے یہ حکم نہیں دیا کہ اس کی طرف سے حج کے باقی ارکان ادا کیے جائیں
یہاں امام بخاری رحمہ اللہ یہ کہنے کے لئے حدیث لائے ہیں کہ اگر کوئی شخص حالت احرام میں مر گیا اور حج پورا نہیں کر سکا تو اس کا حج بدل کر انا کوئی ضروری نہیں، ورنہ آپ ﷺ یہاں پر اس کا حج بدل کراتے۔ ۵۲

حدیث باب میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی شخص پر حج فرض ہوا اور جس سال فرض ہوا اسی سال اس نے حج کرنا بھی شروع کر دیا لیکن پورا کرنے سے پہلے مر گیا تو حج بدل کر انا ضروری نہیں لیکن اگر فرض تو دس سال پہلے ہوا تھا، نو سال تک اس نے فریضہ ادا نہیں کیا، اور پھر دسویں سال اس نے حج کرنا شروع کیا اور ابھی پورا نہیں کیا تھا کہ اس کی وفات ہو گئی ایسی صورت میں حج بدل کی وصیت کرنا اس کے ذمہ واجب ہے، دس سال محض اتفاقاً کہا چاہے ایک ہی سال گذرا ہو تو بھی حج بدل کی وصیت کرنا واجب ہے۔

۱۸۴۹۔ حدثنا سليمان بن حرب: حدثنا حماد بن زيد: عن عمرو بن دينار، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس ؓ قال: بينا رجل واقف مع النبي ﷺ بعرفة إذ وقع عن راحلته فوقضته أو قال: فأقصته. فقال النبي ﷺ: ((اغسلوه بماء وسدر وكفوه في ثوبين، أو قال: ثوبيه، ولا تخمروا رأسه ولا تحنطوه، فإن الله يبعثه يوم القيامة يلبى)). [راجع: ۱۲۶۵: ۵۳]

۵۲ وقال المهلب: هذا دل على أنه لا يجمع أحد عن أحد لأنه عمل بدني كالصلاة لا تدخلها النيابة، لو صحت فيها النيابة لأمر النبي ﷺ، باتمام الحج عن هذا. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۳۳، والبحر الرائق، ج: ۳، ص: ۶۵، دار المعرفۃ، بیروت.
۵۳ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب ما يفعل بالمحرم اذا مات، رقم: ۲۰۹۳، وسنن الترمذی، كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء في المحرم يموت في احرامه، رقم: ۸۷۴، وسنن النسائی، كتاب مناسك الحج، باب في كم يكفن المحرم اذا مات، رقم: ۸۲۰۵، وسنن أبي داؤد، كتاب الجنائز، باب المحرم يموت كيف يصنع به، رقم: ۲۸۱۹، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب المحرم يموت، رقم: ۳۰۷۵، ومسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب بدایة مسند عبد الله بن عباس، رقم: ۱۷۵۳، ۲۳۶۰، ۲۸۷۳، ۳۰۶۱، وسنن الدارمی، كتاب المناسك، باب في المحرم اذا مات ما يصنع به، رقم: ۱۷۷۹.

۱۸۵۰۔ حدثنا سليمان بن حبيب : حدثنا حماد ، عن أيوب ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : بینا رجل واقف مع النبی ﷺ بعرفة اذ وقع عن راحلته فوقصته أو قال : فأوقصته ، فقال النبی ﷺ : ((اغسلوه بماء وسدر وکفونہ فی ثوبین ، ولا تمسوه طيبا ولا تخمروا رأسه ولا تحنطوه ، فان الله يبعثه يوم القيامة مليئا)) . [راجع : ۱۲۶۵]

”اغسلوه بماء وسدر وکفونہ فی ثوبین ، ولا تمسوه طيبا ولا تخمروا رأسه ولا تحنطوه“
آپ ﷺ نے فرمایا اس کو پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دو، اور دو ہی کپڑوں میں کفن دو یعنی وہی احرام والے کپڑے اور پر حنوط کی خوشبو نہ لگانا اور ان کے سر پر خمار نہ لگانا یعنی سر مت ڈھکنا۔ ۵۳

(۲۲) باب الحج والنذور عن الميت، والرجل يحج عن المرأة

میت کی طرف سے حج اور نذروں کے پورا کرنے کا بیان اور مرد کا اپنی بیوی کی طرف سے حج کرنے کا بیان
۱۸۵۲۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر : عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما : أن امرأة من جهينة جاءت إلى النبی ﷺ فقالت : إن أمی نذرت أن تحج فلم تحج حتی ماتت ، أفأحج عنها؟ قال ؟ ((نعم حجی عنها ، أرايت لو كان علی أمک دين ، أكنت قاضيته؟ أقضوا الله ، فالله أحق بالوفاء)) . [أنظر : ۶۶۹۹ ، ۷۳۱۵] ۵۵

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جہینہ کی ایک عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آئی اور عرض کیا کہ میری ماں نے حج کی نذر مانی تھی، لیکن وہ حج نہ کر سکی اور مر گئی، تو کیا اس کی طرف سے حج کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں، اس کی طرف سے حج کر اگر تیری ماں پر کوئی قرض ہوتا تو کیا تو اسے ادا نہ کرتی؟ اللہ ﷻ کا حق تو اور بھی پورا کیے جانے کا مستحق ہے۔
اس ترجمہ الباب میں تین مسئلے بیان کئے ہیں۔

۵۳ مسئلہ کی تفصیل اور فقہاء کا اختلاف کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۴، ص: ۳۸۳، کتاب الجنائز، باب الکفن فی ثوبین، رقم الحدیث: ۱۲۶۵۔

۵۵ وفی سنن النسائی، کتاب المناسک الحج، باب الحج عن الميت الذی لم يحج، رقم: ۲۵۸۶، ومسند أحمد، ومن مسند بنی ہاشم، باب ہدایة مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۲۰۳۳، ۲۳۸۷، ۳۰۵۵، وسنن الدارمی، کتاب النذور والایمان، باب الوفاء بالنذور، رقم: ۲۲۲۷۔

(۱) الحج عن الميت .

(۲) نذر عن الميت .

(۳) رجل یحج عن المرأة .

اس حدیث باب میں ”نیابت فی العبادت“ کا مسئلہ ہے۔ مسئلہ نیابت میں سوال یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کی طرف سے کوئی عبادت کر سکتا ہے یا نہیں، اس میں یہ تفصیل ہے کہ عبادت کی تین قسمیں ہیں:

ایک عبادت بدنی جیسے نماز، روزہ۔

دوسرے عبادت مالی جیسے زکوٰۃ، صدقۃ الفطر۔

تیسرے وہ عبادت جو بدنی اور مالی کا مجموعہ ہے یعنی اس میں کچھ مال بھی خرچ ہوتا ہے کچھ جسمانی محنت بھی اٹھانی پڑتی ہے، جیسے حج و عمرہ وغیرہ۔

ان تینوں قسم کے احکام یہ ہیں کہ عبادت بدنیہ میں تو ایک کا فرض کوئی دوسرا آدمی مطلقاً ادا نہیں کر سکتا، ایک کی نماز کوئی دوسرا نہیں کر سکتا، ایک کا روزہ دوسرا نہیں رکھ سکتا۔

اور عبادت مالیہ میں مطلقاً ایک کا فرض دوسرا ادا کر سکتا ہے، اس کا مسلمان ہونا بھی شرط نہیں اور کوئی دوسرا آدمی اپنے مال سے دوسرے کی زکوٰۃ فرض اس کی اجازت کے ساتھ ادا کر سکتا ہے، اس میں کوئی شرط نہیں۔ تیسری قسم یعنی وہ عبادت جو مالی اور بدنی سے مرکب ہے اس کا حکم یہ ہے کہ خود ادائیگی پر قادر ہونے کی حالت میں تو کوئی دوسرا اس کی طرف سے ادا نہیں کر سکتا، البتہ خود قدرت نہ ہو تو ضرورت کے وقت دوسرا آدمی اس کا فرض ادا کر سکتا ہے، حج اسی قسم میں داخل ہے، کیونکہ اس میں مال بھی خرچ ہوتا ہے اور محنت بھی۔ ضرورت کے وقت کا مطلب یعنی ”عند العجز“ نیابت درست ہے، یہی تفصیل ”الحج عن الميت“ کا ہے، البتہ اس میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، قاسم اور ابراہیم رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”لا یحج عن أحد“ یعنی حج میں نیابت درست نہیں۔ ۵۶۔ امام مالک اور لیث رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ حج میں نیابت درست نہیں، البتہ اگر کسی میت پر حج فرض تھا اور وہ اپنی زندگی میں اس فریضہ کو ادا نہ کر سکا تو اس کی طرف سے حج کرنا درست ہے، لیکن وہ حج اس کے فریضہ کے قائم مقام نہ ہوگا، پھر امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اگر میت نے اپنی جانب سے حج کرنے کی وصیت کی تھی تو اس کی وہ وصیت ٹکٹ مال میں نافذ ہوگی۔ ۵۷۔

۵۶ وقال الطائفة: لا یحج أحد عن أحد روی هذا عن ابن عمر والقاسم والنعمی، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۳۷.

۵۷ وقال مالک واللیث: لا یحج أحد عن أحد الا عن میت لم یحج حجة الاسلام ولا یبوب عن فریضه، فان أوصی الميت بذلك فعند مالک وابی حنیفة ینخرج من ثلثه، وهو قول النعمی، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۳۷، والمغنی، ج: ۱۰، ص: ۸۶، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ، وکتاب الام، ج: ۲، ص: ۱۱۱، دار المعرفۃ، بیروت، ۱۳۹۳ھ.

امام شافعی رحمہ اللہ نزدیک ”عند العجز“ نیابت درست ہے، اگر میت کے ذمہ مین حج فرض تھا یا نذر کی وجہ سے اس کے ذمہ لازم تھا اب اس کی حیثیت دین کی سی ہے جس کی اس کی جانب سے ادائے کی ضروری ہے، لہذا وہ وصیت کرے یا نہ کرے بہر صورت اس کی جانب سے حج کرنا ورثہ کے ذمہ لازم ہے خواہ اس حج کرا نے میں کل مال خرچ ہو جائے۔ ۵۸

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ”عند العجز“ نیابت فی الحج میں تفصیل یہ ہے کہ اگر میت نے حج کرانے کی وصیت کی تھی تو اس کی وہ وصیت ثلث مال میں نافذ ہوگی، اگر ثلث مال میں سے اس کی جانب سے حج کرانا ممکن ہو تو ورثہ کے ذمہ میں اس وصیت کو پورا کرنا لازم ہوگا، جس کی صورت یہ ہوگی کہ میت کے وطن سے حج بدل کرنے کے لئے کسی کو بھیجا جائے گا، اگر ثلث مال میں وطن سے حج کرنا ممکن نہ ہو تو قیاس کے مطابق تو وصیت باطل ہو کر اس ثلث میں بھی میراث جاری ہوگی، لیکن استحساناً میت کو اس فریضہ سے سبکدوش کرنے کے لئے اس جگہ سے کسی کو حج بدل کے لئے بھیجا جائے گا جہاں سے ثلث مال حج کے لئے کافی ہو۔ ۵۹

اور اگر میت کے ذمہ حج لازم تھا اور اس نے اپنی جانب سے حج کرانے کی وصیت نہیں کی تو ورثہ کے ذمہ اس کی جانب سے حج کرنا لازم نہ ہوگا اور میت تقویت فرض اور ترک وصیت کی وجہ سے گناہ گار ہوگا، البتہ اگر کوئی آدمی اس پر احسان کر کے اس کی طرف سے حج بدل کر دے تو اس کا حج فرض ادا نہ ہوگا، لیکن امام اعظم ابو حنیفہؒ نے حدیث کی بناء پر فرمایا کہ اگر کسی شخص نے اپنے والدین کی طرف سے یا کسی اور وارث یا اجنبی نے اپنے مرنے والے عزیز کی طرف سے بغیر اس کے امر اور وصیت کے ہی حج بدل ادا کر دیا تو انشاء اللہ اس کا فرض ادا ہو جائے گا، انشاء اللہ اس لئے کہا کہ کسی نص صریح سے اس کا ادا ہو جانا یقینی طور پر ثابت نہیں۔ ۶۰

۵۸۔ وعند الشافعی : من رأس ماله ، وفى (التوضیح) : وفيه أن الحجة لواجبة من رأس المال كالدين ، وان لم يوص . و هو قول ابن عباس و أبى هريرة و عطاء و طاؤس و ابن سيرين و مكحول و سعيد بن المسيب والأوزاعي و أبى حنيفة و الشافعي و أبى ثور . عمدة القارى ، ج : ۷ ، ص : ۵۴۷ .

۵۹ قلت : مذهب أبى حنيفة ليس كذا لك ، بل مذهبه أن من مات وعليه حجة الاسلام ولم يلزمه الورثة سواء أوصى بأن يحج عنه أو لا ، خلافاً للشافعي فإن أوصى بأن يحج عنه مطلقاً يحج عنه من ثلث ماله ، فإن بلغ من بلده يجب ذلك ، وان لم يبلغ أن يحج من بلده فالقياس أن تبطل الوصية . وفى الاستحسان : يحج عنه من حيث بلغ ، وان لم يمكن أن يحج عنه بثلث ماله من مكان بطلت الوصية وبورث عنه ، عمدة القارى ، ج : ۷ ، ص : ۵۴۷ و جواهر الفقه ، ج : ۱ ، ص : ۳۹۷ .

۶۰ وان أحب الوارث أن يحج عنه حج وأرجو أن يعزبه ذلك انشاء الله كذا ذكر أبو حنيفة الخ
وأما قران الاستثناء بالأجزاء فلأن الحج كان واجباً على الميت قطعاً والواجب على الانسان قطعاً لا يسقط
الا بدليل موجب للسقوط قطعاً ، ﴿بقية حاشية الكلى ص ۲۸﴾

(۲) نذر عن المیت — کہ کسی شخص نے نذر مانی تھی کہ میں حج کروں گا اور ابھی کر نہیں پایا تھا کہ انتقال ہو گیا تو ورثاء اس کی طرف سے حج کر سکتے ہیں، لیکن دونوں میں قید یہ ہے کہ اس وقت کر سکتے ہیں جب ثلث مال میں حج ادا کیا جاسکتا ہو اور اگر ثلث مال سے زائد خرچ ہو تو ورثاء کے ذمے واجب نہیں اور اگر کر دیں تو اچھا ہے بشرطیکہ سب غافل و بالغ ہوں۔ ۶۱۔

(۳) تیسرا مسئلہ یہ بیان کیا کہ مرد عورت کی طرف سے حج بدل کر سکتا ہے اور جو حدیث لار ہے ہیں اس میں مرد کی طرف سے عورت کا حج بدل کرنا مذکور ہے تو جب عورت مرد کی طرف سے حج بدل کر سکتی ہے تو مرد بطریق اولیٰ عورت کی طرف سے کر سکتا ہے۔ ۶۲۔

(۲۳) باب الحج عمن لا يستطيع الثبوت علی الرحلة

جو شخص اتنا ضعیف ہو کہ اونٹ پر بیٹھ نہ سکے اس کی طرف سے حج کرنا

۸۵۳۔ حدثنا أبو عاصم ، عن ابن جریج ، عن ابن شہاب ، عن سلیمان بن یسار ، عن ابن عباس ، عن الفضل بن عباس رضی اللہ عنہما : أن امرأة ؛ ح .

..... ﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ والموجب لسقوط الحج علی المیت بفعل الوارث بغير أمره من أخبار الآحاد، وخبر الواحد يوجب علم العمل لا علم الشهادة لاحتمال عدم الثبوت ، وان كان احتمالاً مرجوحاً لكن الاحتمال المرجوح يعتبر في علم الشهادة وان كان لا يعتبر في علم العمل فعلق الأجزاء، والسقوط بمشيئة الله تعالى احتراز عن الشهادة على الله تعالى علم قطعي ، وهذا من كمال الورع والاحتياط في دين الله تعالى ، ولأن الظاهر من حال من عليه الحج اذا عجز عن الأداء بنفسه حتى أذكره الموت وله مال ، أنه يأمر وارثه بالحج عنه تفريفاً لذمته عن عهدة الواجب فكانت الوصية قوماً دلالة ، والثابت دلالة عهدة كالثابت نصاً لكن الحق الاستثناء به لاحتمال العدم ، بدائع الصنائع ، ج : ۲ ، ص : ۲۲۱ ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ۱۹۸۲ء .

ان واستدل به علی صحة النذر الحج ممن لم يحج فاذا حج أجزاءه عن حجة الاسلام عند الجمهور وعليه الحج عن النذر ، وقيل يجزئ عن النذر ثم يحج حجة الاسلام ، وقيل يجزئ عنها ، كذا ذكره الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله في فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۶۵ ، ۶۶ .

۶۲۔ فيه : جواز حج المرأة عن أمها لأجل الحجة التي عليها بطريق النذر ، وكذا يجوز حج الرجل عن المرأة والعكس أيضاً . ولا خلاف فيه إلا للحسن بن صالح فإنه قال : لا يجوز ، وعبارة ابن التين الكراهة فقط ، وهو غفلة وخروج عن ظاهر السنة ، كما قال ابن المنذر ، لأنه أمرها أن تحج عن أمها وهو عمدة من أجاز الحج عن غيره ، عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۵۳۷ ، وفتح الباری ج : ۳ ، ص : ۶۵ .

۱۸۵۳۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا عبدالعزيز بن أبي سلمة ، عن ابن شهاب ، عن سليمان بن يسار ، عن الفضل بن عباس رضي الله عنهما قال : جاءت امرأة من خثعم عام حجة الوداع ، قالت : يا رسول الله ، ان فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يستوى على الرحلة فهل يقضى عنه أن أحج عنه ؟ قال : ((نعم)) . [راجع : ۱۵۱۳]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ زندہ آدمی کی طرف سے بھی جب کہ وہ لہجہ ، کمزور ہو جو حرکت بھی نہ کر سکے تو اس کی طرف سے دوسرا آدمی حج کر سکتا ہے ، البتہ جو شخص حج کرنے پر خود قادر ہے اس کی طرف سے تو فرض حج بالا جماع دوسرے کو کرنا درست نہیں ، لیکن نفل حج میں اختلاف ہے۔ ۶۳

(۲۵) باب حج الصبيان

بچوں کا حج کرنا

۱۸۵۶۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا حماد بن زيد ، عن عبيد الله بن أبي يزيد ، قال سمعت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول : بعثني - أو قدمني - النبي ﷺ في الثقل من جمع بليل .

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ فرما رہے تھے کہ نبی کریمؐ نے مجھ کو سامان کے ساتھ مزدلفہ سے رات کو منیٰ بھیج دیا۔

۱۸۵۷۔ حدثنا اسحاق : أخبرنا يعقوب بن ابراهيم : حدثنا ابن أخى ابن شهاب ، عن عمه : أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود : ان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : أقبلت وقد ناهزت الحلم أسير على أنان لي ورسول الله ﷺ قائم يصلي بمني حتى سرت بين يدي بعض الصف الأول ، ثم نزلت عنها فرتعت ، فصففت مع الناس وراء رسول الله ﷺ . وقال يونس ، عن ابن شهاب : بمني في حجة الوداع . [راجع : ۷۶]

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں اپنی گدھی پر سوار ہو کر سامنے سے آیا میں اس وقت بالغ ہونے کے قریب تھا اور رسول اللہ ﷺ منیٰ میں کھڑے ہو کر نماز پڑھا رہے تھے ، میں صف اول کے بعض حصوں کے آگے سے گذر اچھر سواری سے اتر اچھروہ چرنے لگی اور میں لوگوں کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے صف میں شریک ہو گیا۔

۱۸۵۸۔ حدثنا عبد الرحمن بن يونس حدثنا حاتم بن اسماعيل ، عن محمد بن

۱۳۔ باب الحج ممن لا يستطيع الثبوت على الرحلة - أي من الأحياء ، خلافا لمالك في ذلك ولمن قال لا يحج أحد عن أحد مطلقاً كابن عمر . ونقل ابن المنذر وغيره الإجماع على أنه لا يجوز أن يستنيب من يقدر على الحج بنفسه في الحج الواجب ، وأما النفل فيجوز عند أبي حنيفة خلافاً للشافعي وعن أحمد روايتان . فتح الباری ، ج : ۴ ، ص : ۶۶ .

یوسف ، عن السائب بن یزید قال : حج بی مع رسول اللہ ﷺ وأنا ابن سبع سنین . ترجمہ : حضرت سائب بن یزیدؓ نے فرمایا کہ مجھ کو نبی کریمؐ کے ساتھ حج کرایا گیا اور میں سات سال کا تھا۔ ۱۸۵۹۔ حدثنا عمرو بن زرارۃ : أخبرنا القاسم بن مالک ، عن الجعید بن عبد الرحمن قال : سمعت عمر بن عبد العزیز يقول للسائب بن یزید ، و كان قد حج به فی ثقل النبی ﷺ . [أنظر : ۶۷۱۲ ، ۷۳۳۰]

ترجمہ : حضرت عمر بن عبد العزیزؓ حضرت سائب بن یزیدؓ سے کہہ رہے تھے اور حضرت سائبؓ کو نبی کریمؐ کے سامان کے ساتھ حج کرایا گیا تھا۔

اس پر ائمہ کا اتفاق ہے کہ بچہ پر حج فرض نہیں پھر اس پر بھی اتفاق ہے کہ بچہ اگر حج کرے تو درست ہو جاتا ہے، البتہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ مسلک منقول ہے کہ ان کے نزدیک بچہ کا حج درست نہیں اور اس کا حج کرنا صرف ایک طرح کا مشق ہے۔

پھر اس پر بھی اتفاق ہے کہ بچہ کا یہ حج نفلی ہوگا جس کا ثواب اس کے ولی کو ملے گا اور بالغ ہونے کے بعد اس کو فریضہ حج مستقلاً ادا کرنا ہوگا۔

پھر اگر صبی نے قبل البلوغ احرام باندھا، پھر طواف کرنے سے پہلے وقوف عرفہ سے پہلے وہ بالغ ہو گیا اور اس نے حج مکمل کر لیا تب بھی حنفیہ کے نزدیک اس کو فریضہ حج مستقلاً ادا کرنا ہوگا، جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اسی حج سے وہ فریضہ سے سبکدوش ہو جائے گا، پھر اگر وہ پچھلا احرام ختم کر دے اور نئے سرے سے دوبارہ احرام باندھ کر وقوف عرفہ کر لے تو حنفیہ کے نزدیک بھی اس کا فریضہ حج ادا ہو جائے گا۔ ۶۴۔

(۲۶) باب حج النساء

عورتوں کے حج کرنے کا بیان

۱۸۶۰۔ وقال لی أحمد بن محمد: حدثنا إبراهيم ، عن أبيه ، عن جده: أذن عمر ؓ

۶۳۔ قال ابن بطال : أجمع أئمة الفتوى على سقوط الفرض عن الصبي حتى يبلغ ، إلا أنه إذا حج به كان له تطوعا عند الجمهور ، وقال أبو حنيفة : لا يصح إحرامه ولا يلزمه شيء بفعل من محظورات الإحرام ، وإنما يحج به على جهة التدريب ، وقد بعضهم فقال : إذا حج الصبي أجراه ذلك عن حجة الاسلام ، لظاهر قوله "نعم" في جواب "ألهذا حج". وقال الطحاوي : لا حجة فيه لذلك ، بل فيه حجة على من زعم أنه لا حج له ، لأن ابن عباس راوى الحديث قال : أيما غلام حج به أهله لم يبلغ فعيله أخرى ، ثم ساقه بإسناد صحيح ، فتح الباری ، ج : ۲ ، ص : ۱۷۱ ، شرح معانی الآثار للطحاوي ، ج : ۲ ، ص : ۲۵۶ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ۱۳۹۹ھ۔

لأزواج النبی ﷺ فی آخر حجة حجها فبعث معهن عثمان بن عفان و عبدالرحمن ۶۵، ۶۶۔
 ۱۸۶۱۔ حدثنا مسدد: حدثنا عبدالواحد: حدثنا حبيب بن أبي عمرة قال: حدثتنا عائشة بنت أبي طلحة، عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، قالت: قلت: يا رسول الله، ألا نغزو أو نجاهد معكم؟ فقال: ((لكن أحسن الجهاد وأجمله الحج، حج مبرور)).
 فقالت وعائشة: فلا أدع الحج بعد إذ سمعت هذا من رسول الله ﷺ. [راجع: ۱۵۲۰]
 ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ! کیا ہم لوگ آپ ﷺ کے ساتھ غزوہ یا جہاد نہ کریں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے لئے سب سے بہتر اور عمدہ جہاد حج مقبول ہے، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے یہ سننے کے بعد میں حج کو کبھی نہ چھوڑوں گی۔
 حضرت عمرؓ کو شروع میں تردد تھا کہ ازواج مطہرات کو حج کے لئے جانے کی اجازت دیں یا نہ دیں، کیونکہ قرآن کریم میں ”قرن فی بیوتکن“ آیا ہے اور بعض روایتوں میں آتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حجۃ الوداع کے بعد ازواج مطہرات کو فرمایا تھا ”ہذہ ثم ظہور الحصر“ کہ یہ حج تو میں نے تم کو کرا دیا اب تم اپنی چٹائیوں کی پشت کو لازم پکڑ لینا یعنی اپنے گھر کی چٹائیوں پر رہنا۔
 تو اسی وجہ سے حضرت عمرؓ کو تردد تھا کہ ازواج مطہرات حج کے لئے سفر کریں کہ نہ کریں۔ بعد میں پھر مشورہ کے بعد اجازت دے دی اور حضرت عثمانؓ بن عفان اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو ان کی خدمت کے لئے ساتھ بھیجا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ان سے فرمایا تھا کہ تمہارے لئے سب سے اچھا جہاد حج ہے۔ انہوں نے کہا تھا کہ میں اب حج نہیں چھوڑوں گی بعد میں جب حج کے لئے گئیں پھر جنگ جمل کا فتنہ پیش آیا تو بعد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روتی تھیں یہاں تک کہ آپ رضی اللہ عنہا کی اوڑھنی آنسوؤں سے تر ہو جاتی تھی کہ حضور اقدس ﷺ نے جو فرمایا تھا تو ہم نے اس پر عمل نہ کیا تو اسی فتنہ میں مبتلا ہوئیں۔
 اور حضرت عثمانؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اگرچہ نسباً حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے محرم نہ تھے، لیکن وہ ام المؤمنین تھیں، اس لئے ان کے ساتھ سفر جائز تھا، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے علامہ عینی رحمہ اللہ نے یہی توجیہ نقل کی ہے اس کے باوجود یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سفر کے دوران دور رہتے تھے۔
 یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ کسی بھی عورت کے لئے مدت مسافرت کا سفر بغیر کسی محرم اور شوہر کے جائز نہیں اور ان دونوں حضرات میں سے کوئی بھی محرم نہیں تھے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ازواج مطہرات بھس قرآنی ”وازواجہم امہاتہم“ تمام مسلمانوں کی مائیں ہیں، اور محرم کا مطلب یہ ہے کہ جس سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہو اس لئے ساتھ جانے والے دونوں حضرات محرم ہوئے۔ ۶۷

۱۸۶۲۔ حدثنا أبو النعمان قال : حدثنا حماد بن زيد عن عمرو عن أبي معبد مولى ابن عباس عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، قال : قال النبي ﷺ : ((لا تسافر المرأة الا مع ذي محرم ، ولا يدخل عليها رجل الا ومعها محرم)) . فقال رجل : يا رسول الله ! انى أريد أن أخرج فى جيش كذا وكذا وامراتى تريد الحج ا فقال : ((أخرج معها)) . [أنظر: ۳۰۰۶، ۳۰۱۱، ۵۲۳۳]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ عورت صرف ایسے رشتہ دار کے ساتھ سفر کرے جس سے نکاح حرام ہو اور عورت کے پاس کوئی شخص نہ جائے، مگر اس حال میں کہ اس کے پاس کوئی محرم موجود ہو، ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں فلاں لشکر میں جانا چاہتا ہوں اور میری بیوی حج کو جانا چاہتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا تو اپنی بیوی کے ساتھ جا۔

۱۸۶۳۔ حدثنا عبدان : أخبرنا يزيد بن زريع : حدثنا حبيب المعلم ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما رجع النبي ﷺ من حجته قال لام سنان الأنصارية: ما منعك من الحج؟ قالت: أبو فلان - تعنى زوجها - [كان له ناضحان] حج على أحدهما، والآخر يسقى أرضاً لنا، قال: ((فإن عمرة فى رمضان تقضى حجة أو حجة معى)) . رواه ابن جريج ، عن عطاء : سمعت ابن عباس عن النبي ﷺ . وقال عبيد الله ، عن عبد الكريم ، عن عطاء ، عن جابر عن النبي ﷺ . [راجع : ۱۷۸۲]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ اپنے حج سے واپس ہوئے تو ام سنان انصاریہ سے فرمایا تم کو حج سے کس چیز نے باز رکھا؟ اس نے جواب دیا فلاں کے باپ یعنی میرے شوہر نے، اس کے پانی لاؤنے کے دواؤں تھے، ان میں سے ایک پروہ حج کے لئے گیا اور دوسرا ہماری زمین پر پانی پہنچاتا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا رمضان میں عمرہ کرنا ایک حج کے برابر یا میرے ساتھ حج کے برابر ہے۔ دو باتیں ہو گئیں ہیں، ایک تو یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے اور دوسری

۶۷۔ ولقد أحسن أبو حنيفة فى جوابه هذا لأزواج النبي ﷺ كلهن أمهات المؤمنين وهم محارم لهن ، لأن المحرم من لا يجوز له نكاحها على التابيد ، فكذلك أمهات المؤمنين حرام على غير النبي ﷺ الي يوم القيامة ، عمدة القارى،

یہ کہ میرے ساتھ حج کے برابر ہے، تو اگر یہ روایت لی جائے تو رمضان میں عمرہ کرنے کی بڑی ہی زبردست فضیلت ہوتی ہے۔

”نقصی“ کے یہ معنی نہیں کہ جیسا فریضہ ادا ہو جاتا ہے، یعنی آدمی جب رمضان میں عمرہ کر لیتا ہے تو چونکہ وہ عمرہ حج کے برابر قرار دیا ہے اس لئے اس پر حج فرض نہ ہوگا، اس لئے یہ وہم نہ کرے کہ وہ اس فریضہ سے سبکدوش ہو جائے گا کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ وہ عمرہ حج کے قائم مقام نہ ہوگا، مطلب یہ کہ ”تعادل“ کے معنی میں ہے حج کے ثواب کے برابر ہے۔

۱۸۶۳۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا شعبه ، عن عبد الملك بن عمير ، عن قزعة مولى زيد قال : سمعت أبا سعيد وقد غزا مع النبي ﷺ ثنتي عشرة غزوة ، قال : أربع سمعتهن من رسول الله ﷺ - أو قال : يحدثهن عن النبي ﷺ - فاعجبني وآنقني : ((أن لا تسافر امرأة مسيرة يومين ليس معها زوجها أو ذو محرم . ولا صوم يومين : الفطر والأضحى . ولا صلاة بعد صلاتين ، بعد العصر حتى تغرب الشمس ، وبعد الصبح حتى تطلع الشمس ، ولا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : مسجد الحرام ، ومسجدى ، ومسجد الأقصى)). [راجع : ۵۸۶]

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ نے حضور ﷺ کے ساتھ بارہ غزوے کئے تھے انہوں نے بیان کیا کہ چار باتیں میں نے نبی کریم ﷺ سے سنی ہیں، یا یہ کہا کہ چار باتیں نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے تھے، مجھے وہ چار باتیں بہت پسند آئیں، اول یہ کہ کوئی عورت دو دن کا سفر اس حال میں نہ کرے کہ اس کے ساتھ اس کا شوہر یا محرم نہ ہو، دوسرے یہ کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزے نہ رکھے، تیسرے یہ کہ دو نمازوں کے نماز نہ پڑھے، یعنی عصر کے بعد جب تک آفتاب غروب نہ ہو جائے اور فجر کے بعد جب تک آفتاب طلوع نہ ہو جائے۔ چوتھے یہ کہ مسجد حرام اور میری مسجد اور مسجد اقصیٰ کے سوا کسی مسجد کی طرف سامان سفر نہ باندھے۔

مقصد امام بخاریؒ

اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ حج عورتوں پر بھی فرض ہے جس طرح مردوں پر فرض ہے مگر عورتوں کو حج کرنے کے لئے ایک شرط زائد ہے کہ خاوند ساتھ ہو یا محرم رشتہ دار میں سے کوئی رشتہ دار ساتھ ہو اس کے بغیر حج نہیں کر سکتی، یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔ ۶۸

(۲۷) باب من نذر المشی إلى الکعبة

جس نے کعبہ تک پیدل جانے کی منت مانی

۱۸۶۵۔ حدثنا محمد بن سلام: أخبرنا الفزاري، عن حميد الطويل قال: حدثني ثابت، عن أنس ؓ: أن النبي ﷺ رأى شيخاً يهادى بين ابنيه، قال: ((ما بال هذا؟)) قالوا: نذر أن يمشى، قال: ((إن الله أن تعذيب هذا نفسه لغني))، أمره أن يركب. [أنظر: ۶۷۰۱، ۶۹۰]

ترجمہ: حضرت انس ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک بوڑھے کو دیکھا کہ اپنے دو بیٹوں کے سہارے ان کے درمیان چل رہا ہے، آپ ﷺ نے پوچھا اس کا کیا حال ہے؟ لوگوں نے عرض کیا اس نے کعبہ پیدل جانے کی منت مانی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا اللہ ﷻ بے نیاز ہے یہ اپنے تئیں عذاب دے اور آپ ﷺ نے اس کو حکم دیا کہ سوار ہو جائے۔

۱۸۶۶۔ حدثنا ابراهيم بن موسى: أخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج أخبرهم قال: أخبرني سعيد بن أبي أيوب: أن يزيد بن أبي حبيب أخبره: أن أبا الخير حدثه، عن عقبه بن عامر قال: نذرت أختي أن تمشي إلى بيت الله وأمرتني أن أستفتي لها النبي ﷺ فاستفتيت النبي ﷺ فقال: ((لتمشي ولتركب))، قال: وكان أبو الخير لا يفارق عقبه. قال عبد الله: حدثنا عاصم، عن ابن جريج، عن يحيى بن أيوب، عن يزيد، عن أبي الخير، عن عقبه، فذكر الحديث.

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر ؓ نے فرمایا کہ میری بہن نے منت مانی کہ بیت اللہ تک پیدل جائے گی اور مجھے حکم دیا کہ میں اس کے لئے نبی کریم ﷺ سے مسئلہ معلوم کروں۔ چنانچہ میں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ پیدل بھی چلے اور سوار بھی ہو۔

انہوں نے پیدل حج یا عمرہ کرنے کی نذر مانی تھی، لہذا پیدل چلنا واجب تھا، مگر عمر کی زیادتی کی وجہ سے دو

۱۹۰۔ وفي صحيح مسلم، كتاب النذر، باب من نذر أن يمشي إلى الكعبة، رقم: ۳۱۰۰، وسنن الترمذی كتاب النذر والأيمان عن رسول الله، باب ماجاء فيمن يحلف بالمشي ولا يستطيع، رقم: ۱۴۵۷، وسنن النسائي، كتاب الأيمان والنذور، باب ما الواجب على من أوجب على نفسه نذرا فعجز عنه، رقم: ۳۷۹۲، وسنن أبي داود، كتاب الأيمان والنذور، باب من رأى عليه كفارة إذا كان في معصية، رقم: ۲۸۷۱، ومسند أحمد، باقي مسند المكثرين، باب مسند أنس بن مالك، رقم: ۱۱۵۹۷، ۱۱۶۸۴، ۱۲۳۲۳، وباقي المسند السابق، ۱۲۹۸۳، ۱۳۳۹۳.

بیٹوں کے سہارے چل رہے تھے، اس لئے آپ ﷺ نے ضرورتاً سوار ہونے کا حکم دیا، یہاں فدیہ مذکور نہیں، مگر دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی صورت میں ایک بکری قربان کرنی واجب ہے، جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

﴿قوله : نذر ان یمشی﴾

﴿قوله : نذرت اختی ان تمشی الی بیت اللہ﴾

ان احادیث سے تین مسئلے نکلتے ہیں:

پہلا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یہ نذر مانے کہ ”ان یمشی“ یا ”ان تمشی الی بیت اللہ“ تو اس نذر کا کیا حکم ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص ان مذکورہ الفاظ کے ساتھ نذر مانے تو اس کے ذمہ حج یا عمرہ کرنا واجب ہے۔ ۱۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے ان مذکورہ الفاظ کے ساتھ بیت اللہ تک پیدل جانے کی نذر مان لی، لیکن اب مشقت اور تکلیف یا بیماری یا کسی اور عذر کی وجہ سے پیدل چل کر نہیں جاسکتا تو کیا اس کے لئے سوار ہو کر جانا جائز ہے یا نہیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس شخص کے لئے سوار ہو کر جانا جائز ہے، اور مذکورہ دونوں حدیثیں اس کی دلیل ہیں کہ ان میں حضور ﷺ نے سوار ہونے کا حکم دیا۔ ۱۔

تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ جب ایک شخص نے پیدل جانے کی نذر مانی تھی، اس کے باوجود وہ سوار ہو کر چلا جائے تو اس سواری کرنے کے نتیجے میں اس پر کفارہ وغیرہ آئے گا یا نہیں؟

اس مسئلے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ اس کے ذمہ کوئی کفارہ وغیرہ واجب نہیں، البتہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ شخص ایک بکری کا دم دے۔ ۲۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی ہے۔ ۳۔

۱۔ ای من نذر امسی الی بیت اللہ لزمہ الوفاء بنذره ، فوجب علیہ المشی فی أحد النسکین ، اما الحج واما العمرة ، ووجب علیہ ان یمشی ، فان عجز عن المشی جاز له الركوب ، وهذا القدر متفق علیہ بین الفقهاء لهذا الحديث ، کذا ذکرہ القاضي المفتی محمد تقی العنمانی فی : تکملة فتح الملهم ، ج: ۲، ص: ۱۶۸۔

۲۔ ۳۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی طرف ایک قول یہ منسوب ہے کہ ان کے نزدیک اس شخص پر دم نہیں آئے گا، بلکہ وہ شخص کفارہ یمین ادا کرے گا۔ ۴۷

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس وقت تو وہ شخص سوار ہو کر حج یا عمرہ ادا کر لے، لیکن آئندہ سال دوبارہ اس کے ذمہ عمرہ یا حج کرنا واجب ہوگا، اور اس مرتبہ جتنا فاصلہ پیدل چل کر طے کیا تھا آئندہ سال اتنا فاصلہ سوار ہو کر طے کرے اور پہلی مرتبہ جتنا فاصلہ سوار ہو کر طے کیا تھا، آئندہ سال اتنا فاصلہ پیدل طے کرے۔ ۵۔

خلاصہ یہ ہے کہ تین مذہب ہو گئے۔

خفیہ، شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ دم دے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ کفارہ یحییٰ ادا کرے۔

اور امام مالک رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ اعادہ کرے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک اور استدلال

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ حضرت انسؓ کی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی تفصیل دوسری روایات میں اس طرح آئی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”فلترکب ولتهد هدیا“ یعنی اس عورت کو حکم دو کہ وہ سوار ہو جائے اور ایک ہدی قربان کرے، اور مختلف روایات سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جن خاتون کا حدیث میں ذکر ہے یہ حضرت عقبہ بن عامرؓ کی بہن تھیں۔ ۷۶

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا استدلال

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا اپنے مسلک پر ایک روایت سے استدلال کرتے ہیں، جس میں انہی خاتون کو حکم دیا گیا ہے کہ ”ولتصم ثلاثة ايام“، یعنی ان خاتون کو چاہئے کہ تین دن روزہ رکھے۔

ج: ١٠، ص: ٤٢، دار الفكر، بيروت، ١٣٥٥هـ.

٥٤ مذهب مالك ، وفيه تفصيل ، وهو أنه ان كانت المسافة المنذور مشيها بعيدة جدا ، كمسافة إفريقيا من الحجاز ، فيلزمه الدم بالركوب ، وان كانت المسافة قليلة فان كان الركوب قليلاً ، والمشي أكثر لزمه الدم ايضاً ، وان كان الركوب كثيراً لزمه الرجوع من قابل ماشياً فيما ركب ، وعليه الدم ايضاً ، هذا ملخص ما في شرح الدردير على مختصر خليل ، مع حاشية للضاوي ، ٢ : ٢٥٨ .

امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک اور استدلال

امام مالک رحمہ اللہ اپنے مسلک پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے اثر سے استدلال کرتے ہیں کہ اس مسئلے میں انہوں نے یہ فتویٰ دیا کہ اس شخص کو چاہیے کہ بعد میں اعادہ کرے، جتنا حصہ پیدل چلا تھا اتنا حصہ اب سواری کرے اور جتنا حصہ سواری کی تھی اتنا حصہ پیدل چلے۔

حنابلہ اور مالکیہ کے استدلال کا جواب

حنفیہ کی طرف سے اس روایت کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔ اس روایت کا صحیح جواب یہ ہے کہ ان خاتون نے دو کام کئے تھے، ایک یہ کہ انہوں نے یہ نذر مانی تھی کہ میں بیت اللہ پیدل چل کر جاؤں گی، اور دوسری یہ قسم کھائی تھی کہ میں اوڑھنی نہ اوڑھوں گی، اب اوڑھنی نہ اوڑھنا اور ننگے سر رہنا عورت کے لئے ناجائز ہے، اس لئے ان خاتون کو ایک حکم تو یہ دیا گیا کہ اوڑھنی اوڑھو، ظاہر ہے اوڑھنی اوڑھنے کی تو حائث ہو جائے گی، اور حائث ہونے کے نتیجے میں کفارہ یمین آئے گا، لہذا اس روایت میں ”ولتصم ثلاثة أيام“ کا جو حکم دیا گیا اور اوڑھنی اوڑھ کر حائث ہونے کی وجہ سے دیا گیا۔

اور جہاں تک نذر کا تعلق ہے اس کے بارے میں اتنا حکم دے دیا کہ ”ولتهد هدیا“ کہ ایک ہدی کا جانور قربان کر دو۔

اور امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے جس اثر سے استدلال فرمایا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیث موقوف ہے، اور احادیث باب احادیث مرفوعہ ہیں اور احادیث مرفوعہ کا مقابلہ احادیث موقوفہ سے نہیں کیا جاسکتا۔ ۷۷

۷۷، ۷۸ سے استدلال اہل القول الأول، وهم الحنفية والشافعية، بما أخرجه الحاكم في المستدرک ۳۰۵۳ عن عمران بن حصين قال: ((ما خطبنا الا أمرنا بالصدقة، ونهانا من المثلة، قال: وقال: ان من المثلة أن ينذر أن يحج ماشيا، فمن نذر أن يحج ماشيا فليهد هدیا وليركب)) وصححه الحاكم، وأقره عليه الذهبي.

فهذا الحديث دليل على أن جزاء الركوب هو الهدى وعلى أنه واجب، سواء ركب الناذر بعذر، أو بغير عذر، وهو قول الحنفية، وقد حكى ابن قدامة في المغني ۳۳۶: ۱۱، عن الشافعي أنه لا يوجب الدم فيما إذا كان الركوب بعذر، ولكن الصحيح المشهور عندهم وجوب الدم في الصورتين جميعاً، كما هو مصرح في مغني المحتاج ونهاية المحتاج.

واستدلوا أيضاً بما أخرجه أبو داود في باب النذر بالمعصية، عن ابن عباس: ((أن أخت عقبة بن عامر

نذرت أن يمشى إلى البيت ، فأمرها النبي ﷺ أن تركن ، وتهدى هدياً ، وسكت عليه أبو داود ، والمنذرى في تلخيصه ، ۳ : ۳۷۷ ، رقم : ۳۱۶۳ . وأخرجه أحمد في مسنده بلفظ : ((أن عقبة بن عامر سأل النبي ﷺ فقال : إن أختي نذرت أن تمشى إلى البيت ، شكاً إليه ضعفاً ، فقال النبي ﷺ : إن الله غنى عن نذر أختك ، فتركب ، وتهدى بدنة)) ، وقد ذكر الحافظ رواية أبي داود في التلخيص ، ۳ : ۱۷۸ ، وقال : إسناده صحيح .

واستدلوا أيضاً بما أخرجه البيهقي عن الحسن بن عمران مرفوعاً : ((إذا نذر أحدكم أن يحج ماشياً فليهد هدياً ، وليركب)) ذكره الحافظ في الفتح ، ۵ : ۱۱۱ ، وأعله بالانقطاع ، لأن الحسن لم يسمع من عمران ، ولكن رد عليه شيخنا التهانوي في أعلاء السنن ، ۱۱ : ۳۳۷ ، بأن سماعه من عمران ثابت ، وقد أثبت ابن حبان ، والحاكم ، والمارديني ، وغيرهم ، وراجعهم للتفصيل .

واستدل الحنابلة بما أخرجه أبو داود وغيره عن عقبة بن عامر : ((أنه سأل النبي ﷺ عن أخت له نذرت أن تحج حافلة ، غير مختمرة ، فقال : مروها فلتختمر ، ولتركب ، ولتصم ثلاثة أيام وبما أخرجه أبو داود عن كريب ، عن ابن عباس ، قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ ، فقال يا رسول الله ! إن أختي نذرت - يعني أن تحج ماشية - فقال النبي ﷺ : إن الله لا يصنع بشقاء أختك شيئاً ، فلتحج راكبة ، وتكفر يمينها)) ، تكملة فتح الملهم ، ج : ۲ ، ص : ۱۶۸ ، ۱۶۹ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۹۔ کتاب فضائل المدینة

امام بخاری رحمہ اللہ کا کتاب الحج کے آخر میں فضائل مدینہ کا عنوان قائم کرنا اس بات کی دلیل معلوم ہوتی ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ بھی حج کے بعد مدینہ طیبہ کی زیارت کرنے کے قائل ہیں، ورنہ حج سے اس کا کوئی تعلق نہ ہونا چاہئے تھا (واللہ اعلم)۔

نبی کریم ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے مدینہ کو یثرب کہا جاتا تھا، جس کی وجہ یہ ہے کہ ایک آدمی جس کا نام یثرب تھا، انہوں نے اس کو آباد کیا تھا اور یہ بالکل شور زمین تھی یعنی یہاں پر کوئی زیادہ آبادی اور زراعت وغیرہ نہیں ہوتی تھی، اس لئے کچھ دنوں تک یہاں آبادی رہی بعد میں یہ آبادی ختم ہو گئی۔

یمن کے جو بادشاہ ہوتے تھے وہ تبع کہلاتے تھے تو ایک تبع کو اللہ ﷻ نے بشارت دی یا اس نے اپنی کتابوں سے سمجھایا کسی خواب یا کشف کے ذریعے کہ نبی آخری الزماں ﷺ اس بستی میں تشریف فرما ہوں گے تو اس نے آکر یہاں پر آبادی کی اور نہ صرف آبادی کی بلکہ یہاں پر نخلستان لگایا اور یہاں زراعت کا سلسلہ شروع کیا تو کہتے ہیں کہ اس تبع کے زمانے سے یہاں پر یہ نخلستان اور زراعت وغیرہ کا سلسلہ شروع ہوا۔

اور یہ واقعہ نبی کریم ﷺ کی بعثت سے ایک ہزار سال پہلے کا ہے، اس کے بعد پھر آبادی شروع ہوئی تو عربوں میں سے زیادہ تر اوس اور خزرج کے قبیلے اور بنو نجار وغیرہ یہاں آباد ہوئے تو پھر اللہ ﷻ نے اس کو نبی کریم ﷺ کا مہر قرار دیا اور بالآخر نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور پھر آپ ﷺ نے اس کا نام بدل کر مدینہ رکھا۔

(۱) باب حرم المدینة

مدینہ کے حرم ہونے کا بیان

۱۸۶۷۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا ثابت بن يزيد: حدثنا عاصم أبو عبد الرحمن

الأحول، عن أنس ؓ عن النبي ﷺ قال: ((المدینة حرم من کذا إلى کذا. لا یقطع شجرها، ولا یحدث فیها حدث. من أحدث فیها حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس

[[اجمعین]]۔ [انظر : ۷۳۰۶]۔ ۲

امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلا باب ”باب حرم المدینہ“ قائم کیا اور اس میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”المدینۃ حرم من کذا الی کذا“ یہ مدینہ منورہ کے حرم ہونے کی دلیل ہے۔

یہی جمہور کا قول ہے کہ مدینہ منورہ بھی حرم ہے۔

حنفیہ کی کتابوں میں حرم ہونے کی نفی کی گئی ہے کہ مدینہ منورہ حرم نہیں اور یہ کہنا کہ مدینہ منورہ حرم نہیں یہ ایک بڑی بھدی تعبیر ہے، صحیح بات یہ ہے کہ مدینہ حرم ہے اور آپ دیکھیں گے کہ آگے جو حدیثیں آرہی ہیں ان میں اتنی صراحت کے ساتھ مدینہ طیبہ کو حرم قرار دیا ہے کہ اس کی بناءً دلیل اور انکار مشکل ہے اور ساری کی ساری حدیثیں مدینہ کے حرم ہونے پر دلالت کرتی ہیں، تو صحیح بات یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک بھی مدینہ حرم ہے، البتہ مدینہ منورہ کے حرم کے احکام مکہ مکرمہ کے حرم کے احکام سے مختلف ہیں۔

مکہ مکرمہ کے حرم کا حکم حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ آدمی بغیر احرام کے اس میں داخل نہیں ہو سکتا اور یہاں داخل ہو سکتا ہے، وہاں حکم یہ ہے کہ کوئی جانور حل سے لاکر بھی وہاں پر پکڑ کر نہیں رکھا جاسکتا، کہیں سے پکڑ لائے اور وہاں پر باندھ کر رکھ دیا یہ جائز نہیں، لیکن یہاں حل سے لایا ہوا جانور پکڑ کر رکھا جاسکتا ہے، وہاں درختوں کے کاٹنے کی اجازت اس معنی میں نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص کاٹے تو اس کی جزا اور فدیہ واجب ہوگا، مدینہ منورہ میں درخت کاٹنا اگرچہ بلا وجہ جائز نہیں لیکن اگر کاٹ لے تو جزا واجب نہیں ہوتی تو یہ احکام میں بڑا فرق ہے۔

احکام کے فرق کو بعض حنفیوں نے یوں تعبیر کر دیا کہ مدینہ حرم نہیں جو حضرت شاہ صاحبؒ کے بقول بھدی تعبیر ہے اور بعض اوقات تعبیر کا مضمون پر بڑا اثر پڑتا ہے تو یہ تعبیر صحیح نہیں، اس لئے کہ یہ نصوص صریحہ کے خلاف ہے۔

تعبیر یہ ہے کہ مدینہ بھی حرم ہے لیکن حرم مدینہ کے احکام حرم مکہ سے مختلف ہیں، تعبیر کے فرق سے بڑی گڑبڑ واقع ہو جاتی ہے۔ بریلویوں نے دیوبندیوں کے خلاف جو محاذ قائم کیا تو اس میں بڑی چالاکی سے کام لیا کہ مثلاً یہ تعبیر کی کہ دیوبندی امکان کذب کے قائل ہیں کہ اللہ ﷻ جھوٹ بول سکتا ہے حالانکہ صحیح تعبیر یہ ہے کہ اللہ ﷻ ہر چیز پر قادر ہے یعنی عموم قدرت، تو یہ تعبیر تھی اور اس کو امکان کذب کر دیا، پھر ناواقفیت سے ہم لوگوں نے اسی تعبیر کو اوڑھ لیا اور امکان کذب بحث شروع کر دی کہ انہوں نے کہا کہ ہم نبی کریم ﷺ کے علم کے مثبت ہیں اور دیوبندی علم کے نافی ہیں یہ تعبیر اختیار کی، تو بعض اوقات تعبیر کے بھونڈے ہونے سے خواہ مخواہ انسان

۲۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فضل المدینۃ ودعا النبی فیہا بالبرکۃ و بیان تحریمہا و تحریم صلیہا

وشجرہا و بیان حدود حریمہا، رقم: ۲۳۲۹، و مسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب باقی المسند السابق، رقم:

اپنے آپ کو ہدفِ ملامت بنا لیتا ہے۔

لہذا صحیح تعبیر یہ ہے کہ مدینہ منورہ بھی حرم ہے اور نصوصِ ضریحہ متواترہ اور متکاثرہ تقریباً ایسی ہیں کہ اس کا انکار مکابرہ ہے۔ چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک طرف تو باب قائم کیا ”باب حرم المدینہ“ اور اس کی دوسری حدیث میں واقعہ ذکر کیا کہ نبی کریم ﷺ نے مسجد نبوی کی تعمیر کے لئے وہاں کے درختوں کو کٹوایا اور مسجد نبوی تعمیر فرمائی، مکہ مکرمہ میں اگر ایسا ہوتا تو آدمی پر جزا واجب ہو جاتی یہاں جزا واجب نہیں ہوئی تو اس سے پتہ چلا کہ احکام مختلف ہیں لیکن مدینہ حرم ہے۔

”المدینہ حرم من کذا الی کذا“ کہ فلاں جگہ سے فلاں جگہ تک حرم ہے اور پھر اگلی حدیث میں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے اس میں تعین فرمائی کہ ”المدینہ حرم من بین عائر الی کذا“ اور ”الی“ کے بعد جو لفظ ہے وہ یہاں بخاری میں تو آیا نہیں لیکن مسلم کی روایتوں میں ہے ”من بین عائر الی ثور“ کہ جبلِ عائر سے لے کر جبلِ ثور تک، پھر جبلِ ثور میں لوگوں کو شبہ پیدا ہو گیا ہے کہ جبلِ ثور تو مکہ مکرمہ میں ہے، مدینہ طیبہ میں جبلِ ثور کے نام سے کوئی پہاڑ مشہور ہے ہی نہیں تو بعض لوگوں نے اس روایت ہی کا انکار کر دیا اور یہ کہا کہ جبلِ ثور والی روایت غلط ہے اور اس میں کسی راوی سے وہم ہو گیا ہے۔

اصل روایت میں جبلِ احد تھا کسی نے جبلِ ثور کہہ دیا اور لوگوں نے یہاں تک کہہ دیا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی ”من بین عائر الی کذا“ کہا ہے تو اصل روایت میں ثور تھا لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے ثور کے لفظ کو اس لئے حذف کر دیا کہ انہوں نے یہ سمجھا کہ اس میں کسی راوی سے یہ غلطی ہوئی ہے، لہذا انہوں نے ”ثور“ کو حذف کر کے ”کذا“ کہہ دیا، لیکن یہ سب باتیں غلط ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ جبلِ احد کے پیچھے ”ثور“ نامی ایک چھوٹا سا پہاڑ ہے، چنانچہ صاحبِ قاموس فیروز آبادی کہتے ہیں کہ روایتوں میں تو ثور آیا تھا لیکن میں مدت تک بڑا حیران تھا کہ یہ کہاں ہے، مگر مجھے ایک اعرابی نے لے جا کر دکھایا کہ مدینہ منورہ میں احد کے پیچھے ایک چھوٹا سا پہاڑ ہے اس کا نام ”ثور“ ہے اور پھر یہ بات علامہ عینی اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے متعدد حضرات سے نقل کی ہے کہ وہاں پر ایک پہاڑ تھا جس کا نام ثور تھا، اور مدینہ منورہ کے مآثر کے ایک عالم مجھے بھی ایک چھوٹے سے پہاڑ کے پاس لے گئے جو احد کے مشرقی کنارے کے بالکل پیچھے شمال میں واقع تھا، ان کا کہنا تھا کہ انہوں نے ایک مصری مؤرخ کی کتاب میں جبلِ ثور کی تصویر دیکھی تھی جو اس کے مطابق تھی۔ واللہ سبحانہ اعلم، بہر حال آپ نے یہ حدود بیان کیں۔

۱۸۶۸۔ حدثنا أبو معمر : حدثنا عبد الوارث ، عن أبي التياح ، عن أنس رضي الله عنه قال :

قدم النبي ﷺ المدينة وأمر ببناء المسجد فقال : ((يا بني النجار ثامنوني)) ، فقالوا : لا

نطلب ثمنه الا الى الله ، فأمر بقبور المشركين فنبشت ثم بالخراب فسويت ، وبالنخل فقطع فصفوا النخل قبله المسجد . [راجع : ۲۳۳]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ مدینہ پہنچے اور مسجد بنانے کا حکم دیا تو فرمایا اے بنی نجار مجھ سے زمین کی قیمت لے لو، انہوں نے کہا کہ ہم اس کی قیمت صرف اللہ ﷻ سے لیں گے، پھر مشرکین کی قبروں کے کھودنے کا حکم دیا، تو وہ کھودی گئیں، پھر ویرانے کے متعلق حکم دیا تو اس کو ہموار کیا اور درختوں کے کاٹنے کا حکم دیا تو وہ کاٹ ڈالے گئے اور مسجد کے قبلہ کی سمت میں صف کے طور پر رکھ دئے گئے۔

۱۸۶۹۔ حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال: حدثني أخى، عن سليمان، عن عبيد الله بن عمر، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة ؓ أن النبي ﷺ قال: ((حرم ما بين لا بنى المدينة على لسانى))، قال: وأتى النبي ﷺ بنى حارثه فقال: ((أراكم يا بنى حارثه قد خرجتم من الحرم))، ثم التفت فقال: ((بل أنتم فيه)) . [أنظر : ۱۸۷۳] .

ایک مرتبہ آپ ﷺ بنو حارثہ کے ساتھ جا رہے تھے تو ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے بنو حارثہ! میرا خیال ہے کہ تم حرم سے نکل گئے ہو، پھر مڑ کر آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں ابھی تم حرم میں ہو، تو شروع میں آپ ﷺ کو خیال ہوا کہ حد و حرم سے نکل گئے ہیں لیکن بعد میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ابھی حرم ہی میں ہیں۔

۱۸۷۰۔ حدثنا محمد بن بشار : حدثنا عبد الرحمن : حدثنا سفيان ، عن الأعمش ، عن ابراهيم التيمي ، عن أبيه ، عن علي ؓ قال : ما عندنا شيء الا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي ﷺ : ((المدينة حرم ما بين عائر الى كذا ، من أحدث فيها حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل)) ، وقال : ((ذمة المسلمين واحدة ، فمن أخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل . ومن تولى قوما بغير إذن مواليه ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل)) . قال أبو عبد الله : عدل : فداء [راجع : ۱۱۱]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے پاس تو صرف اللہ ﷻ کی کتاب اور نبی ﷺ کا یہ صحیفہ ہے جس میں وہی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب فضل المدینہ و دعا النبی فیہا بالبرکۃ و بیان تحریمہا و تحریم صیلتہا و شجرہا و بیان حدود حرمہا ، رقم : ۲۳۳۵ ، و سنن الترمذی ، کتاب المناقب عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی فضل المدینہ ، رقم : ۳۸۵۶ ، و مسند احمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی ہریرۃ ، رقم : ۲۹۳۰ ، ۱۶۳ ، ۷۳۲۷ ، ۷۵۰۸ ، ۸۵۳۲ ، ۹۹۲۶ ، موطا مالک ، کتاب الجامع ، باب ماجاء فی تحریم المدینہ ، رقم : ۱۳۸۳ .

میں لکھا ہے کہ مدینہ عائر سے لے کر فلاں فلاں مقامات تک حرم ہے جو شخص اس جگہ میں کوئی نئی بات نکالے یا کسی بدعتی کو پناہ دے تو اس پر اللہ ﷻ کی لعنت اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، نہ اس کی فرض عبادت مقبول ہے اور نہ نفل اور آپ ﷺ نے فرمایا مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے جو شخص کسی مسلمان کا عہد توڑے، اس پر اللہ ﷻ اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، نہ تو اس کی فرض عبادت مقبول ہوگی اور نہ نفل اور جو شخص اپنی مالک کی اجازت کے بغیر کسی قوم سے سوالات کرے تو اس پر اللہ ﷻ اور اس کے تمام فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے اس کی نہ کوئی فرض عبادت مقبول ہوگی اور نہ کوئی نفل عبادت۔

”من تولی قوماً بغیر إذن موالیہ“ یعنی اپنے آپ کو ان کی طرف منسوب کر دیں یعنی اس قبیلے کی طرف تو ”فعلیہ لعنة الله والملائكة والناس اجمعین“ ہے۔

(۲) باب فضل المدینة وأنها تنفی الناس

مدینہ کی فضیلت اور اس کا بیان کہ وہ برے آدمی کو نکال دیتا ہے

۱۸۷۱ — حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن يحيى بن سعيد قال:

سمعت أبا الحباب سعيد بن يسار يقول: سمعة أبا هريرة رضی اللہ عنہ يقول: قال رسول الله ﷺ: ((أمرت بقريّة تاكل القرى، يقولون، يثرب، وهي المدينة تنفی الناس كما ينفی الكبر خبث الحديد)). ۱، ۵، ۶

حدیث کی تشریح

”أمرت بقريّة تاكل القرى“ یعنی مجھے حکم دیا گیا ہے ایسی بستی میں رہنے کا جو ساری بستیوں پر غالب آجائے گی یعنی اس کا حکم ساری بستیوں پر چلے گا، چنانچہ بعد میں مدینہ منورہ دار الخلافہ تھا اور اس نے آدھی دنیا پر حکومت کی ”يقولون يثرب“ لوگ اس کا نام یثرب رکھتے تھے ”وهي المدينة تنفی الناس كما ينفی الكبر خبث الحديد“ حالانکہ اب اس کا نام مدینہ ہے اور یہ خبیث لوگوں کو اس طرح دفع کرتا ہے جیسا کہ دھونکنی لوہے کے زنگ کو دور کرتی ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ جو باہر سے آکر یہاں آباد ہوں اور خبث رکھتے ہوں تو مدینہ منورہ ان کو دور کر دیتا ہے۔

۵ لا يوجد للحديث مكررات.

۱. وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب المدينة تنفی شرارها، رقم: ۲۳۵۲، ومسند أحمد، باقی مسند المكثرین، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۶۹۳۳، ۷۰۶۶، ۸۶۲۳، ۹۲۹۳، وموطأ مالك، كتاب الجامع، باب ماجاء فی سكن

المدينة و الخروج منها، رقم: ۱۳۷۸.

اب اس میں بعض لوگوں نے کہا کہ مراد اکثریت ہے ورنہ فی نفسہ مدینہ منورہ میں منافقین کا رہنا اور بعض بد اخلاق قسم کے لوگوں کا رہنا بھی ثابت ہے، تو یہاں پر اکثریت کا اعتبار کیا گیا ہے اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ آخر دور میں ہوگا کہ مدینہ منورہ میں جتنا گند ہے وہ سب نکل جائے گا صرف سچے پکے مسلمان باقی رہ جائیں گے جیسا کہ آگے آ رہا ہے کہ مدینہ منورہ میں تین زلزلے آئیں گے اور ان زلزلوں سے گھبرا کر جو ایسے کچے پکے لوگ ہیں وہ محض پیسہ کمانے کے لئے چلے جائیں گے ان کے دل میں مدینہ منورہ کی کوئی خاص محبت نہیں ہوگی اور وہ زلزلہ سے گھبرا کر بھاگ جائیں گے اور پھر وہی رہے گا جس کو مدینہ سے واقعی محبت ہوگی اور پھر اسی پر اللہ ﷻ اس کو وہاں موت عطا فرمائیں گے۔

(۳) باب : المدینة طابة

مدینہ طابہ ہے

۱۸۷۲۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان قال : حدثني عمرو بن يحيى ، عن عباس بن سهل بن سعد ، عن أبي حميد ؓ قال : أقبلنا مع النبي ﷺ من تبوك حتى أشرطنا على المدينة فقال : ((هذه طابة)) . [راجع : ۱۲۸۱]

ترجمہ: حضرت ابو حمید ؓ نے بیان کیا کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے ساتھ تبوک سے واپس آئے یہاں تک جب مدینہ کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ طابہ ہے، یعنی مدینہ کا ایک نام طابہ ہے۔

(۴) باب لا بتی المدینة

مدینہ کے دونوں پتھر یلے میدانوں کا بیان

۱۸۷۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ؓ أنه كان يقول : لو رأيت الأطباء بالمدينة ترتع ما ذعرتها . قال رسول الله ﷺ : ((ما بين لا بيتها حرام)) . [راجع : ۱۸۶۹]

حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ اگر میں ہر نون کو مدینہ منورہ میں چرتے ہوئے دیکھوں تو ”ما ذعرتھا“ میں ان کو گھبراؤں گا نہیں یعنی ان کو شکار نہیں کروں گا اور ان کو پکڑوں گا نہیں بلکہ ان کو چرنے دوں گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”ما بین لا بیتھا حرام“ مدینہ منورہ کے جو دو حرمے ہیں یعنی پتھر یلی زمین اور کالے کالے پتھر ہیں جن میں ایک قبا کی طرف ہے اور دوسرا احد کی طرف تو ان دونوں کے درمیان جو بستی ہے وہ حرم ہے۔

(۵) باب من رغب عن المدینة

اس شخص کا بیان جو مدینہ سے نفرت کرے

۱۸۷۴۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب، عن الزهري قال: أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ((تتركون المدينة على خير ما كانت، لا يغشاها إلا العواف - يريد عوافي السباع والطير - وآخر من يحشر راعيان من مزينة يريدان المدينة، ينعقان بغنمهما فيجدانها وحوشا، حتى إذا بلغا ثنية الوداع خزا على وجوههما)). ۱، ۷، ۸

حدیث کی تشریح

اس حدیث میں آخری زمانے کی خبر ہے اور ”یُترک کون“ اور ”تُترک کون“ دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں، کیونکہ دونوں روایتیں ہیں اگر ”تُترک کون“ پڑھا جائے تو خطاب کا صیغہ ہے لیکن خطاب صحابہ سے نہیں ہے بلکہ مخاطب عام لوگ ہیں کہ اے لوگو! تم مدینہ منورہ کو چھوڑ دو گے، ”علیٰ خیر ما كانت“ بہترین حالت میں جس میں وہ تھی یعنی مدینہ طیبہ کو بہترین حالات میں کہ آباد ہے، شاداب ہے، تروتازہ ہے، زراعت ہو رہی ہے، بازار لگے ہوئے ہیں، ان سب کے باوجود تم مدینہ چھوڑ کر چلے جاؤ گے، اور اگر ”یُترک کون“ ہے تو آخری دور میں لوگ مدینہ اس طرح چھوڑ کر چلے جائیں گے کہ ”لا یغشاها إلا العواف“ اس میں نہیں آئیں گے مگر کرگس، ”عواف - عافیة“ کی جمع ہے اور ”عافیة“ کرگس کو کہتے ہیں جو پرندے مردے کے اوپر آکر گررتے ہیں تو اس میں کرگس ہوں گے۔

”یرید عوافی السباع والطیر“ کہ مردار کھانے والے پرندے اور درندے بس وہ باقی رہیں گے اور سب مدینہ منورہ چھوڑ کر چلے جائیں گے۔ ”وآخر من یحشر راعیان“ اور آخر میں جو دو آدمی مدینہ منورہ میں آئیں گے وہ قبیلہ مزینہ کے دو چرواہے ہوں گے جو مدینہ منورہ کا ارادہ لے کر چلیں گے ”ینعقان بغنمهما“ اپنی بکریوں کو ہنکاتے ہوئے نکلیں گے اور یہ دونوں جب مدینہ منورہ کے قریب آئیں گے لا یوجد للحديث مکورات۔

۸ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فی المدینة حین یترکھا أهلها رقم: ۲۳۶۲، ومسند أحمد باقی مسند المکثرین، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۲۸۹۵، وباب باقی المسند السابق، رقم: ۸۶۳۸، وموطأ مالک، کتاب الجامع، باب ماجاء فی سکنی المدینة والخروج منها، رقم: ۱۳۸۱۔

گے تو مدینہ منورہ کو ویران پائیں گے ”وحوشاً“ یعنی ویران ”حتیٰ اذا بلغا ثنیۃ الوداع“ یہاں تک کہ جب یہ ثنیۃ الوداع پر پہنچیں گے تو ”خرواً علی وجوہہما“ اپنے چہرے کے بل گر جائیں گے اور ان کو بھی موت آ جائے گی۔

یہ آخر زمانہ کا ذکر ہے، اب یہ واقعہ کس وقت پیش آئے گا (واللہ اعلم) اس کی صحیح تعیین اللہ ہی بہتر جانتے ہیں، لیکن آگے حدیث میں آرہا ہے کہ تین زلزلے آئیں گے تو شاید یہ تیسرے زلزلے کے بعد کی بات ہے کہ تیسرے زلزلے کے نتیجے میں لوگ وہاں سے چلے جائیں گے۔ اور بعض روایتوں میں آتا ہے کہ دو فرشتے آئیں گے جو ان دونوں چرواہوں کو گھسیٹ کر لے جائیں گے اور پھر یہ وہیں پڑے ہوں گے جہاں اور مردے پڑے ہوں گے۔

۱۸۷۵۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن هشام بن عروة عن أبيه، عن عبد اللہ بن الزبیر، عن سفیان بن ابی زہیر رحمہ اللہ أنه قال: سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: ((تفتح اليمن فيأتى قوم يبسون فيتحملون بأهليهم ومن أطاعهم، والمدینة خیر لهم لو كانوا يعلمون. وتفتح الشام فيأتى قوم يبسون فيتحملون بأهليهم ومن أطاعهم، والمدینة خیر لهم لو كانوا يعلمون. وتفتح العراق فيأتى قوم يبسون فيتحملون بأهليهم ومن أطاعهم، والمدینة خیر لهم لو كانوا يعلمون)). ۹، ۱۰

مدینہ طیبہ میں سکونت کی فضیلت

حضرت سفیان بن ابی زہیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ یمن فتح ہوگا تو کچھ لوگ آئیں گے اور اپنے مویشیوں کو ہنکا کر لے جائیں گے، ”یبسون - بس - یبس - بسا“ کے معنی ہیں مویشیوں کو ہنکا کر لے جانا اور اس کے اصل معنی ہیں بہانا ”أجرئ - یجرئ - اجراء“ جیسا کہ قرآن شریف میں ہے ”وبست الجبال بساً“ جس کے معنی ہیں ”أجريت الجبال جرياً“ جو پہاڑ ٹھوس نظر آ رہے ہیں یہ اس وقت پانی کی طرح بہا دیئے جائیں گے۔ تو کہتے ہیں کہ جب یمن فتح ہوگا تو ایک قوم آئے گی جو اپنے مویشیوں کو بہا کر لے جائے گی اور ان کے مطیعین کو اٹھا کر مدینہ سے لے جائے گی۔

۹ لا يوجد للحديث مكررات.

۱۰ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب الترغيب في المدينة عند فتح الأمصار، رقم: ۲۳۶۰، ومسند أحمد، مسند الأنصار، باب حديث سفیان بن ابی زہیر، رقم: ۲۰۹۰۷، ۲۰۹۰۸، وموطأ مالک، كتاب الجامع، باب ماجاء في سكنی المدینة والخروج منها، رقم: ۱۳۸۰.

مطلب یہ ہے کہ جب یمن فتح ہوگا تو لوگوں کو شوق ہوگا کہ یمن بڑی اچھی جگہ ہے وہاں جا کر آباد ہوتے ہیں تو لوگ اپنے مویشی وغیرہ مدینہ منورہ سے اٹھا کر اپنے گھر والوں اور اپنے فرماں برداروں کو اٹھا کر یمن لے جائیں گے ”والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون“ حالانکہ مدینہ ان کے لئے بہتر ہوتا اگر وہ علم رکھتے اور حقیقت جانتے۔

”و تفتح الشام لباني قوم“ اس کے بعد فرمایا کہ شام فتح ہوگا تو لوگ آئیں گے اور اسی طرح اپنے مویشی وغیرہ ہٹا کر لے جائیں گے ”وتفتح العراق“ پھر عراق فتح ہوگا تو کچھ لوگ مدینہ کو چھوڑ کر وہاں پر جا کر آباد ہو جائیں گے حالانکہ مدینہ ان کے لئے بہتر ہوتا تو حضور اقدس ﷺ خبر دے رہے ہیں کہ بہت سے لوگ مدینہ منورہ کے ساتھ وفاداری نہیں کریں گے اور جب نئے نئے علاقے سامنے آئیں گے تو وہاں جا کر آباد ہونے کے شوق میں مدینہ طیبہ چھوڑ کر چلے جائیں گے حالانکہ ان کے حق میں بہتر ہوتا کہ وہ مدینہ ہی میں مقیم رہتے، اس سے مدینہ طیبہ کی سکونت کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

یہ نکیر آپ ﷺ نے صرف ان لوگوں پر فرمائی جو محض اس وجہ سے جا رہے ہیں کہ وہ علاقہ ہمیں زیادہ زرخیز معلوم ہوتا ہے یا زیادہ اچھا لگتا ہے یا اس علاقہ کی آب و ہوا اچھی ہے وغیرہ وغیرہ، لیکن اگر کسی دینی مقصد سے گئے جیسے صحابہ کرام ﷺ جہاد کے لئے اطراف و اکناف میں جا کر آباد ہوئے۔

حضرت ابو ایوب انصاری ﷺ نے جہاد کی غرض سے قسطنطنیہ کی فسیل کے نیچے جان دی، حضرت حذیفہ بن یمان ﷺ وغیرہ مدائن میں مدفون ہیں، تو جہاد کی غرض سے مدینہ طیبہ سے نکلنے کی تو بڑی فضیلت ہے اور یہاں نکیر کسی دنیاوی نفع کے اوپر مدینہ طیبہ کو چھوڑ کر جانے پر ہے، مدینہ طیبہ کی نبی کریم ﷺ کو بڑی غیرت تھی یہ حضور اقدس ﷺ کا شہر ہے۔

لوگ کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں جلال ہے اور مدینہ طیبہ میں جمال ہے اس میں کوئی شک نہیں، لیکن جمال کے ساتھ ساتھ مجھے تو مدینہ طیبہ میں بہت ڈر لگتا ہے، مکہ مکرمہ میں تو آدمی لگ لپٹ کر جو کچھ کر گذرے لیکن مدینہ طیبہ میں ۔

نفس گم کردہ می آید جنید و بازید ایں جا

میں نے اپنے والد ماجد سے سنا، جب پہلی بار مدینہ طیبہ میں حاضری ہوئی تو میں اپنے والد ماجد کے ساتھ تھا تو اس وقت پہلے ہی انہوں نے یہ واقعہ سنایا تا کہ آدمی متنبہ ہو جائے، سنایا کہ ایک بزرگ تھے وہ مدینہ طیبہ حاضر ہوئے تو کھانے پر کھانا کھا رہے تھے تو وہی آگئی تو وہی کچھ ان کو پسند نہ آئی تو انہوں نے کہا کہ وہی یہاں کا اچھا نہیں ہوتا، ہمارے ہاں کا اچھا ہوتا ہے انہوں نے یہ بات کی اور رات کو خواب میں نبی اکرم ﷺ کی زیارت ہوئی اور آپ ﷺ نے خواب میں فرمایا کہ وہی یہاں کا اچھا نہیں ہوتا تو ایسا کرو کہ جہاں کا وہی اچھا ہوتا ہے وہیں چلے جاؤ۔

مدینہ منورہ کوئی معمولی چیز نہیں ہے، اس کے بارے میں وہاں رہتے ہوئے قدم قدم پر بڑا محتاط رہنا چاہئے، یہ مدینہ النبی ﷺ ہے اس کا ایک ایک ذرہ، ایک ایک چپہ اور ایک ایک جگہ قابل صد احترام ہے، اسی واسطے مدینہ طیبہ کی کسی چیز کے بارے میں ایسا کوئی جملہ وغیرہ بڑی خطرناک بات ہے، اللہ بچائے۔

سوال: حرم مکہ میں درخت اور گھاس وغیرہ کاٹنا جائز نہیں تو کیا فاضل گھاس اور فاضل شاخیں وغیرہ کاٹنا بھی جائز نہیں؟

جواب: یہ جو منع ہے ایک تو وہ خود رو گھاس ہے خواہ وہ فاضل ہو یا جیسی بھی ہو اس کو کاٹنا جائز نہیں اور دوسرا یہ کہ ایسے درخت کو کاٹنا جو کسی کا لگایا ہوا ہو ثمر دار ہو، سایہ دار ہو تو اس کو کاٹنا جائز نہیں اور تہذیب کی غرض سے جو شاخیں کاٹ دی جاتی ہیں اس کی ممانعت نہیں۔

(۶) باب : الإیمان یأرز الی المدینة

ایمان مدینہ کی طرف سیٹ آئے گا

۱۸۷۶۔ حدثنا ابراہیم المنذر : حدثنا انس بن عیاض قال : حدثنی عیبد اللہ ، عن خبیب بن عبد الرحمن ، عن حفص بن عاصم ، عن ابی ہریرۃ ؓ : ان رسول اللہ ﷺ قال : ((ان الإیمان لیأرز الی المدینة ، کما تأرز الحیة الی جحرھا))۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایمان مدینہ کی طرف سیٹ آئے گا جس طرح سانپ اپنے بل میں سمٹ آتا ہے۔

(۷) باب إثم من کاد أهل المدینة

المدینہ سے فریب کرنے والوں کے گناہ کا بیان

۱۸۷۷۔ حدثنا حسین بن جریث : أخبرنا الفضل ، عن جمید ، عن عائشة قالت : سمعت سعداً ؓ قال : سمعت النبی ﷺ يقول : ((لا یکید أهل المدینة أحد إلا أنماع ، کما ینماع الملح فی الماء))۔

ترجمہ: حضرت سعد ؓ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بیان کرتے سنا کہ اہل مدینہ سے جو شخص بھی فریب کرے گا وہ اس طرح گل جائے گا جس طرح نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔

۱۱ ولی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب من أراد أهل المدینة بسوء اذابه اللہ ، رقم : ۲۴۵۸ ، ومسنود احمد ، مسند

المشرقة المبشرین بالجنة ، باب مسند ابی اسحاق سعد من ابی وقاص ، رقم : ۱۴۷۶۔

(۸) باب آطام المدینہ

مدینہ کے محلوں کا بیان

۱۸۷۸۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان : حدثنا ابن شہاب قال : أخبرني عروة قال : سمعت أسامة رضی اللہ عنہ قال : أشرف النبي ﷺ على أطم من آطام المدينة فقال : ((هل ترون ما أرى ؟ انى لأرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر)). تابعه معمر وسليمان بن كثير ، عن الزهري . [أنظر : ۲۳۶۷ ، ۳۵۹۷ ، ۷۰۶۰]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ مدینہ کے ایک اونچے مکان پر چڑھے ، تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم دیکھتے ہو جو میں دیکھ رہا ہوں؟ میں تمہارے گھروں کے درمیان فتنوں کی جگہ دیکھ رہا ہوں جس طرح بارش کے قطروں کی گرنے کی جگہ۔

(۹) باب : لا يدخل الدجال المدینہ

دجال مدینہ میں داخل نہ ہوگا

۱۸۷۹۔ حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله قال : حدثني ابراهيم بن سعد ، عن أبيه ، عن جده ، عن أبي بكر رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال : ((لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال ، لها يومئذ سبعة أبواب ، على كل باب ملكان)) . [أنظر : ۷۱۲۵ ، ۷۱۲۶]

ترجمہ: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا مدینہ میں مسیح دجال کا خوف داخل نہ ہوگا اس زمانہ میں مدینہ کے سات دروازے ہوں گے اور ہر دروازہ پر دو فرشتے ہوں گے۔

۱۸۸۰۔ حدثنا اسماعيل قال : حدثني مالك ، عن نعيم بن عبد الله المجرم ، عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : ((على انقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال)) . [أنظر : ۵۷۳۱ ، ۷۱۳۳]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مدینہ کے دروازوں پر فرشتے ہوں گے وہاں نہ تو طاعون اور نہ دجال داخل ہوگا۔

۱۸۸۱۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر : حدثنا الوليد : حدثنا أبو عمرو : حدثنا اسحاق : حدثني أنس بن مالك رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال : ((ليس من بلد الا سيطؤه الدجال الامكة والمدينة ، ليس له من نقابها نقب الا عليه الملائكة صافين يحرسونها ، ثم ترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات فيخرج الله كل كافر و منافق)) . [أنظر : ۷۱۲۳ ، ۷۱۳۳ ، ۷۴۷۳]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کوئی شہر ایسا نہیں ہے جس کو دجال پامال نہ کرے گا مگر مدینہ اور مکہ کہ وہاں داخل ہونے کے جتنے راستے ہیں ان پر فرشتے صف بستہ ہوں گے اور ان کی نگرانی کریں گے۔ پھر مدینہ کی زمین مدینہ والوں پر تین بار کاہنے گی، اللہ ﷻ ہر کافر اور منافق کو وہاں سے باہر کر دے گا۔

۱۸۸۲۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر: حدثنا اللیث، عن عقیل، عن ابن شہاب قال: أخبرنی عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ، أن أبا سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال: حدثنا رسول اللہ ﷺ حديثاً طويلاً عن الدجال فكان فيما حدثنا به أن قال: ((يأتى الدجال - وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة - ينزل بعض السباخ التي بالمدينة، فيخرج إليه يومئذ رجلٌ هو خير الناس أو من خير الناس، فيقول: أشهد أنك الدجال الذي حدثنا عنك رسول الله ﷺ حديثه، فيقول الدجال: أرايت إن قتلته هذا ثم أحيتته، هل تشكون في الأمر؟ فيقولون: لا، فيقلته ثم يحييه فيقول حين يحييه: والله ما كنت قط أشد بصيرةً مني اليوم، فيقول الدجال: أقتله فلا يسلط عليه)). [أنظر: ۱۳۲/۲]

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم سے نبی کریم ﷺ نے دجال کے متعلق طویل حدیث بیان کی اس میں یہ بھی بیان کیا کہ دجال مدینہ کی ایک کھاری زمین پر آئے گا اور اس پر مدینہ کے اندر داخل ہونا حرام کر دیا گیا ہے۔ اس دن اس کے پاس ایک شخص آئے گا جو بہترین لوگوں میں سے ہوگا، اور کہے گا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو ہی دجال ہے جس کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے ہم سے حدیث بیان کی ہے، دجال کہے گا ہاں اگر میں اس شخص کو قتل کر کے پھر زندہ کر دوں تو پھر میرے معاملہ میں تمہیں شک تو نہ ہوگا۔ لوگ کہیں گے نہیں۔ چنانچہ وہ اس کو قتل کر دے گا اور پھر زندہ کرے گا جب وہ اس کو زندہ کر دے گا تو وہ شخص کہے گا بخدا آج سے پہلے مجھے اس سے زیادہ حال معلوم نہ تھا، تو وہی دجال ہے پھر دجال کہے گا کہ میں اسے قتل کرتا ہوں لیکن اسے قدرت نہ ہوگی۔

بعض لوگوں نے کہا کہ یہ صاحب خضر علیہ السلام ہوں گے جو جا کے اس طرح دجال سے بات کریں گے لیکن روایتوں میں کوئی دلیل اس طرح کی نہیں ہے۔

۱۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الفتن و اشراط الساعة، باب في صفة الدجال و تحريم المدينة عليه و قتله المؤمن،

رقم: ۵۲۲۹، و مسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند ابو سعید الخدری، رقم: ۱۰۸۹۱، ۱۱۳۲۵۔

(۱۰) باب: المدینة تنفی الخبث

مدینہ برے آدمی کو دور کر دیتا ہے

۱۸۸۳۔ حدثنا عمرو بن عباس: حدثنا عبد الرحمن: حدثنا سفیان، عن محمد ابن المنکدر، عن جابر رضی اللہ عنہ قال: جاء أعرابی إلى النبی ﷺ فبايعه على الإسلام. فجاء من الغد محموراً فقال: أقلني، فأبى ثلاث مرار، فقال: ((المدینة کالکبر تنفی خبثها، وتنصع طیبها)). [أنظر: ۴۲۰۹، ۴۲۱۱، ۴۲۱۶، ۴۳۲۲]. ۱۳

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ ﷺ کے ہاتھ پر اسلام پر بیعت کی ”فجاء من الغد محموراً“ دوسرے دن آیا تو بخار چڑھا ہوا تھا تو آپ ﷺ سے کہنے لگا کہ ”اقلنی“ میری بیعت واپس کرو، اب اس کا مطلب کیا ہے؟

بعض نے کہا کہ میں اسلام سے واپس جانا چاہتا ہوں۔ ”العیاذ باللہ“ لیکن بظاہر یہ مراد نہیں اگر ایسا ہوتا تو مرتد ہو جاتا اور واجب القتل ہوتا بلکہ مراد یہ ہے کہ ہجرت پر جو میں نے بیعت کی تھی وہ مجھے واپس دو، ”فابی“ تو آپ ﷺ نے انکار فرمایا کہ بیعت واپس نہیں ہوا کرتی، ”ثلاث مرار“ تین مرتبہ یہ ہوا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا ”المدینة کالکبر تنفی خبثها“ کہ مدینہ دھوکنی کی طرح ہے کہ وہ لوہے کے زنگ کو دور کر دیتا ہے اور جو اچھا ہوتا ہے اس کو مانجھ دیتا ہے اور زیادہ اجالا اور سفید بنا دیتا ہے۔

۱۸۸۴۔ حدثنا سلیمان بن حرب: حدثنا شعبه، عن عدى بن ثابت، عن عبد الله ابن یزید قال: سمعت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ يقول: لما خرج رسول الله ﷺ إلى أحد رجوع ناس من أصحابه فقاتل فرقة: نقتلهم، وقالت فرقة: لا نقتلهم. فنزلت: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٌ﴾ [النساء: ۸۸] وقال النبی ﷺ: ((إنها تنفی الرجال کما تنفی النار خبث الحديد)). [أنظر: ۴۰۵۰، ۳۵۸۹]. ۱۴

۱۴۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب المدینة تنفی شرارها، رقم: ۲۳۵۳، وسنن الترمذی، کتاب المناقب عن رسول اللہ، باب ماجاء فی فضل المدینة، رقم: ۳۸۵۵، وسنن النسائی، کتاب البیعة، باب استقالة البیعة، رقم: ۴۱۱۴، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند جابر بن عبد اللہ، رقم: ۱۳۷۶۶، ۱۳۷۸۱، ۱۳۳۰۹، ۱۳۶۸۲، وموطأ مالک، کتاب الجامع، باب ماجاء فی سکنی المدینة والخروج منها، رقم: ۱۳۷۷۔

۱۵۔ وفی صحیح مسلم، کتاب صفات المنافقین وأحكامهم، باب، رقم: ۴۹۸۰، وسنن الترمذی، کتاب تفسیر القرآن عن رسول اللہ، باب ومن سورة النساء، رقم: ۲۹۵۳، ومسند أحمد، مسند الأنصار، باب حدیث زید بن ثابت عن النبی، رقم: ۲۰۶۱۶، ۲۰۶۳۳، ۲۰۶۳۹۔

ترجمہ: حضرت زید بن حارثہؓ روایت کرتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ احد کی طرف روانہ ہوئے، تو آپ ﷺ کی ساتھیوں کی ایک جماعت منافقین واپس ہو گئی، تو کچھ لوگوں نے کہا ہم ان کو قتل کر دیں گے اور بعض نے کہا ہم ان کو قتل نہیں کریں گے، چنانچہ یہ آیت ﴿لَمَّا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ﴾ نازل ہوئی اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مدینہ برے آدمیوں کو دور کر دیتا ہے جس طرح آگ لوہے کے میل کو دور کر دیتی ہے۔

باب:

۱۸۸۵۔ حدثني عبدالله بن محمد : حدثنا وهب بن جرير : حدثنا أبي ، سمعت يونس ، عن ابن شهاب ، عن أنس ؓ عن النبي ﷺ قال : ((اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة)) ، تابعه عثمان بن عمر ، عن يونس .

آپ ﷺ نے دعا فرمائی کہ اے اللہ! مدینہ طیبہ میں مکہ مکرمہ کے مقابلے میں دو گنی برکت عطا فرما، اس وجہ سے بعض حضرات نے فرمایا کہ مدینہ طیبہ مکہ مکرمہ پر فضیلت رکھتا ہے اور یہ فضیلت بہر حال مدینہ منورہ کو حاصل ہے ہی کہ نبی کریم ﷺ نے دعا فرمائی اور ظاہر ہے کہ دعا قبول ہوئی ہوگی تو اس لئے مدینہ طیبہ میں بہت برکات ہیں یہ اور بات ہے کہ مکہ مکرمہ کے حرم میں نماز پڑھنے کا ثواب زیادہ ہے اور مدینہ طیبہ کی مسجد نبوی میں اس کے مقابلے میں کم ہے، لیکن دوسری برکات کے اعتبار سے مدینہ طیبہ کی فضیلت ہے اور یہ بات تو ظاہر ہے کہ جہاں خود سرکارِ دو عالم ﷺ تشریف فرما ہیں تو وہ جگہ تو عرش و کرسی سے بھی افضل ہے، کیونکہ عرش کی کرسی اللہ ﷻ کا مکان نہیں ہے تو جس جگہ نبی کریم ﷺ تشریف فرما ہوں ساری دنیا میں اس سے زیادہ افضل جگہ نہیں ہو سکتی اس لحاظ سے مدینہ طیبہ کے اس حصے کی فضیلت زیادہ ہے۔ ۱۵

۱۸۸۶۔ حدثنا قتیبہ : حدثنا إسماعيل بن جعفر ، عن حميد ، عن أنس ؓ : أن النبي ﷺ كان إذا قدم من سفر فنظر إلى جدران المدينة أوضع وأحلتها ، وإن كان على دابة حركها من حبها . [راجع : ۱۸۰۲] ۱۶

۱۵۔ ومكة أفضل منها على الراجح الا ماضم أعضاءه ﷺ فإنه أفضل حتى من الكعبة والعرش والكرسي الخ من الدر المختار آخر الكتاب وحاشية الطحاوي على مرقا الفلاح ، ج: ۱، ص: ۳۸۳، والدر المختار ، ج: ۲، ص: ۶۲۶، وعقائد علماء ديوبند ، ص: ۲۱۷، وقال عياض : اجمعوا على أن موضع قبره ، ﷺ أفضل بقاع الأرض ، عمدة القاري ، ج: ۵، ص: ۵۶۹، وانعام الباري ، ج: ۳، ص: ۳۱۷، كتاب فضل الصلاة في مسجد مكة ومدينة ، رقم الحديث : ۱۱۹۵ .

۱۶۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب فضل المدينة ودعا النبي فيها بالبركة وبیان ، رقم ۲۳۳۲، ومسند أحمد ، بابي مسند المكثرين ، باب باقي المسند السابق ، رقم : ۱۱۹۹۹ .

ترجمہ: نبی کریم ﷺ جب سفر سے واپس ہوتے اور مدینہ کی دیواروں کی طرف دیکھتے تو اپنی سواری تیز چلاتے اور اگر کسی دوسرے جانور پر سوار ہوتے تو اس کو مدینہ کی محبت کے سبب اور ایڑ لگاتے۔

(۱۱) باب کراہیۃ النبی ﷺ أن تعری المدینة

مدینہ چھوڑنے کو نبی کریم ﷺ کا ناپسند فرمانے کا بیان

۱۸۸۷۔ حدثنی ابن سلام، أخبرنا الفزاری، عن حمید الطویل، عن أنس ؓ قال : أراد بنو سلمة أن يتحولوا إلى قرب المسجد، فكره رسول الله ﷺ أن تعری المدینة، وقال: ((یا بنی سلمة، ألا تحسبون آثارکم؟)) فاقاموا. [راجع: ۲۵۵]

آپ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ آبادی مسجد کے آس پاس آجائے اور باہر کے علاقے خالی ہوں، اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ شہر کا بہت زیادہ گنجان ہونا آپ ﷺ کو پسند نہیں تھا بلکہ پھیلا پھیلا ہو، کھلا کھلا ہو، اس سے ٹاؤن پلاننگ کا بھی اصول نکلتا ہے کہ ایک جگہ بستی بالکل گنجان نہ کرنی چاہئے بلکہ بستی پھیلی ہوئی ہو تاکہ لوگوں کو کشادگی محسوس ہو۔

(۱۲) باب

۱۸۸۸۔ حدثننا مسدد، عن یحییٰ، عن عبید اللہ بن عمر، قال: حدثنی عہب بن عبدالرحمن، عن حفص بن عاصم، عن أبی ہریرۃ ؓ عن النبی ﷺ قال: ((ما بین بیتی منبری روضة من ریاض الجنة، ومنبری علی حوضی)). [راجع: ۱۱۹۶]

”روضۃ من ریاض الجنة“ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حصہ جنت ہی سے اتر کر آیا جیسا کہ حجر اسود جنت سے اتر کر آیا، ایسا ہو تو بھی اللہ ﷻ کی ذات سے بعید نہیں۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ استعارہ اور مجاز ہے اور مطلب یہ ہے کہ یہاں پر جو لوگ عبادت کرتے ہیں تو وہ گویا جنت کی کیاری میں بیٹھے ہیں اور بالآخر ان کو جنت کی کیاری نصیب ہوگی انشاء اللہ، سب احتمال ہیں حقیقت کے بھی اور مجاز کے بھی۔

”ومنبری علی حوضی“ میرا منبر میرے حوض پر ہے۔

اس کے معنی بعض نے یہ بیان کئے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کا منبر اس وقت جس جگہ ہے وہی قیامت میں حوض کوثر ہوگی، بعض حضرات نے فرمایا کہ مطلب یہ ہے کہ میرا یہ منبر وہاں لے جا کر حوض کوثر پر رکھ دیا جائیگا۔

بہر حال یہ وہ چیزیں ہیں جن کو ہم اور آپ اپنے قیاس اور تخمینے اور گمان سے سمجھ نہیں سکتے ”ما لا رای عین ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر“ اس واسطے اس بارے میں زیادہ قیاس آرائی کی ضرورت نہیں، اللہ ﷻ اپنے فضل و کرم سے وہاں پر پہنچا دے تو سب پتہ چل جائے گا۔

۱۸۸۹۔ حدثنا عبيد بن إسماعيل : حدثنا أبو أسامة ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعك أبو بكر و بلال فكان أبو بكر إذا أخذته الحمى يقول :

كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شراك نعله

وكان بلال إذا أفلح عنه الحمى يرفع عقيرته يقول :

ألا ليت شعري هل أبتن ليلة بواد وحولي إذخر و جليل

وهل أردن يوماً مياه مجنة وهل يبدون لي شامة و طفيل

قال : اللهم العن شيبة بن ربيعة، وعتبة بن ربيعة، وأمّية بن خلف، كما أخرجونا من أرضنا إلى أرج الوباء، ثم قال رسول الله ﷺ : ((اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد، اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مدنا، وصححها لنا، وانقل حماها إلى الجحفة)). قالت : وقدمنا المدينة وهي أوبا أرض الله، قالت : فكان بطحان يجري نجلا، تعني ماء آجنا. [أنظر : ۳۹۶۶، ۵۶۵۳، ۵۶۷۷، ۶۳۷۲، ۷۷].

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ تشریف لائے ”وعک ابوبکر وبلال“ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بخار آگیا اور مدینہ منورہ کا بخار مشہور ہے، پہلے تو بہت ہوتا تھا لیکن بعد میں حضور ﷺ کی دعا سے ختم ہو گیا اور وہاں پر جب لوگوں کو بخار آتا تھا تو بڑا زبردست آتا تھا اور اب بھی جب کسی کو آتا ہے، تو خوب زبردست آتا ہے تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بخار آگیا ”فکان أبو بکر إذا أخذته الحمى يقول“ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو جب بخار زیادہ چڑھتا تو یہ شعر پڑھتے

كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شراك نعله

کہ ہر انسان کو اس کے گھر میں صبح کے وقت میں ”أهلاً سهلاً“ کہا جاتا ہے۔ ”مصباح“ یہ ”صبح۔ بصبیح“ سے ہے جس کے معنی ”کسی کو صبح کے وقت میں صبح کی مبارکباد دینا“ ہیں جیسے ہر آدمی صبح کے وقت میں جب اپنے گھر میں ہوتا ہے تو اس کو لوگ صبح کی مبارکباد اور دعا دیتے ہیں۔

”والموت أدنى من شراك نعله“ جبکہ موت اس کے جوتے کے تسمے سے بھی اس کے زیادہ

حکم وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب الترغیب فی سکنی المدینة والصبر علی لأوائها ، رقم : ۲۳۳۳ ، ومسند

احمد ، باقی مسند الأنصار ، باب حدیث السيدة عائشة ، رقم : ۲۳۱۵۳ ، ۲۳۲۲۳ ، ۲۳۳۹۱ ، ۲۳۶۷۷ ، ۲۳۸۳۷ ،

۲۵۰۳۰ ، وموطأ مالک ، کتاب الجامع ، باب ماجاء فی وباء المدینة ، رقم : ۱۳۸۵ .

قریب ہے یعنی اس کو کچھ پتہ نہیں ہوتا کہ شام بھی کروں گا یا نہیں کروں گا، شام تک زندہ رہوں گا یا نہیں رہوں گا، بظاہر تو صبح کے وقت بڑی دعائیں دی جا رہی ہیں، مبارکبادی دی جا رہی ہے، لیکن کیا پتہ کہ چند لمحوں کے بعد دنیا سے اٹھنے والا ہے، تو حضرت صدیق اکبر ؓ بخار کی حالت میں یہ فرمایا کرتے تھے اور حضرت بلال ؓ بخار سے بے ہوش پڑے رہتے تھے لیکن جب ذرا بخار سے ہوش آتا تو ”لا یرفع عقیرتہ“۔

”عقیرۃ“: اصل میں اس آواز کو کہتے تھے جو کسی کو ذبح کرنے سے نکلے اور اسی لئے ”عقر۔ یعقر“ کے معنی زخمی کرنے کے ہیں، تو زخمی کرنے کے نتیجے میں جو آواز نکلے اس کو ”عقیرۃ“ کہتے تھے لیکن بعد میں مطلق آواز کے لئے کہنے لگے تو وہ اپنی آواز بلند کرتے اور یہ شعر پڑھتے۔

الایت شعری هل ابتن لیلة
وہل اردن یوماً میاه مجنة
ہو اذ و حولی اذخر و جلیل
وہل یبدون یوماً لی شامة و طفیل

اے کیا کوئی مجھے یہ بتائے، ”الیت شعری“ کے یہ معنی ہیں کہ مجھے یہ بات معلوم ہو جائے ”شعری“ یہ ”شعور“ سے نکلا ہے تو مطلب یہ ہوا کہ اے کاش! مجھے یہ بات معلوم ہو جائے کہ کیا میں آئندہ کوئی رات گذار سکوں گا ایسی وادی میں جہاں میرے ارد گرد اذخر اور جلیل کی گھاس ہوں، اذخر اور جلیل یہ گھاسوں کے دو نام ہیں جو مکہ مکرمہ کی وادیوں میں پائی جاتی ہیں، تو اپنے وطن مکہ مکرمہ کو یاد کر رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ کوئی مجھے یہ بتائے کہ کیا میں کوئی رات گذار سکوں گا ایسی وادی میں کہ میرے ارد گرد اذخر اور جلیل گھاس ہوں ”وہل اردن یوماً میاه مجنة“ اور کیا کسی دن میں جا کر مجنہ کے چشموں پر اتروں گا۔ مجنہ یہ بھی مکہ مکرمہ کے علاقوں میں سے ایک علاقہ ہے اور کیا کبھی شامہ اور طفیل کے پہاڑ میرے سامنے آئیں گے، شامہ اور طفیل یہ بھی مکہ مکرمہ کے پہاڑ ہیں۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں بھی پہلے پہاڑ سمجھتا تھا لیکن بعد میں پتہ چلا کہ یہ چشموں کے نام ہیں، بہر حال چشمے ہوں یا پہاڑ ہوں مکہ مکرمہ میں واقع ہیں۔ تو خلاصہ یہ ہوا کہ بخار کی حالت میں حضرت بلال ؓ مکہ مکرمہ کو یاد کر رہے ہوتے تھے اور یہ کہہ رہے ہوتے تھے کہ کیا کبھی وہ دن آئے گا یا وہ رات آئے گی کہ میں دوبارہ مکہ مکرمہ میں جا کر وہاں کے علاقے سے لطف اندوز ہوں اور ساتھ میں یہ بھی کہتے ”اللہم العن شیبۃ بن ربیعۃ، وعتبۃ بن ربیعۃ و أمیۃ بن خلف“ کہ اے اللہ! ان پر لعنت بھیج کہ انہوں نے ہمیں ہماری زمین سے نکال دیا اور اس وباء کی زمین میں بھیج دیا جہاں یہ وباء پھیلی ہوئی ہے۔

یہ سب کچھ حضور اقدس ؐ نے سنا تو آپ ؐ نے فرمایا ”اللہم حبب إلینا المدینۃ کحبنا مکة أو أشد، اللہم بارک لنا فی صاعنا و فی مڈنا، و صححها لنا، اقل حمّاها إلی

”الجحفة“ کہ مدینہ کو ہمارے لئے صحت بخش بنادیتجئے اور اس کے بخار کو اٹھا کر جھٹھ میں پھینک دیتجئے، جھٹھ اس وقت نصرانیوں کی آبادی تھی اور وہاں سب بڑے شریعہ قسم کے لوگ آباد تھے، تو اس واسطے آپ ﷺ نے یہ دعا فرمائی، ”قالت وقدمنا المدينة“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم مدینہ اس حالت میں آئے کہ اللہ ﷻ کی زمین میں سب سے زیادہ وباء یہاں ہوتی تھی اور بخار وغیرہ بہت سخت آیا کرتا تھا۔

”فكان بطحان بجري نجلا“ بطحان جو مدینہ منورہ میں ایک وادی ہے وہ سڑے ہوئے پانی کے ساتھ بہا کرتی تھی، نجل کے معنی ہیں پانی اور تفسیر کردی کہ ”ماء اجلا“ یعنی سڑا ہوا اور بدبودار پانی، تو ایسا پانی یہاں ہوتا تھا اور لوگ اسے پیتے تھے تو اس سے بیمار ہوا کرتے تھے، نبی کریم ﷺ نے دعائیں فرمائیں اور آپ ﷺ کا وہاں قیام رہا، اس کی برکت سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کو ایسا صحت افزاء بنادیا کہ کچھ ٹھکانہ نہیں اور اب تو ماشاء اللہ! مدینہ منورہ کی آب و ہوا ایسی ہے کہ آدی باقاعدہ صحت حاصل کرنے کے لئے جائے، میں ہمیشہ یہاں بیمار ہوتا ہوں تو جب کبھی مکہ مکرمہ، مدینہ طیبہ حاضری ہوتی ہے تو صحت ہو جاتی ہے۔

۱۸۹۰۔ حدثنا يحيى بن بكير: حدثنا الليث، عن خالد بن يزيد، عن سعيد بن أبي هلال، عن زيد بن أسلم، عن أبيه عن عمر رضي الله عنه، قال: اللهم ارزقني شهادة في سبيلك، واجعل موتى في بلد رسولك ﷺ. وقال ابن زريع، عن روح بن القاسم، عن زيد بن أسلم، عن أمه، عن حفصة بنت عمر رضي الله تعالى عنهما، قالت: سمعت عمر يقول: نحوه، وقال هشام، عن زيد، عن أبيه، عن حفصة: سمعت عمر رضي الله عنه ۱۸، ۱۹

اس میں حضرت فاروق اعظم رضي الله عنه کی دعا بتادی کہ وہ یہ دعا کیا کرتے تھے ”اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتى في بلد رسولك“ تو اللہ ﷻ نے دونوں دعائیں قبول فرمائیں اور مدینہ طیبہ ہی میں شہید ہو کر وفات ہوئی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۰۔ کتاب الصوم

(۱) باب وجوب صوم رمضان،
صوم رمضان کی فرضیت

وقول الله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا
كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

[البقرة: ۱۸۳]

ترجمہ: اے ایمان والو! فرض کیا گیا تم پر روزہ جیسے فرض کیا گیا
تھا تم سے انگوں پر تاکہ تم پر بیزار ہو جاؤ۔

تشریح

جب نبی کریم ﷺ مدینہ میں آئے تو ہر مہینے میں تین روزے رکھتے تھے اور عاشورہ کا روزہ رکھا کرتے تھے پھر
اللہ ﷻ نے ”کتب علیکم الصیام“ نازل فرما کر رمضان کے روزے فرض کئے۔ ابتداءً یہ حکم تھا کہ جو چاہے روزہ
رکھے جو چاہے روزہ نہ رکھے اور فدیہ دیدے۔ چنانچہ آیت کریمہ آیام معدودات کو بعض حضرات نے شہر رمضان پر
محمول کیا ہے، لیکن حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میری رائے میں اس سے مراد عاشورہ
اور ایام بیض کے روزے ہیں جو شروع میں فرض تھے، اس لئے کہ ایام معدودات کا لفظ جو آگے آ رہا ہے اس سے مراد
ایام بیض اور عاشورہ کے روزے ہیں، رمضان کے نہیں، رمضان کی فرضیت کے لئے آگے دوسری آیات آئی ہیں۔
پھر یہ آیت اتری ”فمن شهد منکم الشهر فلیصمه“ تم میں سے جو شخص رمضان کے مہینے میں
قیام کی حالت میں ہو وہ روزہ رکھا کرے، پس جو شخص مقيم ہو مسافر نہ ہو، تندرست ہو بیمار نہ ہو، اس پر روزہ رکھنا
ضروری ہو گیا۔ ہاں بیمار اور مسافر کے لئے رخصت ملی اور ایسا بوڑھا جو روزے کی طاقت نہ دکھتا ہوا سے بھی رخصت
دی گئی۔ ابتدا میں کھانا پینا عورتوں کے پاس آنا سونے سے پہلے جائز تھا، ہو گیا تو پھر گورات ہی کو جا گے لیکن کھانا پینا
۱۔ فہذا نص فی ان تلك الآيات فی حق الأيام البيض، وانما الفرض صیام رمضان من قوله ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ الخ، ومن ههنا
ظهر وجه قوله: ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ فان تلك الصیام كانت فی الأمم السالفة ایضاً، بخلاف رمضان، وحينئذ

جماع اس کے لئے منع تھا، پھر قیص بن سمرہ نامی ایک انصاری صحابی ؓ دن بھر کام کاج کر کے رات کو تھکے ہارے گھر آئے، عشاء کی نماز ادا کی اور نیند آگئی دوسرے دن کچھ کھائے پیئے غیر روزہ رکھا لیکن حالت بہت نازک ہوگئی، حضور ﷺ نے پوچھا کہ کیا بات ہے؟ تو انہوں نے سارا واقعہ کہہ سنایا کماسیاتی عند البخاری، ادھر یہ واقعہ تو ان کے ساتھ ہوا ادھر حضرت عمر ؓ نے سو جانے کے بعد اپنی بیوی صاحبہ سے مجامعت کر لی اور حضور ﷺ کے پاس آ کر حسرت و افسوس کے ساتھ اپنے اس قصور کا اقرار کیا۔ جس پر یہ آیت ”أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ“ سے ”تَمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ“ تک نازل ہوئی اور مغرب کے بعد سے لے کر صبح صادق کے طلوع ہونے تک رمضان کی راتوں میں کھانے پینے اور مجامعت کرنے کی رخصت دی گئی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ پہلے عاشورہ کا روزہ رکھا جاتا تھا، جب رمضان کی فریضت نازل ہوئی تو اب ضروری نہ رہا جو چاہتا رکھ لیتا جو نہ چاہتا نہ رکھتا۔ حضرت ابن عمر ؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے بھی یہ مروی ہے۔

”وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ“ کا مطلب حضرت معاذ ؓ یہ بیان فرماتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں جو چاہتا روزہ رکھتا جو چاہتا نہ رکھتا اور ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دیتا۔ حضرت سلمہ بن اکوع ؓ سے مروی ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے وقت جو شخص چاہتا افطار کرتا اور فدیہ دیدیتا یہاں تک کہ اس کے بعد کی آیت اتری اور یہ منسوخ ہوئی۔ ۳

۱۸۹۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِي سَهِيلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ: أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَأَنَّهُ الرَّاسُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنِي مَاذَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ؟ فَقَالَ: ((الصلوات الخمس إلا أن تطوعاً شيئاً)). فَقَالَ: أَخْبِرْنِي بِمَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الصِّيَامِ؟ فَقَالَ: ((شهر رمضان إلا أن تطوع شيئاً)). فَقَالَ: أَخْبِرْنِي مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنَ الزَّكَاةِ. قَالَ: فَأَخْبِرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشُرَائِعِ الْإِسْلَامِ. قَالَ: وَالَّذِي أَكْرَمَكُ، لَا أَتَطُوعُ شَيْئاً وَلَا أَنْقُصُ مِمَّا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيَّ شَيْئاً. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ، أَوْ أَدْخَلَ الْجَنَّةَ إِنْ صَدَقَ)). [راجع: ۴۶]

ترجمہ: طلحہ بن عبید اللہ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس کے بال الجھے ہوئے تھے۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمیں بتائیے کہ ہم پر اللہ نے کتنی نمازیں فرض کی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا پانچ نمازیں لیکن اگر تو نفل پڑھے تو اور بات ہے، پھر اس نے عرض کیا کہ ہمیں بتائیے کہ کتنے روزے اللہ ﷻ نے ہم پر فرض کئے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ماہ رمضان کے روزے، لیکن اگر تو نفلی رکھے تو الگ بات ہے۔ پھر اس

۲۔ کما رواه أبو الشيخ، فتح الباری، ج: ۴، ص: ۱۳۱، باب قول الله تعالى أحل لكم ليلة الصيام.... الخ.

۳۔ تفسیر ابن کثیر، سورة البقرة، ج: ۱، ص: ۳۳.

نے عرض کیا کہ ہمیں بتائیے کہ اللہ ﷻ نے ہم پر زکوٰۃ کتنی فرض کی ہے؟

راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے شرائع اسلام بتادیئے اس شخص نے کہا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو باعزت بنایا میں اس سے نہ تو کچھ زیادہ کروں گا اور نہ اس سے کم کروں گا، جو اللہ نے ہم پر فرض کی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ شخص کامیاب ہے اگر اپنے قول میں سچا رہا یا یہ فرمایا کہ وہ شخص جنت میں جائے گا اگر سچا ہے۔

۱۸۹۲۔ حدثنا مسدد : حدثنا اسماعیل ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : صام النبی ﷺ یوم عاشوراء وأمر بصيامه فلما فرض رمضان ترک، وكان عبد اللہ لا یصومه الا أن یوافق صومه . [أنظر : ۲۰۰۰، ۳۵۰۱]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عاشورہ کا روزہ رکھا اور اس کے روزے کا حکم دیا۔ جب ماہ رمضان کے روزے فرض ہوئے، تو چھوڑ دیا گیا اور عبد اللہ اس دن روزہ نہ رکھتے، مگر جب ان کے روزے کے دن آپ ﷺ پر پڑتا تو رکھ لیتے یعنی جس دن ان کو روزہ رکھنے کی عادت ہوتی اگر اس دن پڑ جاتا تو رکھ لیتے۔

۱۸۹۳۔ حدثنا قتیبہ بن سعید : حدثنا اللیث ، عن یزید بن ابی حبیب : أن عراک ابن مالک حدثه : ان عروة أخبره ان عائشة رضی اللہ عنہا : ان قریشا کانت تصوم یوم عاشوراء فی الجاهلیة ، ثم أمر رسول اللہ ﷺ بصيامه حتی فرض رمضان . وقال رسول اللہ ﷺ : ((من شاء فلیصم ومن شاء أفطره)) . [راجع : ۱۵۹۲]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ قریش زمانہ جاہلیت میں عاشورہ کے روزے رکھتے تھے، پھر رسول اللہ ﷺ نے بھی اس کے روزوں کا حکم دیا یہاں تک کہ جب رمضان کے روزے فرض کیئے گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو چاہے رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔ یہ روایت پیچھے گزر چکی ہے۔

(۲) باب فضل الصوم

روزوں کی فضیلت کا بیان

۱۸۹۴۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة، عن مالک، عن أبی الزناد، عن الأعرج، عن أبی ہریرة ؓ : أن رسول اللہ ﷺ قال : ((الصيام جنة فلا یرفث ولا یجھل وإن امرؤ قاتله أو شاتمه فلیقل : إني صائم۔ مرتین۔ والذی نفسی بیده ! لخلوف فم الصائم أطیب عند اللہ من ریح المسک۔ یتروک طعامه وشرابه وشهوته من أجلي، الصائم لی وأنا أجزی به۔

والحسنة بعشر أمثالها)). [أنظر : ۱۹۰۴، ۵۹۲۷، ۷۳۹۲، ۷۵۳۸، ۷۵۳۹]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ روزہ ڈھال ہے، اس لئے نہ تو بری بات کرے اور نہ جہالت کی بات کرے۔ اگر کوئی شخص اس سے جھگڑا کرے یا گالی گلوچ کرے تو کہہ دے کہ میں روزہ دار ہوں، دوبار کہہ دے۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے روزہ دار کے منہ کی بو اللہ ﷻ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بہتر ہے۔ وہ کھانا، پینا اور اپنی مرغوب چیزوں کو روزوں کی خاطر چھوڑ دیتا ہے اور میں اس کا بدلہ دیتا ہوں اور نیکی دس گنا ملتی ہے۔

”ولا یجھل“ لفظی معنی تو جہالت کا کام کرنے کے ہیں، لیکن بکثرت یہ لڑائی کرنے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے جیسا کہ حماسی شاعر کہتا ہے۔

الا لا یجھلن أحد علینا فنجھل فوق الجاہلینا

”و انا اجزی بہ۔ والحسنة بعشر أمثالها“

یعنی اور نیکیوں کا تو ایک حساب ہے کہ ایک حسنة دس گنا ہوتی ہے لیکن روزے کے بارے میں اللہ ﷻ نے فرمایا کہ روزہ میرے لئے ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا یعنی اس کا کوئی حساب نہیں، اپنی طرف سے جو چاہوں گا جزا دوں گا۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اللہ ﷻ انشاء اللہ بے حساب جزا عطا فرمائیں گے اور یہ اس لئے ہے کہ ہر عبادت تو اللہ ﷻ ہی کے لئے ہوتی ہے لیکن روزہ ایک ایسی عبادت ہے کہ اس میں ریا وغیرہ کا احتمال کم ہے یہ نسبت دوسری عبادتوں کے، کیونکہ کسی دیکھنے والے کو پتہ نہیں چل سکتا کہ اس کا روزہ ہے یا نہیں تو جو بھی رکھے گا وہ اللہ ﷻ ہی کے لئے رکھے گا۔

لخلف فم الصائم۔ خلف کو اکثر علماء نے بضم الخاء ضبط کیا ہے، اور بعض نے بفتح الخاء، اس

کے معنی بدبو ہیں۔

(۳) باب : الصوم كفارة

روزہ گناہوں کا کفارہ ہے

۱۸۹۵۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان : حدثنا جامع ، عن أبی وائل ، عن

حذيفة قال : قال عمر رضی اللہ عنہ : من یحفظ حدیثا عن النبی ﷺ فی الفتنة ؟ قال : حذيفة : أنا

۲۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب فضل الصيام، رقم: ۱۹۳۵، وسنن الترمذی، كتاب الصوم عن رسول الله، باب ما جاء فی فضل الصوم، رقم: ۲۹۵، وسنن النسائی، كتاب الصيام، باب ذكر الاختلاف على أبي صالح فی هذا الحديث، رقم: ۲۱۸۵، وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب الغيبة للصائم، رقم: ۲۰۱۶، وسنن ابن ماجه، كتاب الصيام، باب ما جاء فی فضل الصيام، رقم: ۱۶۲۸، وكتاب الأدب، باب فضل العمل، رقم: ۳۸۱۳، ومسنند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند أبی هريرة، رقم: ۷۵۳۸، ۷۵۳۹، ۷۵۴۰، ۷۵۴۱، ۷۵۴۲، ۷۵۴۳، ۷۵۴۴، ۷۵۴۵، ۷۵۴۶، ۷۵۴۷، ۷۵۴۸، ۷۵۴۹، ۷۵۵۰، ۷۵۵۱، ۷۵۵۲، ۷۵۵۳، ۷۵۵۴، ۷۵۵۵، ۷۵۵۶، ۷۵۵۷، ۷۵۵۸، ۷۵۵۹، ۷۵۶۰، ۷۵۶۱، ۷۵۶۲، ۷۵۶۳، ۷۵۶۴، ۷۵۶۵، ۷۵۶۶، ۷۵۶۷، ۷۵۶۸، ۷۵۶۹، ۷۵۷۰، ۷۵۷۱، ۷۵۷۲، ۷۵۷۳، ۷۵۷۴، ۷۵۷۵، ۷۵۷۶، ۷۵۷۷، ۷۵۷۸، ۷۵۷۹، ۷۵۸۰، ۷۵۸۱، ۷۵۸۲، ۷۵۸۳، ۷۵۸۴، ۷۵۸۵، ۷۵۸۶، ۷۵۸۷، ۷۵۸۸، ۷۵۸۹، ۷۵۹۰، ۷۵۹۱، ۷۵۹۲، ۷۵۹۳، ۷۵۹۴، ۷۵۹۵، ۷۵۹۶، ۷۵۹۷، ۷۵۹۸، ۷۵۹۹، ۷۶۰۰، ۷۶۰۱، ۷۶۰۲، ۷۶۰۳، ۷۶۰۴، ۷۶۰۵، ۷۶۰۶، ۷۶۰۷، ۷۶۰۸، ۷۶۰۹، ۷۶۱۰، ۷۶۱۱، ۷۶۱۲، ۷۶۱۳، ۷۶۱۴، ۷۶۱۵، ۷۶۱۶، ۷۶۱۷، ۷۶۱۸، ۷۶۱۹، ۷۶۲۰، ۷۶۲۱، ۷۶۲۲، ۷۶۲۳، ۷۶۲۴، ۷۶۲۵، ۷۶۲۶، ۷۶۲۷، ۷۶۲۸، ۷۶۲۹، ۷۶۳۰، ۷۶۳۱، ۷۶۳۲، ۷۶۳۳، ۷۶۳۴، ۷۶۳۵، ۷۶۳۶، ۷۶۳۷، ۷۶۳۸، ۷۶۳۹، ۷۶۴۰، ۷۶۴۱، ۷۶۴۲، ۷۶۴۳، ۷۶۴۴، ۷۶۴۵، ۷۶۴۶، ۷۶۴۷، ۷۶۴۸، ۷۶۴۹، ۷۶۵۰، ۷۶۵۱، ۷۶۵۲، ۷۶۵۳، ۷۶۵۴، ۷۶۵۵، ۷۶۵۶، ۷۶۵۷، ۷۶۵۸، ۷۶۵۹، ۷۶۶۰، ۷۶۶۱، ۷۶۶۲، ۷۶۶۳، ۷۶۶۴، ۷۶۶۵، ۷۶۶۶، ۷۶۶۷، ۷۶۶۸، ۷۶۶۹، ۷۶۷۰، ۷۶۷۱، ۷۶۷۲، ۷۶۷۳، ۷۶۷۴، ۷۶۷۵، ۷۶۷۶، ۷۶۷۷، ۷۶۷۸، ۷۶۷۹، ۷۶۸۰، ۷۶۸۱، ۷۶۸۲، ۷۶۸۳، ۷۶۸۴، ۷۶۸۵، ۷۶۸۶، ۷۶۸۷، ۷۶۸۸، ۷۶۸۹، ۷۶۹۰، ۷۶۹۱، ۷۶۹۲، ۷۶۹۳، ۷۶۹۴، ۷۶۹۵، ۷۶۹۶، ۷۶۹۷، ۷۶۹۸، ۷۶۹۹، ۷۷۰۰، ۷۷۰۱، ۷۷۰۲، ۷۷۰۳، ۷۷۰۴، ۷۷۰۵، ۷۷۰۶، ۷۷۰۷، ۷۷۰۸، ۷۷۰۹، ۷۷۱۰، ۷۷۱۱، ۷۷۱۲، ۷۷۱۳، ۷۷۱۴، ۷۷۱۵، ۷۷۱۶، ۷۷۱۷، ۷۷۱۸، ۷۷۱۹، ۷۷۲۰، ۷۷۲۱، ۷۷۲۲، ۷۷۲۳، ۷۷۲۴، ۷۷۲۵، ۷۷۲۶، ۷۷۲۷، ۷۷۲۸، ۷۷۲۹، ۷۷۳۰، ۷۷۳۱، ۷۷۳۲، ۷۷۳۳، ۷۷۳۴، ۷۷۳۵، ۷۷۳۶، ۷۷۳۷، ۷۷۳۸، ۷۷۳۹، ۷۷۴۰، ۷۷۴۱، ۷۷۴۲، ۷۷۴۳، ۷۷۴۴، ۷۷۴۵، ۷۷۴۶، ۷۷۴۷، ۷۷۴۸، ۷۷۴۹، ۷۷۵۰، ۷۷۵۱، ۷۷۵۲، ۷۷۵۳، ۷۷۵۴، ۷۷۵۵، ۷۷۵۶، ۷۷۵۷، ۷۷۵۸، ۷۷۵۹، ۷۷۶۰، ۷۷۶۱، ۷۷۶۲، ۷۷۶۳، ۷۷۶۴، ۷۷۶۵، ۷۷۶۶، ۷۷۶۷، ۷۷۶۸، ۷۷۶۹، ۷۷۷۰، ۷۷۷۱، ۷۷۷۲، ۷۷۷۳، ۷۷۷۴، ۷۷۷۵، ۷۷۷۶، ۷۷۷۷، ۷۷۷۸، ۷۷۷۹، ۷۷۸۰، ۷۷۸۱، ۷۷۸۲، ۷۷۸۳، ۷۷۸۴، ۷۷۸۵، ۷۷۸۶، ۷۷۸۷، ۷۷۸۸، ۷۷۸۹، ۷۷۹۰، ۷۷۹۱، ۷۷۹۲، ۷۷۹۳، ۷۷۹۴، ۷۷۹۵، ۷۷۹۶، ۷۷۹۷، ۷۷۹۸، ۷۷۹۹، ۷۸۰۰، ۷۸۰۱، ۷۸۰۲، ۷۸۰۳، ۷۸۰۴، ۷۸۰۵، ۷۸۰۶، ۷۸۰۷، ۷۸۰۸، ۷۸۰۹، ۷۸۱۰، ۷۸۱۱، ۷۸۱۲، ۷۸۱۳، ۷۸۱۴، ۷۸۱۵، ۷۸۱۶، ۷۸۱۷، ۷۸۱۸، ۷۸۱۹، ۷۸۲۰، ۷۸۲۱، ۷۸۲۲، ۷۸۲۳، ۷۸۲۴، ۷۸۲۵، ۷۸۲۶، ۷۸۲۷، ۷۸۲۸، ۷۸۲۹، ۷۸۳۰، ۷۸۳۱، ۷۸۳۲، ۷۸۳۳، ۷۸۳۴، ۷۸۳۵، ۷۸۳۶، ۷۸۳۷، ۷۸۳۸، ۷۸۳۹، ۷۸۴۰، ۷۸۴۱، ۷۸۴۲، ۷۸۴۳، ۷۸۴۴، ۷۸۴۵، ۷۸۴۶، ۷۸۴۷، ۷۸۴۸، ۷۸۴۹، ۷۸۵۰، ۷۸۵۱، ۷۸۵۲، ۷۸۵۳، ۷۸۵۴، ۷۸۵۵، ۷۸۵۶، ۷۸۵۷، ۷۸۵۸، ۷۸۵۹، ۷۸۶۰، ۷۸۶۱، ۷۸۶۲، ۷۸۶۳، ۷۸۶۴، ۷۸۶۵، ۷۸۶۶، ۷۸۶۷، ۷۸۶۸، ۷۸۶۹، ۷۸۷۰، ۷۸۷۱، ۷۸۷۲، ۷۸۷۳، ۷۸۷۴، ۷۸۷۵، ۷۸۷۶، ۷۸۷۷، ۷۸۷۸، ۷۸۷۹، ۷۸۸۰، ۷۸۸۱، ۷۸۸۲، ۷۸۸۳، ۷۸۸۴، ۷۸۸۵، ۷۸۸۶، ۷۸۸۷، ۷۸۸۸، ۷۸۸۹، ۷۸۹۰، ۷۸۹۱، ۷۸۹۲، ۷۸۹۳، ۷۸۹۴، ۷۸۹۵، ۷۸۹۶، ۷۸۹۷، ۷۸۹۸، ۷۸۹۹، ۷۹۰۰، ۷۹۰۱، ۷۹۰۲، ۷۹۰۳، ۷۹۰۴، ۷۹۰۵، ۷۹۰۶، ۷۹۰۷، ۷۹۰۸، ۷۹۰۹، ۷۹۱۰، ۷۹۱۱، ۷۹۱۲، ۷۹۱۳، ۷۹۱۴، ۷۹۱۵، ۷۹۱۶، ۷۹۱۷، ۷۹۱۸، ۷۹۱۹، ۷۹۲۰، ۷۹۲۱، ۷۹۲۲، ۷۹۲۳، ۷۹۲۴، ۷۹۲۵، ۷۹۲۶، ۷۹۲۷، ۷۹۲۸، ۷۹۲۹، ۷۹۳۰، ۷۹۳۱، ۷۹۳۲، ۷۹۳۳، ۷۹۳۴، ۷۹۳۵، ۷۹۳۶، ۷۹۳۷، ۷۹۳۸، ۷۹۳۹، ۷۹۴۰، ۷۹۴۱، ۷۹۴۲، ۷۹۴۳، ۷۹۴۴، ۷۹۴۵، ۷۹۴۶، ۷۹۴۷، ۷۹۴۸، ۷۹۴۹، ۷۹۵۰، ۷۹۵۱، ۷۹۵۲، ۷۹۵۳، ۷۹۵۴، ۷۹۵۵، ۷۹۵۶، ۷۹۵۷، ۷۹۵۸، ۷۹۵۹، ۷۹۶۰، ۷۹۶۱، ۷۹۶۲، ۷۹۶۳، ۷۹۶۴، ۷۹۶۵، ۷۹۶۶، ۷۹۶۷، ۷۹۶۸، ۷۹۶۹، ۷۹۷۰، ۷۹۷۱، ۷۹۷۲، ۷۹۷۳، ۷۹۷۴، ۷۹۷۵، ۷۹۷۶، ۷۹۷۷، ۷۹۷۸، ۷۹۷۹، ۷۹۸۰، ۷۹۸۱، ۷۹۸۲، ۷۹۸۳، ۷۹۸۴، ۷۹۸۵، ۷۹۸۶، ۷۹۸۷، ۷۹۸۸، ۷۹۸۹، ۷۹۹۰، ۷۹۹۱، ۷۹۹۲، ۷۹۹۳، ۷۹۹۴، ۷۹۹۵، ۷۹۹۶، ۷۹۹۷، ۷۹۹۸، ۷۹۹۹، ۸۰۰۰، ۸۰۰۱، ۸۰۰۲، ۸۰۰۳، ۸۰۰۴، ۸۰۰۵، ۸۰۰۶، ۸۰۰۷، ۸۰۰۸، ۸۰۰۹، ۸۰۱۰، ۸۰۱۱، ۸۰۱۲، ۸۰۱۳، ۸۰۱۴، ۸۰۱۵، ۸۰۱۶، ۸۰۱۷، ۸۰۱۸، ۸۰۱۹، ۸۰۲۰، ۸۰۲۱، ۸۰۲۲، ۸۰۲۳، ۸۰۲۴، ۸۰۲۵، ۸۰۲۶، ۸۰۲۷، ۸۰۲۸، ۸۰۲۹، ۸۰۳۰، ۸۰۳۱، ۸۰۳۲، ۸۰۳۳، ۸۰۳۴، ۸۰۳۵، ۸۰۳۶، ۸۰۳۷، ۸۰۳۸، ۸۰۳۹، ۸۰۴۰، ۸۰۴۱، ۸۰۴۲، ۸۰۴۳، ۸۰۴۴، ۸۰۴۵، ۸۰۴۶، ۸۰۴۷، ۸۰۴۸، ۸۰۴۹، ۸۰۵۰، ۸۰۵۱، ۸۰۵۲، ۸۰۵۳، ۸۰۵۴، ۸۰۵۵، ۸۰۵۶، ۸۰۵۷، ۸۰۵۸، ۸۰۵۹، ۸۰۶۰، ۸۰۶۱، ۸۰۶۲، ۸۰۶۳، ۸۰۶۴، ۸۰۶۵، ۸۰۶۶، ۸۰۶۷، ۸۰۶۸، ۸۰۶۹، ۸۰۷۰، ۸۰۷۱، ۸۰۷۲، ۸۰۷۳، ۸۰۷۴، ۸۰۷۵، ۸۰۷۶، ۸۰۷۷، ۸۰۷۸، ۸۰۷۹، ۸۰۸۰، ۸۰۸۱، ۸۰۸۲، ۸۰۸۳، ۸۰۸۴، ۸۰۸۵، ۸۰۸۶، ۸۰۸۷، ۸۰۸۸، ۸۰۸۹، ۸۰۹۰، ۸۰۹۱، ۸۰۹۲، ۸۰۹۳، ۸۰۹۴، ۸۰۹۵، ۸۰۹۶، ۸۰۹۷، ۸۰۹۸، ۸۰۹۹، ۸۱۰۰، ۸۱۰۱، ۸۱۰۲، ۸۱۰۳، ۸۱۰۴، ۸۱۰۵، ۸۱۰۶، ۸۱۰۷، ۸۱۰۸، ۸۱۰۹، ۸۱۱۰، ۸۱۱۱، ۸۱۱۲، ۸۱۱۳، ۸۱۱۴، ۸۱۱۵، ۸۱۱۶، ۸۱۱۷، ۸۱۱۸، ۸۱۱۹، ۸۱۲۰، ۸۱۲۱، ۸۱۲۲، ۸۱۲۳، ۸۱۲۴، ۸۱۲۵، ۸۱۲۶، ۸۱۲۷، ۸۱۲۸، ۸۱۲۹، ۸۱۳۰، ۸۱۳۱، ۸۱۳۲، ۸۱۳۳، ۸۱۳۴، ۸۱۳۵، ۸۱۳۶، ۸۱۳۷، ۸۱۳۸، ۸۱۳۹، ۸۱۴۰، ۸۱۴۱، ۸۱۴۲، ۸۱۴۳، ۸۱۴۴، ۸۱۴۵، ۸۱۴۶، ۸۱۴۷، ۸۱۴۸، ۸۱۴۹، ۸۱۵۰، ۸۱۵۱، ۸۱۵۲، ۸۱۵۳، ۸۱۵۴، ۸۱۵۵، ۸۱۵۶، ۸۱۵۷، ۸۱۵۸، ۸۱۵۹، ۸۱۶۰، ۸۱۶۱، ۸۱۶۲، ۸۱۶۳، ۸۱۶۴، ۸۱۶۵، ۸۱۶۶، ۸۱۶۷، ۸۱۶۸، ۸۱۶۹، ۸۱۷۰، ۸۱۷۱، ۸۱۷۲، ۸۱۷۳، ۸۱۷۴، ۸۱۷۵، ۸۱۷۶، ۸۱۷۷، ۸۱۷۸، ۸۱۷۹، ۸۱۸۰، ۸۱۸۱، ۸۱۸۲، ۸۱۸۳، ۸۱۸۴، ۸۱۸۵، ۸۱۸۶، ۸۱۸۷، ۸۱۸۸، ۸۱۸۹، ۸۱۹۰، ۸۱۹۱، ۸۱۹۲، ۸۱۹۳، ۸۱۹۴، ۸۱۹۵، ۸۱۹۶، ۸۱۹۷، ۸۱۹۸، ۸۱۹۹، ۸۲۰۰، ۸۲۰۱، ۸۲۰۲، ۸۲۰۳، ۸۲۰۴، ۸۲۰۵، ۸۲۰۶، ۸۲۰۷، ۸۲۰۸، ۸۲۰۹، ۸۲۱۰، ۸۲۱۱، ۸۲۱۲، ۸۲۱۳، ۸۲۱۴، ۸۲۱۵، ۸۲۱۶، ۸۲۱۷، ۸۲۱۸، ۸۲۱۹، ۸۲۲۰، ۸۲۲۱، ۸۲۲۲، ۸۲۲۳، ۸۲۲۴، ۸۲۲۵، ۸۲۲۶، ۸۲۲۷، ۸۲۲۸، ۸۲۲۹، ۸۲۳۰، ۸۲۳۱، ۸۲۳۲، ۸۲۳۳، ۸۲۳۴، ۸۲۳۵، ۸۲۳۶، ۸۲۳۷، ۸۲۳۸، ۸۲۳۹، ۸۲۴۰، ۸۲۴۱، ۸۲۴۲، ۸۲۴۳، ۸۲۴۴، ۸۲۴۵، ۸۲۴۶، ۸۲۴۷، ۸۲۴۸، ۸۲۴۹، ۸۲۵۰، ۸۲۵۱، ۸۲۵۲، ۸۲۵۳، ۸۲۵۴، ۸۲۵۵، ۸۲۵۶، ۸۲۵۷، ۸۲۵۸، ۸۲۵۹، ۸۲۶۰، ۸۲۶۱، ۸۲۶۲، ۸۲۶۳، ۸۲۶۴، ۸۲۶۵، ۸۲۶۶، ۸۲۶۷، ۸۲۶۸، ۸۲۶۹، ۸۲۷۰، ۸۲۷۱، ۸۲۷۲، ۸۲۷۳، ۸۲۷۴، ۸۲۷۵، ۸۲۷۶، ۸۲۷۷، ۸۲۷۸، ۸۲۷۹، ۸۲۸۰، ۸۲۸۱، ۸۲۸۲، ۸۲۸۳، ۸۲۸۴، ۸۲۸۵، ۸۲۸۶، ۸۲۸۷، ۸۲۸۸، ۸۲۸۹، ۸۲۹۰، ۸۲۹۱، ۸۲۹۲، ۸۲۹۳، ۸۲۹۴، ۸۲۹۵، ۸۲۹۶، ۸۲۹۷، ۸۲۹۸، ۸۲۹۹، ۸۳۰۰، ۸۳۰۱، ۸۳۰۲، ۸۳۰۳، ۸۳۰۴، ۸۳۰۵، ۸۳۰۶، ۸۳۰۷، ۸۳۰۸، ۸۳۰۹، ۸۳۱۰، ۸۳۱۱، ۸۳۱۲، ۸۳۱۳، ۸۳۱۴، ۸۳۱۵، ۸۳۱۶، ۸۳۱۷، ۸۳۱۸، ۸۳۱۹، ۸۳۲۰، ۸۳۲۱، ۸۳۲۲، ۸۳۲۳، ۸۳۲۴، ۸۳۲۵، ۸۳۲۶، ۸۳۲۷، ۸۳۲۸، ۸۳۲۹، ۸۳۳۰، ۸۳۳۱، ۸۳۳۲، ۸۳۳۳، ۸۳۳۴، ۸۳۳۵، ۸۳۳۶، ۸۳۳۷، ۸۳۳۸، ۸۳۳۹، ۸۳۴۰، ۸۳۴۱، ۸۳۴۲، ۸۳۴۳، ۸۳۴۴، ۸۳۴۵، ۸۳۴۶، ۸۳۴۷، ۸۳۴۸، ۸۳۴۹، ۸۳۵۰، ۸۳۵۱، ۸۳۵۲، ۸۳۵۳، ۸۳۵۴، ۸۳۵۵، ۸۳۵۶، ۸۳۵۷، ۸۳۵۸، ۸۳۵۹، ۸۳۶۰، ۸۳۶۱، ۸۳۶۲، ۸۳۶۳، ۸۳۶۴، ۸۳۶۵، ۸۳۶۶، ۸۳۶۷، ۸۳۶۸، ۸۳۶۹، ۸۳۷۰، ۸۳۷۱، ۸۳۷۲، ۸۳۷۳، ۸۳۷۴، ۸۳۷۵، ۸۳۷۶، ۸۳۷۷، ۸۳۷۸، ۸۳۷۹، ۸۳۸۰، ۸۳۸۱، ۸۳۸۲، ۸۳۸۳، ۸۳۸۴، ۸۳۸۵، ۸۳۸۶، ۸۳۸۷، ۸۳۸۸، ۸۳۸۹، ۸۳۹۰، ۸۳۹۱، ۸۳۹۲، ۸۳۹۳، ۸۳۹۴، ۸۳۹۵، ۸۳۹۶، ۸۳۹۷، ۸۳۹۸، ۸۳۹۹، ۸۴۰۰، ۸۴۰۱، ۸۴۰۲، ۸۴۰۳، ۸۴۰۴، ۸۴۰۵، ۸۴۰۶، ۸۴۰۷، ۸۴۰۸، ۸۴۰۹، ۸۴۱۰، ۸۴۱۱، ۸۴۱۲، ۸۴۱۳، ۸۴۱۴، ۸۴۱۵، ۸۴۱۶، ۸۴۱۷، ۸۴۱۸، ۸۴۱۹، ۸۴۲۰، ۸۴۲۱، ۸۴۲۲، ۸۴۲۳، ۸۴۲۴، ۸۴۲۵، ۸۴۲۶، ۸۴۲۷، ۸۴۲۸، ۸۴۲۹، ۸۴۳۰، ۸۴۳۱، ۸۴۳۲، ۸۴۳۳، ۸۴۳۴، ۸۴۳۵، ۸۴۳۶، ۸۴۳۷، ۸۴۳۸، ۸۴۳۹، ۸۴۴۰، ۸۴۴۱، ۸۴۴۲، ۸۴۴۳، ۸۴۴۴، ۸۴۴۵، ۸۴۴۶، ۸۴۴۷، ۸۴۴۸، ۸۴۴۹، ۸۴۵۰، ۸۴۵۱، ۸۴۵۲، ۸۴۵۳، ۸۴۵۴، ۸۴۵۵، ۸۴۵۶، ۸۴۵۷، ۸۴۵۸، ۸۴۵۹، ۸۴۶۰، ۸۴۶۱، ۸۴۶۲، ۸۴۶۳، ۸۴۶۴، ۸۴۶۵، ۸۴۶۶، ۸۴۶۷، ۸۴۶۸، ۸۴۶۹، ۸۴۷۰، ۸۴۷۱، ۸۴۷۲، ۸۴۷۳، ۸۴۷۴، ۸۴۷۵، ۸۴۷۶، ۸۴۷۷، ۸۴۷۸، ۸۴۷۹، ۸۴۸۰، ۸۴۸۱، ۸۴۸۲، ۸۴۸۳، ۸۴۸۴، ۸۴۸۵، ۸۴۸۶، ۸۴۸۷، ۸۴۸۸، ۸۴۸۹، ۸۴۹۰، ۸۴۹۱، ۸۴۹۲، ۸۴۹۳، ۸۴۹۴، ۸۴۹۵، ۸۴۹۶، ۸۴۹۷، ۸۴۹۸، ۸۴۹۹، ۸۵۰۰، ۸۵۰۱، ۸۵۰۲، ۸۵۰۳، ۸۵۰۴، ۸۵۰۵، ۸۵۰۶، ۸۵۰۷، ۸۵۰۸، ۸۵۰۹، ۸۵۱۰، ۸۵۱۱، ۸۵۱۲، ۸۵۱۳، ۸۵۱۴، ۸۵۱۵، ۸۵۱۶، ۸۵۱۷، ۸۵۱۸، ۸۵۱۹، ۸۵۲۰، ۸۵۲۱، ۸۵۲۲، ۸۵۲۳، ۸۵۲۴، ۸۵۲۵، ۸۵۲۶، ۸۵۲۷، ۸۵۲۸، ۸۵۲۹، ۸۵۳۰، ۸۵۳۱، ۸۵۳۲، ۸۵۳۳، ۸۵۳۴، ۸۵۳۵، ۸۵۳۶، ۸۵۳۷، ۸۵۳۸، ۸۵۳۹، ۸۵۴۰، ۸۵۴۱، ۸۵۴۲، ۸۵۴۳، ۸۵۴۴، ۸۵۴۵، ۸۵۴۶، ۸۵۴۷، ۸۵۴۸، ۸۵۴۹، ۸۵۵۰، ۸۵۵۱، ۸۵۵۲، ۸۵۵۳، ۸۵۵۴، ۸۵۵۵، ۸۵۵۶، ۸۵۵۷، ۸۵۵۸، ۸۵۵۹، ۸۵۶۰، ۸۵۶۱، ۸۵۶۲، ۸۵۶۳، ۸۵۶۴، ۸۵۶۵، ۸۵۶۶، ۸۵۶۷، ۸۵۶۸، ۸۵۶۹، ۸۵۷۰، ۸۵۷۱، ۸۵۷۲، ۸۵۷۳، ۸۵۷۴، ۸۵۷۵، ۸۵۷۶، ۸۵۷۷، ۸۵۷۸، ۸۵۷۹، ۸۵۸۰، ۸۵۸۱، ۸۵۸۲، ۸۵۸۳، ۸۵۸۴، ۸۵۸۵، ۸۵۸۶، ۸۵۸۷، ۸۵۸۸، ۸۵۸۹، ۸۵۹۰، ۸۵۹۱، ۸۵۹۲، ۸۵۹۳، ۸۵۹۴، ۸۵۹۵، ۸۵۹۶، ۸۵۹۷، ۸۵۹۸، ۸۵۹۹، ۸۶۰۰، ۸۶۰۱، ۸۶۰۲، ۸۶۰۳، ۸۶۰۴، ۸۶۰۵، ۸۶۰۶، ۸۶۰۷، ۸۶۰۸، ۸۶۰۹، ۸۶۱۰، ۸۶۱۱، ۸۶۱۲، ۸۶۱۳، ۸۶۱۴، ۸۶۱۵، ۸۶۱۶، ۸۶۱۷، ۸۶۱۸، ۸۶۱۹، ۸۶۲۰، ۸۶۲۱، ۸۶۲۲، ۸۶۲۳،

سمعتہ يقول : ((فتنة الرجل في أهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصيام والصدقة)) .
 قال : أسأل عن ذيه ، إنما أسأل عن التي تموج كما يموج البحر . قال حذيفة : وإن دون
 ذلك باباً مغلقاً ، قال : فيفتح أو يكسر ؟ قال : يكسر ، قال : ذاك أجدر أن لا يغلق إلى
 يوم القيامة . فقلنا لمسروق : سله ، أكان عمر يعلم من الباب ؟ فسأله ، فقال : نعم . كما
 يعلم أن دون غد الليلة . [راجع : ۵۲۵]

ترجمہ: حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ نبی ﷺ سے فتنہ کے متعلق حدیثیں کس کو زیادہ یاد ہیں؟ حذیفہ نے کہا
 میں نے آنحضرت ﷺ کو کہتے ہوئے سنا کہ انسان کی آزمائش اس کے بال بچوں اور اس کے مال اور پڑوسی میں
 ہوتی ہے۔ نماز، روزہ اور صدقہ اس کے لئے کفارہ ہے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں اس کے متعلق نہیں پوچھتا ہوں، میں تو اس کے متعلق پوچھ رہا ہوں جو
 سمندر کی موجوں کی طرح لہریں مارے گا۔ کہا کہ اس کے آگے ایک دروازہ بند ہے۔ پوچھا! کھولا جائے گا یا توڑا
 جائے گا؟ کہا توڑا جائے گا اور یہ اس لائق نہ ہوگا کہ قیامت تک بند ہو۔ ہم لوگوں نے مسروق سے کہا کہ ان سے
 پوچھو آیا عمرؓ جانتے تھے کہ دروازہ کون ہے؟ مسروق نے ان سے پوچھا تو انہوں نے کہا ہاں! جس طرح انہیں
 کل دن کے رات آنے کا یقین ہے۔ ۵

(۴) باب: الريان للصائمين

روزہ داروں کے لئے ریان ہے

۱۸۹۶۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان بن بلال ، قال : حدثني أبو حازم عن
 سهل عن النبي ﷺ قال : ((ان في الجنة بابا يقال له : الريان ، يدخل منه الصائمون يوم
 القيامة ، لا يدخل منه أحد غيرهم ، يقال : أين الصائمون ؟ فيقومون لا يدخل منه أحد غيرهم ،
 فإذا دخلوا أغلق ، فلم يدخل منه أحد . [أنظر : ۳۲۵۷] .

ترجمہ: آپ ﷺ نے فرمایا کہ جنت میں ایک دروازہ ہے جس کو ریان کہا جاتا ہے، قیامت کے دن اس
 دروازے سے روزہ دار ہی داخل ہوں گے، کوئی دوسرا داخل نہ ہو سکے گا۔ کہا جائے گا کہ روزہ دار کہاں ہیں؟ وہ
 لوگ کھڑے ہوں گے اس دروازے سے ان کے سوا کوئی داخل نہ ہو سکے گا، جب وہ داخل ہو جائیں گے تو وہ
 دروازہ بند کر دیا جائے گا اور اس میں کوئی داخل نہ ہوگا۔

۱۸۹۷۔ حدثنا إبراهيم بن المنذر قال : حدثني معن قال : حدثني مالك ، عن ابن
 شهاب ، عن حميد بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة ؓ . أن رسول الله ﷺ قال : ((من أنفق

۵ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، جلد ۳، ص ۲۷۲، رقم الحدیث: ۵۲۵۔

زوجین فی سبیل اللہ نودی من أبواب الجنة: یا عبد اللہ! هذا خیر. فمن كان من أهل الصلاة دعی من باب الصلاة، ومن كان من أهل الجهاد دعی من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصيام دعی من باب الرّیّان، ومن كان من أهل الصدقة دعی من باب الصدقة)). فقال أبو بکر ؓ بأبی أنت و أمی یا رسول اللہ! ما علی من دعی من تلك الأبواب من ضرورة، فهل يدعی أحد من تلك الأبواب كلها؟ قال: ((نعم؛ وأرجو أن تكون منهم)). [أنظر: ۲۸۴۱، ۳۲۱۶، ۳۶۶۶] ۶

فرمایا کہ ”من أنفق زوجین فی سبیل اللہ نودی من أبواب الجنة“ کہ جس شخص نے اللہ ﷻ کے راستے میں کوئی دو چیزیں صدقہ کیں ”زوجین“ ایک جوڑا کپڑا، ایک جوڑا جوتا یا دو درہم یا دو دینار وغیرہ تو ”نودی من أبواب الجنة“ تو وہ اب جنت کے دروازے کی طرف سے پکارا جائے گا ”یا عبد اللہ! هذا خیر فمن كان من أهل الصلاة دعی من باب الصلاة“ مطلب یہ ہے کہ جس شخص کی عبادتوں پر نماز غالب ہو، نفلی نمازیں زیادہ پڑھا کرتا تھا تو باب الصلاة سے پکارا جائے گا اور جو شخص اہل صیام میں سے ہو یعنی اس کی عبادتوں میں روزہ غالب ہو تو وہ باب الریّان سے پکارا جائے گا۔

ظاہر ہے یہ سارے اعمال جو بتائے جا رہے ہیں یہ ہر مسلمان کو کسی نہ کسی وقت انجام دینے ہیں، نماز بھی، روزہ بھی، جہاد بھی، لیکن مراد یہ ہے کہ جس شخص کی نفلی عبادتوں میں جس عبادت کا غلبہ ہوگا، اس کو اسی باب سے پکارا جائے گا۔

”فقال أبو بکر: بی أبی أنت و أمی یا رسول اللہ، ما علی من دعی من تلك الأبواب من ضرورة“ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

ایک یہ کہ حضرت صدیق اکبر ؓ نے پوچھا کہ جب کسی کو جنت کے کسی بھی دروازے سے داخل کر دیا جائے تو مقصد تو حاصل ہے، اب سارے دروازوں سے پکارے جانے کی ضرورت تو ہے نہیں لیکن ضرورت نہ ہونے کے باوجود کیا کوئی ایسا شخص بھی ہوگا جس کو تمام دروازوں سے پکارا جائے۔

دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص سارے ہی دروازوں سے پکارا جائے تو اس پر کوئی ضرورت

۱۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب من جمع الصدقة واعمال البر، رقم: ۱۷۰۵، وسنن الترمذی، کتاب المناقب، عن رسول اللہ، باب فی مناقب أبی بکر وعمر کلہما، رقم: ۳۶۰۷، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب وجوب الزکاة، رقم: ۲۳۹۶، وکتاب الجہاد، باب فضل من النفق زوجین فی سبیل اللہ عز وجل، رقم: ۳۰۸۳، ومسنند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند أبی ہریرة، رقم: ۷۱۳۳، ۷۳۱۳، ۸۳۳۵، وموطأ مالک، کتاب الجہاد، باب ماجاء فی النخیل والمسابقة بینہا والنفقة فی الغزو، رقم: ۸۹۲۔

نہیں، ”ضرورۃ“ معنی میں ضرر کے ہے یعنی اگر کوئی شخص سارے دروازوں سے پکارا جائے تو کوئی ضرر تو ہے نہیں تو کیا کوئی ایسا ہوگا جس کو سارے دروازوں سے پکارا جائے گا؟ تو آپ ﷺ نے صدیق اکبر ﷺ کو خطاب کر کے فرمایا کہ مجھے اُمید ہے آپ کو سارے دروازوں سے پکارا جائے گا، کیونکہ اللہ ﷻ نے ان کو تمام ہی عبادات میں خصوصی حصہ عطا فرمایا تھا۔

(۵) باب: هل يقال: رمضان، أو شهر رمضان؟ ومن رأى كله واسعا،

رمضان کہا جائے یا ماہ رمضان کہا جائے؟

وقال النبی ﷺ: ((من صام رمضان)). وقال: ((لا تقدموا رمضان)).

حضور ﷺ نے فرمایا ہے جس نے رمضان کے روزے رکھے اور فرمایا کہ رمضان سے آگے روزے نہ رکھو۔

۱۸۹۸۔ حدثنا اسماعيل بن جعفر، عن أبي سهيل، عن أبيه، عن

أبي هريرة ؓ: أن رسول الله ﷺ قال: ((إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة)).

[أنظر: ۱۸۹۹، ۳۲۷۷]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب رمضان کا مہینہ آتا ہے تو جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔

۱۸۹۹۔ وحدثني يحيى بن بكير: حدثني الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب قال:

أخبرني ابن أبي أنس مولى التيميين: أن أباہ حدثه: أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول: فإن

رسول الله ﷺ: ((إذا دخل رمضان فتحت أبواب السماء، وغلقت أبواب جهنم،

وسلسلت الشياطين)). [راجع: ۱۸۹۸]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب رمضان کا مہینہ آتا ہے تو آسمان کے دروازے کھول دیئے

جاتے ہیں اور جہنم کا دروازہ بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیطان زنجیروں میں جھکڑ دیئے جاتے ہیں۔

جنت کے دروازے کھلنے اور جہنم کے دروازے بند ہونے سے حقیقت بھی مراد ہو سکتی ہے، اس کا فائدہ

یہ ہے کہ ملائکہ کو رمضان کے تقدس کا احساس ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اس بات سے کنایہ ہو کہ اس میں دخول

جنت کے اسباب بڑھ جائے اور دخول جہنم کے اسباب گھٹ جاتے ہیں۔ اور شیاطین کو جکڑنے کا مطلب ان کے

اغواء کی صلاحیت سلب کر لینا ہو سکتا ہو۔ بعض روایات میں ”مردة الجن“ کے الفاظ آتے ہیں جن سے معلوم

ہوتا ہے کہ تمام شیاطین قید نہیں ہوتے، لیکن ہو سکتا ہے کہ ”مردة الجن“ سے تمام شیاطین مراد ہوں اور پھر بھی

رمضان میں جو گناہ ہوتے ہو، وہ شیاطین کے بجائے نفس کے اغواء سے ہوتے ہیں۔

۱۹۰۰۔ حدثنا يحيى بن بكير قال: حدثني الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، قال:

أخبرني سالم بن عبد الله بن عمر أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ

يقول: ((إذا رايتموه فصوموا، وإذا رايتموه فافطروا، فإن غم عليكم فاقدروا له)).

وقال غيره عن الليث: حدثني عقيل ويونس: لھلال رمضان. [انظر: ۱۹۰۷، ۱۹۰۸] ع
ترجمہ: ابن عمر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم رمضان کا چاند دیکھو تو روزے رکھو اور جب شوال کا چاند دیکھو تو افطار کرو، اگر تم پر بدلی چھائی ہو تو اس کا اندازہ کرو۔

مسئلہ رویت ہلال

”إذا رايتموه فصوموا، وإذا رايتموه فافطروا“.

جب تم چاند کو دیکھو تو روزہ رکھو اور جب چاند کو دیکھو تو افطار کرو۔

اس سے علماء کرام نے استدلال کیا ہے کہ ثبوت ہلال رویت ہی سے ہوگا، حسابات سے ہلال کا ثبوت نہیں ہے۔ بلکہ اعتبار رویت کا ہے، اس لئے کہ حسابات کے نتائج اور آلات رصدیہ سے حاصل شدہ معلومات کو اگر بالکل یقینی سمجھا جائے جب بھی احکام شرعیہ میں ان کا اعتبار نہیں ہے۔

سائنس کی نئی تر قیات اور فن ریاضی و فلکیات کی جدید تر قیات کا آج کی دنیا میں بڑا ہنگامہ ہے، اور اس میں شبہ نہیں کہ بہت سی نئی تحقیقات نے پرانے فلسفے اور ریاضی کے اصول کی دھجیاں بکھیر دیں اور اس کے خلاف مشاہدہ کرا دیا، لیکن اس کے باوجود یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آج ایک محقق ماہر نے جو کچھ کہہ دیا وہ حرف آخر ہے اس کی تغلیط آئندہ کوئی نہیں کر سکے گا۔ آئندہ کو چھوڑ کر اسی موجودہ دور میں اسی درجہ کے دوسرے ماہرین اس سے مختلف رائے رکھتے ہیں۔

مثلاً چوتھی صدی ہجری کا مشہور اسلامی فلاسفر اور ماہر نجوم و فلکیات ابوریحان البیرونی جو شہاب الدین غوری کے زمانہ میں ایک مدت دراز تک ہندوستان میں بھی رہا اور فنون کا بے نظیر امام مانا جاتا ہے، اسی نئی روشنی اور نئی تحقیقات کے دور میں بھی اس کی امامت سب کے نزدیک مسلم ہے، روسی ماہرین نے اس کی تحقیقات سے راکٹ وغیرہ کے مسائل میں بڑا کام لیا ہے، ان کی مشہور کتاب ”الآثار الباقية عن القرون الخالية“ ایک

عے وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال، رقم: ۱۷۹۵،

ومسنن النسائی. کتاب الصیام، باب ذکر الاختلاف علی الزھری فی هذا الحدیث، رقم: ۲۰۹۱، وسنن أبی داؤد،

کتاب الصوم، باب الشهر یكون تسعاً وعشرين، رقم: ۱۹۷۵، ومسنن أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، باب

مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، رقم: ۲۲۵۸، ۳۳۸۲، ۳۶۳۳، ۳۷۷۵، ۴۷۹۶، ۴۹۳۵، ۵۲۷۷، ۵۷۶۸،

۵۸۰۱، ۵۸۵۵، ۶۰۳۱، وموطأ مالک، کتاب الصیام، باب ماجاء فی رؤية الهلال للصوم والفطر فی رمضان، رقم:

۵۵۷، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب الصوم لرؤية الهلال، رقم: ۱۶۲۲.

جرمن ڈاکٹرنسی ایڈورڈ سخاؤ کے حاشیہ کے ساتھ لیزک میں چھپ کر شائع ہوئی ہے، اس میں آلات رصدیہ کے ان نتائج کے غیر یقینی ہونے کے مسئلہ کو تمام ماہرین فن اجماعی اور اتفاقی نظریہ بتلایا ہے، حضرت والد صاحب رحمہ اللہ اپنے رسالے ”رؤیت ہلال“ میں ان کی جو عبارت نقل کی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں:

علماء ریاضی و ہیئت اس پر متفق ہیں کہ رؤیت ہلال کے عمل میں آنے کے لئے جو مقدمات فرض کی جاتی ہیں وہ سب ایسی ہیں جن کو صرف تجربہ ہی سے معلوم کیا جاسکتا ہے اور مناظر کے احوال مختلف ہوتے ہیں جن کی وجہ سے آنکھوں سے نظر آنے والی چیز کے سائز میں چھوٹے بڑے ہونے کا فرق ہو سکتا ہے اور فضائی و فلكی حالات ایسے ہیں کہ ان میں جو بھی ذرا غور کرے گا تو رؤیت ہلال ہونے یا نہ ہونے کا کوئی قطعی فیصلہ ہرگز نہ کر سکے گا۔

اور ”کشف الظنون“ میں بحوالہ زین شمس الدین محمد بن علی خواجہ کا چالیس سالہ تجربہ یہی لکھا ہے کہ ان معاملات میں کوئی صحیح اور یقینی پیش گوئی نہیں کی جاسکتی جس پر اعتماد کیا جاسکتے۔ ۸

جب یہ ثابت ہو گیا کہ رصد گاہوں اور آلات رصدیہ کے ذریعہ حاصل کردہ معلومات بھی رؤیت ہلال کے مسئلہ میں کوئی یقینی فیصلہ نہیں کہلا سکتی بلکہ وہ بھی تجرباتی اور تخمینہ معاملہ ہے تو اس اصول کے حکیمانہ اصول ہونے کی اور بھی تائید ہو گئی جو رسول امی ﷺ نے اس معاملہ میں اختیار فرمایا کہ ان کاوشوں اور باریکیوں میں امت کو الجھائے بغیر بالکل سادگی کے ساتھ رؤیت ہونے یا نہ ہونے پر احکام شرعیہ کا مدار رکھ دیا جس پر ہر شخص ہر جگہ ہر حال میں آسانی سے عمل کر سکے۔ ۹

اب آگے اس میں کلام ہوا ہے کہ رؤیت کا کیا مطلب ہے؟ کیا ہر شخص کا دیکھنا ضروری ہے؟ ظاہر ہے یہ تو مطلب ہے نہیں، تو پھر رؤیت کس حد تک معتبر ہے تو اس میں مشہور یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ اختلاف مطالع کا اعتبار کیا جائے گا اور جہاں مطلع مختلف ہے تو وہاں ایک جگہ کی رؤیت دوسری جگہ کے لئے کافی نہیں ہوگی ”لکل اهل بلد رؤیتہ“۔ لیکن تحقیق یہ ہے کہ یہ مذہب صرف امام شافعی کا ہے۔ اور مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب مختار حنفیہ کے مطابق ہے کہ ایک جگہ کی رؤیت تمام قریب و بعید شہروں کے لئے معتبر

۸ کشف الظنون، ج: ۲، ص: ۹۶۹۔ دار الکتب العلمیہ، بیروت، سنة النشر: ۱۴۱۳ھ بمطابق ۱۹۹۲ء۔

۹ اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے رسالہ ”رؤیت ہلال“ مؤلف مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ ملاحظہ فرمائیں۔

ہے، جیسا کہ بندہ نے اپنی عربی رسالہ ”رؤیۃ الحلال“ میں اس کے حوالے پیش کئے ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اختلافِ مطالع کا اعتبار نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ایک جگہ کی رویت اگر شرعی طریقے سے ثابت ہو جائے تو وہ دوسری جگہ کے لئے بھی حجت ہے، چنانچہ فقہاء حنفیہ نے فرمایا کہ اگر اہل مغرب نے چاند دیکھ لیا تو وہ اہل مشرق کے لئے بھی حجت ہوگا۔

البتہ حافظ زلیحی رحمہ اللہ نے متاخرین حنفیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اختلافِ مطالع کا اعتبار بلادِ ناسیہ میں کیا جائے گا اور بلادِ قریبہ میں نہیں کیا جائے گا، یعنی قریب کے شہروں میں نہیں دور کے شہروں میں اعتبار ہوگا۔ دور کا اگر بہت زیادہ فاصلہ ہے تو وہ کہتے ہیں کہ گویا حنفیہ کے نزدیک بھی ائمہ ثلاثہ کے قول پر عمل ہوگا کہ اختلافِ مطالع معتبر ہے، اور حضرت والد صاحب رحمہ اللہ نے حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کے حوالے سے قرب و بعد کی یہ تفصیل لکھی ہے کہ اگر وہاں کی رویت کا اعتبار کرنے سے مہینہ اٹھائیس دن کا رہ جائے یا اکتیس دن کا ہو جائے تو وہ بعید سمجھا جائے گا، لیکن یہ قول متاخرین کا ہے اور ظاہر الروایہ حنفیہ کی یہی ہے کہ اختلافِ مطالع معتبر نہیں ہے، ساری دنیا میں کسی ایک جگہ بھی چاند دیکھ لیا جائے اور دوسری جگہ اس کا ثبوت شرعی طریقہ پر ہو جائے تو ثبوتِ ہلال ہو جائے گا۔ ۱۰، ۱۱

لیکن اصل میں گڑبڑ یہ ہوتی ہے کہ لوگ اختلافِ مطالع کا مطلب ہی نہیں سمجھتے، جس کی وجہ سے خرابی پیدا ہوتی ہے اور اس کی وجہ سے بڑا خلجان ہوا ہے۔

اصل میں اختلافِ مطالع کا معتبر نہ ہونا ایک ایسی بدیہی سی حقیقت ہے کہ اس سے انکار کرنا مشکل ہے اور سمجھ لو کہ اختلافِ مطالع ہوتا کیسے ہے؟

اختلافِ مطالع سے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ جگہ اگر دور ہے تو مطلع مختلف ہوگا اور اگر قریب ہے تو مطلع متحد ہوگا حالانکہ یہ لازمی بات نہیں ہے، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ جب کبھی چاند افق پر طلوع ہوتا ہے تو وہ اپنے دیکھنے والوں کے حساب سے زمین پر ایک قوس بناتا ہے جو شخص اس قوس کے اندر ہوگا وہ چاند دیکھ سکے گا اور جو قوس سے باہر ہوگا وہ چاند نہیں دیکھ سکے گا، مثال کے طور پر یہ سمجھ لو جیسے چاند طلوع ہوا اور یہ ڈیسک کی طرح

۱۰۔ هذا اذا كانت المسافة بين البلدين المساجد لا تختلف فيها المطالع فاما اذا كانت بعيدة فلا يلزم أحد البلدين حكم الآخر لأن مطالع البلد سم المسافة الفاحشة تختلف فيعتبر في أهل كل بلد مطالع بلدہم دون البلد الآخر۔ بدائع

الصنائع، ج: ۲، ص: ۸۳، دار النشر: دار الفكر، دار الكتاب العربي، بيروت، سنة النشر: ۱۹۸۲ھ، وحاشیة ابن

عابدین، ج: ۲، ص: ۳۹۳، دار النشر: دار الفكر، بيروت، سنة النشر: ۱۳۸۶ھ، حاشیة الطحطاوی علی مراقی

الفلاح، ج: ۱، ص: ۳۶، دار النشر: مكتبة البابي الحلبي، مصر، سنة النشر: ۱۳۱۸ھ۔

۱۱ دیکھئے: ”رؤیت ہلال“ ص: ۶۰، ۶۱، مؤلف: مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ۔

جورقبہ ہے وہ ہے قوس، جس میں کہ چاند دیکھا جاسکتا ہے تو ایک آدمی ڈیسک کے ایک کونے پر کھڑا ہے اور ایک آدمی ڈیسک کے دوسرے کونے پر کھڑا ہے اور دونوں کے درمیان ہزار ہا میل کا فاصلہ ہے مگر دونوں کے لئے مطلع متحد ہے اس واسطے کہ دونوں قوس کے اندر ہیں اور چاند کو دیکھ رہے ہیں اور ایک آدمی یہاں اندر کھڑا ہے اور دوسرا باہر تو دونوں کے درمیان ہو سکتا ہے کہ ایک میل کا بھی فاصلہ نہ ہو لیکن مطلع مختلف ہو گیا۔

اس کی ایک حسی مثال لیجئے کہ دارالعلوم کے باہر ایک اونچی سی ٹنکی لگی ہوئی ہے تو اس کو دیکھتے چلے جائیں یہ دور تک نظر آئے گی اور نظر آتی رہے گی یہاں تک کہ ایک نقطہ ایسا آئے گا کہ نظر آنی بند ہو جائے گی، جہاں وہ آخری بار نظر آئی اور پھر دور قاعد آباد (مشرق) کی طرف چلے جائیں تو یہاں بھی دور تک نظر آتی رہے گی اور جہاں آخری بار نظر آئے گی تو یہ دونوں کا مطلع ایک ہے جبکہ دونوں کے درمیان چار پانچ میل کا فاصلہ ہے لیکن جہاں آخری بار نظر آئی اور اس سے آگے جہاں نظر نہیں آرہی تو ان کے درمیان ہو سکتا ہے ایک ہی گز کا فاصلہ ہو لیکن دونوں کا مطلع مختلف ہے تو معلوم ہوا کہ مطلع کے اتحاد اور اختلاف کا تعلق فاصلے کی کمی اور زیادتی پر نہیں بلکہ نظر آنے کی صلاحیت پر ہے، پھر اگر یہ ہوتا کہ دائمی طور پر چاند ایک ہی قوس بناتا کہ جب بھی طلوع ہوتا تو ساری دنیا کو دو حصوں میں تقسیم کر دیتا اور ایک حصہ میں نظر آتا اور دوسرے حصے میں نظر نہیں آتا تو بھی معاملہ آسان تھا کہ حساب لگا کر دیکھ لیتے کہ قوس میں کون کون سا ملک آرہا ہے اور کون سا نہیں آرہا، جو آرہا ہے اس کو کہتے کہ اس کا مطلع متحد ہے اور جو نہیں آرہا اس کو کہتے کہ اس کا مطلع مختلف ہے، لیکن ہوتا یہ ہے کہ ہر مرتبہ جب چاند طلوع ہوتا ہے تو وہ زمین پر نئی قوس بناتا ہے، مطلب یہ ہے کہ جو مالک یا جو علاقے پچھلے مہینے اس قوس میں داخل تھے تو ہو سکتا ہے کہ اس مہینے میں وہ سب خارج ہو گئے ہوں اور نئے علاقے قوس میں آگئے ہوں اور ہر ماہ اسی طرح یہ قوس بدلتی رہتی ہے، لہذا کوئی دائمی فارمولہ ایسا وضع نہیں کیا جاسکتا کہ یوں کہا جائے کہ کراچی اور حیدرآباد کا مطلع تو ایک ہے اور کراچی اور لاہور کا مختلف، بلکہ ہر مرتبہ نئی صورتحال پیدا ہوتی ہے، لہذا اختلاف مطالع کو اگر معتبر مانا جائے جیسا کہ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں تو عین ممکن ہے کہ کورنگی میں چاند نظر آئے اور صدر میں نظر نہ آئے تو کہنا چاہئے کہ کورنگی اور صدر کا مطلع بھی مختلف ہے اور چونکہ مطلع مختلف ہے اس لئے اگر کورنگی میں چاند نظر آئے تو صدر والوں پر حجت نہ ہونا چاہئے اور صدر میں نظر آئے تو کورنگی والوں پر حجت نہ ہونا چاہئے اور اگر اختلاف مطالع کو بالمعنی الحقیقی معتبر مانا جائے تو ایک شہر میں بھی ایک آدمی کی رویت دوسرے کے لئے کافی نہ ہونی چاہئے لیکن یہ حضور اقدس ﷺ کے عمل اور ہدایات کے خلاف ہے۔

چنانچہ سنن ابی داؤد میں واقعہ مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے مدینہ منورہ میں چاند دیکھا تو نظر نہیں آیا تو آپ ﷺ نے اعلان فرمادیا کہ آج چاند نظر نہیں آیا، اگلے دن عصر کے بعد ایک قافلہ آیا اور اس نے کہا کہ ہم نے کل شام مغرب کے وقت چاند دیکھا تھا تو چوبیس گھنٹے بعد آکر انہوں نے شہادت دی تو چوبیس گھنٹے تک چاند

دیکھنے کے بعد وہ سفر میں رہے تو یہ تقریباً ایک مرحلہ کا سفر ہوگا اور ایک مرحلہ تقریباً سولہ سے بیس میل تک کا فاصلہ ہوتا ہے تو وہاں کی رویت کو حضور اکرم ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے حجت قرار دیا، اگر اختلاف مطالع معتبر ہوتا تو حضور اکرم ﷺ ان کی رویت کو اہل مدینہ کے لئے حجت قرار نہ دیتے، تو معلوم ہوا کہ اختلاف مطالع کا عدم اعتبار ہی صحیح مسلک ہے جو حنفیہ نے اختیار کیا اور جو ان کی ظاہر الروایت ہے۔ ۱۲

متاخرین حنفیہ نے بلادِ نائیہ اور بلادِ قریبہ کا جو فرق کیا ہے، یہ اختلاف مطالع کی حقیقت کے خلاف ہے اس لئے کہ بلادِ نائیہ اور قریبہ سے کوئی فرق نہیں پڑتا، لہذا حنفیہ کی ظاہر الروایت یہی ہے کہ ساری دنیا میں کسی ایک جگہ بھی چاند نظر آجائے تو دوسرے اہل دنیا کے لئے وہ حجت ہو سکتا ہے بشرطیکہ اس کا ثبوت دوسری جگہ شرعی طریقہ سے ہو جائے، اور اگر اس اصول پر آج تمام ممالک متفق ہو جائیں تو پھر مہینہ کے اٹھائیس یا اکتیس دن کے ہونے کا سوال بھی باقی نہ رہے اور مختلف ملکوں میں انتشار بھی ختم ہو جائے۔

ثبوت کا صحیح طریقہ

ایک تو یہ ہے کہ شہادت ہو، آدمی آکر چاند دیکھنے کی شہادت دیں اور آج کل یہ مشکل نہیں رہا، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں کا آدمی دیکھ کر گیا اور جا کر امریکہ میں شہادت دے دی، اس واسطے کہ یہاں اور امریکہ میں دس گھنٹے کا فرق ہے اور امریکہ کے بعض علاقوں میں بارہ تیرہ گھنٹے کا فرق ہے تو شہادت کی بنیاد پر رویت ہلال کا ثبوت ہو سکتا ہے۔

دوسرا طریقہ شہادت نہ ہو تو شہادت علی الشہادۃ سے بھی رویت ہلال کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ تیسرا طریقہ یہ کہ شہادت علی القضاء ہو کہ ایک قاضی نے ایک جگہ ثبوت ہلال کا فیصلہ کر دیا، اب کوئی شخص اس بات کی شہادت دے کہ میں گواہی دیتا ہوں کی فلاں جگہ پر قاضی نے یہ فیصلہ کر دیا ہے۔

چوتھی چیز استفاضہ خبر ہے تو اس سے بھی رویت ہلال کا ثبوت ہو جاتا ہے، اور یہ سب عید کے چاند کی بات ہے، البتہ رمضان کے لئے تو ایک آدمی کی خبر بھی کافی ہے لیکن عید میں استفاضہ خبر بھی شہادت کے قائم مقام ہوتا ہے۔ استفاضہ خبر کا مطلب یہ ہے کہ بہت سارے لوگوں کی خبریں آگئیں اور وہ کہتے ہیں کہ ہم نے چاند دیکھا ہے اور اتنے لوگوں کی خبریں آگئیں کہ ان کے اوپر اطمینان ہو گیا کہ ہاں یہ صحیح بات کہہ رہے ہیں تو اس صورت میں استفاضہ خبر سے بھی چاند کا ثبوت ہو جاتا ہے۔

اس ساری تشریح سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اگر سارے مسلمان چاہیں تو ساری دنیا میں ایک دن روزہ اور ایک دن عید ہو سکتی ہے، کیونکہ ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ کے لئے کافی ہے اور آج کل کے ذرائع مواصلات

۱۲ سنن أبی داؤد، کتاب الصیام، باب فی شہادۃ الواحد علی رویۃ ہلال رمضان، رقم: ۲۳۳۱، ص: ۱۳۹۷،

میں یہ بات کوئی مشکل نہیں رہی کہ استفاضہ خبر کے ذریعے ثبوت دوسری جگہ فراہم کر دیا جائے، ٹیلی فون کا معاملہ یہی ہے، ٹیلی فون پر گواہی تو نہیں ہوتی لیکن اگر ٹیلی فون مختلف اطراف سے اتنی تعداد میں آجائیں جو اطمینان پیدا کر دیں تو وہ استفاضہ خبر کے حکم میں آجاتا ہے اور استفاضہ خبر کے ذریعے دنیا کے ایک حصے سے دوسرے حصے پر خبر پہنچائی جاسکتی ہے تو ایک ہی دن میں ساری دنیا میں روزہ اور عید ہو سکتے ہیں، لیکن ہوتا کیوں نہیں؟

اور حد یہ ہو چاتی ہے کہ پاکستان اور سعودی عرب میں دو دودن کا فرق ہو جاتا ہے حالانکہ دودن کا فرق عقلاً ممکن ہی نہیں بلکہ مستحیل ہے، زیادہ سے زیادہ اگر فرق ہو سکتا ہے تو ایک دن کا ہو سکتا ہے اور درحقیقت سعودی عرب کے اعلان کی وجہ سے مسئلہ الجھا ہوا ہے، اگر سارے مسلمان متفق ہو جائیں کہ کعبہ جو مرکز اسلام ہے وہ سعودی عرب میں ہے تو وہاں کی رویت کو ساری دنیا کے لئے معتبر مان لیں اور ایسا کرنا چاہیں تو بالکل کر سکتے ہیں اور اس میں کوئی مانع شرعی موجود نہیں ہے لیکن گڑبڑ اس لئے واقع ہوتی ہے کہ سعودی عرب میں رویت ہلال کا جو نظام ہے وہ دنیا سے نرالا ہے اور اس کی وجہ سے کافی مسائل پیدا ہو جاتے ہیں۔

ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ رویت ہلال حسابات سے ثابت نہیں ہو سکتا، یہ بات تو موجودہ زمانے میں تقریباً اکثر علماء مانتے ہیں۔

لیکن دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ کیا حسابات کے ذریعے سے ہلال کی نفی ہو سکتی ہے؟ یعنی اگر کسی دن حساب کی رو سے چاند کا نظر آنا یا افق پر ہونا عقلاً محال ہو اور پھر بھی کوئی شخص شہادت دے دے کہ میں نے آج چاند دیکھا ہے تو آیا وہ شہادت معتبر ہوگی یا نہیں؟ مثال کے طور پر یہ بات طے شدہ ہے علم فلکیات کی رو سے چاند ولادت کے بعد اٹھارہ گھنٹے تک نظر آنے کے قابل نہیں ہوتا اور ولادت ہلال کے اٹھارہ گھنٹے بعد وہ قابل رویت ہوتا ہے اور ولادت ہلال کے کیا معنی ہیں؟

وہ ہیں سورج اور چاند کا اقتران جو محاق کے وسط میں ہوتا ہے، بہر حال ولادت کے اٹھارہ گھنٹے بعد تک چاند قابل رویت نہیں ہوتا اور اگر ابھی تک ولادت ہوئی ہی نہ ہو تو پھر قابل رویت ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

اب مسئلہ یہ ہے کہ اگر چاند کی ولادت ہی نہیں ہوئی اور دو آدمیوں نے آکر گواہی دے دی کہ انہوں نے چاند دیکھا ہے، تو آیا یہ شہادت معتبر ہوگی یا نہیں؟

تو سعودی عرب کے علماء کا کہنا یہ ہے کہ ولادت ہلال نہ ہونے کے باوجود چونکہ ہمیں شہادت کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے، لہذا ہم شہادت پر عمل کرتے ہیں، چاہے حساب کی رو سے اس وقت چاند کا نظر آنا ممکن ہی نہ ہو، اور ہماری فقہ کی کتابوں میں اسی کے مطابق مسئلہ لکھا ہے کہ اگر ۲۹ تاریخ کی صبح کو چاند نظر آیا، پھر اسی شام کو رویت ہلال شہادت آگئی تو وہ شہادت معتبر ہوگی، جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ فلکی حساب کا نفی میں بھی اعتبار

نہیں ہے، لیکن اس وقت بہت سے علماء عصر کا کہنا یہ ہے کہ جب عقلاً ممکن ہی نہیں ہے تو ایسی صورت میں جو شہادت پیش ہو رہی ہے وہ شہادت مہتمم ہے اور مہتمم ہونے کی وجہ سے وہ شہادت معتبر نہیں ہونی چاہئے اور اس کی بنیاد پر فیصلہ بھی نہیں کرنا چاہئے اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے فرمایا کہ اگر مطلع صاف ہو تو اس وقت ایک یا دو آدمیوں کی شہادت معتبر نہیں جب تک کہ جم غفیر شہادت نہ دیدے، اس لئے کہ جب مطلع صاف تھا تو پھر ایک دو آدمیوں کو ہی کیوں نظر آیا بلکہ زیادہ آدمیوں کو نظر آنا چاہئے تھا تو جب صرف دو آدمیوں کو نظر آیا تو ان کی شہادت مہتمم ہو گئی اور اب صرف ان کی شہادت کا اعتبار نہیں جب تک کہ جم غفیر شہادت نہ دیدے، تو محض مطلع صاف ہونے کی صورت میں دوسروں کو نظر نہ آنے کی وجہ سے فقہاء کرام نے جم غفیر کی شرط لگا دی تو جہاں بالکل ہی چاند کا نظر آنا ناممکن ہو وہاں پر جم غفیر کی شرط بطریق اولیٰ ہونی چاہئے اور صرف دو آدمیوں کی شہادت مقبول نہ ہونی چاہئے اور بہت سے علماء عصر کا یہی موقف ہے اور ہمارا بھی رجحان اسی طرف ہے۔

لیکن سعودی عرب میں چونکہ موقف وہ ہے کہ حساب کانفی میں بھی اعتبار نہیں ہے، نتیجہ اس کا یہ ہے کہ وہاں پر بکثرت یہ صورتحال ہوتی ہے کہ چاند ابھی تک پیدا ہی نہیں ہوا اور شہادتیں آگئیں، رمضان شروع ہو گیا اور عید ہو گئی اور سعودی عرب کے مقابلے میں دوسرے ممالک میں دو دو دن کا فرق ہو جاتا ہے اور چونکہ ہم یہ موقف صحیح سمجھتے، اس لئے اس پر عمل نہیں کرتے ورنہ سیدھی سی بات یہ تھی کہ سعودی عرب کے فیصلے پر ہم خود بھی پاکستان میں عمل کرتے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر آپ اس موقف کو صحیح نہیں سمجھتے تو پھر حج کا کیا ہوگا؟

لوگ حج تو سعودی عرب ہی کے حساب سے کرتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ مسئلہ چونکہ مجتہد فیہ ہے اس لئے ان کا قول وہاں ان کے اپنے ملک میں تو نافذ ہو جاتا ہے جب وہ اس کے مطابق فیصلہ کرتے ہیں اور اس کی بنیاد پر حج اور قربانی سب کچھ درست ہو جاتی ہیں، لیکن ہم اپنے ملک میں مختار ہیں کہ چاہیں ان کے قول کو لیں یا نہ لیں، تو اگر ہم ان کے قول کو نہیں لے رہے اس وجہ سے کہ ان کے قول کو درست نہیں سمجھتے تو اس کی گنجائش ہے لیکن اگر کوئی ان کے قول کو لے تو چونکہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے اس لئے یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس نے خطا صریح یا گمراہی کا ارتکاب کیا۔

یہی وجہ ہے کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ جن ملکوں میں خود اپنے طور پر رویت ہلال کا انتظام نہیں مثلاً بہت سے مغربی ممالک ایسے ہیں جہاں پر بہت شاذ و نادر ہی چاند نظر آتا ہے، کیونکہ وہاں اکثر بادل چھائے رہتے ہیں تو وہ دوسرے ملکوں کی رویت کا اعتبار کرنے پر مجبور ہیں تو وہاں اگر مسلمانوں میں اختلاف ہو رہا ہے تو اس اختلاف کو دور کرنے کے لئے سعودی عرب کو اگر معیار بنایا جائے تو اس کی گنجائش ہے۔ اس کو بنیاد بنا کر کہہ دیا جائے کہ جب وہاں عید ہوگی اس دن ہم بھی یہاں عید کریں گے تو اس کی گنجائش ہے۔

پاکستان میں رویتِ ہلالِ کمیٹی کا جو انتظام ہے وہ بحیثیتِ مجموعی شریعت کے ضابطے کے مطابق ہے تو لوگوں کو چاہئے کہ جو کچھ بھی شکایت ہو یا جو کچھ اختلاف ہو تو اس کا اظہار کرے، اس کی کوئی وجہ نہیں کہ رویتِ ہلالِ کمیٹی کو تو خبر دی نہیں کہ ہمارے ہاں شہادتیں آئی ہیں اور خود اپنا اعلان کر دیا، رویتِ ہلالِ کمیٹی کو جب شہادتیں ملیں تو مرکزی ہلالِ کمیٹی تک ان شہادتوں کو پہنچانے کا انتظام کیا جائے تاکہ متفقہ طور پر فیصلہ ہو جائے، اب لوگ مرکزی ہلالِ کمیٹی کو شہادتیں نہیں پہنچاتے اور اپنا اعلان کر دیتے ہیں اس سے شر پیدا ہوتا ہے، البتہ بعض جگہ ایسا بھی سننے میں آیا ہے کہ کسی نے مرکزی رویتِ ہلالِ کمیٹی تک پہنچانے کی کوشش کی لیکن انہوں نے پرواہ ہی نہیں کی تو ایسے موقع پر اختلافِ مجبوری ہے۔

اکثر جہاں کہیں اختلاف واقع ہوتا ہے تو وہ کسی نہ کسی فریق کی غلطی سے ہوتا ہے یا تو اختلاف کرنے والے کی غلطی سے اور یا مرکزی رویتِ ہلالِ کمیٹی کی غلطی سے لیکن شریعت کے اوپر اس کا کوئی اثر نہیں اس لئے کہ شریعت نے تو سیدھا سادھا راستہ بتا رکھا ہے اس کے مطابق عمل کرے تو کوئی اختلاف نہیں ہوگا۔

سوال یہ ہے کہ کیا کوئی شخص یہاں رہتے ہوئے سعودی عرب کے مطابق عمل کر سکتا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں رہتے ہوئے سعودی عرب کے مطابق عمل کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ یہاں پر سعودی عرب کے فیصلے کو ولایت حاصل نہیں اور جس کو ولایت حاصل ہے اس نے اس کے مطابق یہاں پر فیصلہ نہیں کیا، یہاں تو یہاں کی ولایت کے مطابق فیصلہ ہوگا، البتہ اگر افغانستان کی حکومت اس فیصلہ کو اپنے ہاں معتبر قرار دے تو اس کی گنجائش ہے لیکن انفرادی طور پر کسی کو دوسرے ملک کے فیصلہ کے مطابق عمل کرنا جائز نہیں۔

اب اس میں ایک بات یہ کہ مثلاً سعودی عرب میں کوئی شخص رمضان شروع کر کے آیا اور اکثر میرے ساتھ ایسا ہوتا ہے کہ رمضان شروع ہوا سعودی عرب میں اور ختم ہوا پاکستان میں تو روزے اکتیس، بیس ہو جاتے ہیں تو وہ ہو جانے چاہئیں، اس واسطے کہ ”من شهد منکم الشهر فلیصمه“ وہاں شہودِ شہر پہلے ہو گیا تھا اور یہاں شہودِ شہر دیر میں ختم ہوا، لہذا روزے پورے رکھنے چاہئیں خواہ اکتیس ہو جائیں یا بیس، باقی بعض اوقات اس کے برعکس ہو جاتا ہے کہ پاکستان میں آدمی روزہ شروع کر کے گیا اور ختم سعودی عرب میں کئے تو اس صورت میں روزے اٹھائیں ہو جاتے ہیں تو ایسی صورت میں اس کو ایک روزہ بعد میں رکھ لینا چاہئے۔

سوال یہ ہے کہ اگر کسی جگہ کے علمائے رویتِ ہلال کا فیصلہ کر لیا تو اس کا کیا حکم ہے؟

اس فیصلہ کو ایک شہر کی سطح پر تو نافذ سمجھا جائے گا، لیکن شہر سے باہر نہیں۔ کیونکہ ان کو کوئی ولایت حاصل نہیں، لہذا دوسرے شہر پر ان کا فیصلہ حجت نہیں اور اگر دوسرے شہر کے لوگ مرکزی رویتِ ہلالِ کمیٹی کے اعلان پر عمل کریں تو ان کے لئے جائز ہے الا یہ کہ اس آدمی کے سامنے شہادتیں گزری ہوں اور اس کو اس فیصلے پر اعتماد ہو تو ان کے قول پر عمل کرنے کی بھی گنجائش ہے لیکن علماء کو ایسا نہیں کرنا چاہئے بلکہ علماء کو چاہئے

کہ وہ مرکزی رویت ہلال کمیٹی کے ساتھ رابطہ کر کے حتی الامکان امت کو خلفشار سے بچائیں، شریعت نے ہر جگہ مسلمانوں کے خلفشار کو بہت برا سمجھا ہے اور ہر قیمت پر اس سے بچنے کی کوشش کی ہے اور اس کا راستہ یہی ہے کہ جب ایک مشروع راستہ موجود ہے تو اس سے رابطہ کرو اور اس کی پرواہ نہ کرو کہ ہلال کمیٹی کا چیئرمین بریلوی ہے، دیوبندی ہے یا فلاں لیکن اس کی فکر کرو کہ امت میں خلفشار پیدا نہ ہو اور حتی الامکان اس کی بھرپور کوشش کرنی چاہئے۔

(۶) باب من صام رمضان ایمانا واحتسابا ونیۃ ،

اس شخص کا ایمان جس نے ایمان کے ساتھ ثواب کی غرض سے نیت کر کے رمضان کے روزے رکھے

”وقالت عائشة رضی اللہ عنہا عن النبی ﷺ : ((یبعثون علی نیا تہم))“۔

حضرت عائشہؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا کہ لوگ اپنی نیتوں کے مطابق اٹھائے جائیں گے۔

۱۹۰۱۔ حدثنا مسلم بن ابراہیم : حدثنا هشام : حدثنا یحییٰ ، عن أبی سلمۃ ،

عن أبی ہریرۃ ؓ عن النبی ﷺ قال : ((من قام لیلة القدر ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم

من ذنبہ ، ومن صام رمضان ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبہ)) . [راجع : ۳۵]

ترجمہ : حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جو شخص شب قدر میں ایمان کے

ساتھ اور ثواب کی نیت سے کھڑا ہو، اس کے اگلے گناہ بخش دئے جاتے ہیں اور جس نے ایمان کے ساتھ اور

ثواب کی نیت سے رمضان کے روزے رکھے اسکے اگلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ ۱۳

(۷) باب : أجود ما كان النبی ﷺ یكون فی رمضان

نبی ﷺ رمضان میں بہت زیادہ سخی ہو جاتے تھے

۱۹۰۲۔ حدثنا موسیٰ بن اسماعیل : حدثنا ابراہیم بن سعد : أخبرنا ابن شہاب ،

عن عبيد اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ : أن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : كان النبی ﷺ

أجود الناس بالخیر ، وكان أجود ما يكون فی رمضان حين یلقاه جبریل ، وكان جبریل

ﷺ یلقاه کل لیلة فی رمضان حتی ینسلخ یرض علیہ النبی ﷺ القرآن ، فاذا لقیہ جبریل

ﷺ كان أجود بالخیر من الريح المرسلۃ . [راجع : ۶]

ترجمہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نفع پہنچانے میں لوگوں میں سب

سے زیادہ سختی تھے اور رمضان میں جب جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ سے ملتے تو اور بھی سختی ہو جاتے تھے اور جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ سے رمضان میں ہر ایک رات میں ملتے تھے، یہاں تک کہ رمضان گزر جاتا ہے جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ کے سامنے قرآن پڑھتے تھے، جب جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ سے ملتے تھے تو چلتی ہو اسے بھی زیادہ آپ سختی ہو جاتے تھے۔ ۱۲

(۸) باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم

اس شخص کا بیان جس نے روزے میں جھوٹ بولنا اور اس پر عمل کرنا ترک نہ کیا

۱۹۰۳۔ حدثنا آدم بن أبي اياس : حدثنا ابن أبي ذئب : حدثنا سعيد المقبري ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ؓ ، قال : قال النبي ﷺ : ((من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه)) . [أنظر : ۶۰۵۷]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جھوٹ بولنا اور اس پر عمل کرنا ترک نہ کیا تو اللہ ﷻ کو اس کے کھانا پینا چھوڑ دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

(۹) باب : هل يقول : اني صائم ، اذا شتم

کسی کو گالی دی جائے تو کیا یہ کہہ سکتا ہے کہ میں روزہ دار ہوں

۱۹۰۴۔ حدثنا ابراهيم بن موسى : أخبرنا هشام بن يوسف ، عن ابن جريج قال : أخبرني عطاء ، عن أبي صالح الزيات : أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول : قال رسول الله ﷺ : ((قال الله : كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي ، وانا اجزي به ، و الصيام جنة . و اذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب ، فان سابه أحد أو قاتله فليقل : اني امرؤ صائم . والذي نفس محمد بيده ! الخلف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك . للصائم فرحتان يفرحهما : اذا أفطر فرح ، و اذا لقي ربه فرح بصومه)) . [راجع : ۱۸۹۳]

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ نے فرمایا کہ انسان کے ہر عمل کا بدلہ ہے مگر روزہ کے وہ خاص میرے لئے ہے اور میں اس کا بدلہ دیتا ہوں۔ اور روزہ ڈھال ہے، جب تم میں سے کسی کے روزے کا دن ہو تو نہ شور مچائے اور فحش باتیں کرے اگر کوئی شخص اس سے جھگڑا کرے یا گالی گلوچ کرے تو کہہ دے کہ میں روزہ

دار آدمی ہوں۔ اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں محمد ﷺ کی جان ہے روزہ دار کی منہ کی بواللہ ﷺ کے نزدیک مشک کے خوشبو سے زیادہ بہتر ہے۔

روزہ دار کو دو خوشیاں حاصل ہوتی ہیں: جب افطار کرتا ہے تو خوش ہوتا ہے اور جب اپنے رب سے ملے گا تو روزہ کے سبب سے خوش ہوگا۔

(۱۰) باب الصوم لمن خاف علی نفسه العزبة

اس شخص کے روزہ رکھنے کا بیان جو غیر شادی شدہ ہونے کے سبب سے

زنا میں مبتلا ہونے سے ڈرے

۱۹۰۵۔ حدثنا عبدان، عن أبي حمزة، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة قال: **بينما أنا أمشي مع عبد الله ﷺ فقال: كنا مع النبي ﷺ فقال: ((من استطاع الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر، وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء))**. [أنظر: ۵۰۶۵، ۵۰۶۶، ۱۵]

ترجمہ: حضرت علقمہ نے کہا کہ میں عبد اللہ بن مسعود ﷺ کے ساتھ چل رہا تھا، تو انہوں نے کہا کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ تھے، آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص مہر ادا کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو وہ نکاح کر لے اس لئے کہ وہ نگاہ کو نیچی کرتا ہے اور شرم گاہ کو زنا سے محفوظ رکھتا ہے اور جس کو اس کی طاقت نہ ہو وہ روزے رکھے اس لئے کہ روزہ اس کو خفی بنا دیتا ہے۔

من استطاع الباءة الباءة میں مختلف لغات ہیں۔ لیکن الباءة کی روایت رائج ہے۔ اور اس کے معنی نکاح کے ہیں، اور بعض نے جماع کے معنی بیان کئے ہیں، مقصد یہ ہے کہ جس کے پاس اتنے وسائل ہوں کہ نکاح کر سکے۔

”وجاء“ خفی بنا دینا، مطلب یہ ہے کہ شہوت کو کم کرنے کے لئے روزہ بڑا اکسیر ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب مسلسل روزے رکھے جائیں، شروع کے دو چار دن میں تو یہ روزہ زیادہ شہوتوں کو بھڑکاتا ہے لیکن جب

۱۵ وفی صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح لمن طاقت نفسه الیہ ووجد مؤنه رقم: ۲۴۸۵، وسنن الترمذی، کتاب النکاح عن رسول اللہ، باب ماجاء فی فضل التزوید والحث علیہ، رقم: ۱۰۰۱، وسنن النسائی، کتاب الصیام، باب ذکر الاختلاف علی محمد بن ابی یعقوب فی حدیث، رقم: ۲۲۰۷، کتاب النکاح، باب حث علی النکاح، رقم: ۳۱۵۶، وسنن ابی داؤد، کتاب النکاح، باب التحریض علی النکاح، رقم: ۱۷۵۰، وسنن ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب ماجاء فی فضل النکاح، رقم: ۱۸۳۵، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، مسند عبد اللہ بن مسعود، رقم: ۳۳۱۱، ۳۸۱۹، ۳۸۳۰، ۳۹۰۳، ۴۰۵۰، وسنن الدارمی، کتاب النکاح، باب من کان عنده طول فلیتزوج، رقم: ۲۰۷۱۔

مستقل روزے رکھے جائیں تو پھر روزے شہوت کو روک دیتے ہیں۔ ۱۶۔

(۱۱) باب قول النبی ﷺ: ((إذا رأيتم الهلال فصوموا، وإذا رأيتموه فافطروا))،

”وقال صلة عن عمار: من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم ﷺ“.

”من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم“ یوم الشک کے بارے میں حنفیہ کا صحیح مسلک یہ ہے کہ یوم الشک سے مراد وہ دن ہے جس میں مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہیں آیا تو اب اگلے دن میں روزہ رکھنا ناجائز ہے، گویا حدیث باب کا محمل تیس شعبان کا دن ہے جبکہ انتیس شعبان کو مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہ آیا ہو لیکن اگر مطلع صاف نہ ہو تو پھر اگلے دن خواص کے لئے نفل کی نیت سے روزہ رکھنا مستحب ہے اگرچہ عوام کو اس کا حکم نہ دیا جائے، یہ ہے اس کا صحیح مطلب اور اس کی تفصیل ہدایہ میں گزر چکی ہے۔ ۱۷۔

امام ترمذی کے بیان کے مطابق ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ ہر حال میں یوم الشک کا روزہ منع ہے۔ ان کے ہاں مطلع صاف ہونے اور نہ ہونے کی کوئی تفصیل نہیں بلکہ ہر حالت میں منع کرتے ہیں اور اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ البتہ علامہ عینی نے امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ سے بہ نیت نفل جواز کا قول نقل کیا ہے۔ ۱۸۔ حنفیہ اس کو اس صورت پر محمول کرتے ہیں جب کہ مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہ آیا ہو، اس لئے کہ دوسری متعدد روایات سے متعدد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے یوم الشک میں روزہ رکھنا ثابت ہے تو اس طرح تمام روایات میں تطبیق دی ہے۔ ۱۹۔

ائمہ ثلاثہ نے آثار کو بالکل ہی نظر انداز کر دیا ہے اور حدیث مرفوع کے عموم پر عمل کیا ہے۔ ۲۰۔

۱۹ وفيه: ان الصوم قاطع لشهوة النكاح. واعترض بأن الصوم يزيد في تهيج الحرارة وذلك مما يثير الشهوة. واجيب: بان ذلك انما يقع في مبدأ الأمر، فاذا تمادى عليه واعتاده سكن ذلك، وشهوة النكاح تابعة لشهوة الأكل، فانه يقوى بقوتها ويضعف بضعفها. وفيه: الأمر بالنكاح لمن استطاع وتاقت نفسه، وهو اجماع، لكنه عند الجمهور أمر نحب لايجاب، وان خاف العنت، كذا قالوا. عمدة القاری: ج: ۸، ص: ۳۸.

۲۰ وقال أصحابنا: صوم يوم الشك على وجه:

الأول: أن ينوي فيه صوم رمضان وهو مكروه، وفيه خلاف أبي هريرة وعمر ومعاوية وعائشة وأسماء، ثم إنه من رمضان يجزيه وهو قول الأوزاعي والثوري ووجه للشافعية، وعند الشافعي وأحمد: لا يجزيه إلا إذا أخبره به من يثق به من عبد أو امرأة.

والثاني: أنه إن نوى عن واجب آخر كقضاء رمضان والنذر أو الكفارة وهو مكروه أيضاً إلا أنه دون الأول في

الكره وإن ظهر أنه من شعبان قيل: يكون نفلاً، وقيل: يجزيه عن ﴿..... بقره حاشيا اگلے صفحہ پر.....﴾

علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یوم الشک کی تفصیل سمجھنے میں لوگوں کو مغالطہ ہو گیا ہے اور انہوں نے بھی یوم الشک کی وہی تفسیر کی ہے جو حنفیہ نے کی ہے، کہتے ہیں کہ اس تفسیر کے مطابق آثار پر بھی عمل ہو جاتا ہے اور حدیث مرفوعہ پر بھی عمل ہو جاتا ہے۔ ۱۲

۱۹۰۶۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن نافع: عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما: ان رسول الله ﷺ ذكر رمضان فقال: ((لا تصوموا حتى تروا الهلال، ولا تفطروا حتى تروه، فان غم عليكم فاقدروا له)). [راجع: ۱۹۰۰]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ نے رمضان کا تذکرہ کیا تو فرمایا کہ جب تک چاند نہ دیکھ لو روزہ نہ رکھو اور نہ ہی افطار کرو، یہاں تک کہ چاند دیکھ لو اور اگر ابر چھایا ہوا ہو تو تیس دن پورے کرو۔

۱۹۰۷۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة: حدثنا مالك، عن عبد الله بن دينار، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: ان رسول الله ﷺ قال: ((الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا حتى تروه. فان غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين)). [راجع: ۱۹۰۰]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ مہینہ انتیس راتوں کا بھی ہوتا ہے اس لئے جب تک چاند نہ دیکھ لو روزہ نہ رکھو اور جب تک چاند نہ دیکھ لو افطار نہ کرو اور اگر ابر چھایا ہوا ہو تو تیس دن پورے کرو۔

۱۹۰۸۔ حدثنا ابو الوليد: حدثنا شعبه، عن جبلة بن سحيم قال: سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول: قال النبي ﷺ: ((الشهر هكذا وهكذا))، وخس البهائم في الثالثة. [أنظر: ۱۹۱۳، ۵۳۰۲]

﴿.....بقية حاشية.....﴾ الذي نواه من الواجب وهو الأصح، وفي (المحيط): وهو الصحيح.

والثالث: أن ينوى التطوع وهو غير مكروه عندنا، وبه قال مالك. وفي (الأشرف): حكى عن مالك جواز النفل فيه عن أهل العلم، وهو قول الأوزاعي، والليث وابن مسلمة وأحمد وإسحاق، وفي (جوامع الفقه): لا يكره صوم الشك بنية التطوع، والأفضل في حق الخواص صومه بنية التطوع بنفسه وخاصته، وهو مروى عن أبي يوسف، وفي حق العوام التلوم إلى أن يقرب الزوال، وفي (المحيط): إلى وقت الزوال، فان ظهر أنه من رمضان نوى الصوم وإلا أفطر.

والرابع: أن يضحع في أصل النية بأن ينوى أن يصوم غداً إن كان من رمضان، ولا يصومه إن كان من شعبان، وفي هذا الوجه لا يصير صائماً.

والخامس: أن يضحع في وصف النية بأن ينوى إن كان غداً من رمضان يصوم عنه، وإن كان من شعبان فعن واجب آخر فهو مكروه.

والسادس: أن ينوى عن رمضان إن كان غداً منه، وعن التطوع إن كان من شعبان يكره. كذا ذكره العلامة بدر الدين العيني في عمدة القاري، ج: ۸، ص: ۳۹، ۴۰، والمبسوط للرخسي، ج: ۳، ص: ۶۱، دار المعرفة، بيروت، ۱۴۰۶ھ.

الكتب ورسائل وفتاوى ابن تيمية في الفقه، ج: ۲۵، ص: ۱۲۴.

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا مہینے اتنے اتنے دنوں کا ہوتا ہے۔ اور انگلیوں کے اشارے سے وضاحت فرمادی کہ مہینہ کبھی انتیس دن کا ہوتا ہے۔

۱۹۰۹۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة : حدثنا محمد بن زياد قال : سمعت أبا هريرة ؓ يقول : قال النبي ﷺ - أو قال : قال أبو القاسم ؓ - : ((صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته، فإن غبى عليكم فأكملو عدة شعبان ثلاثين)) .

”فان غبى عليكم فأكملو عدة شعبان ثلاثين“.

”اگر تم پر ابر چھا جائے تو تیس دن شمار کر کے پورے کرو“۔

اس کو دو طرح پڑھ سکتے ہیں: غَبِي (بفتح الغين وكسر الباء) بصيغة معروف جس کے معنی ہیں کہ وہ پہچان میں نہ آئے۔ کہتے ہیں کہ فلان غَبِي عَلَيَّ. اے ام عرفہ۔ اور دوسرا طریقہ غَبِي (بضم الغين وتشديد الباء) بصيغة مجهول یعنی آسمان کے غبار کی وجہ سے وہ تم پر مخفی ہو جائے۔

۱۹۱۰۔ حدثنا أبو عاصم ، عن ابن جريج ، عن يحيى بن عبد الله بن صيفي ، عن عكرمة بن عبد الرحمن ، عن أم سلمة رضي الله عنها : ان النبي ﷺ آلى من نساؤه شهرا ، فلما مضى تسعة وعشرون يوما غدا أو راح فقليل له : انك حلفت أن لا تدخل شهرا ، فقال : ((ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما)) . [أنظر : ۵۲۹۲]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے اپنی بیویوں سے ایک مہینہ تک صحبت نہ کرنے کی قسم کھائی تھی۔ جب انتیس دن گزر گئے تو صبح یا شام کے وقت آپ ﷺ ان کے پاس تشریف لے گئے تو آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ آپ ﷺ نے ایک مہینہ تک داخل نہ ہونے کی قسم کھائی تھی، تو آپ ﷺ نے فرمایا مہینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

۱۹۱۱۔ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله : حدثنا سليمان بن بلال ، عن حميد ، عن انس ؓ قال : آلى رسول الله ﷺ من نساؤه وكانت انفكت رجله فأقام في مشربة تسعا وعشرين ليلة ثم نزل . فقالوا : يا رسول الله ، آليت شهرا ، فقال : ((ان الشهر يكون تسعا وعشرين)) . [راجع : ۳۷۸]

”وكانت انفكت رجله فأقام في مشربة تسعا وعشرين ليلة ثم نزل“.

آپ ﷺ کے پاؤں میں موج آگئی تھی، آپ ﷺ انتیس راتوں تک بالا خانہ میں رہے پھر اترے۔ ۲۲

(۱۲) باب: شہرا عید لا ینقصان،

عید کے دنوں میں کم نہیں ہوتے

”قال أبو عبد الله : قال إسحاق : وإن كان ناقصاً فهو تام . وقال محمد : لا

يجتمعان، كلاهما ناقص“.

۱۹۱۲۔ حدثنا مسدد: حدثنا معتمر قال: سمعت إسحاق - يعني ابن سويد - عن عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه عن النبي ﷺ: ح: وحدثني مسدد قال: حدثنا معتمر، عن خالد الحذاء قال: أخبرني عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه عن النبي ﷺ قال: ((شهران لا ينقصان، شهر عید، رمضان و ذوالحجة))۔ ۲۳، ۲۴

تشریح

”شهران لا ينقصان“ دو مہینے کم نہیں ہوتے۔

اس کے ایک معنی امام بخاری رحمہ اللہ نے محمد بن سیرین رحمہ اللہ سے نقل کئے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ اگر رمضان کم ہوگا تو ذی الحجہ پورا ہوگا یعنی رمضان اگر انتیس کا ہو تو ذی الحجہ تیس کا ہوگا اور اگر ذی الحجہ کم ہوگا تو رمضان پورا ہوگا، اگر یہی معنی مراد لئے جائیں تو یہ قاعدہ کلیہ نہیں بلکہ اکثر یہ ہے، کیونکہ یہ مشاہدہ کے خلاف ہے، بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ دونوں انتیس کے ہو گئے یا دونوں تیس کے ہو گئے۔

اس کی زیادہ صحیح تفسیر وہ ہے جو شروع میں امام بخاریؒ نے حضرت اسحاقؒ سے نقل کی ہے، اور وہی تفسیر اکثر علماء نے اختیار کی ہے کہ ان دو مہینوں کے اجر میں نقص واقع نہیں ہوتا، چاہے رمضان آتیس دن کا ہو جائے لیکن اجر انشاء اللہ پورے تیس روزوں کا ملے گا اور ذی الحجہ کے اندر اگرچہ پورے مہینے کی کوئی عبادت نہیں ہے سوائے امام مالک رحمہ اللہ کے کہ وہ فرماتے ہیں کہ قربانی پورے ذی الحجہ کے مہینے میں کی جاسکتی ہے تو مراد یہ ہے کہ اس مہینہ میں جو بھی آدمی عمل کرے گا تو اس کے اجر میں نقص واقع نہیں ہوگا۔ ۲۵

واضح رہے کہ یہ تفسیر امام بخاریؒ نے قتال اسحاقؒ کہہ کر نقل کی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ اس سے مراد اسحاق بن راہویہؒ ہیں۔ اور علامہ عینیؒ نے علامہ مخطاؒ کے اس قول کی تائید کی ہے کہ اس سے مراد اسحاق بن سويدؒ ہیں جو خود اس حدیث کے راوی ہیں۔

(۱۳) باب قول النبي ﷺ: ((لا نكتب ولا نحسب))

حضور ﷺ کا فرمانا کہ ہم لوگ حساب کتاب نہیں جانتے

۱۹۱۳۔ حدثنا آدم: حدثنا شعبة: حدثنا الأسود بن قيس: حدثنا سعيد بن عمرو: أنه

۲۳ لا يوجد للحديث مكررات.

۲۴ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب بيان معنى قوله شهر عید لا ينقصان، رقم: ۱۸۲۲، وسنن الترمذی، كتاب الصوم عن رسول الله، باب ماجاء شهر لا ينقصان، رقم: ۲۲۸، وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب الشهر يكون تسعاً وعشرين، رقم: ۱۹۷۸، وسنن ابن ماجه، كتاب الصيام، باب ماجاء في شهرى العيد، رقم: ۱۶۳۹، ومسند احمد، اول مسند البصريين، باب حديث أبي بكرة نفع بن الحارث بن كلفة، رقم: ۱۹۵۰۳، ۱۹۵۷۷، ۱۹۶۰۶.

سمع ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ، أنه قال: ((إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب. الشهر هكذا وهكذا))، یعنی مرتہ تسعہ و عشرين و مرتہ ثلاثين. [راجع: ۱۹۰۸]

”إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم لوگ ان پڑھ قوم ہیں لکھنا اور حساب کرنا نہیں جانتے یعنی ہم نہ لکھتے ہیں اور نہ حساب کرتے ہیں اور سیدھی سی بات ہے کہ مہینہ یا اسیس دن کا ہے یا تیس کا ہے۔

(۱۴) باب : لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين

رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھے

۱۹۱۴۔ حدثنا مسلم بن إبراهيم: حدثنا هشام: حدثنا يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ، أنه قال: ((لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين، إلا أن يكون رجل كان يصوم صوماً، فليصم ذلك اليوم)). ۲۶

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزے نہ رکھے مگر وہ شخص جو اس دن برابر روزہ رکھتا تھا تو وہ اس دن روزہ رکھے۔

”إلا أن يكون رجل كان يصوم صوماً“ یعنی پہلے سے مثلاً وہ پیر کے دن روزہ رکھا کرتا تھا اور پیر ہی کے دن آخری شعبان آگیا تو اب اس میں روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۱۵) باب قول الله جل ذكره:

﴿أَحَلَّ لَكُم لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثَ إِلَى نِسَائِكُمْ ۚ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ۖ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ۖ﴾

[البقرة: ۱۸۷]

۱۹۱۵۔ حدثنا عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن

۲۶ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب لا تقدموا رمضان بصوم ولا يومين، رقم: ۱۸۱۲، وسنن الترمذی، كتاب الصوم عن رسول الله، باب ما جاء لا تقدموا الشهر بصوم، رقم: ۲۲۱، وسنن النسائی، كتاب الصيام، باب ذكر الاختلاف على يحيى بن أبي كثير ومحمد بن عمرو على أبي سلمة فيه، رقم: ۲۱۴۳، وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب فيمن يصل شعبان برمضان، رقم: ۱۹۸۸، وسنن ابن ماجه، كتاب الصيام، باب ما جاء في النهي عن أن يتقدم رمضان بصوم إلا من صام صوماً موافقه، رقم: ۱۶۳۰، ومسند أحمد، باقي مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۶۹۰۲، ۸۲۲۱، ۸۹۱۹، ۹۲۷۷، ۹۷۹۳، ۱۰۰۴۷، ۱۰۰۲۳۸، ۱۰۳۳۷، وسنن الدارمی، كتاب الصوم، باب النهي عن التقدم في الصيام قبل الرؤية، رقم: ۱۶۲۷.

البراء ؓ قال : كان أصحاب محمد ؐ إذا كان الرجل صائماً فحضر الإفطار فنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي ، وإن قيس بن صرمة الأنصاري كان صائماً فلما حضر الإفطار أتى امرأته فقال لها : أعندك طعام ؟ قالت : لا ، ولكن أنطلق فأطلب لك - وكان يومه يعمل فغلبته عيناه - فجاءته امرأته فلما رآته قالت : خيبة لك ، فلما انتصف النهار غشى عليه فذكر ذلك للنبي ؐ فنزلت هذه الآية : ﴿ أَحِلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ ففرحوا بها فرحاً شديداً . و نزلت : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ ﴾ [البقرة : ۱۸۷] . [أنظر : ۳۵۰۸] ۲۷

حضرت براء بن عازب ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں جب کوئی صائم ہوتا اور افطار کے وقت میں افطار کرنے سے پہلے سو جاتا تو پھر ساری رات کھانا جائز نہیں سمجھتے تھے، سو گئے تو سو گئے اب بیدار ہو کر کھانا جائز نہیں، نہ رات میں نہ دن میں، ”وإن قيس بن صرمة الأنصاري كان صائماً فلما حضر الإفطار أتى امرأته فقال لها: أعندك طعام؟“ قيس بن صرمة انصاری ایک بار روزے سے تھے جب افطار کا وقت آیا تو اپنے بیوی کے پاس آئے اور پوچھا کہ کچھ کھانا ہے؟ تو بیوی نے جواب دیا کہ نہیں لیکن میں جاتی ہوں کہیں سے تمہارے لئے کچھ تلاش کرتی ہوں، اور ایک ضعیف روایت میں ہے کہ وہ کھجور کھاتے کھاتے اُکتا گئے تھے، اور کھجور ہی باہر لائے تھے، اس لئے بیوی سے کہا کہ اس کا گرم ٹھسینہ بنادو، وہ بنانے کیلئے لے گئیں۔ ۲۸

”وكان يومه يعمل“ دن میں تو بیچارے کام کیا کرتے تھے ”فغلبته عيناه“ کھانے کی انتظار میں لیئے تو آنکھ لگ گئی، ”فجاءته امرأته“ بیوی کھانا لے کر آئی ”فلما رآته قالت خيبة لك“ تو دیکھا سو گئے ہیں تو بڑا افسوس کیا کہ میں کھانا لے کر آئی لیکن تم سونے کی وجہ سے اب کھا نہیں سکتے، ”فلما انتصف النهار غشى عليه“ بھوک کی شدت سے اگلے دن جب آدھا دن ہوا تو غشی طاری ہونے لگی، نبی کریم ﷺ سے یہ واقعہ بیان کیا گیا تو یہ آیت اتری کہ روزوں کی رات میں تمہارے لئے اپنے بیویوں سے صحبت کرنا حلال کر دیا گیا۔

صحابہ کرام ؓ اس سے بہت خوش ہوئے اور یہ آیت اتری کہ کھاتے پیتے رہو جب تک کہ سفید دھاگہ سیاہ دھاگے سے ہم بڑھل نہ جائے۔

کے وفی سنن الترمذی ، کتاب تفسیر القرآن عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی صفة انهار الجنة ، رقم : ۲۸۹۳ ، وسنن النسائی ، کتاب الصیام ، باب تاویل قول اللہ تعالیٰ وکلوا واشربوا حتی یبین لکم ، رقم : ۲۱۳۹ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الصوم ، باب مبدا فرض الصوم ، رقم : ۱۹۷۰ ، ومسند احمد ، اول مسند الکوفیین ، باب حدیث البراء بن عازب ، رقم : ۱۷۸۷۰ ، وسنن الدارمی ، کتاب الصوم ، باب متى یمسک المتسحر عن الطعام والشراب ، رقم : ۱۶۳۱ .

(۱۶) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾

[البقرة: ۱۸۷]

ترجمہ: اور کھاؤ اور پیو جب تک کہ صاف نظر آئے تم کو دو حاری سفید صبح کی جدا دھاری سیاہ سے پھر پورا کرو روزہ کورات تک۔
”فیہ البراء عن النبی ﷺ“۔

۱۹۱۶۔ حدثنا حجاج بن منهال : حدثنا هشيم قال : أخبرني حصين ابن عبد الرحمن ، عن الشعبي ، عن عدي بن حاتم ﷺ قال : لما نزلت : ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ عمدت الى عقال أسود والى عقال أبيض ، فجعلتهما تحت وسادتي ، فجعلت انظر في الليل فلا يستبين لي . فغدوت على رسول الله ﷺ فذكرت له ذلك فقال : ((انما ذلك سواد الليل وبياض النهار)) . [أنظر: ۳۵۰۹، ۳۵۱۰]

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم ﷺ سے روایت ہے کہ جب آیت ”حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ“ نازل ہوئی تو ہم نے سیاہ اور سفید دونوں رنگوں کی رسیاں لے کر تکیہ کے نیچے رکھ لیں ، میں رات کو دیکھتا رہا لیکن اس کا رنگ ظاہر نہ ہو سکا صبح کے وقت میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا اور میں نے یہ حال بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے مراد رات کی سیاہی اور صبح کی سفیدی ہے۔

۱۹۱۷۔ حدثنا سعيد بن أبي مریم : حدثنا ابن أبي حازم ، عن أبيه ، عن سهل بن سعد : ح :

وحدثني سعيد بن أبي مریم : حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف قال : حدثني أبو حازم ، عن سهل بن سعد قال : أنزلت : ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ ولم ينزل ﴿من الفجر﴾ فكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجليه الخيط الأبيض والخيط الأسود ، ولا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما .
فأنزل الله بعد : ﴿من الفجر﴾ فعلموا انه انما يعنى الليل والنهار . [أنظر : ۳۵۱۱]
فأنزل الله بعد : ﴿من الفجر﴾ فعلموا انه انما يعنى الليل والنهار“۔

اللہ ﷺ نے ”من الفجر“ کا لفظ نازل فرمایا اب لوگوں نے جان لیا کہ اس سے مراد رات اور دن ہے۔ یعنی جیسے رات بھر میں مجامعت کی اجازت دی گئی اسی طرح رمضان کی رات میں تم کو کھانے اور پینے کی بھی اجازت ہے صبح صادق تک۔

(۱۷) باب قول النبی ﷺ: ((لا یمنعنکم من سحورکم اذان بلال))

آنحضرت ﷺ کا فرمانا کہ بلال ؓ کی اذان تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے

۱۹۱۸، ۱۹۱۹۔ حدثنا عید بن إسماعیل، عن أبی أسامة، عن عید اللہ، عن نافع، عن ابن عمر، والقاسم بن محمد، عن عائشة رضی اللہ عنہا: أن بلالاً كان يؤذن بليل، فقال رسول الله ﷺ: ((كلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم فإنه لا يؤذن حتى يطلع الفجر)). قال القاسم: ولم يكن بين أذانهما إلا أن يرقى ذا وينزل ذا. [راجع: ۶۱۷]

تشریح

قاسم بن محمد فرماتے ہیں کہ دونوں کی اذانوں میں زیادہ وقفہ نہیں ہوتا تھا صرف اتنا کہ یہ چڑھے اور وہ اترے ”ولم یکن من اذانہما الا ان یرقی ذا وینزل ذا“ کا یہ مطلب ہے۔

اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ اگر اتنا ہی وقفہ ہوتا تھا تو پھر دو اذانوں کی حاجت کیا تھی، کیونکہ رات کی اذان کی یہ وجہ بیان کی جاتی ہے کہ لوگ بیدار ہوں اور سحری کھائیں اور تہجد کی نماز پڑھیں اور پھر فجر ہو تو دوسری اذان دی جائے تو اگر اتنا ہی وقفہ ہوتا تھا کہ یہ چڑھے اور وہ اترے اور بیچ میں دو چار منٹ کا وقفہ ہے تو اس میں کیا آدمی سحری کھائے گا یا نماز پڑھے گا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اصل میں ہوتا یہ تھا جیسا کہ دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بلال ؓ رات کو جب اذان دیتے تھے تو اذان دینے کے بعد وہیں بیٹھ کر خوب لمبی لمبی دعائیں کیا کرتے تھے اور پھر جب فجر طوع ہونے کے قریب ہوتا تو وہ اتر رہے ہوتے تھے اور حضرت عبداللہ بن ام مکتوم ؓ اسی وقت اذان دینے کے لئے اوپر آ رہے ہوتے تھے تو اس طرح صورت یہ ہو جاتی تھی کہ یہ اتر رہے ہیں اور وہ چڑھ رہے ہیں، لیکن فی نفسہ دونوں اذانوں میں معقول وقفہ ہوتا تھا جس میں آدمی بیدار ہو کر سحری کھا سکے اور نماز پڑھ سکے، البتہ یہ ضرور سمجھ لینا چاہئے کہ وہاں کھانا ایسا نہیں ہوتا تھا جیسا ہمارا ہوتا ہے کہ دسترخوان لگ رہا ہے، دھیں اتر رہی ہیں اور پلیٹیں لگ رہی ہیں اور دھوس مار کر کھا رہے ہیں، صحابہ کرام ؓ کا کھانا مختصر اور سادہ ہوتا تھا اور اس میں بہت زیادہ دیر بھی نہیں لگتی تھی۔ ۲۹

(۱۸) باب تعجیل السحور

سحری میں جلدی کرنے کا بیان

بعض نسخوں میں ترجمۃ الباب ”باب تاخیر السحور“ ہے، اور یہ نسخہ رائج معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جو حدیث اس میں لائے ہیں وہ سحری میں تاخیر کرنے پر دلالت کرتی ہے۔

۱۹۲۰۔ حدثنا محمد بن عبید اللہ : حدثنا عبد العزیز بن ابی حازم، عن ابیہ ابی حازم، عن سهل بن سعد ؓ قال : كنت أَسْحَرُ في أهلي، ثم تكون سرعتي أن أدرك السحور مع رسول الله ﷺ . [راجع : ۵۷۷].

”ثم تكون سرعتي أن أدرك السحور“ کا مطلب

چنانچہ حضرت سہل بن سعد ؓ فرماتے ہیں کہ میں اپنے گھر میں سحری کر کے پھر حضور ﷺ کے پاس آنے کیلئے جلدی کرتا تھا، تاکہ سحری میں حضور ﷺ کے ساتھ شریک ہوں۔ اور بعض روایتوں میں یہاں ”سحور“ کے بجائے ”سجود“ کا لفظ ہے، یعنی جلدی اس لئے کرتا تھا کہ آپ ﷺ کے ساتھ سجود میں یعنی نماز فجر میں شریک ہو سکوں، اور یہ روایت رائج ہے، کیونکہ پیچھے موافقت میں ”ان أدرك صلاة الفجر“ کے الفاظ وارد ہوئے ہیں۔

(۱۹) باب قدر کم بين السحور وصلاة الفجر؟

سحری اور فجر کی نماز میں کس قدر فصل ہوتا تھا

۱۹۲۱۔ حدثنا مسلم بن ابراهيم : حدثنا هشام : حدثنا قتادة ، عن أنس ، عن زيد ابن ثابت ؓ قال : تسحرنا مع النبي ﷺ ثم قام الى الصلاة ، قلت : كم كان بين الأذان والسحور؟ قال : قدر خمسين آية . [راجع : ۵۷۵]

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت ؓ روایت کرتے ہیں کہ ہم نے نبی کریم سرکارِ دو عالم ﷺ کے ساتھ سحری کھائی پھر آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔ انس کا بیان ہے کہ میں نے پوچھا اذان اور سحری کے درمیان کس قدر فصل تھا؟ انہوں نے کہا کہ پچاس آیتیں پڑھنے کے برابر۔

(۲۰) باب بركة السحور من غير إيجاب

سحری کی برکت کا بیان مگر یہ کہ واجب نہیں

”لأن النبي ﷺ وأصحابه وأصلوا ولم يذكر السحور“.

اس لئے کہ حضور ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ پے در پے روزے رکھے اور اس میں سحری کا تذکرہ نہیں ہے۔

۱۹۲۲۔ حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا جويرية، عن نافع، عن عبد الله ﷺ: أن النبي ﷺ وأصل فواصل الناس فشق عليهم فنهاهم. قالوا: إنك تواصل، قال: ((لست كهيتكم، إني أظل أطمع وأسقى)). [أنظر: ۱۹۲۲]. ۳۰

ترجمہ: حضور ﷺ نے پے در پے روزے رکھے تو لوگوں نے بھی پے در پے روزے رکھے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں تم لوگوں کی طرح نہیں ہوں مجھے تو کھلایا پلایا جاتا ہے۔

۱۹۲۳۔ حدثنا آدم بن أبي إياس: حدثنا شعبة: حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال: سمعت أنس بن مالك ﷺ قال: قال النبي ﷺ: ((تسحروا فإن في السحور بركة)). حضرت انس بن مالک ﷺ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ سحری کھاؤ اس لئے کہ سحری کھانے میں برکت ہوتی ہے۔

یعنی سحری کھانا برکت کی چیز ہے اور سنت ہے لیکن واجب نہیں، کیونکہ حضور اقدس ﷺ اور آپ کے صحابہ نے صوم وصال رکھا اور صوم وصال میں سحری نہیں ہوتی، اگر سحری واجب ہوتی تو صوم وصال آپ نہیں رکھتے۔

(۲۱) باب : إذا نوى بلنهار صوماً،

روزے کی نیت دن کو کر لینے کا بیان

”وهالت أم الدرداء: كان أبو الدرداء يقول: عندكم طعام؟ فإن قلنا: لا، قال: فإني صائم يومي هذا. وفعله أبو طلحة وأبو هريرة وابن عباس وحذيفة ﷺ.“

ام درداء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ابو درداء ﷺ پوچھتے کہ تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے؟ اگر میں جواب دیتی کہ نہیں تو وہ کہتے کہ آج میرا روزہ ہے۔ ابو طلحہ، ابو ہریرہ، ابن عباس اور حذیفہ ﷺ نے بھی اسی طرح کیا ہے۔

۱۹۲۴۔ حدثنا أبو عاصم، عن يزيد بن أبي عبيد، عن سلمة بن الأكوع ﷺ: أن النبي ﷺ بعث رجلاً ينادي في الناس يوم عاشوراء: ((إن من أكل فليتم أو فليصم، ومن لم يأكل فلا يأكل)). [أنظر: ۲۰۰۷، ۲۶۶۵]. ۳۱

۳۰۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب عن الوصال فی الصوم، رقم: ۱۸۳۳، وسنن أبی داؤد کتاب الصوم، باب فی الوصال، رقم: ۲۰۱۳، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، باب مسند عبد اللہ بن عمر الخطاب، رقم: ۳۳۹۱، ۵۵۳۳، ۵۸۵۱، ۶۰۱۷، ۶۱۲۵، وموطأ مالک، کتاب الصیام، باب النهی عن الوصال فی الصیام، رقم: ۵۹۰.

۳۱۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب من أكل فی عاشوراء فلیکف بقية یومه، رقم: ۱۹۱۸، وسنن النسائی، کتاب الصیام، باب اذا لم یجمع من اللیل هل یصوم ذلک الیوم من التطوع، رقم: ۲۲۸۲، ومسند أحمد، أول مسند المدنیین أجمعین، باب حدیث سلمة بن الأكوع، رقم: ۱۵۹۱۰، ۱۵۹۱۵، ۱۵۹۲۹، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب فی الصیام یوم عاشوراء، رقم: ۱۶۹۶.

سلمہ بن اکوع ؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عاشورہ کے دن ایک شخص کو بھیجا تا کہ اعلان کر دے کہ جس نے کھانا کھالیا ہے وہ شام تک نہ کھائے اور روزہ رکھ لے اور جس نے نہیں کھایا وہ اب نہ کھائے۔

رمضان میں نیت کی حیثیت

دن کے وقت میں روزہ کی نیت کرنا، یہ اس مشہور مسئلہ کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ آیا روزہ کے لئے صبح صادق سے پہلے نیت کرنا ضروری ہے یا صبح صادق کے بعد بھی نیت کی جاسکتی ہے، یہ مشہور اختلافی مسئلہ ہے۔ ۳۲ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہر روزہ کے لئے رات کو نیت کرنا ضروری ہے اور استدلال کرتے ہیں اس حدیث سے ”من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ“ جو رات کے وقت میں پکا ارادہ نہ کر لے اس کا روزہ نہیں ہوتا۔

فرض روزوں کے بارے میں یہی مسلک امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا بھی ہے۔ البتہ نفل روزوں میں وہ دن میں نیت کرنے کو بھی جائز کہتے ہیں۔ ۳۳

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ رات سے نیت دو چیزوں میں ضروری ہے:

ایک قضاء کے روزے میں۔

دوسرے نذر غیر معین کے روزے میں، اس کے علاوہ جتنے روزے ہیں اس میں رات سے نیت کرنا ضروری نہیں بلکہ صبح کو بھی کر سکتا ہے جب تک کہ دن کا اکثر حصہ نہ گزرا ہو، چنانچہ رمضان اور نفل روزے میں یہی صورت ہوتی ہے کہ دن میں نیت کافی ہے اور یہی حال نذر معین کا ہے، نذر معین اور رمضان میں اس لئے

۳۲ وقد اختلف العلماء فیمن نوى الصوم بعد طلوع الفجر الصادق ، فقال الأوزاعي ومالك والشافعي ولحمته بن حنبل واسحاق : لا يجوز صوم رمضان الا بنية من الليل ، وهو مذهب الظاهرية ، وقال النخعي والثوري وأبو حنيفة وأبي يوسف ومحمد وزفر : تجوز النية في الصوم رمضان ، والنذر المعين ، وصوم النفل الى ما قبل الزوال .
عمدة القاری ، ج : ۸ ، ص : ۷۲ .

۳۳ واحتج الجمهور لاشتراط النية في الصوم من الليل بما أخرجه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : ((من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له)) لفظ النسائي ، ولا تجب داود والترمذي : ((من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له)) ، عمدة القاری ، ج : ۸ ، ص : ۷۵ ، وسنن الترمذي ، كتاب الصوم عن رسول الله ﷺ ، باب ما جاء لا صيام لمن لم يعزم من الليل ، رقم : ۷۳۰ ، وسنن أبي داود ، كتاب الصوم ، باب النية في الصيام ، رقم : ۲۳۵۳ ، ج : ۲ ، ص : ۳۲۹ ، دار الفكر ، بيروت ، وسنن النسائي ، كتاب الصيام ، باب ذكر اختلاف الناقليين لخبر حفصة في ذلك ، رقم : ۲۳۳۱ ، ج : ۳ ، ص : ۱۹۶ ، مكتب المطبوعات الإسلامية ، حلب ، ۱۴۰۴ھ .

کہ شارع کی جانب روزے کے لئے وہ دن متعین ہو گیا، جب وہ پہلے سے متعین ہے تو اب رات سے نیت کرنے کی کوئی حاجت نہیں بلکہ مطلق صوم کی نیت کافی ہے اور وہ دن کے وقت میں بھی کر سکتے ہیں، اور نفل کے اندر بھی یہی ہے کہ چونکہ قضا اور نذر معین کے علاوہ باقی تمام ایام نفل روزے کے لئے ہیں، لہذا اس میں بھی تعین کی ضرورت نہیں۔

اس حدیث میں یہاں تو حضرت ابو الدرداء ؓ کا واقعہ ذکر کیا ہے کہ ابو الدرداء ؓ حضرت ام الدرداء ؓ سے پوچھتے کہ کیا تمہارے پاس کھانا ہے ”فان قلنا لا“ ام الدرداء ؓ فرماتی ہیں کہ اگر ہم کہتے کہ نہیں ”قال لانی صائم یومی هذا“ تو ابو الدرداء ؓ فرماتے کہ آج میرا روزہ ہے تو یہ روزہ کب رکھا، جب صبح ہو گئی اور بیوی نے بتایا کہ گھر میں کھانا نہیں ہے۔

یہی واقعہ دوسری روایت میں نبی کریم ؐ کی طرف بھی منسوب ہے کہ آپ ؐ نے بھی ایسا ہی کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ نفل روزہ کی نیت دن میں بھی کی جاسکتی ہے اور رمضان اور نذر معین کو اس پر قیاس کیا جاسکتا ہے، کیونکہ وہ متعین من جانب الشارع ہیں اور ”من لم یجمع“ والی حدیث قضاء اور نذر غیر معین پر محمول ہے۔

”یسنادی فی الناس یوم عاشوراء“ اس وقت روزہ عاشورہ میں فرض تھا روایات میں آتا ہے کہ آپ ؐ نے یہ منادی بنوا سلم کے پاس بھیجا تھا کہ ان کو صوم عاشوراء کی اہمیت بتائی جائے، اور اگر انہوں نے اس دن روزہ نہ رکھا ہو تو رکھ لیں۔ تو آپ ؐ نے فرمایا کہ جس نے کھانا وغیرہ کچھ کھالیا ہو تب تو وہ اپنا روزہ بغیر کچھ کھائے ویسے ہی پورا کر لے اور جس نے ابھی تک کچھ نہ کھایا ہو تو وہ نہ کھائے یعنی روزہ کی نیت کر لے تو اس موقع پر آپ ؐ نے دن میں نیت کرنے کا حکم دیا، کیونکہ اس وقت عاشوراء کا روزہ فرض تھا، لہذا وہ دن فرض روزے کے لئے متعین تھا۔ ۳۳

سوال یہ پیدا ہو سکتا ہے کہ رمضان میں نیت کی کیا حیثیت ہے، اگر بغیر نیت کے روزہ رکھے تو قضا لازم ہے یا نہیں؟

جواب یہ ہے کہ نیت تو ضروری ہے، نیت اگر نہیں ہوگی تو یقیناً قضا لازم ہوگی، کیونکہ بغیر نیت کے روزہ ہوتا ہی نہیں، لیکن نیت کے معنی وہ الفاظ نہیں جو پڑھے جاتے ہیں بلکہ نیت کے معنی ہیں دل کا ارادہ کہ میں روزہ رکھ رہا ہوں بس نیت ہوگی اور یہ جو الفاظ وغیرہ لوگوں نے بنا رکھے ہیں اور اس کو بہت ضروری سمجھ لیا ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

(۲۲) باب الصائم یصبح جنباً

جنابت کی حالت میں روزہ دار کے صبح کو اٹھنے کا بیان

۱۹۲۵، ۱۹۲۶۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة، عن أملک عن سمی مولی ابی بکر

ابن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة. أنه سمع أبا بكر بن عبدالرحمن قال: كنت أنا وأبي حتى دخلنا على عائشة وأم سلمة ؛ ح :

اب یہ باب قائم کیا کہ روزہ دار اس حالت میں صبح کرے کہ وہ جنابت کی حالت میں ہو، یہ مسئلہ شروع میں مختلف فیہ تھا، حضرت ابو ہریرہ ؓ یہ فرماتے تھے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے رات کو جماع کیا اور صبح صادق سے پہلے غسل نہ کر سکا یہاں تک کہ صبح صادق ہو گئی۔ اس حالت میں کہ جنبی ہے تو روزہ ہوگا ہی نہیں اور اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ ”من أدرکہ الصبح جنباً فلا صوم له“ جو جنابت کی حالت میں صبح کرے اس کا روزہ نہیں۔ ۳۵

جمہور کا کہنا یہ ہے کہ اگرچہ بہتر یہی ہے کہ اگر آدمی جنبی ہے تو صبح صادق سے پہلے غسل جنابت کر لے لیکن بالفرض اگر نہ کر سکا اور دن شروع ہو گیا تو محض اس بات سے کہ وہ صبح کے وقت جنبی تھا روزہ فاسد نہیں ہوگا بلکہ روزہ ہو جائے گا۔

حدیث باب اسی پر دلالت کر رہی ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بتایا کہ حضور ﷺ بھی بعض اوقات صبح کے وقت میں جنبی ہوتے تھے اور بعد میں غسل فرماتے تھے۔ ۳۶، ۳۷ اور جو حدیث ”من أصبح جنباً فلا صیام له“ ہے، اول تو اس کی سند پر کلام ہے لیکن اگر وہ معتبر بھی ہو تو اس کی توجیہ حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ نے یہ کی ہے کہ ”فلا صیام له“ کے معنی یہ ہیں کہ جنابت کی حالت صوم کی پاکیزہ حالت کے منافی ہے، لہذا اگر کوئی شخص اس طرح جنابت کی حالت میں ہو تو وہ ایسا ہے جیسے روزے کا کوئی فائدہ اس نے حاصل نہیں کیا۔

اس لئے کہ روزہ کا فائدہ تزکیہ نفس اور تزکیہ باطن ہے اور آدمی روزہ شروع ہی ایسی حالت میں کر رہا

۳۵ وقد رواه عبدالرزاق فی (مصنفه) عن معمر عن الزهري عن أبي بكر بن عبدالرحمن قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: ((من أدرکہ الصبح جنباً فلا صوم له)). عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۷۸، ومصنف عبدالرزاق، کتاب الصیام، باب من أدرکہ الصبح جنباً، رقم: ۷۳۹۶، ج: ۴، ص: ۱۷۹، المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ۔

۳۶ أن الصوم حال الجنابة مکروه، ولم أره فی غيرها، ولعل المراد منها الکراهة بحسب الحقیقة، دون الکراهة عند الشرع، کیف اوقدت عن النبی ﷺ أنه أصبح جنباً، وصام، وقد استدلل علیہ محمد فی ”موطنه“ من قوله تعالیٰ ﴿فَالْأَن بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخُبْرُ، حَيْثُ رَخِصَ فِيهِ بِالْجَمَاعِ وَغَيْرِهِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ، وَمَنْ لَوَازِمُهُ صَوْمُهُ مَعَ الْجَنَابَةِ، فَإِنَّهُ لَا يَفْتَسِلُ أَذْنَ الْآبَعْدِ الْفَجْرِ، وَالْشَّرْعُ لَمْ يَكْلِفْهُ بِالْفَسْلِ قَبْلَهُ، فَيُفْضِ الْبَارِیَ عَلَى صَحِيحِ الْبُخَارِی، ج: ۳، ص: ۱۵۹۔

۳۷ وقال القرطبي: فی هذا فائدتان: أحدهما: أنه كان يجامع فی رمضان ويؤخر الفسل الی بعد طلوع الفجر بياناً للجواز. عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۷۹۔

ہے کہ حالت جنابت میں ہے جو ناپاکی کی حالت ہے تو اس سے اس کے باطن کی اصلاح کیسے ہوگی، لہذا حتی الامکان کوشش یہی کرو کہ صبح سے پہلے پہلے غسل کرلو۔ ۳۸

وحدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب، عن الزهري قال: أخبرني أبو بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام: أن أباہ عبد الرحمن أخبر مروان: أن عائشة و أم سلمة أخبرتا: أن رسول الله ﷺ كان يدركه الفجر، وهو جنب من أهله، ثم يغتسل ويصوم. وقال مروان لعبد الرحمن بن الحارث: أقسم بالله لتفرعن بها أباهريرة، ومروان يومئذ على المدينة، فقال أبو بكر: فكره ذلك عبد الرحمن ثم قدرلنا أن نجتمع بذي الحليفة وكانت لأبي هريرة هنالك أرض، فقال عبد الرحمن لأبي هريرة: إني ذاكر لك أمرا ولولا مروان أقسم على فيه لم أذكره لك، فذكر قول عائشة و أم سلمة فقال: كذلك حدثني الفضل بن عباس وهو أعلم. وقال همام وابن عبد الله بن عمر عن أبي هريرة: كان النبي ﷺ يأمر بالفطر، والأول أسند. [الحديث: ۱۹۲۵، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱]؛ [الحديث: ۱۹۲۶، أنظر: ۱۹۳۲] ۳۹

حدیث کا مطلب

۳۸ قلت: ورد فيه النهي باسناد قوى ((من أصبح جنباً فلا صيام له))، مع أنه قد ثبت عن النبي ﷺ أنه أصبح صائماً وهو جنب؛ وجوابه يقتضى تمهيد مقدمة، وهى أن الطهارة مطلوبة عندى فى العبادات كلها، أما فى الصلاة فهى من شرائطها، عند الأئمة كلهم، وأما فى الحج فهى من الواجبات، على ما مر، بقى الصوم، فأدعى من قبل نفسى أنها مطلوبة فيه أيضاً، فإن التلبس بالنجاسات مكروه عامة، فكيف فى حال العبادة؟ فمن يصبح جنباً، فلعله يدخل نقیصة فى صيامه فى النظر المعنوى، وإن تم حساً، أعنى به أن للصوم حكماً وحقیقة، كما أن للإيمان حقیقة وحكماً، والنسبة جى بها عند شق صدره ﷺ فى طست ملئت إيماناً وحكمة، كانت هى الحقیقة، وتلك الحقیقة تنقص وتزید، كما مر فى "باب الايمان" وهكذا للصوم حقیقة، وهذه تنقص عند التلبس بالنجاسات، فليست تلك النقیصة حكماً من الشرع، بل بحسب حقیقته، فیض الباری على صحيح البخارى، ج: ۳، ص: ۱۵۸.

۳۹ وفى صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب صحة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب، رقم: ۱۸۶۶، وسنن الترمذی، كتاب الصوم عن رسول الله، باب ما جاء فى الجنب يدركه الفجر وهو يريد الصوم، رقم: ۷۱۰، وسنن أبی داؤد، كتاب المناسك، باب الحلق والتقصير، رقم: ۱۶۹۳، وكتاب الصوم، باب فیمن أصبح جنباً فى شهر رمضان، رقم: ۲۰۳۰، ومسند أحمد، باقى مسند الأنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۲۹۳۳، ۲۲۹۳۵، ۲۲۹۴۵، ۲۳۲۹۲، ۲۳۵۳۰، ۲۳۶۶۲، ۲۳۶۷۲، ۲۳۶۷۳، ۲۳۶۷۴، ۲۳۶۷۵، ۲۳۶۷۶، ۲۳۶۷۷، ۲۳۶۷۸، ۲۳۶۷۹، ۲۳۶۸۰، ۲۳۶۸۱، ۲۳۶۸۲، ۲۳۶۸۳، ۲۳۶۸۴، ۲۳۶۸۵، ۲۳۶۸۶، ۲۳۶۸۷، ۲۳۶۸۸، ۲۳۶۸۹، ۲۳۶۹۰، ۲۳۶۹۱، ۲۳۶۹۲، ۲۳۶۹۳، ۲۳۶۹۴، ۲۳۶۹۵، ۲۳۶۹۶، ۲۳۶۹۷، ۲۳۶۹۸، ۲۳۶۹۹، ۲۳۷۰۰، ۲۳۷۰۱، ۲۳۷۰۲، ۲۳۷۰۳، ۲۳۷۰۴، ۲۳۷۰۵، ۲۳۷۰۶، ۲۳۷۰۷، ۲۳۷۰۸، ۲۳۷۰۹، ۲۳۷۱۰، ۲۳۷۱۱، ۲۳۷۱۲، ۲۳۷۱۳، ۲۳۷۱۴، ۲۳۷۱۵، ۲۳۷۱۶، ۲۳۷۱۷، ۲۳۷۱۸، ۲۳۷۱۹، ۲۳۷۲۰، ۲۳۷۲۱، ۲۳۷۲۲، ۲۳۷۲۳، ۲۳۷۲۴، ۲۳۷۲۵، ۲۳۷۲۶، ۲۳۷۲۷، ۲۳۷۲۸، ۲۳۷۲۹، ۲۳۷۳۰، ۲۳۷۳۱، ۲۳۷۳۲، ۲۳۷۳۳، ۲۳۷۳۴، ۲۳۷۳۵، ۲۳۷۳۶، ۲۳۷۳۷، ۲۳۷۳۸، ۲۳۷۳۹، ۲۳۷۴۰، ۲۳۷۴۱، ۲۳۷۴۲، ۲۳۷۴۳، ۲۳۷۴۴، ۲۳۷۴۵، ۲۳۷۴۶، ۲۳۷۴۷، ۲۳۷۴۸، ۲۳۷۴۹، ۲۳۷۵۰، ۲۳۷۵۱، ۲۳۷۵۲، ۲۳۷۵۳، ۲۳۷۵۴، ۲۳۷۵۵، ۲۳۷۵۶، ۲۳۷۵۷، ۲۳۷۵۸، ۲۳۷۵۹، ۲۳۷۶۰، ۲۳۷۶۱، ۲۳۷۶۲، ۲۳۷۶۳، ۲۳۷۶۴، ۲۳۷۶۵، ۲۳۷۶۶، ۲۳۷۶۷، ۲۳۷۶۸، ۲۳۷۶۹، ۲۳۷۷۰، ۲۳۷۷۱، ۲۳۷۷۲، ۲۳۷۷۳، ۲۳۷۷۴، ۲۳۷۷۵، ۲۳۷۷۶، ۲۳۷۷۷، ۲۳۷۷۸، ۲۳۷۷۹، ۲۳۷۸۰، ۲۳۷۸۱، ۲۳۷۸۲، ۲۳۷۸۳، ۲۳۷۸۴، ۲۳۷۸۵، ۲۳۷۸۶، ۲۳۷۸۷، ۲۳۷۸۸، ۲۳۷۸۹، ۲۳۷۹۰، ۲۳۷۹۱، ۲۳۷۹۲، ۲۳۷۹۳، ۲۳۷۹۴، ۲۳۷۹۵، ۲۳۷۹۶، ۲۳۷۹۷، ۲۳۷۹۸، ۲۳۷۹۹، ۲۳۸۰۰، ۲۳۸۰۱، ۲۳۸۰۲، ۲۳۸۰۳، ۲۳۸۰۴، ۲۳۸۰۵، ۲۳۸۰۶، ۲۳۸۰۷، ۲۳۸۰۸، ۲۳۸۰۹، ۲۳۸۱۰، ۲۳۸۱۱، ۲۳۸۱۲، ۲۳۸۱۳، ۲۳۸۱۴، ۲۳۸۱۵، ۲۳۸۱۶، ۲۳۸۱۷، ۲۳۸۱۸، ۲۳۸۱۹، ۲۳۸۲۰، ۲۳۸۲۱، ۲۳۸۲۲، ۲۳۸۲۳، ۲۳۸۲۴، ۲۳۸۲۵، ۲۳۸۲۶، ۲۳۸۲۷، ۲۳۸۲۸، ۲۳۸۲۹، ۲۳۸۳۰، ۲۳۸۳۱، ۲۳۸۳۲، ۲۳۸۳۳، ۲۳۸۳۴، ۲۳۸۳۵، ۲۳۸۳۶، ۲۳۸۳۷، ۲۳۸۳۸، ۲۳۸۳۹، ۲۳۸۴۰، ۲۳۸۴۱، ۲۳۸۴۲، ۲۳۸۴۳، ۲۳۸۴۴، ۲۳۸۴۵، ۲۳۸۴۶، ۲۳۸۴۷، ۲۳۸۴۸، ۲۳۸۴۹، ۲۳۸۵۰، ۲۳۸۵۱، ۲۳۸۵۲، ۲۳۸۵۳، ۲۳۸۵۴، ۲۳۸۵۵، ۲۳۸۵۶، ۲۳۸۵۷، ۲۳۸۵۸، ۲۳۸۵۹، ۲۳۸۶۰، ۲۳۸۶۱، ۲۳۸۶۲، ۲۳۸۶۳، ۲۳۸۶۴، ۲۳۸۶۵، ۲۳۸۶۶، ۲۳۸۶۷، ۲۳۸۶۸، ۲۳۸۶۹، ۲۳۸۷۰، ۲۳۸۷۱، ۲۳۸۷۲، ۲۳۸۷۳، ۲۳۸۷۴، ۲۳۸۷۵، ۲۳۸۷۶، ۲۳۸۷۷، ۲۳۸۷۸، ۲۳۸۷۹، ۲۳۸۸۰، ۲۳۸۸۱، ۲۳۸۸۲، ۲۳۸۸۳، ۲۳۸۸۴، ۲۳۸۸۵، ۲۳۸۸۶، ۲۳۸۸۷، ۲۳۸۸۸، ۲۳۸۸۹، ۲۳۸۹۰، ۲۳۸۹۱، ۲۳۸۹۲، ۲۳۸۹۳، ۲۳۸۹۴، ۲۳۸۹۵، ۲۳۸۹۶، ۲۳۸۹۷، ۲۳۸۹۸، ۲۳۸۹۹، ۲۳۹۰۰، ۲۳۹۰۱، ۲۳۹۰۲، ۲۳۹۰۳، ۲۳۹۰۴، ۲۳۹۰۵، ۲۳۹۰۶، ۲۳۹۰۷، ۲۳۹۰۸، ۲۳۹۰۹، ۲۳۹۱۰، ۲۳۹۱۱، ۲۳۹۱۲، ۲۳۹۱۳، ۲۳۹۱۴، ۲۳۹۱۵، ۲۳۹۱۶، ۲۳۹۱۷، ۲۳۹۱۸، ۲۳۹۱۹، ۲۳۹۲۰، ۲۳۹۲۱، ۲۳۹۲۲، ۲۳۹۲۳، ۲۳۹۲۴، ۲۳۹۲۵، ۲۳۹۲۶، ۲۳۹۲۷، ۲۳۹۲۸، ۲۳۹۲۹، ۲۳۹۳۰، ۲۳۹۳۱، ۲۳۹۳۲، ۲۳۹۳۳، ۲۳۹۳۴، ۲۳۹۳۵، ۲۳۹۳۶، ۲۳۹۳۷، ۲۳۹۳۸، ۲۳۹۳۹، ۲۳۹۴۰، ۲۳۹۴۱، ۲۳۹۴۲، ۲۳۹۴۳، ۲۳۹۴۴، ۲۳۹۴۵، ۲۳۹۴۶، ۲۳۹۴۷، ۲۳۹۴۸، ۲۳۹۴۹، ۲۳۹۵۰، ۲۳۹۵۱، ۲۳۹۵۲، ۲۳۹۵۳، ۲۳۹۵۴، ۲۳۹۵۵، ۲۳۹۵۶، ۲۳۹۵۷، ۲۳۹۵۸، ۲۳۹۵۹، ۲۳۹۶۰، ۲۳۹۶۱، ۲۳۹۶۲، ۲۳۹۶۳، ۲۳۹۶۴، ۲۳۹۶۵، ۲۳۹۶۶، ۲۳۹۶۷، ۲۳۹۶۸، ۲۳۹۶۹، ۲۳۹۷۰، ۲۳۹۷۱، ۲۳۹۷۲، ۲۳۹۷۳، ۲۳۹۷۴، ۲۳۹۷۵، ۲۳۹۷۶، ۲۳۹۷۷، ۲۳۹۷۸، ۲۳۹۷۹، ۲۳۹۸۰، ۲۳۹۸۱، ۲۳۹۸۲، ۲۳۹۸۳، ۲۳۹۸۴، ۲۳۹۸۵، ۲۳۹۸۶، ۲۳۹۸۷، ۲۳۹۸۸، ۲۳۹۸۹، ۲۳۹۹۰، ۲۳۹۹۱، ۲۳۹۹۲، ۲۳۹۹۳، ۲۳۹۹۴، ۲۳۹۹۵، ۲۳۹۹۶، ۲۳۹۹۷، ۲۳۹۹۸، ۲۳۹۹۹، ۲۴۰۰۰، ۲۴۰۰۱، ۲۴۰۰۲، ۲۴۰۰۳، ۲۴۰۰۴، ۲۴۰۰۵، ۲۴۰۰۶، ۲۴۰۰۷، ۲۴۰۰۸، ۲۴۰۰۹، ۲۴۰۱۰، ۲۴۰۱۱، ۲۴۰۱۲، ۲۴۰۱۳، ۲۴۰۱۴، ۲۴۰۱۵، ۲۴۰۱۶، ۲۴۰۱۷، ۲۴۰۱۸، ۲۴۰۱۹، ۲۴۰۲۰، ۲۴۰۲۱، ۲۴۰۲۲، ۲۴۰۲۳، ۲۴۰۲۴، ۲۴۰۲۵، ۲۴۰۲۶، ۲۴۰۲۷، ۲۴۰۲۸، ۲۴۰۲۹، ۲۴۰۳۰، ۲۴۰۳۱، ۲۴۰۳۲، ۲۴۰۳۳، ۲۴۰۳۴، ۲۴۰۳۵، ۲۴۰۳۶، ۲۴۰۳۷، ۲۴۰۳۸، ۲۴۰۳۹، ۲۴۰۴۰، ۲۴۰۴۱، ۲۴۰۴۲، ۲۴۰۴۳، ۲۴۰۴۴، ۲۴۰۴۵، ۲۴۰۴۶، ۲۴۰۴۷، ۲۴۰۴۸، ۲۴۰۴۹، ۲۴۰۵۰، ۲۴۰۵۱، ۲۴۰۵۲، ۲۴۰۵۳، ۲۴۰۵۴، ۲۴۰۵۵، ۲۴۰۵۶، ۲۴۰۵۷، ۲۴۰۵۸، ۲۴۰۵۹، ۲۴۰۶۰، ۲۴۰۶۱، ۲۴۰۶۲، ۲۴۰۶۳، ۲۴۰۶۴، ۲۴۰۶۵، ۲۴۰۶۶، ۲۴۰۶۷، ۲۴۰۶۸، ۲۴۰۶۹، ۲۴۰۷۰، ۲۴۰۷۱، ۲۴۰۷۲، ۲۴۰۷۳، ۲۴۰۷۴، ۲۴۰۷۵، ۲۴۰۷۶، ۲۴۰۷۷، ۲۴۰۷۸، ۲۴۰۷۹، ۲۴۰۸۰، ۲۴۰۸۱، ۲۴۰۸۲، ۲۴۰۸۳، ۲۴۰۸۴، ۲۴۰۸۵، ۲۴۰۸۶، ۲۴۰۸۷، ۲۴۰۸۸، ۲۴۰۸۹، ۲۴۰۹۰، ۲۴۰۹۱، ۲۴۰۹۲، ۲۴۰۹۳، ۲۴۰۹۴، ۲۴۰۹۵، ۲۴۰۹۶، ۲۴۰۹۷، ۲۴۰۹۸، ۲۴۰۹۹، ۲۴۱۰۰، ۲۴۱۰۱، ۲۴۱۰۲، ۲۴۱۰۳، ۲۴۱۰۴، ۲۴۱۰۵، ۲۴۱۰۶، ۲۴۱۰۷، ۲۴۱۰۸، ۲۴۱۰۹، ۲۴۱۱۰، ۲۴۱۱۱، ۲۴۱۱۲، ۲۴۱۱۳، ۲۴۱۱۴، ۲۴۱۱۵، ۲۴۱۱۶، ۲۴۱۱۷، ۲۴۱۱۸، ۲۴۱۱۹، ۲۴۱۲۰، ۲۴۱۲۱، ۲۴۱۲۲، ۲۴۱۲۳، ۲۴۱۲۴، ۲۴۱۲۵، ۲۴۱۲۶، ۲۴۱۲۷، ۲۴۱۲۸، ۲۴۱۲۹، ۲۴۱۳۰، ۲۴۱۳۱، ۲۴۱۳۲، ۲۴۱۳۳، ۲۴۱۳۴، ۲۴۱۳۵، ۲۴۱۳۶، ۲۴۱۳۷، ۲۴۱۳۸، ۲۴۱۳۹، ۲۴۱۴۰، ۲۴۱۴۱، ۲۴۱۴۲، ۲۴۱۴۳، ۲۴۱۴۴، ۲۴۱۴۵، ۲۴۱۴۶، ۲۴۱۴۷، ۲۴۱۴۸، ۲۴۱۴۹، ۲۴۱۵۰، ۲۴۱۵۱، ۲۴۱۵۲، ۲۴۱۵۳، ۲۴۱۵۴، ۲۴۱۵۵، ۲۴۱۵۶، ۲۴۱۵۷، ۲۴۱۵۸، ۲۴۱۵۹، ۲۴۱۶۰، ۲۴۱۶۱، ۲۴۱۶۲، ۲۴۱۶۳، ۲۴۱۶۴، ۲۴۱۶۵، ۲۴۱۶۶، ۲۴۱۶۷، ۲۴۱۶۸، ۲۴۱۶۹، ۲۴۱۷۰، ۲۴۱۷۱، ۲۴۱۷۲، ۲۴۱۷۳، ۲۴۱۷۴، ۲۴۱۷۵، ۲۴۱۷۶، ۲۴۱۷۷، ۲۴۱۷۸، ۲۴۱۷۹، ۲۴۱۸۰، ۲۴۱۸۱، ۲۴۱۸۲، ۲۴۱۸۳، ۲۴۱۸۴، ۲۴۱۸۵، ۲۴۱۸۶، ۲۴۱۸۷، ۲۴۱۸۸، ۲۴۱۸۹، ۲۴۱۹۰، ۲۴۱۹۱، ۲۴۱۹۲، ۲۴۱۹۳، ۲۴۱۹۴، ۲۴۱۹۵، ۲۴۱۹۶، ۲۴۱۹۷، ۲۴۱۹۸، ۲۴۱۹۹، ۲۴۲۰۰، ۲۴۲۰۱، ۲۴۲۰۲، ۲۴۲۰۳، ۲۴۲۰۴، ۲۴۲۰۵، ۲۴۲۰۶، ۲۴۲۰۷، ۲۴۲۰۸، ۲۴۲۰۹، ۲۴۲۱۰، ۲۴۲۱۱، ۲۴۲۱۲، ۲۴۲۱۳، ۲۴۲۱۴، ۲۴۲۱۵، ۲۴۲۱۶، ۲۴۲۱۷، ۲۴۲۱۸، ۲۴۲۱۹، ۲۴۲۲۰، ۲۴۲۲۱، ۲۴۲۲۲، ۲۴۲۲۳، ۲۴۲۲۴، ۲۴۲۲۵، ۲۴۲۲۶، ۲۴۲۲۷، ۲۴۲۲۸، ۲۴۲۲۹، ۲۴۲۳۰، ۲۴۲۳۱، ۲۴۲۳۲، ۲۴۲۳۳، ۲۴۲۳۴، ۲۴۲۳۵، ۲۴۲۳۶، ۲۴۲۳۷، ۲۴۲۳۸، ۲۴۲۳۹، ۲۴۲۴۰، ۲۴۲۴۱، ۲۴۲۴۲، ۲۴۲۴۳، ۲۴۲۴۴، ۲۴۲۴۵، ۲۴۲۴۶، ۲۴۲۴۷، ۲۴۲۴۸، ۲۴۲۴۹، ۲۴۲۵۰، ۲۴۲۵۱، ۲۴۲۵۲، ۲۴۲۵۳، ۲۴۲۵۴، ۲۴۲۵۵، ۲۴۲۵۶، ۲۴۲۵۷، ۲۴۲۵۸، ۲۴۲۵۹، ۲۴۲۶۰، ۲۴۲۶۱، ۲۴۲۶۲، ۲۴۲۶۳، ۲۴۲۶۴، ۲۴۲۶۵، ۲۴۲۶۶، ۲۴۲۶۷، ۲۴۲۶۸، ۲۴۲۶۹، ۲۴۲۷۰، ۲۴۲۷۱، ۲۴۲۷۲، ۲۴۲۷۳، ۲۴۲۷۴، ۲۴۲۷۵، ۲۴۲۷۶، ۲۴۲۷۷، ۲۴۲۷۸، ۲۴۲۷۹، ۲۴۲۸۰، ۲۴۲۸۱، ۲۴۲۸۲، ۲۴۲۸۳، ۲۴۲۸۴، ۲۴۲۸۵، ۲۴۲۸۶، ۲۴۲۸۷، ۲۴۲۸۸، ۲۴۲۸۹، ۲۴۲۹۰، ۲۴۲۹۱، ۲۴۲۹۲، ۲۴۲۹۳، ۲۴۲۹۴، ۲۴۲۹۵، ۲۴۲۹۶، ۲۴۲۹۷، ۲۴۲۹۸، ۲۴۲۹۹، ۲۴۳۰۰، ۲۴۳۰۱، ۲۴۳۰۲، ۲۴۳۰۳، ۲۴۳۰۴، ۲۴۳۰۵، ۲۴۳۰۶، ۲۴۳۰۷، ۲۴۳۰۸، ۲۴۳۰۹، ۲۴۳۱۰، ۲۴۳۱۱، ۲۴۳۱۲، ۲۴۳۱۳، ۲۴۳۱۴، ۲۴۳۱۵، ۲۴۳۱۶، ۲۴۳۱۷، ۲۴۳۱۸، ۲۴۳۱۹، ۲۴۳۲۰، ۲۴۳۲۱، ۲۴۳۲۲، ۲۴۳۲۳، ۲۴۳۲۴، ۲۴۳۲۵، ۲۴۳۲۶، ۲۴۳۲۷، ۲۴۳۲۸، ۲۴۳۲۹، ۲۴۳۳۰، ۲۴۳۳۱، ۲۴۳۳۲، ۲۴۳۳۳، ۲۴۳۳۴، ۲۴۳۳۵، ۲۴۳۳۶، ۲۴۳۳۷، ۲۴۳۳۸، ۲۴۳۳۹، ۲۴۳۴۰، ۲۴۳۴۱، ۲۴۳۴۲، ۲۴۳۴۳، ۲۴۳۴۴، ۲۴۳۴۵، ۲۴۳۴۶، ۲۴۳۴۷، ۲۴۳۴۸، ۲۴۳۴۹، ۲۴۳۵۰، ۲۴۳۵۱، ۲۴۳۵۲، ۲۴۳۵۳، ۲۴۳۵۴، ۲۴۳۵۵، ۲۴۳۵۶، ۲۴۳۵۷، ۲۴۳۵۸، ۲۴۳۵۹، ۲۴۳۶۰، ۲۴۳۶۱، ۲۴۳۶۲، ۲۴۳۶۳، ۲۴۳۶۴، ۲۴۳۶۵، ۲۴۳۶۶، ۲۴۳۶۷، ۲۴۳۶۸، ۲۴۳۶۹، ۲۴۳۷۰، ۲۴۳۷۱، ۲۴۳۷۲، ۲۴۳۷۳، ۲۴۳۷۴، ۲۴۳۷۵، ۲۴۳۷۶، ۲۴۳۷۷، ۲۴۳۷۸، ۲۴۳۷۹، ۲۴۳۸۰، ۲۴۳۸۱، ۲۴۳۸۲، ۲۴۳۸۳، ۲۴۳۸۴، ۲۴۳۸۵، ۲۴۳۸۶، ۲۴۳۸۷، ۲۴۳۸۸، ۲۴۳۸۹، ۲۴۳۹۰، ۲۴۳۹۱، ۲۴۳۹۲، ۲۴۳۹۳، ۲۴۳۹۴، ۲۴۳۹۵، ۲۴۳۹۶، ۲۴۳۹۷، ۲۴۳۹۸، ۲۴۳۹۹، ۲۴۴۰۰، ۲۴۴۰۱، ۲۴۴۰۲، ۲۴۴۰۳، ۲۴۴۰۴، ۲۴۴۰۵، ۲۴۴۰۶، ۲۴۴۰۷، ۲۴۴۰۸، ۲۴۴۰۹، ۲۴۴۱۰، ۲۴۴۱۱، ۲۴۴۱۲، ۲۴۴۱۳، ۲۴۴۱۴، ۲۴۴۱۵، ۲۴۴۱۶، ۲۴۴۱۷، ۲۴۴۱۸، ۲۴۴۱۹، ۲۴۴۲۰، ۲۴۴۲۱، ۲۴۴۲۲، ۲۴۴۲۳، ۲۴۴۲۴، ۲۴۴۲۵، ۲۴۴۲۶، ۲۴۴۲۷، ۲۴۴۲۸، ۲۴۴۲۹، ۲۴۴۳۰، ۲۴۴۳۱، ۲۴۴۳۲، ۲۴۴۳۳، ۲۴۴۳۴، ۲۴۴۳۵، ۲۴۴۳۶، ۲۴۴۳۷، ۲۴۴۳۸، ۲۴۴۳۹، ۲۴۴۴۰، ۲۴۴۴۱، ۲۴۴۴۲، ۲۴۴۴۳، ۲۴۴۴۴، ۲۴۴۴۵، ۲۴۴۴۶، ۲۴۴۴۷، ۲۴۴۴۸، ۲۴۴۴۹، ۲۴۴۵۰، ۲۴۴۵۱، ۲۴۴۵۲، ۲۴۴۵۳، ۲۴۴۵۴، ۲۴۴۵۵، ۲۴۴۵۶، ۲۴۴۵۷، ۲۴۴۵۸، ۲۴۴۵۹، ۲۴۴۶۰، ۲۴۴۶۱، ۲۴۴۶۲، ۲۴۴۶۳، ۲۴۴۶۴، ۲۴۴۶۵، ۲۴۴۶۶، ۲۴۴۶۷، ۲۴۴۶۸، ۲۴۴۶۹، ۲۴۴۷۰، ۲۴۴۷۱، ۲۴۴۷۲، ۲۴۴۷۳، ۲۴۴۷۴، ۲۴۴۷۵، ۲۴۴۷۶، ۲۴۴۷۷، ۲۴۴۷۸، ۲۴۴۷۹، ۲۴۴۸۰، ۲۴۴۸۱، ۲۴۴۸۲، ۲۴۴۸۳، ۲۴۴۸۴، ۲۴۴۸۵، ۲۴۴۸۶، ۲۴۴۸۷، ۲۴۴۸۸، ۲۴۴۸۹، ۲۴۴۹۰، ۲۴۴۹۱، ۲۴۴۹۲، ۲۴۴۹۳، ۲۴۴۹۴، ۲۴۴۹۵، ۲۴۴۹۶، ۲۴۴۹۷، ۲۴۴۹۸، ۲۴۴۹۹، ۲۴۵۰۰، ۲۴۵۰۱، ۲۴۵۰۲، ۲۴۵۰۳، ۲۴۵۰۴، ۲۴۵۰۵، ۲۴۵۰۶، ۲۴۵۰۷، ۲۴۵۰۸، ۲۴۵۰۹، ۲۴۵۱۰، ۲۴۵۱۱، ۲۴۵۱۲، ۲۴۵۱۳، ۲۴۵۱۴، ۲۴۵۱۵، ۲۴۵۱۶، ۲۴۵۱۷، ۲۴۵۱۸، ۲۴۵۱۹، ۲۴۵۲۰، ۲۴۵۲۱، ۲۴۵۲۲، ۲۴۵۲۳، ۲۴۵۲۴، ۲۴۵۲۵، ۲۴۵۲۶، ۲۴۵۲۷، ۲۴۵۲۸، ۲۴۵۲۹، ۲۴۵۳۰، ۲۴۵۳۱، ۲۴۵۳۲، ۲۴۵۳۳، ۲۴۵۳۴، ۲۴۵۳۵، ۲۴۵۳۶، ۲۴۵۳۷، ۲۴۵۳۸، ۲۴۵۳۹، ۲۴۵۴۰، ۲۴۵۴۱، ۲۴۵۴۲، ۲۴۵۴۳، ۲۴۵۴۴، ۲۴۵۴۵، ۲۴۵۴۶، ۲۴۵۴۷، ۲۴۵۴۸، ۲۴۵۴۹، ۲۴۵۵۰، ۲۴۵۵۱، ۲۴۵۵۲، ۲۴۵۵۳، ۲۴۵۵۴، ۲۴۵۵۵، ۲۴۵۵۶، ۲۴۵۵۷، ۲۴۵۵۸، ۲۴۵۵۹، ۲۴۵۶۰، ۲۴۵۶۱، ۲۴۵۶۲، ۲۴۵۶۳، ۲۴۵۶۴، ۲۴۵۶۵، ۲۴۵۶۶، ۲۴۵۶۷، ۲۴۵۶۸، ۲۴۵۶۹، ۲۴۵۷۰، ۲۴۵۷۱، ۲۴۵۷۲، ۲۴۵۷۳، ۲۴۵۷۴، ۲۴۵۷۵، ۲۴۵۷۶، ۲۴۵۷۷، ۲۴۵۷۸، ۲۴۵۷۹، ۲۴۵۸۰، ۲۴۵۸۱، ۲۴۵۸۲، ۲۴۵۸۳، ۲۴۵۸۴، ۲۴۵۸۵، ۲۴۵۸۶، ۲۴۵۸۷، ۲۴۵۸۸، ۲۴۵۸۹، ۲۴۵۹۰، ۲۴۵۹۱، ۲۴۵۹۲، ۲۴۵۹۳، ۲۴۵۹۴، ۲۴۵۹۵، ۲۴۵۹۶، ۲۴۵۹۷، ۲۴۵۹۸، ۲۴۵۹۹، ۲۴۶۰۰، ۲۴۶۰۱، ۲۴۶۰۲، ۲۴۶۰۳، ۲۴۶۰۴، ۲۴۶۰۵، ۲

جب مروان نے یہ حدیث سنی کہ حضرات امہات المؤمنین یہ بیان فرماتی ہیں تو عبدالرحمن ابن حارث سے کہا کہ تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ جا کر ابو ہریرہ ؓ کو یہ حدیث سنا کر گھبراؤ، کیونکہ ابو ہریرہ ؓ کہتے تھے کہ روزہ نہیں ہوتا تو وہ سنیں گے تو گھبرائیں گے کہ دیکھو یہ کیا حدیث آگئی ہے۔

”ومروان یومئذ علی المدینۃ فقال أبو بکر فکروہ ذلک عبدالرحمن“ تو عبدالرحمن کو یہ بات اچھی نہیں لگی کہ جا کر ابو ہریرہ ؓ کے ساتھ معارضہ اور مناظرہ شروع کر دیں تو معلوم ہوا کہ بڑوں کے ساتھ اس طرح مناظرہ اور مجادلہ اچھی بات نہیں۔

انہوں نے کہا کہ موقع ہوگا تو ان کے سامنے ذکر کر دیں گے لیکن مناظرہ کرنا مناسب نہیں، ”ثم قدر لنا ان نجتمع بذي الحليفة“ بعد میں اللہ ﷻ نے یہ مقدر فرمایا کہ حضرت ابو ہریرہ ؓ کے ساتھ ذوالحلیفہ میں ہمارا اجتماع ہو گیا ”وكانت لأبي هريرة هناك أرض“ حضرت ابو ہریرہ ؓ کی وہاں ذوالحلیفہ میں ایک زمین تھی، ”فقال عبدالرحمن لأبي هريرة“

عبدالرحمن نے حضرت ابو ہریرہ ؓ سے کہا ”انی ذا کر لک امرا“ میں آپ سے ایک بات کرنا چاہ رہا ہوں ”ولولا ان مروان اقسام علی فیہ لم اذکرہ لک“ اگر مروان نے قسم دے کر مجھ سے یہ بات نہ کہی ہوتی تو میں آپ سے ذکر نہ کرتا۔

”فذکر قول عائشة وأم سلمة“ ان کو وہ سنایا ”فقال کذا لک حدثنی فضل بن عباس وهو اعلم“ تو حضرت ابو ہریرہ ؓ نے کہا کہ مجھے تو فضل بن عباس نے اسی طرح حدیث سنائی تھی یعنی وہ حدیث جو میں روایت کرتا ہوں کہ ”من أصبح جنباً فلا صیام له“ تو مجھے فضل بن عباس نے سنائی تھی اور اس کی حقیقت وہی زیادہ جانتے ہیں یعنی ذمہ داری میرے اوپر نہیں ہے بلکہ فضل بن عباس پر ہے کیونکہ حدیث انہوں نے ہی سنائی تھی۔

”وقال همام وابن عبد الله بن عمر عن أبي هريرة: “كان النبي ﷺ يأمر بالفطر“ انہوں نے یہ روایت کی تھی کہ حضور اقدس ﷺ ایسے آدمی کو افطار کا حکم دیا کرتے تھے جو صبح کو جنبی ہو، نسائی وغیرہ کی روایت میں آتا ہے کہ بعد میں حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی احادیث ان کو مل گئیں تو انہوں نے اپنے قول سے رجوع فرمالیا تھا۔

تقبیل اور مباشرت حالتِ صوم میں جائز ہے بشرطیکہ اس بات کا اطمینان ہو کہ آدمی آگے نہیں بڑھے گا۔

(۲۳) باب المباشرة للصائم

روزہ دار کے مباشرت کرنے کا بیان

”وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها: يحرم عليه فرجها“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ روزہ دار پر عورت کی شرمگاہ حرام ہے۔

۱۹۲۷۔ حدثنا سليمان بن حرب : عن شعبة ، عن الحكم عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة قالت : كان النبي ﷺ يقبل ويباشر وهو صائم وكان أملككم لإربه .
وقال : قال ابن عباس : ﴿ مَا رَبُّ ﴾ : حاجة . قال طاؤس : ﴿ غَيْرُ أُولَى الْإِرْبَةِ ﴾ [النور: ۳۱] الأحق ، لا حاجة له في النساء . وقال جابر بن زيد : إن نظر فأمنى يتم صومه .
[انظر: ۱۹۲۸] ۴۰

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسی طرف اشارہ فرمایا کہ حضور اقدس ﷺ تم میں سب سے زیادہ اپنے نفس کی حاجت پر قابو رکھنے والے تھے، لہذا وہ یہ کر لیتے تھے ہر ایک آدمی کو یہ نہیں کرنا چاہئے کیونکہ ہر آدمی اپنے آپ پر اتنا قابو یافتہ نہیں ہوتا تو کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ متجاوز ہو جائے۔

”ارب“ کا لفظ چونکہ آگیا تھا تو اس کی مناسبت سے امام بخاری رحمہ اللہ نے ”غیر اولى الاربة“ کی تفسیر بھی کر دی کہ ”غیر اولى الاربة“ کے لفظی معنی ہیں حاجت نہ رکھنے والا یعنی شہوت نہ رکھنے والا، ”الأحق“ احمق سے یہاں بے وقوف والا احمق مراد نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس کو شہوت نہ ہو۔

(۲۴) باب القبلة للصائم

روزہ دار کو بوسہ دینا

۱۹۲۸۔ حدثنا محمد بن المثنى : حدثني يحيى ، عن هشام قال : أخبرني أبي ، عن

عائشة عن النبي ﷺ . ح ؛

وحدثنا عبد الله بن مسلمة . عن مالك عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله

عنها قالت : ان كان رسول الله ﷺ ليقبل بعض أزواجه وهو صائم ، ثم ضحكت . [راجع : ۱۹۲۷]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بعض بیویوں کا بوسہ لیتے اس حال

میں کہ روزہ دار ہوتے، پھر ہنس دیں۔

۴۰۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الصيام ، باب بيان أن القبلة في الصوم ليست محرمة على من لم تحرك شهوته ، رقم :

۱۸۵۵ ، وسنن الترمذی ، كتاب الصوم عن رسول الله ، باب ماجاء في مباشرة الصائم ، رقم : ۶۲۰ ، وسنن أبي داود ، كتاب

الصوم ، باب القبلة للصائم ، رقم : ۲۰۳۳ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الصيام ، باب ماجاء في المباشرة للصائم ، رقم : ۱۶۷۷ ،

ومسند أحمد ، باقي مسند الأنصار ، باب حديث السيدة عائشة ، رقم : ۲۳۰۰۰ ، ۲۳۰۲۵ ، ۲۳۰۴۵ ، ۲۳۸۰۲ ، ۲۳۸۱۷ ،

۲۳۰۷۱ ، ۲۳۳۷۳ ، ۲۳۶۳۱ ، ۲۳۷۴۲ ، ۲۵۰۹۶ ، وموطأ مالك ، كتاب الصيام ، باب ماجاء في الرخصة في القبلة

للصائم ، رقم : ۵۶۹ ، وسنن الدارمی ، كتاب الطهارة ، باب المباشرة للصائم ، رقم : ۷۶۲ ، وكتاب الصوم ، باب الرخصة في

القبلة للصائم ، رقم : ۱۶۵۹ .

۹۲۹ ا۔ حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن هشام بن أبي عبد الله : حدثنا يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة ، عن زينب ابنة أم سلمة ، عن أمها رضى الله عنهما قالت : ((بينما أنا مع رسول الله ﷺ فى الخميلة اذ حضت فانسللت فأخذت ثياب حيضتى ، فقال : ((مالك ؟ أنفست ؟)) قلت : نعم فدخلت معه فى الخميلة وكانت هى ورسول الله ﷺ يغتسلان من اناء واحد وكان يقبلها وهو صائم . [راجع : ۲۹۸]

ترجمہ: حضرت زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اپنی ماں سے روایت کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک چادر میں تھی، تو مجھے حیض آنے لگا، میں نے اپنے حیض کے کپڑے پکڑے اور چپکے سے نکل گئی۔ آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا تجھے حیض آنے لگا؟ میں نے کہا ہاں، پھر میں آپ ﷺ کے ساتھ چادر میں چلی گئی اور ام سلمہ اور رسول اللہ ﷺ ایک برتن سے غسل کرتے اور آپ ﷺ روزہ کی حالت میں ان کا بوسہ لیتے۔

(۲۵) باب اغتسال الصائم،

روزہ دار کے غسل کرنے کا بیان

”وبل ابن عمر رضى الله عنهما ثوباً فالقى عليه وهو صائم. ودخل الشعبى الحمام وهو صائم. وقال ابن عباس: لا بأس أن يتطعم القدر أو الشيء. وقال الحسن: لا بأس بالمضمضة والتبرّد للصائم. وقال ابن مسعود: إذا كان يوم صوم أحدكم فليصبح دهنياً متعرجلاً. وقال أنس: إن لى أبزن أنقحم فيه وأنا صائم، ويذكر عن النبى ﷺ أنه استاك وهو صائم. وقال ابن عمر: يستاك أول النهار وآخره [ولا يبلع ريقه]. وقال عطاء: إن ازدرد ريقه لا أقول: يفطر. وقال ابن سيرين: لا بأس بالسواك الرطب. قيل: له طعم، قال: والماء له طعم وأنت تمضمض به. ولم ير أنس والحسن وإبراهيم بالكحل للصائم بأساً“.

”وبل ابن عمر رضى الله عنهما ثوباً فالقى عليه وهو صائم“.

صائم کے لئے غسل کرنا جائز ہے، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک کپڑا بھگوایا اور روزہ کی حالت میں وہ ان پر ڈالا گیا، سخت گرمی ہوگی تو اس گرمی سے بچنے کے لئے وہ کپڑا تر کر کے ڈالا، تو معلوم ہوا کہ یہ عمل بھی جائز ہے، یہ ان حضرات کی تردید کر رہے ہیں جو کہتے ہیں کہ روزہ میں غسل مکروہ ہے، کیونکہ حالت صوم میں غسل کرنا یہ ایک طرح سے بے صبری کی علامت ہے، لہذا غسل نہ کرنا چاہئے تو ان کی تردید کر رہے ہیں کہ نہیں ایسا کرنا جائز ہے جیسا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کپڑا تر کر کے اپنے اوپر ڈالا۔

”ودخل الشعبى الحمام وهو صائم، وقال ابن عباس لا بأس أن يتطعم القدر أو الشيء“.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے کہ دیگ میں سے زبان پر کچھ لگا کر چکھ لے یہ دیکھنے کے لئے کہ نمک ہے یا نہیں یا کوئی اور چیز چکھ لے یعنی حلق میں نہ لے جائے صرف زبان سے چکھ لے تو یہ جائز ہے اور اسی کی بنیاد پر حنفیہ نے کہا ہے کہ وہ عورت جس کا شوہر بڑا جلالی ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ سالن وغیرہ چکھ لے۔

”وقال الحسن: لا بأس بالمضمضة والتبرّد للصائم. وقال ابن مسعود: إذا كان

يوم صوم أحدكم فليصبح دهيناً مترجلاً“.

کہ جب روزہ کا وقت ہو تو چاہئے کہ صبح میں آدمی نے تیل بھی لگایا ہوا ہو اور کنگھی بھی کی ہو تو معلوم ہوا کہ روزہ کی حالت میں تیل کا کوئی قدم اٹھانا بھی جائز ہے اس میں تیل لگانا بھی داخل ہے اور کنگھی کرنا بھی داخل ہے۔

”وقال انس ان لی أبزن اتفحم فيه وأنا صائم“.

”ابزن“ فارسی کا لفظ ہے، جیسے آج کل ٹب ہوتا ہے اسی قسم کا بڑا برتن ہوتا تھا لگن، تو اس میں پانی ڈال کر لوگ نہانے کے لئے بیٹھ جایا کرتے تھے، تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرا ایک ابزن ہے، میں روزہ کی حالت میں اس میں گھس جاتا ہوں تو معلوم ہوا کہ یہ سب جائز ہے۔

”وكان ابن عمر يستاك أول النهار وآخره“.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مسواک کرتے تھے دن کے شروع حصہ میں بھی اور آخری حصہ میں بھی، مطلب یہ ہے کہ دونوں میں جائز ہے، اس سے امام شافعی رحمہ اللہ پر رد ہے جو یہ فرماتے ہیں کہ آخر نہار میں مسواک جائز نہیں یا مکروہ ہے۔

”وقال عطاء: إن ازدرد ريقه لا أقول: يفطر“.

عطاء نے کہا کہ اگر تھوک نکل جائے تو میں کہوں گا کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

”وقال ابن سيرين لا بأس بالسواك الرطب“.

تر مسواک میں بھی کوئی حرج نہیں، اس سے ان لوگوں کی تردید کر رہے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ خشک مسواک جائز ہے اور رطب جائز نہیں۔ تو فرمایا کہ ابن سیرین نے کہا کہ رطب بھی جائز ہے ”قیل له طعم“ ان سے کہا گیا کہ اگر رطب ہو تو اس میں ذائقہ ہوتا ہے تو ”قال والماء له طعم وانت تمضمض به“ تو جب وہ جائز ہے تو یہ بھی جائز ہے۔

”ولم ير أنس وإبراهيم بالكحل للصائم بأساً“.

انس، ابراہیم اور حسن رضی اللہ عنہم نے روزہ دار کے سرمہ لگانے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔

اس حدیث پر پہلے بھی کلام آچکا ہے، لیکن آگے جو ”قال أبو جعفر“ ہے یہ ابو جعفر امام بخاری رحمہ اللہ کے دراق ہیں

اور فربری کے شاگرد ہیں تو ان کا یہ مقولہ ہے اور اس مقولہ پر انشاء اللہ آگے کلام کروں گا۔

۱۹۳۰۔ حدثنا أحمد بن صالح : حدثنا ابن وهب : حدثنا يونس ، عن ابن شهاب ، عن عروة و أبي بكر ، قالت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا : كان النبی ﷺ يدرکہ الفجر جنباً فی رمضان من غیر حلم فیغتسل ویصوم . [راجع : ۱۹۲۵]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ کو رمضان میں بغیر احتلام کے یعنی جماع سے نہانے کی ضرورت ہوئی اور صبح ہوتی تو آپ ﷺ غسل کرتے اور روزہ رکھتے۔

۱۹۳۱۔ حدثنا اسماعیل قال : حدثني مالك ، عن سمی مولى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة : انه سمع أبا بكر بن عبد الرحمن : كنت أنا و أبي فذهبت معه حتى دخلنا على عائشة رضی اللہ عنہا قالت : أشهد على رسول اللہ ﷺ ان كان لیصبح جنباً من جماع غیر احتلام ، ثم یصومه . [راجع : ۱۹۲۵]

۱۹۳۲۔ ثم دخلنا على أم سلمة فقالت مثل ذلك [راجع : ۱۹۲۶]

ترجمہ: حضرت ابو بکر عبد الرحمن نے بیان کیا کہ میں اور میرے والد چلے یہاں تک کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس پہنچے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا میں رسول اللہ ﷺ پر گواہی دیتی ہوں کہ آپ ﷺ احتلام کے سبب سے نہیں بلکہ جماع کے سبب سے حالت جنابت میں صبح کرتے پھر روزہ رکھتے، پھر ہم لوگ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس پہنچے تو انہوں نے بھی اسی طرح بیان کیا۔

(۲۶) باب الصائم اذا أكل أو شرب ناسياً،

روزہ دار کے بھول کر کھانے یا پینے کا بیان

”وقال عطاء : ان استنثر فدخل الماء في حلقه لا بأس به ان لم يملك ، وقال الحسن : ان دخل حلقه الذهب فلا شيء عليه . وقال الحسن و مجاهد : ان جامع ناسياً فلا شيء عليه“.

۱۹۳۳۔ حدثنا عبدان : أخبرنا يزيد بن زريع : حدثنا هشام : حدثنا ابن سيرين ، عن أبي هريرة ؓ عن النبی ﷺ قال : ((اذا نسي فأكل و شرب فليتم صومه ، فانما أطعمه الله وسقاه)) . [انظر : ۲۶۶۹]

۱۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب أكل الناسی و شربه و جماعه لا یفطر ، رقم : ۱۹۵۲ ، و سنن الترمذی ، کتاب الصوم ، عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی الصائم یا کُل أو یشرَب ناسیاً ، رقم : ۲۵۳ ، و سنن أبی داؤد ، کتاب الصوم ، باب من أكل ناسیاً ، رقم : ۲۰۴۶ ، و سنن ابن ماجه ، کتاب الصیام ، باب ماجاء فیمن أفطر ناسیاً ، رقم : ۱۶۶۳ ، و مسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب باقی المسند السابق ، رقم : ۸۷۷۳ ، ۹۱۲۵ ، ۹۹۵۵ ، ۹۹۷۳ ، ۹۹۹۲ ، ۱۰۲۵۱ ، و سنن الدارمی ، کتاب الصوم ، باب فیمن أكل ناسیاً ، رقم : ۱۶۶۳ .

روزہ دار اگر بھول کر کھاپی لے تو اس کا کیا حکم ہے؟
تو جہاں تک بھول (نسیان) کا تعلق ہے تو یہ مسئلہ مجمع علیہ ہے کہ بھول کر اگر کوئی چیز کھاپی لی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

”وقال عطاء: ان استنثر فدخل الماء في حلقه لا بأس به ان لم يملك.“
کہ اگر استنثار کیا اور پانی حلق میں چلا گیا تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ اس کو لوٹانا اس کے اختیار میں نہیں تھا۔
اس سے امام بخاری رحمہ اللہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ خطا اور نسیان میں کوئی فرق نہیں، جس طرح نسیان سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اسی طرح خطا سے بھی فاسد نہیں ہوتا۔
نسیان اور خطا میں فرق

نسیان اور خطا میں فرق یہ ہے کہ نسیان کا مطلب یہ ہے کہ آدمی کو یاد نہیں رہا کہ میں روزہ سے ہوں اور خطا کے معنی یہ ہیں کہ روزہ یاد ہے لیکن کچھ غلط عمل کر لیا مثلاً کلی کرتے ہوئے غلطی سے بغیر ارادہ کے حلق میں پانی چلا گیا، تو حنفیہ کے نزدیک خطا اور نسیان میں فرق ہے۔ خطا سے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے لیکن نسیان سے نہیں ٹوٹتا۔
حنفیہ کا استدلال اس واقعہ سے ہے جس کی تفصیل آگے آرہی ہے کہ اگر کوئی شخص یہ سمجھ کر روزہ افطار کر لے کہ غروب آفتاب ہو گیا ہے تو روزہ فاسد ہو جائے گا حالانکہ اس کے ارادے کو روزہ توڑنے میں دخل نہیں تھا تو معلوم ہوا کہ روزے کے ٹوٹنے اور نہ ٹوٹنے میں ارادے کا دخل نہیں اگر بغیر ارادے کے بھی کوئی چیز کھالے گا تو روزہ فاسد ہو جائے گا، اس لئے یہ اثر حنفیہ کے خلاف ہے اور حنفیہ اس کے قائل نہیں۔

”وقال الحسن: ان دخل حلقه الذباب فلا شيء عليه.“
اگر مکھی حلق میں چلی جائے تو کوئی حرج نہیں، یہ حنفیہ بھی مانتے ہیں کیونکہ مکھی کے حلق میں چلے جانے پر اکل کا اطلاق نہیں ہوتا۔

”قال الحسن ومجاهد إن جامع ناسياً فلا شيء عليه.“

اگر بھول کر جماع کر لے تو اس پر کوئی حرج نہیں۔

(۲۷) باب سواک الرطب واليابس للصائم،

روزہ دار کو تراور خشک سواک کرنے کا بیان

”ويذكر عن عامر بن ربيعة قال: رأيت النبي ﷺ يستاك وهو صائم مالا

أحصى أو أوعد“.

عامر بن ربیعہ ؓ نے بیان کیا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو روزہ کی حالت میں اتنی بار مسواک کرتے

ہوئے دیکھا کہ میں شمار نہیں کر سکتا۔

”وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ : ((لو لا أن أشق على امتي لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء))۔ ویروی نحوه عن جابر وزید بن خالد عن النبی ﷺ۔ ولم یخص الصائم من غیره۔ وقالت عائشة عن النبی ﷺ : ((السواك مطهرة للقم ، مرضاة للرب))۔ وقال عطاء وقتادة : یتلعه ريقه“۔

”وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ : ((لو لا أن أشق على امتي لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء))۔

حضرت ابو ہریرہ ؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی کہ اگر میں اپنی امت کے لئے دشوار نہ سمجھتا تو میں انہیں ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا، اسی طرح جابر اور زید بن خالد نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں اور اس میں روزہ دار اور غیر روزہ دار کی تخصیص نہ فرمائی۔

وقالت عائشة عن النبي ﷺ : ((السواك مطهرة للقم ، مرضاة للرب))۔ اور عائشہ ؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی کہ مسواک منہ کے پاک کرنے اور رب کی رضا کا سبب ہے۔

”وقال عطاء وقتادة : یتلعه ريقه“۔

عطا اور قتادہ رحمہما اللہ نے کہا کہ روزہ دار اپنا تھوک نگل سکتا ہے۔

۹۳۴۱۔ حدثنا عبدان : أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر قال : حدثنا الزهري، عن عطاء بن يزيد، عن حمران قال : رأيت عثمان ؓ توضعاً فافترغ على يديه ثلاثاً، ثم مضمض واستنثر، ثم غسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ثلاثاً، ثم غسل يده اليسرى إلى المرفق ثلاثاً، ثم مسح برأسه، ثم غسل رجله اليمنى ثلاثاً، ثم اليسرى ثلاثاً، ثم قال : رأيت رسول الله ﷺ توضعاً نحو وضوئي هذا، ثم قال : ((من توضعاً وضوئي هذا ثم يصلي ركعتين لا يحدث نفسه فيهما بشيء غفر له ما تقدم من ذنبه))۔ ۳۲

اس حدیث کا بظاہر باب سے کوئی تعلق نظر نہیں آ رہا، اس واسطے کہ اس میں مسواک کا کہیں ذکر نہیں ہے، لیکن بظاہر امام بخاری رحمہ اللہ اس لئے لائے ہیں کہ اس میں حضرت عثمان ؓ نے حضور اکرم ﷺ کا پورا

۳۲ وفی صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب صفۃ الوضوء وکمالہ، رقم : ۳۳۱، وسنن النسائی، کتاب الطہارۃ، باب المضمضة والاستنثار، رقم : ۸۳، وسنن ابی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب صفۃ وضوء النبی، رقم : ۹۶، وسنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ وسننہا، باب ثواب الطہور، رقم : ۲۸۱، ومسند احمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب، مسند عثمان بن عفان، رقم : ۳۸۳، ۳۲۹، ۳۳۸، ۳۸۵، وسنن الدارمی، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء ثلاثاً، رقم : ۶۹۰۔

وضو کر کے دکھایا، اور یہ ممکن نہیں ہے کہ انہوں نے مسواک نہ کیا ہو، لہذا اس سے مسواک کی سنت ثابت ہوئی ہے اور اس میں صائم اور غیر صائم کی کوئی تفریق نہیں۔

(۲۸) باب قول النبی ﷺ : ((إذا توضأ فليستنشق بمنخره الماء)) ،

ولم يميز بين الصائم وغيره،

نبی کریم کا فرمانا کہ جب وضو کرے تو اپنے تھنوں میں پانی ڈالے اور روزہ دار اور غیر روزہ دار کی کوئی تفریق نہیں کی
”وقال الحسن: لا بأس: بالسعوط للصائم إن لم يصل إلى حلقه، ويكتحل. وقال عطاء: إن تمضمض ثم أفرغ ما في فيه من الماء لا يضره إن لم يزدرد ريقه، وما ذا بقي في فيه، ولا يمضغ العلك فإن إزدرد ريق العلك لا أقول: إنه يفطر ولكن ينهي عنه، فإن استنثر لدخل الماء حلقه لا بأس لأنه لم يملك“.

”إذا توضأ فليستنشق بمنخره الماء)) ، ولم يميز بين الصائم وغيره“.

حضور اکرم ﷺ نے وضو کے اندر استنشق کا حکم دیا اور صائم اور غیر صائم کے درمیان تمیز نہیں کی یعنی صائم کو بھی استنشق کرنا چاہئے اور غیر صائم کو بھی، تو معلوم ہوا کہ استنشق حالت صوم میں جائز ہے، یہاں تک تو بات ٹھیک تھی کہ استنشق دونوں صورتوں میں کرنا چاہئے لیکن اس مسئلہ کو جو آگے بڑھا دیا اور وہ یہ کہ حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

”وقال الحسن: لا بأس: بالسعوط للصائم إن لم يصل إلى حلقه، ويكتحل“.

روزہ دار کے لئے سعوط میں کوئی حرج نہیں ہے اور سعوط کے معنی ہیں وہ دوا جو ناک کے ذریعے چڑھائی جائے، تو کہتے ہیں کہ سعوط اگر حلق تک نہ جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ سعوط اگر حلق تک پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہی ہو گیا لیکن اگر حلق تک نہ پہنچی تب بھی ایسی دوا اختیار کرنا جو ناک کے ذریعے چڑھائی جاتی ہے حالت صوم میں جائز نہیں، اس لئے کہ حلق تک پہنچ جانے کا بہت بڑا خطرہ ہے، اور استنشق پر اس کو قیاس کرنا اس لئے درست نہیں کہ استنشق سنت وضو ہے اور سعوط کوئی سنت نہیں، اور استنشق میں پانی حلق تک پہنچنے کا اتنا خطرہ نہیں جتنا سعوط میں ہے، لہذا ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا درست نہیں ہو سکتا۔

”ویکتحل“ سرمہ لگانے کی حد تک بھی بات ٹھیک ہے اور یہ حنفیہ بھی مانتے ہیں لیکن اس پر لوگ اعتراض یہ کرتے ہیں کہ آنکھ سے حلق تک ایک سوراخ ہے یہی وجہ ہے کہ اگر آنکھ میں کوئی دوائی وغیرہ ڈالی جائے تو اس کا اثر حلق میں پہنچتا ہے، لہذا اس سے روزہ ٹوٹنا چاہئے، تو خوب سمجھ لیں کہ آنکھ کے اندر جو سوراخ

ہے وہ اتنا خفیف ہے جو حکم میں مسامات کے ہنے اور مسامات کے ذریعے اگر کوئی چیز جسم میں داخل ہو تو وہ مفسدِ صوم نہیں ہوتی، ہاں جسم میں جو مخارجِ اصلیہ ہیں اور ان کا راستہ جوف تک ہے جیسے ناک مخارجِ اصلیہ میں سے ہے تو ان میں ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

اس کا مقتضایہ ہوا کہ کان میں دوا ڈالنے سے روزہ نہ ٹوٹنا چاہئے، جب کہ ہمارے ہاں سب فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ کان میں دوا ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے لیکن اب تمام تشریحِ اعضاء کے لوگوں کا اتفاق ہے کہ کان سے حلق میں جانے کا کوئی راستہ نہیں ہے، لہذا مدار چونکہ آنکھ کان کے ذریعے حلق تک چیز کے پہنچنے پر ہے اور وہ تحقیق غلط ثابت ہو گئی تو اس لئے اب بہت سے علمائے عصر کا رجحان یہی ہے کہ اس سے روزہ نہ ٹوٹے گا، البتہ اگر کوئی احتیاط کرے تو بہتر ہے۔

”وقال عطاء: إن تمضمض ثم أفرغ ما في فيه من الماء لا يضره إن لم يزد رذ ريقه،

وما ذا بقي في فيه“

کہ اگر کسی نے کلی کی پھر منہ میں جو کچھ پانی تھا وہ انڈیل دیا تو اب اگر اپنے تھوک یا تھوک کے ساتھ پانی کے ملے ہوئے اثرات ہوں جو باقی رہ گئے ہوں وہ اگر حلق میں لے جائے تو اس سے کوئی حرج نہیں ہوگا اور اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، ہمارا مسلک بھی یہی ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹتا۔

”ولا يمضغ العلك فإن إزدرد ريق العلك لا أقول: إنه يفطر ولكن ينهي عنه،

فإن استنثر لدخل الماء حلقه لا بأس لأنه لم يملك“

”علک“ نہیں چبانا چاہئے، ”علک“ کے معنی ہیں گوند، اور یہ عورتیں زچگی وغیرہ کے عالم میں زیادہ استعمال کرتی ہیں تو اس کو نہیں چبانا چاہئے اور اگر علک کا لعاب نگل لیا تو ”لا أقول أنه يفطر“ میں نہیں کہتا کہ اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا ”ولكن ينهي عنه“ لیکن اس سے روکا جائے گا کہ یہ بری بات ہے نہیں کرنا چاہئے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر علک کے اثرات ریق کے اندر آ گئے اور پھر ریق کو آدمی نگل لے تو روزہ ٹوٹ جائے گا، ہاں اگر علک کو منہ سے نکال کر پھینک دیا اور کلی وغیرہ کر کے منہ صاف کر دیا، اس کے باوجود باقی اثرات رہ گئے جو تھوک کے ساتھ اندر چلے گئے تو وہ جائز ہے، اسی سے نسوار کا حکم معلوم ہوا کہ روزہ کی حالت میں نسوار کا استعمال جائز نہیں اور اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ اس کے جو اثرات ہیں وہ ریق میں شامل ہو جاتے ہیں اور ریق اندر جاتا ہے، لہذا نسوار سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔

(۲۹) باب : إذا جامع فی رمضان،

کوئی شخص رمضان میں جماع کر لے

”ویدکر عن ابی ہریرۃ رفعہ: ((من أفطر يوماً من رمضان من غیر علیۃ ولا مرض لم یقضہ صیام الدھر وإن صامہ))۔ وبہ قال ابن مسعود۔ وقال سعید بن المسیب، والشعبی، وسعید بن جبیر، وإبراهیم، وقتادۃ، وحماد: یقضى يوماً مكانه“۔

یہ حدیث یہاں پر یہ بیان کرنے کے لئے لائے ہیں کہ جماع کی صورت میں کفارہ آئے گا لیکن قضا نہیں ہوگی کیونکہ ساری عمر بھی اگر قضا روزے رکھتا رہے تو تلافی نہیں ہوگی، ”وبہ قال ابن مسعود“ اور یہی بات ابن مسعود رحمہ اللہ نے بھی کہی ہے کہ ساری عمر بھی روزے رکھتا رہے تو بھی قضا ادا نہیں ہوتی۔

”وقال سعید بن المسیب والشعبی وابن جبیر وإبراهیم وقتادۃ وحماد یقضى يوماً مكانه“ ان حضرات نے بے شک یہ کہا ہے کہ ایک دن کی قضا کر لے، اور یہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اختلاف کے طور پر ذکر کر دیا ہے، ورنہ ان کا اپنا مسلک یہ ہے کہ قضا نہیں ہوگی۔

رمضان کے دن میں اگر کوئی جماع کرے تو بالاجماع اس پر کفارہ ہوگا۔ اعرابی کا مشہور واقعہ امام بخاری رحمہ اللہ نے آگے روایت کیا ہے، جماع کے ذریعے روزہ توڑنے پر کفارے کے وجوب پر تمام فقہاء کا اجماع ہے، اور اگر کسی اور ذریعہ سے روزہ توڑا یعنی کھاپی کر روزہ توڑا تو اس پر کفارے کے وجوب میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اس صورت میں بھی کفارہ واجب ہے اور قضاء بھی واجب ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک ایسی صورت میں صرف قضا واجب ہے کفارہ واجب نہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کفارہ خلاف قیاس مشروع ہوا ہے، لہذا اپنے مورد پر منحصر رہے گا اور مورد وہی اعرابی کا واقعہ ہے جس میں ہے کہ اس کا روزہ جماع سے ٹوٹا تھا، لہذا کفارہ اور صورتوں کی طرف متجاوز نہ ہوگا۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ تنقیح المناط کے لحاظ سے کفارہ کا حکم جماع کی خصوصیت کی وجہ سے نہیں بلکہ روزہ کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے ہے اور روزہ کا ٹوٹ جانا جس طرح جماع میں ہے اسی طرح اکل و شرب میں بھی ہے، لہذا بطور تنقیح المناط کے یا بطور دلالت النص کے نہ کہ بطور قیاس، اس کا وہی حکم ہوگا جو جماع کا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی یہ بات تو ٹھیک ہے کہ غیر معقول الامر میں قیاس نہیں کر سکتے، لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا کہنا یہ ہے کہ ہم قیاس نہیں کر رہے، بلکہ دلالت النص اور تنقیح المناط پر عمل کر رہے ہیں اور اس کی تائید

دارقطنی کی ایک حدیث سے بھی ہوتی ہے، جس میں فرمایا ”من افطر یوما من رمضان من غیر مرض ولا رخصة لم یقض عنه صیام الدهر کله“ تو اس میں کفارے کے وجوب کو ”من افطر“ کے ساتھ معلق کیا گیا، پھر افطار چاہے جماع سے ہو یا اکل و شرب سے، ہر صورت میں کفارہ آئے گا۔ یہ حدیث صاحب ہدایہ نے بھی بار بار نقل کی ہے، یہ دارقطنی کی حدیث ہے جو سند کے اعتبار سے ذرا مشکوک فیہ ہے لیکن بخاری کی بعض روایتوں سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۳۳

یہ تو اختلاف ہے کہ ایک طرف حنفیہ اور مالکیہ ہیں اور دوسری طرف شافعیہ اور حنابلہ، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ کا اس باب میں کیا مذہب ہے؟ آیا جماع کے علاوہ میں کفارہ واجب ہو گا یا نہیں؟ ان کا مذہب سمجھنے میں شرح کو بڑا خلط واقع ہوا ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ کے کلام میں بظاہر دیکھنے میں تعارض سا نظر آتا ہے، اوپر جو ”قال ابو جعفر“ آیا ہے اس میں اور یہاں بڑا تضاد سا لگتا ہے، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ کا مذہب طے کرنے میں شرح کو بڑا خلجان ہوا، لیکن تفصیلات میں جائے بغیر بہت ادھیڑ بن کے بعد جو صحیح بات ہے وہ یہ ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک

امام بخاری رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بھی طرح روزہ توڑ دے تو قضا اس کے اوپر کبھی آتی ہی نہیں اور روزے کی قضا ہے ہی نہیں، البتہ اگر جماع سے روزہ توڑا تو صرف کفارہ آئے گا، قضا نہیں ہوگی اور اگر اکل و شرب سے روزہ توڑا تو نہ قضاء ہے اور نہ کفارہ۔ خلاصہ یہ کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک قضا کسی صورت میں بھی نہیں اور قضاء کے بارے میں امام بخاری رحمہ اللہ استدلال کرتے ہیں اس حدیث سے جس میں ہے کہ ”من افطر یوما من رمضان مرض ولا رخصة لم یقض عنه صیام الدهر کله“ کہ اگر کوئی شخص ایک دن بغیر کسی عذر کے روزہ توڑ دے اور پھر ساری عمر بھی روزہ رکھتا رہے تو قضا نہیں ہوگا، کیونکہ قضا ہو ہی نہیں سکتی اور یہ خطرناک بات ہے، لوگ سمجھتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے چھٹی کردی لیکن یہ تو زیادہ سنگین بات ہے، کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اب روزہ کی تلافی کا کوئی راستہ ہے ہی نہیں، اور کفارہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ جماع کے بارے میں کفارہ نص سے ثابت ہے اور یہ روزہ کی تلافی نہیں بلکہ تعزیر ہے، یہ اس کی سزا ہے کہ تو نے روزہ کیوں توڑا؟ اور اس کی تلافی چونکہ ہو ہی نہیں سکتی اس لئے اس کی قضا بھی نہیں ہے اور تعزیر چونکہ امر غیر معقول ہے، لہذا وہ صرف مور و نص یعنی جماع پر منحصر رہے گی، اکل و شرب میں

۳۳ من افطر یوما من رمضان مرض ولا رخصة لم یقض عنه صیام الدهر کله، سنن الدار قطنی، ج: ۲، ص: ۲۱۱،

چونکہ کوئی نص نہیں آئی اس لئے اس میں کفارہ بھی نہیں، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

اب ذرا اوپر والی بات ملاحظہ فرمائیں کہ ”قال أبو جعفر سألت أبا عبد الله“ ابو جعفر جو فربری کے شاگرد ہیں کہتے ہیں کہ میں نے امام سے پوچھا، ”اذا افطر يكفر“ کہ اگر کوئی شخص روزہ توڑ دے کھاپی کر تو کیا وہ مجامع کی طرح کفارہ دے گا؟ ”قال: لا“ امام بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نہیں دے گا، کیا وہ حدیث تم نے نہیں دیکھی جس میں یہ کہا گیا ہے کہ قضاء نہیں ہوتی اگرچہ ساری عمر روزہ رکھتا رہے تو قضاء تو اس وجہ سے نہیں اور کفارہ اس وجہ سے نہیں کہ وہ تعزیر ہے اور اکل و شرب میں کفارہ پر کوئی نص وارد نہیں ہوئی۔

۱۹۳۵۔ حدثنا عبد الله بن منير: سمع يزيد بن هارون: حدثنا يحيى: أن عبد الرحمن بن القاسم أخبره عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام بن خويلد، عن عباد بن عبد الله بن الزبير أخبره: أنه سمع عائشة رضي الله عنها تقول: إن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: إنه احترق. قال: ((مالك؟)) قال: أصبت أهلي في رمضان، فأتى النبي ﷺ بمكثل يدعى العرق، فقال: ((أين المحترق؟)) قال: أنا، قال: ((تصدق بهذا)). [أنظر: ۶۸۲۲]. ۳۳

ترجمہ: ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں جل گیا۔ آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا بات ہے؟ اس نے عرض کیا کہ میں اپنی بیوی کے پاس رمضان میں چلا گیا۔ نبی کریم ﷺ کے پاس ایک تھیلا کھجور کا آیا جیسے عرق کہا جاتا ہے، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہاں ہے جلنے والا؟ اس شخص نے کہا میں ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا اس کو خیرات کر دے۔

(۳۰) باب: اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر
جب کوئی شخص رمضان میں جماع کرے اور اس کے پاس کوئی چیز نہ ہو پھر اس کے پاس صدقہ آئے وہی کفارہ دیدے
۱۹۳۶۔ حدثنا أبو اليمان: أخبرنا شعيب، عن الزهري قال: أخبرني حميد بن

عبد الرحمن أن أبا هريرة ؓ قال: بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ اذ جاءه رجل فقال: يا رسول الله، هلكت. قال: ((مالك؟)) قال: وقعت على امرأتى وأنا صائم. فقال

۳۳ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب تغلیظ تحریم الجماع فی نهار رمضان علی الصائم، رقم: ۱۸۷۳، وسنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب کفارة من أتى أهله فی رمضان، رقم: ۲۰۳۳، ومسند أحمد، باقی مسند الأنصار، باب باقی المسند السابق، رقم: ۲۳۹۴۰، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب فی الذی یقع علی امراته فی شهر رمضان نهاراً، رقم: ۱۶۵۵.

رسول اللہ ﷺ : ((هل تجد رقبة تعتقها؟)) قال : لا ، قال : ((فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين ؟)) قال : لا . قال : ((فهل تجد اطعام ستين مسكينا ؟)) قال : لا . قال : لمكث عند النبي ﷺ . فبينما نحن على ذلك أتى النبي ﷺ بعرق فيها تمر - والعرق المكتل - قال : ((أين السائل ؟)) فقال : أنا ، قال : ((خذ هذا فتصدق به)) . فقال : الرجل : على أفقر مني يا رسول الله ؟ فوالله ما بين لاييبتها - يريد الحرثين - أهل بيت أفقر من أهل بيتي . فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنيابه ، ثم قال : ((أطعمه أهلك)) . [أنظر : ۱۹۳۷ ، ۲۶۰۰ ، ۵۳۶۸ ، ۶۰۸۷ ، ۶۱۶۳ ، ۶۷۰۹ ، ۶۷۱۰ ، ۶۷۱۱ ، ۶۸۲۶]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ سرکارِ دو عالم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ ﷺ کے پاس ایک شخص آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں تو ہلاک ہو گیا آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ کیا بات ہے؟ اس نے بتایا کہ میں نے اپنی بیوی سے روزہ کی حالت میں جماع کر لیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تمہارے پاس کوئی غلام ہے جسے تم آزاد کر سکو؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم دو مہینے متواتر روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں۔ پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں۔ نبی کریم ﷺ تھوڑی دیر ٹھہرے ہم اسی حال میں تھے کہ نبی کریم ﷺ کے پاس ایک تھیلا لایا گیا جس میں کھجوریں تھیں اور عرق سے مراد مکمل ہے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا، سوال کرنے والا کہاں ہے؟ اس نے کہا میں ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسے لے جا اور خیرات کر دے۔ اس شخص نے پوچھا کیا اس کو دوں جو مجھ سے زیادہ محتاج ہے یا رسول اللہ ﷺ، مدینہ کے دونوں پتھریلے میدانوں کے درمیان کوئی گھر والا ایسا نہیں جو میرے گھر والوں سے زیادہ محتاج ہو، نبی کریم ﷺ ہنس پڑے، یہاں تک کہ آپ ﷺ کے اگلے دانت کھل گئے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا جا اپنے گھر والوں کو کھلا۔

(۳۱) باب المجامع فی رمضان، هل يطعم أهله من الكفارة إذا كانوا محاييج؟
کیا رمضان میں قصداً جماع کرنے والا اپنے گھر والوں کو کفارہ کا کھانا کھلا سکتا ہے
جب کہ وہ سب سے زیادہ محتاج ہو

۱۹۳۷۔ حدثنا عثمان بن أبي شيبة: حدثنا جرير، عن منصور، عن الزهري، عن حميد بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة ؓ : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إن الآخر وقع على امرأته في رمضان، فقال: ((أتجد ما تحرر رقبة؟)) قال: لا ، قال: ((أفستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟)) قال: لا ، قال: ((أفجد ما تطعم به ستين مسكيناً؟)) قال: لا . قال: فاتى النبي ﷺ بعرق فيه تمر، وهو الزبيل، قال: ((أطعم هذا عنك)) . قال: على أخرج

من؟ ما بین لا بیتها اهل بیت احوج منا۔ قال: ((فاطعمه اهلك))۔ [راجع: ۱۹۳۶]۔
یہاں پر امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ ترجمہ الباب قائم کیا ہے کہ جب کفارہ دے رہا ہے تو کیا اپنے گھر والوں کو کفارہ میں سے کھلا سکتا ہے جب کہ وہ محتاج ہوں۔

اس سے یہ نتیجہ نکلا ہے کہ کفارہ میں سے اپنے گھر والوں کو بھی کھلا سکتا ہے لیکن یہ مذہب جمہور کا نہیں ہے، اس واسطے کہ جس طرح زکوٰۃ شوہر بیوی کو نہیں دے سکتا، بیوی شوہر کو نہیں دے سکتی، باپ بیٹے کو نہیں دے سکتا، بیٹا باپ کو نہیں دے سکتا، اس لئے کہ وہ گویا اپنے ہی کو کھلانا ہوا تو اس واسطے کفارہ بھی اپنی زوجہ یا اولاد کو نہیں دے سکتا۔

اب یہ جو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جا کر اپنے گھر والوں کو کھلا دو تو اس کا معنی یہ نہیں کہ اس سے تمہارا کفارہ ادا ہو جائے گا، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ انسان کے ذمہ پہلا فریضہ یہ ہے کہ اپنے بچوں کو کھلائے، باقی بچے تو کفارہ ادا کرے، تو اس وقت چونکہ تمہارے گھر میں کھانے کو کچھ ہے ہی نہیں، تو اس واسطے جا کر پہلے بچوں کو کھلا دو اور پھر جب کبھی استطاعت ہو تو بعد میں کفارہ ادا کر دینا۔

(۳۲) باب الحجامة والقیء للصائم

روزہ دار کے کچھ لگوانے اور قے کرنے کا بیان

”وقال لی یحییٰ بن صالح: حدثنا معاوية بن سلام: حدثنا یحییٰ، عن عمر بن الحکم بن ثوبان: سمع ابا هريرة ؓ: اذا قاء فلا يفطر، إنما يخرج ولا يولج. ويذكر عن ابي هريرة انه يفطر والاول اصح. وقال ابن عباس وعكرمة: الصوم مما دخل وليس مما خرج. وكان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما يحتجم وهو صائم، ثم تركه، فكان يحتجم بالليل. واحتجم ابو موسى ليلاً. ويذكر عن سعد وزيد بن ارقم وأم سلمة أنهم احتجموا صيماً. وقال بكير، عن أم علقمة: كنا نحتجم عند عائشة فلا ننحی. ویروی عن الحسن عن غیر واحد مرفوعاً: ((أفطر الحاجم والمحجوم))۔ وقال لی عیاش: حدثنا عبد الأعلى: حدثنا یونس، عن الحسن مثله. قيل له: عن النبی ﷺ؟ قال: نعم. ثم قال: اللہ أعلم۔“

۱۹۳۸۔ حدثنا معلى بن أسد: حدثنا وهيب، عن أيوب، عن عكرمة، عن

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: أن النبی ﷺ احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم. [راجع: ۱۸۳۵]

”وقال لی یحییٰ بن صالح: حدثنا معاوية بن سلام: حدثنا یحییٰ، عن عمر بن

الحکم بن ثوبان: سمع ابا هريرة رضی اللہ عنہ: إذا قاء فلا يفطر، إنما يخرج ولا يولج۔
 اس ترجمہ الباب میں پہلے حجامت اور پھر قے کا ذکر کیا ہے کہ ان کا روزے کی حالت میں کیا حکم ہے؟ تو یحییٰ بن صالح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ”إذا قاء فلا يفطر“ اگر کسی کو قے آجائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، چنانچہ جمہور بلکہ تقریباً سب کا مذہب یہی ہے۔

”وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ يَفْطُرُ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ“
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ قول بھی مروی ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے گا پہلا مذہب زیادہ صحیح ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹتا۔

”وقال ابن عباس وعكرمة: الصوم مما دخل وليس مما خرج“
 کہ چیز کے داخل ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے، خارج ہونے سے نہیں ٹوٹتا، یہاں تک قے کا مسئلہ ہو گیا، آگے حجامت کی بات ہے۔

”كان ابن عمر يحتجم وهو صائم“
 حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ روزہ کی حالت میں حجامت کیا کرتے تھے، یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔
 ائمہ ثلاثہ یعنی امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ، ان تینوں حضرات کا مسلک یہ ہے کہ حجامت سے روزہ نہیں ٹوٹتا، نہ حجامت کرنے والے کا اور نہ کرانے والے کا، الا یہ کہ غلطی سے حلق میں خون کا کوئی قطرہ چلا جائے تو حنفیہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائے گا، جبکہ امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حجامت سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا استدلال اس حدیث سے ہے جو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے یہاں روایت کی ہے کہ ”أن النبي ﷺ احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم“ آپ نے حالت احرام میں حجامت کی اور حالت صوم میں بھی حجامت فرمائی، تو معلوم ہوا کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

نیز سنن ترمذی میں حضور اقدس ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ ”ثلاث لا يفطرن الصائم الحجامة والقي والاحتلام“ تو یہ قولی حدیث بھی موجود ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

امام احمد رحمہ اللہ کا استدلال اس حدیث سے ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں تعلیقاً نقل فرمائی ہے کہ ”افطر الحاجم والمحجوم“ حاجم اور محجوم دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔

جمہور کی طرف سے اس حدیث کے مختلف جوابات دئے گئے ہیں، سب سے بہتر جواب امام طحاوی رحمہ اللہ نے دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ درحقیقت نبی کریم ﷺ نے دو مخصوص آدمیوں کے لئے یہ ارشاد فرمایا تھا اور اس کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ ایک دفعہ آپ ﷺ گزر رہے تھے تو ایک آدمی دوسرے کی حجامت کر رہا تھا، حجامت

بھی ہو رہی ہے اور ساتھ ساتھ کسی کی غیبت بھی ہو رہی ہے تو آپ ﷺ نے اس حاجم اور محجوم کے بارے میں فرمایا تھا کہ ”افطر الحاجم والمحجوم“ اور روزہ ٹوٹنے کا مطلب یہ ہے کہ روزہ کا ثواب ان کو نہ ملا، کیونکہ یہ لوگ روزہ کی حالت میں غیبت کر رہے ہیں اور امام طحاوی رحمہ اللہ نے اس پر روایت بھی پیش کی ہے کہ یہ لوگ غیبت کر رہے تھے جن کے بارے میں آپ ﷺ نے ”افطر الحاجم والمحجوم“ فرمایا تھا۔

”وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يحتجم وهو صائم، ثم تركه“

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بعد میں چھوڑ دیا تھا اور پھر رات کے وقت میں حجامت کیا کرتے تھے، ہو سکتا ہے کہ آپ احتیاط پر عمل کرتے ہوں تاکہ جھگڑا ہی نہ رہے۔ مطلب یہ ہے کہ بعض لوگوں کا خیال یہ تھا کہ اب تو حاجم اور محجوم کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے تو انہوں نے سوچا کہ احتیاط یہ ہے کہ رات میں کریں۔

”واحتجم أبو موسى ليلاً“ ابو موسیٰ اشعریؓ نے بھی رات کو حجامت کی۔

”ويذكر أن سعيد و زيد بن ارقم وأم سلمة احتجموا صائماً“

ان حضرات سے منقول ہے کہ انہوں نے حالتِ صوم میں حجامت کروائی۔

”وقال بكير عن أم علقمة كنا نحتجم عند عائشة فلا ننهي“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے حجامت ہوتی تھی تو وہ ہمیں نہیں روکتی تھیں۔

”ويروى عن الحسن عن غير واحد: مرفوعاً افطر الحاجم والمحجوم، وقال لي

عياش: حدثنا عبد الأعلى: حدثنا يونس عن الحسن مثله، قيل له عن النبي ﷺ؟ قال نعم“.

شروع میں انہوں نے پوچھا کہ یہ جو آپ کہہ رہے ہیں کہ ”افطر الحاجم والمحجوم“ تو یہ نبی

کریم ﷺ سے روایت کر کے کہہ رہے ہیں؟ تو انہوں نے کہا کہ ہاں! حضور ﷺ سے روایت کر رہا ہوں، ”نعم

قال: الله أعلم“ بعد میں اللہ اعلم کہہ دیا، اس کے معنی یہ ہوئے کہ اس کے مرفوع ہونے میں تھوڑا سا تردد ہے،

تو اس وجہ سے بھی یہ روایت قابل استدلال نہ ہوئی۔

”افطر الحاجم والمحجوم“ کا بعض لوگوں نے ایک جواب یہ دیا ہے کہ ”افطر الحاجم

والمحجوم“ کا معنی ہے ”کا دانا فطر“ کہ اگر ان کو کمزوری لاحق ہوگئی تو اندیشہ ہے کہ پھر وہ روزہ

ٹوڑنے پر مجبور نہ ہوں۔

۱۹۳۹۔ حدثنا أبو معمر: حدثنا عبد الوارث: حدثنا أيوب، عن عكرمة، عن ابن

عباس رضي الله عنهما قال: احتجم النبي ﷺ وهو صائم. [راجع: ۱۸۳۵]

۱۹۴۰۔ حدثنا آدم بن أبي أياس: حدثنا شعبة قال: سمعت ثابتاً البنانی قال:

سئل أنس بن مالك ﷺ: أكنتم تكرهون الحجامة للصائم؟ قال: لا، ألا من أجل

الضعف. وزاد شبابة: حدثنا شعبه: على عهد النبي ﷺ.

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے یہ بات پوچھتے ہوئے سنا کہ کیا آپ لوگ روزہ دار کے لئے چھپنے لگوانے کو مکروہ سمجھتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ نہیں، مگر کمزوری کے سبب سے اس کو برا سمجھتے تھے۔

(۳۳) باب الصوم فی السفر والافطار

سفر میں روزہ رکھنے اور افطار کرنے کا بیان

امام بخاری رحمہ اللہ نے آگے کئی ابواب سفر کے اندر روزہ رکھنے کے بارے میں قائم فرمائے ہیں، اس میں جمہور کا مسلک یہ ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا اور نہ رکھنا دونوں جائز ہیں، لیکن روزہ رکھنا افضل ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک رحمہم اللہ تینوں کا مسلک یہی ہے اور امام احمد رحمہ اللہ سے دور روایتیں ہیں۔

ایک روایت جو ان کے ہاں مفتی بہ اور معتد ہے وہ یہ ہے کہ سفر کے اندر افطار کرنا افضل ہے، اور ابن حزم کے نزدیک سفر میں افطار کرنا واجب ہے۔ یہ دونوں حضرات اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو آگے آرہی ہے کہ ”لَیْسَ مِنَ الْبِرِّ الصَّیَامُ فِی السَّفَرِ“ یعنی سفر کے اندر روزہ رکھنا کوئی نیکی نہیں ہے۔ جمہور کا استدلال قرآن کریم کی آیت سے ہے جس میں سفر کی حالت ”لَعَلَّةَ مِنْ اَیَّامٍ اُخَرَ“ کے بعد فرمایا کہ ”وَاَنْ تَصُومُواْ خَیْرٌ لَّكُمْ“ تو اس سے پتہ چلا کہ سفر کے اندر بھی روزہ رکھنا افضل ہے، اور آگے جو حدیثیں آرہی ہیں ان میں حضور اکرم ﷺ کا سفر میں روزہ رکھنا ثابت ہے اور اس وقت امام بخاری رحمہ اللہ یہاں جو حدیث لا رہے ہیں تو اس میں بھی آپ سفر کے اندر روزہ کی حالت میں تھے، اگر روزہ نہ رکھنا افضل یا واجب ہوتا تو آپ افطار فرماتے۔

”لَیْسَ مِنَ الْبِرِّ الصَّیَامُ فِی السَّفَرِ“ والی حدیث کے بارے میں خود آگے حدیث میں وضاحت آرہی ہے کہ آپ ﷺ نے یہ اس صورت میں ارشاد فرمایا تھا جب کہ ایک صاحب سفر کے اندر شدید مشقت لاحق ہونے کی وجہ سے بالکل دم بلب ہو گئے تھے، چنانچہ آگے حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے سفر کے اندر ایک ہجوم دیکھا، اور اس میں لوگوں نے کسی شخص کے اوپر سایہ کیا ہوا تھا، آپ ﷺ نے پوچھا کہ یہ کون ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ انہوں نے سفر میں روزہ رکھا تھا اور اب اس حالت تک پہنچ گئے ہیں۔ اس وقت آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”لَیْسَ مِنَ الْبِرِّ الصَّیَامُ فِی السَّفَرِ“۔

تو اس سے معلوم ہوا کہ جب سفر کی حالت میں شدید مشقت کا اندیشہ ہو تو اس وقت روزہ رکھنا افضل نہیں ہے لیکن عام حالات میں جب غیر معمولی مشقت کا اندیشہ نہ ہو تو پھر روزہ رکھنا ہی افضل ہے۔ ۵۵

۱۹۴۱۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان ، عن أبي إسحاق الشيباني : سمع ابن أبي أوفى رضي الله عنهما قال : كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فقال لرجل : ((انزل فاجدح لي)) ، قال : يا رسول الله ! الشمس ، قال : ((انزل فاجدح لي)) ، قال : يا رسول الله ! الشمس ، قال : ((انزل فاجدح لي)) ، فنزل فجدح له فشرب ثم رمى بيده ههنا ، ثم قال : ((إذا رأيتم الليل أقبل من هاهنا فقد أفطر الصائم)) .
تابعه جرير و أبو بكر بن عياش ، عن الشيباني ، عن ابن أبي أوفى ، قال : كنت مع النبي ﷺ في سفر . [انظر : ۱۹۵۵ ، ۱۹۵۶ ، ۱۹۵۸ ، ۱۹۵۹ ، ۲۶]

سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے

اس حدیث سے آگے امام بخاری رحمہ اللہ نے بہت سے مسائل مستنبط کئے ہیں، حضرت عبد اللہ بن اوفیؓ فرماتے ہیں کہ ”کنا مع رسول اللہ ﷺ فی سفر“ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے ”فقال لرجل انزل فاجدح لی“ تو آپ ﷺ نے ایک شخص سے کہا کہ اتر جاؤ اور میرے لئے ستوتیار کرو۔ ”جدح - یجدح - جدحا“ یہ سوتیق کے لئے آتا ہے، عام طور پر ”جدح السويق“ کے معنی ہیں اس کو پانی میں ملا کر ستوکا شربت تیار کرنا، تو میرے لئے ستوتیار کرو، تو انہوں نے کہا ”یا رسول اللہ الشمس“ کہ یا رسول اللہ ابھی تو دھوپ موجود ہے، آپ ﷺ نے پھر وہی فرمایا کہ ”انزل فاجدح لی“ انہوں نے پھر کہا کہ ”یا رسول اللہ الشمس“ پھر آپ ﷺ نے تیسری مرتبہ فرمایا کہ ”انزل فاجدح لی“۔ ”فجدح له“ تو انہوں نے حضور ﷺ کے لئے ستوتیار کیا، ”فشرب“ تو آپ ﷺ نے وہ پی کر روزہ افطار فرمایا، ”ثم رمی بيده ههنا“ پھر اپنا ہاتھ مشرق کی طرف کرتے ہوئے فرمایا ”إذا رأيتم الليل أقبل من ههنا فقد افطر الصائم“ کہ جب رات کو تم دیکھو کہ مشرق کی طرف سے آ رہی ہے تو بس روزہ افطار کا وقت ہو جاتا ہے۔

صورت حال یہ تھی کہ جس وقت آپ ﷺ نے ان صاحب سے فرمایا تھا کہ اتر کر ستوتیار کرو، اس وقت اگرچہ سورج غروب ہو چکا تھا لیکن روشنی ابھی باقی تھی، اسی لئے وہ صاحب سمجھ رہے تھے کہ ابھی روزہ افطار کرنے کا وقت نہیں ہوا تو انہوں نے کہا کہ ”الشمس“ یعنی اس روشنی کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ ابھی دھوپ باقی ہے، لیکن حقیقت میں چونکہ سورج غروب ہو چکا تھا اگرچہ اجالا تھا، انہوں نے سمجھا کہ جب تک روشنی ہے، رات کا اطلاق نہیں ہوگا، اور قرآن کریم میں ”اتِمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ“ آیا ہے، چنانچہ آگے اسی واقعے کی دوسری روایت میں حضرت

۲۶ ولی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب بیان وقت القضاء الصوم وغروج النهار، رقم : ۱۸۴۲، وسنن ابی

داؤد، کتاب الصوم، باب وقت فطر الصائم، رقم : ۲۰۰۵، ومسند احمد، اول مسند الکوفیین، باب حدیث

عبد اللہ بن ابی اوفی، رقم : ۱۸۵۸۳، ۱۸۵۹۸.

عبداللہ بن ابی اوفیٰ کا یہ قول مروی ہے کہ ”ان علیک نہارا“ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ سورج غروب ہونے کے بعد بھی روشنی کی وجہ سے دن سمجھ رہے تھے۔ تو آپ نے فرمایا کہ وقت ہو گیا ہے، اسی لئے یہ بھی فرمایا کہ جب مشرق کی طرف سے دیکھو کہ رات آرہی ہے تو چاہے مغرب کی طرف ابھی روشنی ہو، اس لئے کہ سورج غروب ہونے کے بعد کچھ دیر تک مغرب کی طرف روشنی رہتی ہے تو وہ روشنی اگرچہ پھر بھی افطار کا وقت ہو جاتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ آپ ﷺ سفر میں روزہ سے تھے اور سورج غروب ہونے کے بعد آپ نے روزہ کھولا، تو معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے، خلافاً اولیٰ یا ناجائز نہیں۔

۱۹۴۲۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن هشام قال: حدثني أبي، عن عائشة: ان حمزة بن عمر الأسلمي قال: يا رسول الله اني أسرد الصوم. [أنظر: ۱۹۴۳]

”یا رسول اللہ انی اسرد الصوم“

اے اللہ کے رسول! میں متواتر روزے رکھتا ہوں۔

۱۹۴۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ ان حمزة بن عمر الأسلمي قال للنبي ﷺ: أصوم في السفر؟ وكان كثير الصيام، فقال: ((ان شئت فصم، وان شئت فافطر)). [راجع: ۱۹۴۲]

ترجمہ: حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ میں سفر میں روزے رکھتا ہوں اور وہ بہت زیادہ روزے رکھتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو چاہے تو روزہ رکھ لے اور اگر چاہے تو افطار کر لے۔

(۳۴) باب: إذا صام أياماً من رمضان ثم سافر

رمضان کے چند روزے رکھ کر سفر کرنے کا بیان

۱۹۴۴۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن ابن شهاب، عن عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة، عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ خرج إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ الكديد أظفر فافطر الناس.

قال أبو عبد الله: والكديد ماء بين عسفان وقديد. [أنظر: ۱۹۴۸، ۲۹۵۳،

۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱

اس حدیث میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں مکہ مکرمہ کے لئے روانہ ہوئے اور بظاہر یہ فتح مکہ کا سفر ہے، کیونکہ فتح مکہ کا سفر رمضان میں ہوا تھا، تو آپ ﷺ نے روزہ رکھا یہاں تک کہ کدید کے مقام پر پہنچ کر روزہ افطار فرمایا اور پھر دوسرے لوگوں نے بھی افطار کیا۔ کدید فتح الکاف وکسر الدال ہے۔

اس سے امام بخاری رحمہ اللہ اس بات پر استدلال کر رہے ہیں کہ اگر کوئی شخص رمضان کی ابتدا میں مسافر ہونے کے باوجود روزے رکھتا رہا ہو تب بھی اس کے لئے جائز ہے کہ سفر کی حالت میں جب چاہے روزہ رکھنا چھوڑ دے۔ یہ باب اس لئے قائم کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک روایت مروی ہے کہ ”من استھل علیہ رمضان فی الحضر ثم سافر بعد ذلک فلیس له ان یفطر“ کہ اگر کسی نے رمضان کا چاند نظر آنے کے بعد سفر شروع کیا تو اب اس کو افطار کرنے کا حق نہیں ہے بلکہ روزہ ہی رکھے گا۔ ۴۸۱

تو امام بخاری رحمہ اللہ اس بات کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے، قابل عمل نہیں اور اس باب کی حدیث بتا رہی ہے کہ اگرچہ رمضان حالت حضر میں شروع ہوا تھا اور آپ نے شروع میں روزے رکھے تھے اس کے باوجود آپ نے کدید پہنچ کر افطار کیا تو معلوم ہوا کہ اثنائے رمضان میں بھی سفر ہو تو روزہ افطار کرنا جائز ہے۔

(۳۵) باب

۹۳۵۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: حدثنا یحییٰ بن حمزہ، عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر: أن إسماعیل بن عبیید اللہ: حدثه عن أم الدرداء، عن أبي الدرداء ؓ قال: خرجنا مع رسول اللہ ﷺ فی بعض أسفاره فی يوم حار حتی یضع الرجل یدہ علی رأسه من شدة الحر وما فینا صائم إلا ما کان من النبی ﷺ وابن رواحة. ۴۹، ۵۰

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں نکلے، سخت گرمی کا موسم تھا یہاں

۴۸۱۔ فی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب جواز الصوم والفطر فی شهر رمضان للمسافر فی غیر، رقم: ۱۸۷۵، و سنن النسائی، کتاب الصیام، باب الرخصة للمسافر أن یصوم بعضاً ویفطر بعضاً، رقم: ۲۲۷۳، و سنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب الصوم فی السفر، رقم: ۲۰۵۲، و مسند أحمد، و من مسند بنی ہاشم، باب بدایة عبد اللہ بن العباس، رقم: ۱۷۹۳، ۱۹۵۳، ۲۰۷۶، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۵۲۰، ۲۷۳۳، ۲۸۳۹، ۲۹۲۶، ۳۰۱۰، ۳۰۸۸، ۳۱۰۹، و موطأ مالک، کتاب الصیام، باب ما جاء فی الصیام فی السفر، رقم: ۵۷۶، و سنن الدارمی، کتاب الصوم، باب الصوم فی السفر، رقم: ۱۶۳۶.

تک کہ آدمی شدت حرکی وجہ سے اپنا ہاتھ اپنے سر پر رکھتا تھا، نبی کریم ﷺ اور عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ ہم میں سے کوئی بھی روزہ دار نہیں تھا۔

یہ سفر کون سا تھا؟ اس کی تعیین مشکل ہے، لیکن اس میں تمام صحابہ کا افطار کرنا اور حضور اکرم ﷺ اور عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کا روزہ رکھنا ثابت ہے، تو معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے۔

(۳۶) باب قول النبی ﷺ لمن ظلل علیہ واشتد الحر :

((لیس من البر الصیام فی السفر))

نبی کریم ﷺ کا اس شخص سے جس پر گرمی کی زیادتی کے سبب سے سایہ کیا گیا تھا یہ فرمانا کہ سفر میں روزہ رکھنا بہتر نہیں

۱۹۲۶۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة : حدثنا محمد بن عبد الرحمن الأنصاری قال :

سمعت محمد بن عمرو بن الحسن بن علی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال : کان رسول اللہ

ﷺ فی سفر فرأی زحاما و رجلا قد ظلل علیہ فقال : ((ما هذا ؟)) فقالوا : صائم فقال :

((لیس من البر الصیام فی السفر))

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے آپ ﷺ نے لوگوں

کا ایک ہجوم دیکھا، جس پر سایہ کیا گیا تھا۔ آپ ﷺ نے پوچھا کیا بات ہے؟ لوگوں نے کہا روزہ دار ہے، آپ ﷺ

نے فرمایا کہ سفر میں روزہ رکھنا اچھی بات نہیں ہے۔

(۳۷) باب: لم یعب أصحاب النبی ﷺ بعضهم بعضاً فی الصوم والإفطار

نبی کریم ﷺ کے اصحاب ایک دوسرے کو روزہ رکھنے اور افطار کرنے پر عیب نہیں لگاتے تھے

۱۹۲۷۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة ، عن مالک ، عن حمید الطویل ، عن

أنس بن مالک قال : كنا نسافر مع النبی ﷺ فلم یعب الصائم علی المفطر ولا

المفطر علی الصائم. ۱۹

۵۰۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب التخییر فی الصوم والفطر فی السفر ، رقم : ۱۸۹۲ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب

الصوم ، باب من اختار الصیام ، رقم : ۲۰۵۷ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الصیام ، باب ماجاء فی الصوم فی السفر ، رقم : ۱۶۵۳ ،

ومسند أحمد ، مسند الأنصار ، باب بالی حدیث ابی الدرداء ، رقم : ۲۰۷۰۷ ، ومن مسند القبائل ، باب من حدیث ابی

الدرداء عویمر ، رقم : ۲۶۲۳۲ .

۱۹۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب جواز الصوم والفطر فی شهر رمضان للمسافر فی غیر معصية الخ ، رقم :

۱۸۸۳ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب الصوم ، باب الصوم فی السفر ، رقم : ۲۰۵۳ ، وموطأ مالک ، کتاب الصیام ، باب

ما جاء فی الصیام فی السفر ، رقم : ۵۷۸ .

یعنی سب روزہ رکھتے تھے تو نہ روزہ رکھنے والوں پر کوئی ملامت کی جاتی تھی اور نہ افطار کرنے والوں پر۔

(۳۸) باب من أفطر فی السفر لیراہ الناس

اس شخص کا بیان جس نے سفر میں افطار کیا تاکہ لوگوں کو دکھائے

۱۹۴۸۔ حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا أبو عوانة، عن منصور، عن مجاهد، عن طاؤس، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: خرج رسول الله من المدينة إلى مكة فصام حتى بلغ عسفان، ثم دعا بماء فرفعه إلى يده ليراه الناس فأفطر حتى قدم مكة، وذلك في رمضان.

وكان ابن عباس يقول: قد صام رسول الله ﷺ وأفطر لمن شاء صام ومن شاء أفطر. [راجع: ۱۹۴۴].

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوئے تو آپ ﷺ نے روزہ رکھا یہاں تک کہ جب آپ ﷺ عسفان پہنچے تو آپ ﷺ نے پانی منگوایا اور اپنے ہاتھ کی طرف اٹھایا تاکہ لوگوں کو دکھا دیں پھر آپ ﷺ نے خود افطار فرمایا، یہاں تک کہ آپ ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے اور یہ رمضان کی بات تھی۔

یہاں بھی آپ ﷺ نے سفر کی حالت میں روزہ رکھ لیا تھا اور پھر عسفان کے مقام پر پہنچ کر دن کے وقت میں افطار فرمایا۔

اس سے امام شافعیؒ وغیرہ نے استدلال کیا ہے کہ اگر حالت سفر میں کسی شخص نے روزہ رکھ لیا ہو تو وہ جب چاہے اس روزے کو ختم کر کے افطار کر سکتا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک جب شروع کر دیا تو اب افطار کرنا جائز نہیں ہے جب تک کہ بہت سخت مشقت کا اندیشہ نہ ہو اور یہاں حضور ﷺ نے جو پانی منگا کر پیا اور افطار فرمایا تو وہ یہی صورت تھی کہ شدید مشقت کا اندیشہ تھا۔

سنن ابی داؤد اور سنن ترمذی وغیرہ کی روایتوں میں اس کی تصریح آئی ہے کہ ”بلغ بالناس الجهد“ کہ لوگوں کو بہت مشقت پیش آگئی تھی اور مشقت کا اندازہ اس بات سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ اسی روایت میں صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے عصر کے بعد پانی منگا کر پیا، اب آدمی جب صبح سے عصر تک روزہ رکھ چکا ہو تو عصر کے بعد دو ڈھائی گھنٹے کی بات ہے تو اس میں افطار کرنا اسی وقت ممکن ہے جب بہت ہی مشقت کی حالت ہو گئی ہو، تو اس واسطے حنفیہ نے اس کو مشقت شدیدہ پر محمول کیا ہے اور حنفیہ کی دلیل وہی ہے کہ

”لَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ“ کہ جو عمل تم نے شروع کر دیا اس کو باطل نہ کرو۔ ۵۲

(۳۹) باب: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينَ﴾ [البقرة: ۱۸۳]

ان لوگوں پر جو طاقت رکھتے ہیں فدیہ ہے

قال ابن عمرو وسلمة بن الأكوع: نسختها: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَعَلَى مَا هَذَا كُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

وقال ابن نمير: حدثنا الأعمش: حدثنا عمرو بن مرة: حدثنا ابن أبي ليلى: حدثنا أصحاب محمد ﷺ: نزل رمضان فشق عليهم فكان من أطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم ممن يطيقه، ورخص لهم في ذلك فنسختها: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ فَأَمَرُوا بِالصَّوْمِ.

۱۹۴۹۔ حدثنا [عياش]: حدثنا عبد الأعلى: حدثنا عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما: قرا ﴿فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينَ﴾ قال: هي منسوخة. [أنظر: ۴۵۰۶] ۵۳

ترجمہ: ہم سے اصحاب محمد ﷺ نے بیان کیا کہ رمضان کا حکم نازل ہوا تو ان پر دشوار گزرا۔ چنانچہ جو لوگ ہر روز ایک مسکین کو کھانا کھلا سکتے تھے اور روزہ کی طاقت رکھتے تھے انہوں نے روزہ چھوڑ دیا اور انہیں اس کی اجازت بھی دی گئی تھی۔ پھر آیت ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ نے اس کو منسوخ کر دیا اور ان لوگوں کو روزے کا حکم دیا گیا۔

﴿يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينَ﴾ کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں جو نور الانوار وغیرہ میں مذکور ہے۔

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے وہ قول اختیار فرمایا ہے جس میں کہا گیا ہے کہ اس کے معنی یہ تھے کہ جن کو روزہ رکھنے کی طاقت ہو ان کے لئے بھی جائز ہے کہ بجائے روزہ رکھنے کے ایک مسکین کے کھانے کا فدیہ دے دیں، یعنی ابتدائے اسلام میں یہ حکم تھا کہ رمضان کے روزوں میں اگر کوئی شخص روزہ رکھنے کے بجائے فدیہ دینا

۵۲ وذهب أكثر العلماء ومنهم مالك والشافعي وأبو حنيفة إلى أن الصوم الفضل لمن قوى عليه ولهم فيه عليه، وقال

كثير منهم الفطر الفضل عملا بالرخصة وهو قول الاوزاعي وأحمد وإسحاق، وقال آخرون وهو مذهب مالك، وقال

آخرون الفضلما أيسرهما لقوله تعالى (يزيد الله بكم اليسر) فإن كان الفطر أيسر عليه فهو الفضل في حقه وإن كان

الصيام أيسر كمن يسهل عليه حينئذ ويشق عليه قضاؤه بعد ذلك فالصوم في حقه الفضل وهو قول عمر بن عبد العزيز

واختاره ابن المنذر، والذي يترجح قول الجمهور، ولكن قد يكون الفطر الفضل لمن اشتد عليه الصوم وتضرر به، فتح

الباري، ج: ۴، ص: ۱۸۳، وغون المنعبد، ج: ۷، ص: ۲۹، دار الكتب العلمية، بيروت، ۱۴۱۵ هـ، والمبسوط

للسرخسي، ج: ۳، ص: ۹۲، وحاشية ابن عابدين، ج: ۲، ص: ۲۲۳.

۵۳ انفرد به البخاری.

چاہے باوجودیکہ اس کے روزہ رکھنے کی طاقت ہے تو ایسا کرنا جائز تھا، بعد میں یہ حکم آ گیا کہ ”فَمِنْ شَهْدِ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيُصُمْهُ“ تو اس کے بعد روزہ رکھنا فرض ہو گیا اور جس کو روزہ رکھنے کی طاقت ہو اس کے لئے فدیہ کی ادائیگی جائز نہ رہی، یہی قول امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں اختیار کیا ہے اور اسی کی روایت میں تائید ہے۔ ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ ”حدثنا ابن ابی لیلی: حدثنا أصحاب محمد ﷺ: نزل رمضان لشفق عليهم فكان من اطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم ممن يطيقه، و رخص لهم في ذلك“ اس کی رخصت ان کو دی گئی ہے، فنسختها: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ فامروا بالصوم۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ”یطيقونه“ جو باب افعال سے ہے اس میں ہمزہ سلب کا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ طاقت نہ رکھتے ہوں ان پر فدیہ ہے، اس صورت میں یہ آیت محکم ہے منسوخ نہیں ہے، آج بھی اس کا حکم باقی ہے کہ شیخ فانی وغیرہ اگر روزہ رکھنے کے بجائے ایک آدمی کے طعام کا فدیہ ادا کر دیں تو جائز ہے۔

(۴۰) باب: متى يقضى قضاء رمضان؟

رمضان کے روزے کب پورے کئے جائیں

”متی يقضى قضاء رمضان“ کہ رمضان کے قضاء روزے کب رکھے جائیں، اس سے درحقیقت ان روایتوں کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے جن میں حضرت علی رضی اللہ عنہما سے یہ مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رمضان کے قضاء روزے ”متتابعاً“ پے درپے رکھنا ضروری ہیں کہ نہ ان میں تاخیر جائز ہے اور نہ تفریق جائز ہے یعنی جو نبی آدمی کو روزہ رکھنے پر قدرت ہو فوراً رکھنے ضروری ہیں اور جب رکھنے شروع کرے تو پے درپے رکھے، یہ حکم مروی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہما سے اور بعض اہل ظاہر نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث جو اس باب میں آرہی ہے وہ اس پر صریح ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قضاء روزے تاخیر سے رکھتی تھیں۔

وقال ابن عباس: لا بأس أن يفرق لقول الله تعالى: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ وقال سعيد بن المسيب في صوم العشر: لا يصلح حتى يبدأ برمضان، وقال إبراهيم: إذا فرط حتى جاء رمضان آخر يصومهما. ولم ير عليه أطعاما. ويذكر عن أبي هريرة مرسلا، وعن ابن عباس: أنه يطعم. ولم يذكر الله تعالى الأ طعام إنما قال: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾. وقال ابن عباس: لا بأس أن يفرق لقول الله تعالى: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ روزے متفرق کر کے رکھے جائیں ”للقول الله تعالى ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾“ کیونکہ اللہ جل جلالہ نے فرمایا ہے کہ اور دنوں میں گنتی پوری کرلو اور اس میں کوئی قید نہیں لگائی کہ متابعات ہونے چاہئیں۔

”وقال سعيد بن المسيب في صوم العشر: لا يصلح حتى يبدأ برمضان“.

حضرت سعید بن المسیب رحمہ اللہ نے عشرہ ذی الحج کے روزوں کے بارے میں فرمایا کہ یہ مناسب نہیں ہیں جب تک کہ رمضان کو شروع نہ کرے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے رمضان کے روزے فوت ہو گئے تھے تب اس کے لئے ذی الحجہ کے عشرہ میں نقلی روزے رکھنا جائز نہیں بلکہ اس کو چاہئے کہ وہ رمضان کے روزے قضا کرے۔ لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ایسا کرنا واجب ہے، بلکہ یہ افضل کا بیان ہے، چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت میں الفاظ یہ ہیں ”عن سعيد أنه كان لا يرى بأساً أن يقضى رمضان في العشر كما نقله العيني رحمه الله“ اس سے معلوم ہوا کہ وہ اس کو واجب نہیں سمجھتے تھے جیسا کہ ”لا بأس“ کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے۔

”وقال إبراهيم: إذا فرط حتى جاء رمضان آخر يصومهما. ولم ير عليه اطعاما“.

ابراہیم نخعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر کسی شخص نے قضا روزوں کے بارے میں کوتاہی کی اور نہیں رکھے یہاں تک کہ دوسرا رمضان آ گیا تو ”يصومهما“ کہتے ہیں کہ دونوں روزے رکھے یعنی اس رمضان کے بھی اور گزشتہ رمضان کے بھی رکھے، ”ولم ير عليه اطعاما“ لیکن ساتھ ساتھ یہ بھی فرمایا کہ اس پر طعام کا فدیہ نہیں ہوگا، اس سے ان فقہاء کی تردید کر دی جو یہ کہتے ہیں کہ اگر اگلا رمضان آ گیا اور گزشتہ رمضان کے قضا روزے نہیں رکھے تو پھر روزے بھی رکھنا ہوں گے اور ایک ایک فدیہ بھی ادا کرنا ہوگا۔

ويذكر عن أبي هريرة مرسلًا، وعن ابن عباس: أنه يطعم. ولم يذكر الله تعالى
الاطعام إنما قال: ﴿لَعَلَّكَ مِنْ أَثَامِ أَخَرَ﴾.

حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے مرسل اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ ایسا آدمی تاخیر کرنے کی وجہ سے کھانا کھلائے یعنی کفارہ ادا کرے، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ اس کی تردید کرتے ہیں کہ ”ولم يذكر الله الاطعام“ اللہ جل جلالہ نے قضا روزوں کے بارے میں اطعام کا ذکر نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ ﴿لَعَلَّكَ مِنْ أَثَامِ أَخَرَ﴾ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف قضا واجب ہے اطعام واجب نہیں۔

”يذكر“ کا صیغہ استعمال کر کے حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ کے اثر کی تضعیف کی طرف اشارہ کر دیا، کیونکہ وہ ”مجاهد عن أبي هريرة“ کے طریق سے مروی ہے، اور مجاہد کا سماع حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے نہیں ہے، اور دارقطنی نے اسی حدیث کو مرفوعاً بھی روایت کیا ہے، لیکن خود اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ البتہ علامہ عینی نے مصنف عبدالرزاق کے حوالہ سے حضرت ابو ہریرہ کا یہ قول حضرت عطاء کی روایت سے بھی نقل کیا ہے اور ان کا سماع حضرت ابو ہریرہ سے ثابت ہے۔ اور حضرت ابن عباس سے بھی یہی قول دارقطنی وغیرہ میں موصولاً مروی ہے۔

۹۵۰۔ حدثنا أحمد بن حنبل عن يحيى، عن أبي سلمة قال:

سمعت عائشة رضي الله عنها تقول: كان يكون على الصوم من رمضان فما استطاع أن

أقضيهِ إلا في شعبان. قال يحيى: الشغل من النبي، أو بالنبي ﷺ. ۵۴۰

امام بخاری رحمہ اللہ اس ترجمۃ الباب سے ان حضرات کی تردید کرنا چاہتے ہیں کہ یہ بات صحیح نہیں ہے بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرما رہی ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں میرے جو روزے قضاء ہو جایا کرتے تھے تو میں اگلے سال شعبان میں رکھا کرتی تھی، کیونکہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مشغول رہتی تھی، اسی لئے مجھے اور دنوں میں وقت نہیں ملتا تھا تو میں شعبان میں قضاء کرتی تھی، تو معلوم ہوا کہ تاخیر بھی جائز ہے اور تفریق بھی جائز ہے۔

(۴۱) باب الحائض تترك الصوم والصلاة

حائضہ نماز اور روزہ چھوڑ دے

وقال أبو الزناد: إن السنن ووجوه الحق لتأتي كثيرا على خلاف الرأي، فما يجد المسلمون بداً من اتباعها، من ذلك أن الحائض تقضي الصيام ولا تقضي الصلاة. أبو الزناد رحمه الله نے کہا کہ سنتیں اور حق کے طریقے اکثر رائے اور عقل کے خلاف ہیں، لیکن مسلمانوں کو اس پر پیروی کیے بغیر کوئی چارہ کار نہیں ہے انہی امور میں سے یہ بھی ہے کہ حائضہ روزے کی قضا کرے اور نماز کی قضا نہ کرے۔

۱۹۵۱۔ حدثنا ابن أبي مریم: حدثنا محمد بن جعفر قال: حدثني زيد، عن

عياض، عن أبي سعيد ﷺ قال: قال النبي ﷺ: ((أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم ؟ فذلك من نقصان دينها)) [راجع: ۳۰۴]

ترجمہ: ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ عورت جب حائضہ ہو جاتی ہے تو کیا وہ نماز اور روزہ نہیں چھوڑ دیتی اور یہی اس کے دین کی کمی سے ہے۔

(۴۲) باب من مات وعليه صوم،

اس شخص کا بیان جو مر جائے اور اس پر روزے واجب ہوں

”وقال الحسن، إن صام عنه ثلاثون رجلاً يوماً واحداً جاز.“

”حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا اگر تیس آدمی اس کی طرف سے ایک ہی دن روزہ رکھ لیں تو کافی ہے۔“

۵۴۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب قضا رمضان في شعبان، رقم: ۱۹۳۳، وسنن الترمذی، كتاب الصوم عن رسول

الله، باب ما جاء في تأخير قضا رمضان، رقم: ۷۱۴، وسنن النسائی، كتاب الصيام، باب وضع الصيام عن الحائض، رقم:

۲۲۸۰، وسنن أبي داؤد، كتاب الصوم، باب تأخير قضا رمضان، رقم: ۲۰۴۷، سنن ابن ماجه، كتاب الصيام، باب ما جاء في قضا

رمضان، رقم: ۱۶۵۹، ومسند أحمد، باقي مسند الأنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۳۸۵۰، ۲۳۸۵۱،

۲۳۴۸۹، وموطأ مالك، كتاب الصيام، باب جامع قضا الصيام، رقم: ۶۰۰.

یہ باب قائم کیا ہے کہ اگر کسی شخص کا انتقال ہو جائے اور اس کے ذمہ روزے ہوں تو کیا اس کا کوئی وارث یا کوئی بھی شخص اس کی طرف سے نیابتاً روزے رکھ سکتا ہے؟
امام بخاری رحمہ اللہ جواز کے قائل ہیں۔

امام احمد رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے کہ روزہ میں نیابت ہو سکتی ہے کہ اگر کسی شخص کے ذمہ روزے واجب تھے اور وہ رکھے بغیر مر گیا تو دوسرا شخص اس کی طرف سے رکھ سکتا ہے بلکہ یہاں حضرت امام بصری رحمہ اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ اگر اس کی طرف سے تیس آدمی ایک دن میں روزہ رکھ لیں تو بس پورے رمضان کے روزے ہو گئے۔

۱۹۵۲۔ حدثنا محمد بن خالد: حدثنا محمد بن موسى بن أعين: حدثنا أبي، عن عمرو بن الحارث، عن عبيد الله بن أبي جعفر: أن محمد بن جعفر: حدثه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ قال: ((من مات وعليه صيام صام عنه وليه)). ۵۵.
”تابعہ ابن وہب عن عمرو، ورواه يحيى بن أيوب عن ابن أبي جعفر“.

ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ ”من مات وعليه صيام صام عنه وليه“ اور اگلی حدیث سے بھی ان کا استدلال ہے۔

۱۹۵۳۔ حدثنا محمد بن عبد الرحيم: حدثنا معاوية بن عمرو: حدثنا زائدة عن الأعمش، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إن أمي ماتت وعليها صوم شهر، فاقضيه عنها؟ قال: ((نعم))، ((لدين الله أحق أن يقضى)).

قال سليمان: فقال الحكم وسلمة: ونحن جميعاً جلوس حين حدث مسلم بهذا الحديث. قالوا: سمعنا مجاهداً يذكر هذا عن ابن عباس ويذكر عن أبي خالد: حدثنا الأعمش، عن الحكم، ومسلم البطين وسلمة بن كهيل، عن سعيد بن جبیر وعطاء ومجاهد، عن ابن عباس: قالت امرأة للنبي ﷺ: إن أختي ماتت. وقال يحيى وأبو معاوية، عن الأعمش، عن مسلم عن سعيد، عن ابن عباس: قالت امرأة للنبي ﷺ: إن أمي ماتت. وقال عبيد الله بن عمرو، عن زيد بن أبي أنيسة، عن الحكم، عن سعيد، عن ابن عباس، قالت امرأة للنبي ﷺ: إن أمي ماتت وعليها صوم نذر. وقال أبو حريز: حدثنا عكرمة عن

۵۵ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب قضاء الصيام عن الميت، رقم: ۱۹۳۵، وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب ليمن مات وعليه صيام، رقم: ۲۰۳۸، وكتاب الإيمان والنذور، باب ما جاء فيمن مات وعليه صيام صام عنه وليه، رقم: ۲۸۷۹، ومسند أحمد، باب مسند الأنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۳۲۶۵.

ابن عباس: قالت امرأة للنبي ﷺ: ماتت أُمِّي وعليها صوم خمسة عشر يوماً. ۵۶

نیابتِ روزہ کا حکم

ایک خاتون نے عرض کیا کہ میری بہن کا انتقال ہو گیا ہے، دوسری روایت میں ہے کہ اس نے کہا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے اور ان کے ذمے روزے تھے تو کیا میں ان کی طرف سے روزے رکھوں؟ تو فرمایا کہ ”صومی عنہا“ تو روزہ رکھنے کی اجازت دی، یہ حدیثیں بظاہر امام احمد بن حنبل اور امام بخاری رحمہما اللہ کے مسلک پر صریح معلوم ہوتی ہیں کہ ایک شخص دوسرے کی طرف سے نیابتِ روزہ رکھ سکتا ہے۔ ۵۷

جمہور کا مسلک

جمہور کا کہنا یہ ہے کہ جن میں حنفیہ بھی داخل ہیں کہ عباداتِ بدنہ میں نیابت جاری نہیں ہوتی، لہذا ایک کا دوسرے کی طرف سے روزہ رکھنا جائز نہیں۔

جمہور کا استدلال

ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو امام نسائی رحمہ اللہ نے سنن کبریٰ میں روایت کی ہے اور وہ یہ ہے کہ ”لا یصلی أحد عن أحد ولا یصوم أحد عن أحد“ ذکرہ الزیلعی کما فی فیض الباری۔ کہ ایک شخص دوسرے کی طرف سے نماز نہیں پڑھ سکتا، اور ایک شخص دوسرے کی طرف سے روزہ نہیں رکھ سکتا، اسی طرح ترمذی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مرفوع حدیث ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ ”من مات وعليه صوم شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين“ کہ جس شخص کے اوپر روزے ہوں اور اس کا انتقال ہو جائے تو اس کا ولی ایک روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے یعنی فدیہ ادا کرے۔ ۵۸

۵۶ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب قضاء الصیام عن الميت، رقم: ۱۹۳۶، وسنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الصوم عن الميت، رقم: ۲۵۰، وسنن أبی داؤد، کتاب الأیمان والنذور، باب فی قضاء النذر عن الميت، رقم: ۲۸۷۶، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب من مات وعليه صیام من نذر، رقم: ۱۷۴۸، ومسند أحمد، ومن مسند بنی ہاشم، باب بدایة مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۱۸۶۸، ۱۹۰۱، ۲۲۲۰، ۲۲۲۵۔

۵۷، ۵۸ وحجة أصحابنا الحنفية ومن تبعهم فی هذا الباب، فی أن: من مات وعليه صیام لا صوم عنه أحد، ولكنه ان أوصى به أطمع عنه ولیه كل يوم مسكيناً نصف صاع من بر أو صاعاً من تمر أو شعیر، مارواه النسائی ((عن ابن عباس: أن رسول اللہ ﷺ قال: لا یصلی أحد عن أحد، ولكن یطعم عنه)). وعن ابن عمر رضی اللہ عنہما، قال: قال رسول اللہ ﷺ: ((من مات وعليه صوم شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين)). عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۱۵۳، وحاشیة الطحطاوی علی مرقی الفلاح، ج: ۱، ص: ۴۵۳، مکتبة البابی الحلبي، مصر، ۱۳۱۸ھ، والمبسوط للسرخسی، ج: ۳، ص: ۸۹، ج: ۷، ص: ۱۹، ج: ۸، ص: ۱۵۷، وسنن الترمذی، باب ماجاء من الکفارة، رقم: ۷۱۸۔

اس حدیث کو امام زیلعیؒ نے حسن قرار دیا ہے، کما فی عمدۃ القاری، اگرچہ حضرت شاہ صاحبؒ نے اس کے ضعف کو ترجیح دی ہے۔

ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ صوم میں نیابت جائز نہیں، رہی وہ حدیثیں جن میں آپ ﷺ نے دوسرے کو روزہ رکھنے کی اجازت دی کہ ”صام عنہ ولیہ“ یا ”صومی عنہا“ ان کی تاویل بعض حنفیہ نے یوں کی ہے کہ ”صام عنہ ولیہ“ کے معنی یہ ہیں کہ وہ اس کی طرف سے فدیہ ادا کرے، ”صام“ معنی میں فدیہ ادا کرنے کے ہے لیکن یہ تاویل بہت بعید معلوم ہوتی ہے الفاظ حدیث میں فدیہ کا کوئی ذکر نہیں بلکہ باقاعدہ طور پر روزے رکھنے کا حکم ہے۔

میرے نزدیک سب سے بہتر توجیہ وہ ہے جو حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ نے فیض الباری میں فرمائی ہے، فرماتے ہیں کہ یہاں پر ”صام عنہ ولیہ“ کے معنی یہ نہیں ہیں کہ اس کی طرف سے قضاء کر سکتا ہے بلکہ یہاں ایصالِ ثواب مراد ہے اور جہاں تک میت کے ذمہ سے وجوب ساقط ہونے کا تعلق ہے تو وہ اطعام سے ہوگا، لیکن ولی کو چاہئے کہ روزہ رکھ کر میت کے لئے ایصالِ ثواب کرے اور روزہ رکھ کر ایصالِ ثواب کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اور یہاں یہ حدیثیں اسی پر محمول ہیں۔ ۵۹

بعض حضرات نے یہ بھی فرمایا کہ ابتدائے اسلام میں نیابت جاری ہونے کا حکم تھا بعد میں منسوخ ہو گیا ”لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد“ سے۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ لحاوی میں روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ان کی شاگرد عمرہ نے پوچھا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے، ان پر رمضان کے روزے واجب تھے، میں کیا کروں؟ اس کے

۵۹ قولہ [صام عنہ ولیہ]، وأولہ الحنفیۃ بأن معناه أطعم عنہ ولیہ، قلت: ومن أولہ بذلک، فله ما أخرجه الترمذی فی ”باب من جاء فی الکفارة“ عن ابن عمر مرفوعاً، قال: قال من مات وعليه صیام شهر، فليطعم عنہ مکان کل یوم مسکیناً، اهـ، الا ان الترمذی لم یحسنه، وحسنه القرطبی، كما نقله العینی، قلت: والظاهر أن الحدیث ليس قابلاً للتحسین، لأن فی اسنادہ محمداً، وهو ابن ابی لیلی، كما صرح به الترمذی فی ”جامعہ“ ثم رأیت التصریح به فی ”المسنن الکبری“ فی موضعین، وابن ابی لیلی الثانی: الأول: عبد الرحمن بن ابی لیلی، وهو ثقة، والثانی محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی، ويقال له أيضاً: ابن ابی لیلی، وهذا الذی اختلفوا فیہ، وقد حسن البخاری حدیثہ، فی ”ابواب السفر“، كما عند الترمذی، وفی ”تذکرۃ الحفاظ“ أنه من رواة الحسان، قلت: وقد جربت منه التفسیر فی المسنون والأسانید، فهو ضعیف عندی، كما ذهب الیہ الجمهور. وبالجملة من حسن الحدیث المذكور ظن أن محمدًا هو ابن سیرین، وأذن تحسین القرطبی غیر مقبول عندی، إلا أن یكون عنده اسنادہ غیر هذا؛ أما الجواب عندی فلا أقول: ان المراد من الصوم هو الاطعام، وإنما عبر بالصوم مشاکلة، بل أقول: انه أن ینفی یصام عنہ اثابة، ویطعم مکان کل یوم مسکیناً ایضاً، قضاء مما علیہ. فیض الباری، ج: ۳، ص: ۱۶۷-۱۶۹.

جواب میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فدیہ ادا کرنے کا حکم دیا، حالانکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ”صام عنہ ولیہ“ حدیث کی راوی ہیں اور راوی کا اپنی روایت کے برخلاف فتویٰ دینا روایت کے منسوخ ہونے کی دلیل ہے اور ”لا یصوم أحد عن أحد“ والی روایت اس لئے بھی راجح ہے کہ یہ ایک قاعدہ کلیہ بیان کر رہی ہے جب کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے جو واقعات بیان کئے ہیں وہ جزئیات ہیں اور ”حکایۃ احوال لا عموم لها“ کے قبیل سے ہیں اور ”لا یصلی أحد عن أحد ولا یصوم أحد عن أحد“ یہ ایک ضابطہ کلیہ بیان کر رہا ہے تو جو حدیث ضابطہ کلیہ بیان کر رہی ہو وہ اولیٰ ہوتی ہے بہ نسبت واقعات جزئیہ کے۔ ۶۰

اس حدیث میں امام بخاری رحمہ اللہ نے روایتوں کا اختلاف بیان کیا ہے کہ بعض روایتوں میں یہ مذکور ہے کہ اس عورت نے کہا کہ میری بہن کا انتقال ہو گیا ہے، بعض روایتوں میں ہے کہ ماں کا انتقال ہو گیا ہے، اسی طرح بعض میں ایک مہینے کے روزوں کا ذکر ہے اور بعض روایتوں میں پندرہ دن کے روزوں کا ذکر ہے، سند روایتیں سب صحیح ہیں اس لئے کہ عام طور سے رواق حدیث واقعہ کے مرکزی مفہوم کو محفوظ رکھنے کا اہتمام کرتے ہیں اور جو جزوی تفصیلات ہوتی ہیں جن کے ساتھ کسی حکم شرعی کا تعلق براہ راست نہیں ہوتا تو ان کو اتنا محفوظ کرنے کا اہتمام نہیں کرتے، اسی واسطے اس میں کسی راوی کو وہم بھی ہو جاتا ہے لیکن اس وہم کی وجہ سے جو اصل حدیث ہے اس کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

اصل بات یہ تھی کہ اس عورت نے اپنی کسی رشتہ دار کے بارے میں یہ بتایا کہ اس کے ذمہ کچھ روزے ہیں اور آیا اس کے لئے اس کی طرف سے روزہ رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ اصل مسئلہ یہ تھا اب وہ عورت جس کے اوپر روزے تھے وہ اس کی ماں تھی یا بہن تھی اور روزوں کی تعداد کیا تھی اس کا مرکزی مفہوم سے کوئی تعلق نہیں اور نہ اس سے کسی حکم شرعی میں کوئی فرق آتا ہے اس واسطے راویوں نے اس کو محفوظ نہیں رکھا۔

(۴۳) باب : متی یحل فطر الصائم ؟

روزہ دار کے لئے کس وقت افطار کرنا درست ہے

”والفطر أبو سعید الخدریؓ حین غاب قرص الشمس“۔

۶۰۔ قال الطحاوی ((حدثنا روح بن الفرج حدثنا يوسف بن عدي حدثنا عبيد بن حميد عن عبد العزيز بن رفيع عن عمرة بنت عبد الرحمن قلت لعائشة: ان أمي توفيت وعليها صيام رمضان، أیصلح أن أفضي عنها؟ قالت: لا، ولكن تصدقني عنها مكان كل يوم على مسكين خیر من صیامک)) وهذا سند صحيح. عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۱۵۵، والمجلد، ج: ۴، ص: ۳.

۱۹۵۴۔ حدثنا الحمیدی : حدثنا سفیان : حدثنا هشام بن عروة قال : سمعت
 أبی یقول : سمعت عاصم ابن عمر بن الخطاب ، عن أبیه رضی اللہ عنہ ، قال : قال رسول اللہ ﷺ :
 ((اذا قبل الليل من هاهنا وأدبر النهار من هاهنا وغربت الشمس فقد افطر الصائم)) .
 ۱۹۵۵۔ حدثنا اسحاق الواسطی : حدثنا خالد ، عن الشیبانی ، عن عبد اللہ بن
 أبی أوفی رضی اللہ عنہ قال : ((كنا مع النبی ﷺ فی سفر وهو صائم ، فلما غابت الشمس قال
 لبعض القوم : ((یا فلان ، قم فاجدح لنا)) ، فقال : یا رسول اللہ لو أمسیت ، قال : ((أنزل
 فاجدح لنا)) ، قال : یا رسول اللہ فلو أمسیت ، قال : ((أنزل فاجدح لنا)) ، قال : ان
 علیک نهارا . قال : ((أنزل فاجدح لنا)) ، فنزل فجده لهم فشرب رسول اللہ ﷺ قال :
 ((اذا رایتم الليل قد قبل من هاهنا فقد افطر الصائم)) . [راجع : ۱۹۴۱]

روزہ دار کے لئے کس وقت افطار کرنا درست ہے ، تو ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے افطار کیا جس وقت سورج
 کی نکیہ ڈوب گئی۔ دونوں حدیثوں کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

(۴۴) باب : یفطر بما تيسر من الماء أو غیره

پانی وغیرہ جو آسانی سے مل جائے اس سے افطار کرے

یہ باب قائم کر کے یہ کہنا چاہتے ہیں کہ افطار کے لئے کوئی خاص چیز مخصوص نہیں اور اس سے اس
 حدیث کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جس میں آتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”من وجد تمرا فلیفطر
 علیہ ومن لا فلیفطر علی ماء ، فان الماء طهور“ جس کے پاس کھجور ہو تو کھجور سے افطار کرے ، اس
 سے بعض لوگوں نے یہ سمجھا کہ کھجور سے افطار کرنا واجب ہے ، ان کی تردید کرنا چاہتے ہیں کہ واجب نہیں ہے ،
 بلکہ کھجور ہو تو کھجور سے افطار کر لے اور کوئی چیز ہو تو اس سے بھی افطار کر سکتا ہے۔ ۱۱

۱۹۵۶۔ حدثنا مسدد : حدثنا عبد الواحد : حدثنا الشیبان سلیمان قال : سمعت
 عبد اللہ بن أبی أوفی رضی اللہ عنہ قال : سنا مع رسول اللہ ﷺ وهو صائم فلما غربت الشمس قال :
 ((أنزل فاجدح لنا)) قال : ((یا رسول اللہ لو أمسیت ، قال : ((أنزل فاجدح لنا)) ، قال :
 یا رسول اللہ ان علیک نهارا ، قال : ((أنزل فاجدح لنا)) . فنزل فجده . ثم قال : ((اذا
 رایتم الليل قبل من هاهنا فقد افطر الصائم)) ، وأشار بأصبعه قبل المشرق . [راجع : ۱۹۴۱]

۱۱ سنن الترمذی ، کتاب الصوم عن رسول اللہ ﷺ ، باب ماجاء ما يستحب علیہ الافطار ، رقم : ۶۹۴ ، ج : ۳ ، ص : ۷۷ ، دار احیاء التراث العربی ، بیروت . ومسنند أحمد ، ج : ۴ ، ص : ۲۱۵ ، مؤسسة قرطبة ، مصر .

آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم دیکھو کہ رات اس طرف سے آگئی تو روزہ دار کے افطار کا وقت آگیا اور اپنی انگلیوں سے مشرق (پورب) کی طرف اشارہ کیا۔

(۴۵) باب تعجیل الافطار

افطار میں جلدی کرنے کا بیان

۱۹۵۷۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن أبي حازم ، عن سهل بن سعد : ان رسول الله ﷺ قال : ((لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر)) .
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگ ہمیشہ بھلائی کے ساتھ رہیں گے جب تک افطار میں جلدی کریں گے۔

(۴۶) باب : إذا أفطر في رمضان ثم طلعت الشمس

اگر کوئی شخص رمضان میں افطار کر لے پھر سورج طلوع ہو جائے

۱۹۵۹۔ حدثنا عبد الله بن أبي شيبه : حدثنا أبو أسامة ، عن هشام ابن عروة ، عن فاطمة عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : أفطرنا على عهد النبي ﷺ يوم غيم ثم طلعت الشمس . قيل لهشام : فأمرُوا بالقضاء ؟ قال : بد من قضاء ؟ وقال معمر : سمعت هشاماً يقول : لا أدرى أقضوا أم لا . ۶۲

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے زمانے میں ایک مرتبہ افطار کر لیا یوم غیم جب کہ وہ دن ابراہیمؑ کا تھا تو ہم یہ سمجھے کہ دن ختم ہو کر سورج غروب ہو گیا ہے اس کی وجہ سے افطار کر لیا ”ثم طلعت الشمس“ بعد میں سورج نکل آیا یعنی معلوم ہوا کہ جس وقت ہم نے افطار کیا تھا اس وقت غروب نہیں ہوا تھا۔

ہشام بن عروہ نے یہ واقعہ بیان کیا تو ان کے شاگردوں نے ہشام سے کہا ”فأمرُوا بالقضاء؟“ یعنی سوال کیا کہ جب انہوں نے طلوع شمس سے پہلے روزہ افطار کر لیا تھا تو بعد میں ان کو قضاء کا حکم دیا گیا؟ قال ”بئذ من قضاء“ یعنی قضاء کرنے سے کوئی چارہ تھا؟ مطلب یہ ہے کہ قضاء کرنے سے کوئی چارہ نہیں تھا اس میں ہمزہ استفہام انکاری کا محذوف ہے یعنی ”ابئذ من قضاء؟“

”وقال معمر“ او پر والی روایت تو ابواسامہ کی تھی، یہاں معمر بن راشد کہتے ہیں کہ میں نے ہشام کو سنا کہ وہ کہتے تھے ”لا أدرى أقضوا أم لا“ کہ مجھے یاد نہیں کہ انہوں نے قضا کی یا نہیں کی، یعنی اس روایت میں تو یہ ہے کہ انہوں نے اس بات پر جزم کیا کہ ضرور قضاء کی ہوگی، لیکن دوسری مرتبہ میں انہوں نے روایت

۶۲۔ وفی سنن أبی داؤد ، کتاب الصوم ، باب الفطر قبل غروب الشمس ، رقم : ۲۰۱۲ ، ومن ابن ماجہ ، کتاب الصیام ، باب

ما جاء فیمن الفطر ناسياً ، رقم : ۱۶۶۳ ، ومن مسند أحمد ، باقی مسند الأنصار ، باب حدیث اسماء بنت ابی بکر ، رقم : ۲۵۶۹۰ .

کرتے ہوئے یہ کہا کہ پتہ نہیں قضا کی تھی یا نہیں، گویا روایت میں نہیں ہے کہ قضاء کی تھی لیکن انہوں نے اپنے طور پر جزم کرتے ہوئے کہا تھا اس وقت کی قضا کی ہوگی اور یہی قیاس کا مقتضی بھی ہے اور ائمہ اربعہ اس بات کے قائل ہیں اگر کوئی آدمی غروب آفتاب سے پہلے افطار کر لے تو اس کو قضاء کرنی ہی ہوگی۔ چنانچہ مصنف عبد الرزاق میں حضرت عمرؓ کا واقعہ مذکور ہے کہ انہوں نے افطار کیا، بعد میں سورج نظر آ گیا تو انہوں نے فرمایا: ”الخطب یسیر نقضی یوما“۔

چنانچہ امام بیہقیؒ نے حضرت عمرؓ کا واقعہ ذکر فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے افطار کر لیا تھا بعد میں پتہ چلا کہ سورج باقی تھا تو آپؓ نے قضاء کا حکم دیا۔ ذکرہ العینی۔
یہی حنفیہ کی دلیل ہے اس بارے میں کہ اگر خطا افطار کر لیا جائے تو اس میں قضاء واجب ہوتی ہے لیکن نسیاناً افطار کرنے میں قضاء واجب نہیں ہوتی۔ ۶۳

(۴۷) باب صوم الصبیان

بچوں کے روزہ رکھنے کا بیان

”وقال عمر رضی اللہ عنہ لنشوان فی رمضان: ویلک، وصبیاننا صیام افضربہ“۔

اس باب میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ بچوں کا روزہ رکھنا جائز ہے اور ان سے رکھوانا بھی چاہئے تاکہ ان کو عادت پڑے اور اس میں حضرت عمرؓ کے واقعہ سے استدلال کیا ہے کہ ان کے زمانے میں ایک شخص نے رمضان میں نشہ کر لیا تھا، شراب پی لی تھی ”نشوان“ کے معنی ہیں ”سکران“ تو حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا تھا ”ویلک، وصبیاننا صیام افضربہ“ تیرے اوپر افسوس ہمارے بچے روزے سے ہیں اور تو نہ صرف روزہ توڑ رہا ہے بلکہ شراب بھی پی رہا ہے ”افضربہ“ پھر حضرت عمرؓ نے اس کی پٹائی کی، حد لگائی تو اس سے پتہ چلا کہ صحابہ کرامؓ کے زمانے میں بچے بھی روزہ رکھ لیا کرتے تھے، اس سے ترجمۃ الباب پر استدلال فرمایا۔

۱۹۲۰۔ حدثنا بشر بن المفضل عن خالد بن ذکوان، عن الربیع بنت

معوذ قالت: أرسل النبی ﷺ غداة عاشوراء الى قرى الأنصار: ((من أصبح مفطراً فليتم بقية يومه، ومن أصبح صائماً فليصم)) قالت: فكنا نصومه بعد نضوم صبيانا ونجعل لهم اللعبة من العهن، فاذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناه ذلك حتى يكون عند الإفطار.

۱۹۳۔ دل الحديث على أن من الطهر وهو أن الشمس قد غربت فإذا هي لم تغرب أمسك بقية يومه، وعليه القضاء ولا كفارة

عليه، وبه قال ابن سيرين وسعيد بن جبير والأوزاعي والثوري ومالك وأحمد والشافعي وإسحاق، وأوجب أحمد الكفارة

في الجماع. عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۱۶۶، والمجموع، ج: ۶، ص: ۳۱۸، دار الفكر، بيروت، ۱۴۱۷ھ، وسنن

البيهقي الكبرى، باب من أكل وهو يروى أن الشمس قد غربت ثم بان أنها لم تغرب، ج: ۴، ص: ۲۱۷، رقم: ۷۸۰۶.

عاشورہ کے دن آپ ﷺ نے انصار کی بستیوں میں اعلان فرمایا کہ جس نے افطار کی حالت میں صبح کی ہو تو وہ اپنا باقی روزہ پورا کر لے اور جو شروع سے روزہ سے ہوں تو وہ روزہ رکھیں۔ بظاہر یہ صورت ہوئی تھی کہ اس دن رویت ہلال میں شک تھا کہ آیا ہلال نظر آیا کہ نہیں آیا بعد میں شہادت ایسے وقت آگئی، جب کہ عاشورہ شروع ہو چکا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو لوگ روزے سے ہوں تو وہ روزہ پورا کر لیں اور جو روزہ سے نہ ہوں وہ اب روزہ کی نیت کر لیں بشرطیکہ صبح سے کچھ نہ کھایا ہو۔

یہاں پر جو مقصود ہے وہ یہ کہ فرماتے ہیں کہ ہم بعد میں عاشورہ کا روزہ رکھ لیا کرتے تھے اور اپنے بچوں کو بھی روزہ رکھوایا کرتے تھے۔

اس حدیث کی دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہ رویت ہلال کا مسئلہ نہیں بلکہ فرضیت عاشوراء کی ابتداء کا بیان ہے کہ اس سے پہلے عاشورہ کا روزہ فرض نہیں تھا جب عاشورہ کے روزے کی فرضیت کا حکم آیا تو وہ ایسے وقت آیا جب عاشوراء کا دن شروع ہو چکا تھا اس پر آپ ﷺ نے یہ اعلان فرمایا کہ جنہوں نے کچھ کھایا ہو وہ کھانے سے پرہیز کر کے دن پورا کریں اور جنہوں نے روزہ نہ رکھا ہو اور صبح سے کچھ کھایا بھی نہ ہو تو وہ اب روزے کی نیت کر لیں، کہتے ہیں کہ ہم اپنے بچوں سے روزہ رکھوایا کرتے تھے ”وَنَجْعَلُ لَهُمُ اللَّعِبَةَ مِنَ الْعَهْنِ“ اور بچوں کے لئے ایک کھلونا بنا رکھا تھا کہ اگر کوئی بچہ کھانے کے لئے ضد کرتا اور روتا تو وہ کھلونا دے دیتے تھے کہ اس سے کھلتے رہو ”حتیٰ یكون عند الإفطار“ یہاں تک کہ افطار کا وقت آجاتا، تو بچے اس میں مشغول ہو کر کھانا بھول جاتے۔

(۴۸) باب الوصال

متواتر روزے رکھنے کا بیان

”ومن قال: ليس في الليل صيام قال الله عز وجل: ﴿ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ [البقرة: ۱۸۷]۔ ونهى النبي ﷺ عنه لهم وابقاء عليهم وما يكره من التعمق“۔

جو اس کے قائل ہیں کہ رات کو روزہ نہیں اس لئے کہ اللہ ﷻ نے فرمایا روزے رات تک پورے کرو اور نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو مہربانی اور ان پر شفقت کرتے ہوئے اس سے منع فرمایا اور عبادت میں شدت اختیار کرنے کی کراہت کی وجہ سے۔

۱۹۶۱۔ حدثنا مسدد قال: حدثني يحيى، عن شعبة قال: حدثني قتادة عن أنس رضي الله عنه قال: ((لا توصلوا))، قالوا: انك تواصل، قال: ((لست كأحد منكم، اني أطعم وأسقى، واني أبيت أطعم وأسقى))، [أنظر: ۸۲۴۱]

۱۹۶۲۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: نهى رسول الله ﷺ عن الوصال، قالوا: انك تواصل، قال: ((إني

لست مثلکم، انی اطعم وأسقی))۔ [راجع: ۱۹۲۲]

صوم وصال یہ ہے کہ آدمی ایک کے بعد دوسرا روزہ رکھتا چلا جائے اور رات کے وقت بھی روزہ سے رہے، اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔

وصال کی ایک صورت یہ ہے کہ افطار کیا ہی نہیں اور پھر روزہ شروع کر دیا اور اگلے دن مغرب تک جاری رہا۔ یہ وہ صورت ہے جو حضور ﷺ اختیار فرماتے تھے اور آپ ﷺ نے دوسروں کو اس سے منع فرمایا کہ تم نہ کیا کرو، تمہارے اندر اتنی طاقت نہیں اور فرمایا کہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں میں رات گزارتا ہوں اس حال میں کہ کھلانے والا مجھے کھلاتا ہے اور پلانے والا مجھے پلاتا ہے۔ چنانچہ بالاتفاق یہ وصال مکروہ ہے۔

وصال کی دوسری صورت یہ ہے کہ افطار کے وقت سحری تک کچھ نہ کھایا، اور پھر سحری کھائی، گویا ایک سحری سے دوسری سحری تک روزہ رکھا۔ اس دوسری صورت کی حنفیہ کے ہاں اگرچہ کوئی روایت نہیں لیکن حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ علامہ ابن تیمیہؒ کے نزدیک یہ مستحب ہے اور امام بخاریؒ نے باب الوصال الی السحر میں اس کا جواز بیان کیا ہے۔ اور حدیث میں جواز مذکور ہے، اس لئے اس میں اتنی تشدید نہیں۔

۱۹۶۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: حدثنا الليث: حدثنا ابن الهاد، عن عبد الله ابن خباب، عن أبي سعيد، أنه سمع النبي ﷺ يقول: ((لا تواصلوا فأیکم أراد أن یواصل فلیو اصل حتی السحر)). قالوا: فإنک تواصل یا رسول الله؟ قال: ((انی لست کھیتکم۔ انی ابیت لی مطعم یمطعمی، وساق یسقین)). [انظر: ۱۹۶۷] ۶۴

تم لوگ وصال نہ کرو اور اگر تم میں سے کوئی شخص وصال کرنا چاہے تو صرف سحری تک کرے، یہ دوسرے قسم کے وصال کی بات ہو رہی ہے، تو اس سے معلوم ہوا کہ ایسا کرنا جائز ہے۔

۱۹۶۴۔ حدثنا عثمان بن ابی شیبہ ومحمد قالا: أخبرنا عبدة، عن هشام بن عروة، عن ابیه، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: نہی رسول اللہ ﷺ عن الوصال رحمة لهم، فقالوا: انک تواصل، قال: ((انی لست کھیتکم، انی یمطعمی ربی ویسقین)). قال أبو عبد الله لم یذکر عثمان: رحمة لهم۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے صوم وصال سے لوگوں پر مہربانی کے سبب سے منع فرمایا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ آپ ﷺ تو صوم وصال رکھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا میں تمہاری طرح نہیں ہوں، میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے۔

۶۴ وفی سنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب فی الوصال، رقم: ۲۰۱۴، ومسنند أحمد، ہافی مسند المکثرین، باب مسند أبی سعید الخدری، رقم: ۱۰۶۳۳، ۱۰۸۲۱، ۱۱۱۲۱، ۱۱۱۳۳، ۱۱۱۶۹، ۱۱۳۹۵، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب نہی عن الوصال فی الصوم، رقم: ۱۶۳۳۔

(۴۹) باب التنکیل لمن اکثر الوصال،

”رواہ انس عن النبی ﷺ“.

۱۹۶۵۔ حدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب، عن الزهري قال: أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن: أن أبا هريرة ؓ قال: نهى رسول الله ﷺ عن الوصال في الصوم. فقال له رجل من المسلمين: إنك تواصل يا رسول الله، قال: ((وأيكم مثلي؟ إني أبیت يطعمني ربي ويسقيني)). فلما أبوا أن ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوماً ثم يوماً ثم رأوا الهلال، فقال: ((لو تأخروا لزدتكم))، كالتنکیل لهم حين أبوا أن ينتهوا. [أنظر: ۱۹۶۶، ۲۸۵۱، ۲۴۴۲، ۷۵]

بعض صحابہ ؓ نے جب آپ ﷺ کے منع کرنے کے باوجود وصال نہ چھوڑا تو آپ ﷺ نے ان کو ذرا سبق دینے کے لئے لمبا وصال کیا یعنی کئی دن گزر گئے افطار ہی نہیں فرمایا، پھر اتفاق سے بیچ میں چاند نظر آ گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر چاند نظر نہ آتا تو میں اور لمبا وصال کرتا تا کہ تمہیں پتہ چلتا کہ کیسے وصال کیا جاتا ہے، تو آپ ﷺ نے ان کو سبق دینے کے واسطے ایسا فرمایا۔

اور ان صحابہ کرام ؓ نے حضور ﷺ کی ممانعت کا مطلب بظاہر یہ سمجھا کہ آپ ﷺ شفقت کی وجہ سے منع فرما رہے ہیں، ورنہ وصال افضل ہے، اس لئے انہوں نے وصال جاری رکھا۔

۱۹۶۶۔ حدثنا يحيى: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن همام: أنه سمع أبا

هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: ((اياكم والوصال))، - مرتين - قيل: انك تواصل، قال: ((أني أبیت يطعمني ربي ويسقيني، فاكلفوا من العمل ما تطيقون)). [راجع: ۱۹۶۵]

”فاكلفوا من العمل ما تطيقون“.

آپ ﷺ نے فرمایا میں اس حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھانا پلاتا ہے، تم عمل میں اتنی ہی مشقت اٹھاؤ جس قدر طاقت ہو۔

۷۵۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب النهي عن الوصال في الصوم، رقم: ۱۸۳۶، ومسنده أحمد، باقي مسند

المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۲۸۶۵، ۶۹۳۱، ۷۰۲۸، ۷۱۲۸، ۷۱۸۲، ۷۲۳۳، ۷۳۵۳، ۷۸۳۳، ۸۱۹۰،

۸۵۳۸، ۱۰۰۲۹، ۱۰۲۷۶، وموطأ مالك، كتاب الصيام، باب النهي عن الوصال في الصيام، رقم: ۵۹۱، وسنن

الدارمي، كتاب الصوم، باب النهي عن الوصال في الصوم، رقم: ۱۶۳۳.

(۵۱) باب من أقسم على أخيه ليفطر في التطوع ،

ولم ير عليه قضاء إذا كان أوفى له

کوئی شخص اپنے بھائی کو نفل روزہ توڑنے کے لئے قسم دے اور اس پر قضا واجب نہیں ہے جب کہ روزہ نہ رکھنا اس کے لئے بہتر ہو

اگر کوئی بھائی کسی دوسرے بھائی پر قسم کھائے کہ تمہیں قسم دیتا ہوں کہ تم روزہ افطار کر لو، اگر نفل روزہ ہو تو ایسا آدمی اگر افطار کر لے تو افطار کرنا جائز ہے اور اس پر قضا بھی واجب نہیں ہے، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

حنفیہ کے نزدیک ایسی صورت میں قضا واجب ہوگی اور قضا واجب ہونے کی دلیل وہ حدیث جو ترمذی میں ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما دونوں روزے سے تھیں، نفل روزہ رکھا ہوا تھا اتنے میں کوئی اچھا سا کھانا آ گیا، کھانا کھانے کو دل چاہا تو انہوں نے کھا کر افطار کر دیا اور روزہ توڑ دیا، بعد میں سوچا کہ پتہ نہیں ہم نے صحیح کیا یا غلط کیا، توڑنا جائز تھا یا نہیں اور جب توڑ دیا تو اس کی قضا واجب ہے یا نہیں؟

چنانچہ حضور ﷺ سے پوچھنے کا مشورہ ہوا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضور ﷺ تشریف لائے تو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا پوچھنے کے لئے دوڑ کر حضور ﷺ کے پاس گئیں ”وكانت ابنة أبيها“ اپنے باپ کی بیٹی تھیں تو جلدی سے جا کر مجھ سے پہلے ہی مسئلہ پوچھ لیا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم روزہ رکھ رہی تھیں تو کیا کسی روزے کی قضا تھی، تو انہوں نے کہا کہ نہیں یا رسول اللہ! قضا نہیں تھی بلکہ نفل روزہ تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”فما قضيا يوماً آخر مكانه“ اس کے بدلے دوسرا روزہ قضا کا رکھ لو، تو آپ نے قضا کرنے کا حکم دیا، معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص نفل روزہ بھی توڑ دے تو اس کے ذمہ اس کی قضا واجب ہے اور جن روایتوں سے امام بخاری رحمہ اللہ وغیرہ استدلال فرما رہے ہیں ان میں صرف اتنا ہے کہ قضا کا ذکر نہیں لیکن عدم ذکر سے عدم شئی لازم نہیں آتا، مثلاً اگلی حدیث کا واقعہ ہے۔

۱۹۶۸ - حدثنا محمد بن بشار: حدثنا جعفر بن عون: حدثنا أبو العمیس. عن عون بن أبي جحيفة، عن أبيه قال: آخى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء، فزار سلمان أبا الدرداء، فرأى أم الدرداء متبدلة، فقال لها: ما شأنك؟ قالت: أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا. فجاء أبو الدرداء فصنع له طعاماً فقال له: كل، قال: فإني صائم، قال: ما أنا بآكل حتى تأكل. قال: فاكل، فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء يقوم، قال: نم. فنام ثم ذهب يقوم فقال: نم. فلما كان من آخر الليل قال سلمان: قم الآن، فصلياً. فقال له سلمان: إن لربك عليك حقاً، ولنفسك عليك حقاً، ولأهلك عليك حقاً. فأعط كل ذي حق حقه، فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك له، فقال له النبي ﷺ: ((صدق

سلمان))۔ [أنظر: ۶۱۳، ۶۶]

یہاں پر یہ واقعہ ذکر فرمایا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت سلمان ﷺ اور حضرت ابوالدرداء ﷺ کے درمیان مواءاة قائم فرمائی تھی، حضرت سلمان فارسی ﷺ نے دیکھا کہ ابوالدرداء ﷺ کی اہلیہ ایسے میلے کچیلے کپڑوں میں رہتی ہیں اور ایسی نہیں رہتی ہیں جیسے عام طور پر ایک شوہر والی عورت رہتی ہے اور زیب و زینت کرتی ہے، تو انہوں نے پوچھا کہ کیا معاملہ ہے؟ تو انہوں نے بتایا کہ آپ کے بھائی ابوالدرداء ﷺ کو دنیا کے کسی کام سے رغبت ہی نہیں، دن بھر روزہ رکھتے ہیں اور رات بھر نماز پڑھتے ہیں، جب انہیں دنیا سے کوئی رغبت ہی نہیں تو میں کس کے لئے زیب و زینت کروں۔ پھر جب حضرت ابوالدرداء ﷺ آئے تو حضرت سلمان ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ایسا نہیں کرنا چاہئے یہ طریقہ ٹھیک نہیں ہے اور وہ اس وقت بھی روزہ سے تھے، حضرت سلمان ﷺ نے انہیں قسم دے کر کہا کہ روزہ افطار کرو، چنانچہ انہوں نے روزہ افطار کر لیا، بعد میں جب حضور ﷺ سے یہ بات ذکر کی گئی تو آپ نے حضرت سلمان ﷺ کی تصدیق کی۔

بے شک اس واقعہ میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ابوالدرداء ﷺ نے روزہ توڑ دیا لیکن قضا کیا یا نہیں کیا؟ اس میں اس کا ذکر نہیں ہے اور عدم ذکر سے یہ لازم نہیں آتا کہ قضا بھی واجب نہیں۔

(۵۲) باب صوم شعبان

شعبان کے روزے کا بیان

۱۹۶۹۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن أبي النضر، عن أبي سلمة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول: لا يفطر ويفطر حتى نقول: لا يصوم. وما رأيت النبي ﷺ استكمل صيام شهر إلا رمضان وما رأيته أكثر صياماً منه في شعبان. [أنظر: ۱۹۷۰، ۶۲۶۵]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ روزہ رکھتے جاتے یہاں تک کہ ہم کہتے کہ اب افطار نہ کریں گے اور افطار کرتے جاتے یہاں تک کہ ہم کہتے کہ اب روزہ نہیں رکھیں گے اور میں نے نہیں دیکھا کہ نبی کریم ﷺ نے رمضان کے سوا کسی مہینہ میں پورے روزے رکھے ہوں اور نہ شعبان کے مہینہ سے زیادہ کسی مہینہ میں آپ ﷺ کو روزہ رکھتے ہوئے دیکھا۔

۱۹۷۰۔ حدثنا معاذ بن فضالة: حدثنا هشام، عن يحيى، عن أبي سلمة: أن

عائشة رضي الله عنها حدثته قال: لم يكن النبي ﷺ يصوم شهراً أكثر من شعبان، [فانه

كان يصوم شعبان كله [وكان يقول: ((خذوا من العمل ما تطيقون ، فان الله لا يمل حتى تعملوا)) وأحب الصلاة الى النبي ﷺ مادروم عليه وان قلت ، وكان اذا صلى صلاة داوم عليها . [راجع : ۱۹۶۹]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ حضور اکرم ﷺ شعبان سے زیادہ کسی مہینہ میں روزے نہیں رکھتے تھے۔ آپ ﷺ شعبان کے پورے مہینہ میں روزے رکھتے اور فرماتے تھے کہ اتنا ہی عمل اختیار کرو جتنے کی تم طاقت رکھتے ہو، اللہ ﷻ نہیں اکتاتا جب تک کہ تم نہ اکتا جاؤ اور سب سے محبوب نماز نبی کریم ﷺ کے نزدیک وہ تھی جس پر ہدایت کی جائے اگرچہ کم ہی ہو اور جب کوئی نماز پڑھتے تو اس پر ہدایت کرتے۔
”كله“ یہ تغلیباً کہا یعنی اکثر حصہ میں روزہ رکھتے تھے۔

(۵۳) باب ما یذکر من صوم النبی ﷺ و افطاره

حضور ﷺ کے روزے اور افطار کے متعلق جو روایتیں مذکور ہیں

۱۹۷۱۔ حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا أبو عوانة، عن أبي بشر، عن سعيد ابن جبير، عن ابن عباس قال: ما صام النبي ﷺ شهراً كاملاً قط غير رمضان. ويصوم حتى يقول القائل: لا، والله لا يفطر، ويفطر حتى يقول القائل: لا والله لا يصوم. ۱۹۷۲

”ويصوم حتى يقول القائل“ کا مطلب یہ ہے کہ بعض اوقات آپ روزہ رکھنا شروع کرتے تو اس طرح روزہ رکھتے چلے جاتے کہ ہم سمجھتے کہ آپ افطار نہیں کریں گے اور بعض اوقات افطار کرتے تو اتنا لمبا افطار کرتے کہ گویا آپ مسلسل افطار ہی فرما رہے ہیں تو ہم سوچتے کہ شاید آپ روزہ ہی نہیں رکھیں گے۔

۱۹۷۲۔ حدثني عبدالعزيز بن عبد الله قال: حدثني محمد بن جعفر، عن حميد انه سمع أنسا يقول: كان رسول الله ﷺ يفطر من الشهر حتى نطق أن لا يصوم منه ، ويصوم حتى أن لا يفطر منه شيئاً . وكان لا تشاء تراه من الليل مصلياً الا رأيته ، ولا نائماً الا رأيته . وقال سليمان ، عن حميد : أنه سأل أنسا في الصوم . [راجع : ۱۱۴۱]

”وكان لا تشاء تراه من الليل مصلياً الا رأيته ، ولا نائماً الا رأيته“۔

۱۷۷۱۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الصيام ، رقم : ۱۹۵۹ ، وسنن النسائي ، كتاب الصيام ، باب صوم النبي ﷺ ما يروى وامي وذكر اختلاف الناقلين ، رقم : ۲۳۰۶ ، وسنن أبي داود ، كتاب الصوم ، باب في الصوم المحرم ، رقم : ۲۰۷۵ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الصيام ، باب ماجاء في صيام النبي ، رقم : ۱۷۰۱ ، ومسند أحمد ، ومن مسند بنی هاشم ، باب بداية مسند عبد الله بن عباس ، رقم : ۱۸۹۳ ، ۱۹۴۲ ، ۲۰۴۴ ، ۲۳۲۲ ، ۲۶۰۱ ، ۲۷۹۵ ، ۲۸۵۳ ، وسنن الدارمي ، كتاب الصوم ، باب في صيام النبي ، رقم : ۱۶۷۹ ۔

اور رات میں اگر کوئی نماز پڑھتا ہوا دیکھنا چاہتا تو دیکھ لیتا۔

۱۹۷۳- حدثنی محمد: أخبرنا أبو خالد الأحمر: أخبرنا حميد قال: سألت أنسا

عن صيام النبي ﷺ فقال: ما كنت أحب أن راه من الشهر صائما الا رأيتہ، ولا مفطراً

الا رأيتہ. ولا من الليل قائما الا رأيتہ، ولا نائما الا رأيتہ. ولا مسست خزة ولا حريرة

الین من كف رسول الله ﷺ، ولا شممت مسكة ولا عبيرة أطيب رائحة من رائحة رسول

الله ﷺ. [راجع: ۱۱۳۱]

”ولا شممت مسكة ولا عبيرة أطيب رائحة من رائحة رسول الله ﷺ.“

اور کوئی خزا حریر ریشمیں پڑے بھی حضور ﷺ کی تھیلی سے زیادہ نرم و نازک نہیں دیکھا اور نہ مشک اور عنبر

کی خوشبو سونگھی جو رسول اللہ ﷺ کی خوشبو سے پاکیزہ اور بہتر ہو۔

(۵۴) باب حق الضیف فی الصوم

روزے میں مہمان کا حق ادا کرنے کا بیان

۱۹۷۴- حدثننا إسحاق: أخبرنا هارون بن إسماعيل: حدثنا علي: حدثنا يحيى

قال: حدثني أبو سلمة قال: حدثني عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال:

دخل على رسول الله ﷺ فذكر الحديث، يعني: ((إن لزورك عليك حقاً، وإن

لزوجك عليك حقاً)) فقلت: وما صوم داؤد؟ قال: ((نصف الدهر)). [راجع: ۱۱۳۱]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میرے رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور

پوری حدیث بیان کی یعنی تیرے مہمان کا تجھ پر حق ہے تیری بیوی کا تجھ پر حق ہے۔ میں نے پوچھا داؤد علیہ السلام کا

روزہ کیسا تھا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔

(۵۵) باب حق الجسم فی الصوم

روزے میں جسم کے حق کا بیان

۱۹۷۵- حدثننا ابن مقاتل: أخبرنا عبد الله: أخبرنا الأوزاعي قال: حدثني يحيى

بن أبي كثير، قال: حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن قال: حدثني عبد الله بن عمرو بن العاص

رضي الله عنهما: قال لي رسول الله ﷺ: ((يا عبد الله، ألم أخبر أنك تصوم النهار

وتقوم الليل؟) فقلت: بلى يا رسول الله، قال: فلا تفعل، صم وأفطر، وقم ونم، فإن لجسدك عليك حقاً، وإن لعينيك عليك حقاً، وإن لزورك عليك حقاً، وإن بحسبك أن تصوم من كل شهر ثلاثة أيام فإن لك بكل حسنة عشر أمثالها، فإذا ذلك صيام الدهر كله))، فشددت فشدد على قلت: يا رسول الله، إني أجد قوة، قال: ((لصم صيام نبي الله داود عليه السلام، ولا تزدد عليه)). قلت: وما كان صيام نبي الله داود عليه السلام؟ قال: ((نصف الدهر)). وكان عبد الله يقول بعد ما كبر: ياليتني قبلت رخصة النبي ﷺ. [راجع: ۱۱۳۱]

اس میں آپ نے یہ فرمایا کہ ”إن لزورك عليك حقاً“ تمہارے ملنے جلنے والوں کا بھی تم پر حق ہے، تو امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے ترجمۃ الباب پر استدلال کیا ہے کہ روزے میں مہمان کا بھی حق ہے کہ گھر میں اگر کوئی مہمان آیا ہوا ہے تو آپ کو چاہئے کہ نفی روزہ نہ رکھیں تاکہ اس کو کھانے میں کوئی تکلیف وغیرہ نہ ہو اور دوسری طرف مہمان کو بھی چاہئے کہ وہ روزہ نہ رکھے کہ میزبان اسی کے لئے کھانا وغیرہ تیار کر کے رکھے اور وہ حضرت روزے سے آئیں یہ بھی ٹھیک نہیں تو اسلام میں دونوں کا حق ایک دوسرے پر ہے۔

حضور اقدس ﷺ نے شروع میں ان کو فرمایا تھا کہ صرف تین دن روزہ رکھ لو، انہوں نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اس سے زیادہ کی طاقت ہے، آخر میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر تو صوم داؤدی رکھ لیا کرو۔

وہ یہ کہ ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اسی پر عمل کیا کرتے تھے، جب آخر میں بوڑھے ہو گئے تو فرمایا کرتے تھے کہ ”یالیتنی قبلت رخصة النبي ﷺ“ کاش میں حضور اکرم ﷺ کی دی ہوئی رخصت پر عمل کرتا اور اس کو قبول کر لیتا یعنی کہ حضور ﷺ نے جو فرمایا تھا کہ مہینے میں تین روزے رکھ لیا کرو اور میں صوم داؤدی رکھتا رہا، لیکن اب بوڑھا ہونے کے بعد اس میں بہت مشقت معلوم ہو رہی ہے اور معمول کو ترک کرنا اچھا نہیں لگتا، اگرچہ ترک کرنا جائز تھا لیکن صحابہ کرام ﷺ کسی معمول کو شروع کرتے تو اس کو ترک کرنا ان پر بہت شاق گذرتا تھا، تو فرما رہے ہیں کہ اگر میں حضور اکرم ﷺ کی رخصت پر عمل کرتا تو مہینے میں صرف تین دن روزہ رکھنے کا معمول ہوتا اور معمول باقی رکھنے میں کتنی شہقت نہ ہوتی، اب یا تو معمول کو توڑ دوں اور اگر معمول پر عمل کروں تو مشقت بہت معلوم ہوتی ہے۔

(۵۶) باب صوم الدهر

ہمیشہ روزہ رکھنے کا بیان

۹۷۶۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب ، عن الزهري قال : أخبرني سعيد بن

المسیب وأبو اسلمة بن عبد الرحمن : أن عبد الله بن عمرو قال : أخبر رسول الله ﷺ اني أقول : والله الأصوم من النهار ولأقوم من الليل ما عشت . فقلت له : قد قلته بأبي أنت وأمي . قال : ((فانك لا تستطيع ذلك فصم وأفطر ، وقم ونم ، وصم من الشهر ثلاثة أيام فان الحسنة بعشر أمثالها ، ذلك مثل صيام الدهر)) . قلت اني أطيق أفضل من ذلك قال : ((فصم يوما وأفطر يومين)) . قلت : اني أطيق أفضل من ذلك قال : ((فصم يوما وأفطر يوما ، فذلك صيام داود عليه السلام وهو أفضل الصيام)) . فقلت اني أطيق أفضل من ذلك ، فقال النبي ﷺ : ((لا أفضل من ذلك)) [راجع : ۱۱۳۱]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کو میرے متعلق معلوم ہوا کہ میں کہتا ہوں کہ بخدا جب تک میں زندہ رہوں گا دن کو روزہ رکھوں گا اور رات کو کھڑا رہوں گا، میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ میرے ماں باپ آپ پر خدا ہوں میں نے ایسا کیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو ان کی طاقت نہیں رکھتا اس لئے تو روزہ رکھ اور افطار بھی کر اور رات کو عبادت کے لئے کھڑا ہوا اور سو بھی جا، اور ہر مہینے میں تین دن روزے رکھ اس لئے کہ ہر نیکی کا دس گنا اجر بھی ملتا ہے اور یہ عمر بھر روزے رکھنے کے برابر ہے۔

میں نے عرض کیا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا ایک روزہ رکھ دو دن افطار کر، میں نے عرض کیا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھ اور ایک دن افطار کر، یہ داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے اور یہ تمام روزوں سے افضل ہے۔ میں نے عرض کیا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، نبی کریم ﷺ نے فرمایا اس سے افضل کوئی روزہ نہیں۔

صوم الدھر کی تین صورتیں

الف: پورے سال اس طرح روزے رکھنا کہ جس میں ایام منہیہ بھی داخل ہوں یہ بالاتفاق ناجائز ہے۔
ب: ایام منہیہ کو چھوڑ کر سال کے باقی ایام میں روزے رکھنا، یہ جمہور کے نزدیک جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے۔
ج: ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن افطار کرنا یعنی صوم داؤد علیہ السلام، یہ بالاتفاق افضل اور مستحب ہے۔ ۶۸

(۵۷) باب حق الأهل فی الصوم

روزے میں بیوی بچوں کا حق ہے

”رواہ أبو حنیفۃ عن النبی ﷺ“

۱۹۷۷۔ حدیثنا عمرو بن علی : أخبرنا ابو عاصم ، عن ابن جریج ، سمعت عطاء
 أن أبا العباس الشاعر أخبره : أنه سمع عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما يقول : بلغ
 النبي ﷺ اني اسرد الصوم ، وأصلى الليل . فاما أرسل الى واما لقيته فقال : ((ألم أخبر انك
 تصوم ولا تفطر وتصلی ؟ فصم وأفطر وقم ونم . فان لعينك عليك حظا ، وان لنفسك
 وأهلك عليك حظا)) . قال : اني لأقوى لذلك ، قال : ((فصم صيام داود ﷺ)) . قال :
 وكيف ؟ قال : ((كان يصوم يوما ويفطر يوما ، ولا يفطر اذا لاقى)) . قال : من لي بهذه يا
 نبي الله ؟ قال عطاء : لأدری كيف ذكر صيام الابد ؟ قال النبي ﷺ : ((لا صام من صام
 الابد)) مرتين . [راجع : ۱۱۳۱]

”وکیف ؟ قال : ((کان يصوم يوما ويفطر يوما ، ولا يفطر اذا لاقى)) . قال : من لي
 بهذه يا نبي الله ؟ قال عطاء : لأدری كيف ذكر صيام الابد ؟ قال النبي ﷺ : ((لا صام من
 صام الابد)) مرتين“ .

آپ ﷺ نے فرمایا ایک دن رکھتے اور ایک دن افطار کرتے اور جب دشمن سے مقابلہ ہوتا تو پیچھے نہ ہتے۔
 حضرت عبد اللہ ﷺ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا کہ میری طرف سے اس کی ذمہ داری کون لیتا ہے؟
 یعنی اگر میں حضرت داؤد علیہ السلام جیسے روزے رکھوں تو اس بات کی ذمہ داری کون لے گا کہ میں بھی جنگ میں نہیں
 بھاگوں گا۔ عطاء نے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ ہمیشہ روزہ رکھنے کا تذکرہ کس طرح کیا؟ یعنی مجھے یاد نہیں کہ صیام الابد
 کا تذکرہ کس طرح اس قصے میں آیا، لیکن حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تھا کہ جس نے ہمیشہ روزے رکھے اس نے گویا
 روزے نہیں رکھے۔ یعنی اگر ایام منہیہ میں بھی روزے رکھتا رہا تو روزے کا کوئی ثواب نہیں ہے۔

(۵۸) باب صوم یوم و افطار یوم

ایک دن روزہ رکھنے اور ایک دن افطار کرنے کا بیان

۱۹۷۸۔ حدیثنا محمد بن بشار : حدیثنا غندر : حدیثنا شعبہ ، عن مغیرة قال :
 سمعت مجاهدا ، عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ قال : ((صم
 من الشهر ثلاثة أيام)) . قال : أطیق أكثر من ذلك ، فما زال حتى قال : ((صم يوما
 وأفطر يوما)) ، فقال : (اقرأ القرآن فی کل شهر)) ، قال : انی أطیق أكثر ، فما زال حتى
 قال : ((فی ثلاث)) . [راجع : ۱۱۳۱]

آپ ﷺ نے فرمایا کہ مہینے میں تین دن روزے رکھا کرو۔ انہوں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کی
 طاقت رکھتا ہوں، اسی طرح گفتگو ہوتی رہی یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار

کرو۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن ہر مہینہ میں ایک بار ختم کرو۔
عبداللہ نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا تین دن میں ایک بار قرآن ختم کرو۔

(۵۹) باب صوم داؤد علیہ السلام

داؤد علیہ السلام کے روزوں کا بیان

۱۹۷۹۔ حدثنا آدم: حدثنا شعبة: حدثنا حبيب بن أبي ثابت قال: سمعت أبا العباس المكي، وكان شاعراً، وكان لا يتهم في حديثه، قال: سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قال لي النبي ﷺ: ((إنك لتصوم الدهر، وتقوم الليل؟)) فقلت: نعم. قال: ((إنك إذا فعلت ذلك هجمت له العين، ونفثت له النفس. لا صام من صام الدهر، صوم ثلاثة أيام صوم الدهر كله))، قلت: فإني أطيق أكثر من ذلك. قال: ((لصم صوم داؤد عليه السلام، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً، ولا يفطر إذا لاقى)). [راجع: ۱۱۳۱]

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام ایک روز روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے اور پھر آگے فرمایا کہ ”ولا يفطر إذا لاقى“ جب کسی دشمن سے مقابلہ ہوتا تو پھر داؤد علیہ السلام بھاگتے نہیں تھے، اس کا مقابل سے تعلق غالباً اس طرح ہے کہ جب ایک دن روزہ رکھا اور ایک دن افطار کیا تو اس سے ان کی قوت برقرار رہی، پھر جب کبھی دشمن سے مقابلہ کی نوبت آتی تو بھاگنے کی نوبت نہیں آتی تھی، تو حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”من لی بھلہ یا نبی اللہ“ میں کہاں اس خصلت پر عمل کر سکتا ہوں یعنی میں ایسی شجاعت اور ایمان کہاں سے لاؤں جو حضرت داؤد علیہ السلام کا تھا۔

”لا صام من صام الدهر“ جو ساری عمر روزہ رکھے اس نے روزہ نہیں رکھا، یہاں یہ تفصیل ہے کہ صوم الدہر کی ایک صورت بالاجماع حرام ہے اور وہ یہ ہے کہ ایام منہیہ کو بھی نہ چھوڑے ان میں بھی روزہ رکھے، البتہ اگر ایام منہیہ چھوڑ کر باقی دنوں میں مسلسل روزے رکھے تو اس پر حضور اکرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما پر ایک قسم کی نکیر فرمائی، اس کو حرام تو نہیں کہا، لیکن ان کو منع فرمایا، اس کی بناء پر اہل ظاہر اس کو بھی ممنوع کہتے ہیں، لیکن جمہور کے نزدیک ایسا کرنا جائز ہے، بلکہ امام شافعی رحمہ اللہ مستحب کہتے ہیں۔

علامہ یعنی رحمہ اللہ نے ”سنن الکجی“ کے حوالے سے حضرت ابوتیمہ ہجیمی رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے ”من صام الدهر ضیقت علیہ جہنم ہکذا“ نیز ابن ماجہ سے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے علاوہ سارے سال روزے رکھتے تھے، نیز حضرت عمر، حضرت ابن

عمر، حضرت عائشہ، حضرت طلحہ اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ مسلسل روزے رکھتے تھے۔ ۶۹۔
 ”لا صام من صام الابد“ یا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ شخص جو ایام منہیہ میں بھی روزہ نہیں چھوڑتا تو اس نے گویا روزہ رکھا ہی نہیں یعنی گناہ گار ہوا اور اگر اس کو دوسرے معنی پر محمول کیا جائے کہ ایام منہیہ کے علاوہ دوسرے دنوں میں روزہ رکھتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ مسلسل روزے رکھ رہا ہے تو مسلسل روزہ رکھنے کی وجہ سے اب اس کی عادت بن گئی ہے، عادت بن جانے سے آدمی کے اوپر مشقت باقی نہیں رہتی تو گویا کہ اس نے روزہ رکھا ہی نہیں، کیونکہ یہ اس کی عادتِ ثانیہ بن گئی ہے۔
 ”هجمت له العين“ ایسا کرو گے تو آنکھ حملہ کرے گی یعنی نیند آنے لگے گی، ”ونفیت له النفس“ اور نفس تھک جائے گا ”نفۃ“ کے معنی ”تعب“ ہیں۔

۱۹۸۰۔ حدثنا اسحاق بن شاهين الواسطي : حدثنا خالد بن عبد الله ، عن خالد الحذاء ، عن أبي قلابة قال : أخبرني أبو المليح قال : دخلت مع أبيك علي عبد الله ابن عمرو ، فحدثنا أن رسول الله ذكر له صومي ، فدخل علي فألقيت له وسادة من آدم حشوها ليف فجلس على الأرض ، وصارت الوسادة بيني وبينه . فقال : ((أم يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام ؟)) قال : قلت : يا رسول الله ، قال : ((خمساً)) . قلت : يا رسول الله ، قال : ((سبعة)) ، قلت : يا رسول الله ، قال : ((تسعة)) ، قلت : يا رسول الله ، قال : ((إحدى عشرة)) . ثم قال النبي ﷺ : ((لا صوم فوق صوم داود عليه السلام ، شطر الدهر صم يوما وأفطر يوما)) . [راجع : ۱۱۳۱]

ترجمہ: ابو المليح نے ابو قلابہ سے بیان کیا کہ میں تیرے والد کے ساتھ عبد اللہ بن عمرو کے پاس گیا تو انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ سے میرے روزے کا تذکرہ ہوا، آپ ﷺ میرے پاس تشریف لائے، میں نے آپ ﷺ کے لئے چمڑے کا تکیہ جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی بچھا دیا۔ آپ ﷺ زمین پر بیٹھ گئے اور تکیہ میرے اور آپ ﷺ کے درمیان حائل تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہیں ہر مہینے میں تین روزے کافی نہیں ہیں؟ میں نے کہا یا رسول اللہ یعنی لجا جت کے ساتھ آپ ﷺ سے درخواست کی کہ کچھ اور رکھنے کی اجازت دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا پانچ روزے ہیں، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کچھ اور، آپ ﷺ نے فرمایا سات روزے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کچھ اور، آپ ﷺ نے فرمایا نو، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کچھ اور، آپ ﷺ نے فرمایا گیارہ، پھر نبی ﷺ نے فرمایا داؤد کے روزوں سے بڑھ کر کوئی روزہ نہیں ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو۔

(۶۰) باب صیام البيض ثلاث عشرة، وأربع عشرة، وخمس عشرة

ہرمہینے کی تیرہ، چودہ اور پندرہ کوروزے رکھنے کا بیان

۹۸۱۔ حدثنا أبو معمر : حدثنا عبد الوارث : حدثنا أبو التياح قال : حدثني أبو عثمان ، عن أبي هريرة ؓ قال : أوصاني خليلي ؓ بثلاث : صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركعتي الضحى ، وإن أوتر قبل أن أنام . [راجع : ۱۱۷۸]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ مجھے میرے خلیل ؓ نے تین باتوں کی وصیت فرمائی: ہر مہینے میں تین دن کے روزے رکھنا، چاشت کے دو رکعتیں پڑھنا اور سونے سے پہلے وتر کی وصیت فرمائی۔

(۶۱) باب من زار قوماً فلم يفطر عندهم

اس شخص کا بیان جو کسی کی ملاقات کو جائے اور وہاں اپنا روزہ نقلی نہ توڑے

۹۸۲۔ حدثنا محمد بن المثنى قال : حدثني خالد - هو ابن الحارث - : حدثنا حميد ، عن أنس ؓ : دخل النبي ؐ على أم سليم ، فأتته بتمر و سمن قال : ((أعيدوا سمنكم في سقائه ، وتمركم في وعائه فأتني صائم)) ، ثم قال إلى ناحية من البيت فصلّي غير المكتوبة ، فدعا لأم سليم وأهل بيتها ، فقالت أم سليم : يا رسول الله ، إن لي خويصة ، قال : ((ما هي ؟)) قالت : خادمك أنس ، فما ترك خير آخرة ولا دنيا إلا دعا لي به قال : ((اللهم ارزقه مالاً وولداً وبارك له)) فإني لمن أكثر الأنصار مالاً . وحدثني ابنتي أمينة أنه دفن لصلبي مقدم الحجاج البصرة بضغّ وعشرون ومائة)) . قال ابن أبي مریم : أخبرنا يحيى بن أيوب قال : حدثني حميد : سمع أنسا ؓ عن النبي ؐ . [أنظر : ۶۳۳۲ ، ۶۳۳۳ ، ۶۳۷۸ ، ۶۳۸۰] . ۷۰

خدمت و دعا کی برکت

حضرت انس ؓ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا یعنی میری والدہ کے پاس

۷۰۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب المساجد وموضع الصلاة ، باب جواز الجماعة فی النافلة والصلاة علی حصیر و خمرۃ ، رقم : ۱۰۵۵ ، و کتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل انس بن مالک ، رقم : ۳۵۲۹ ، ۳۵۳۱ ، وسنن الترمذی ، کتاب المناقب عن رسول الله ، باب مناقب انس بن مالک ، رقم : ۳۷۶۳ ، ومسند أحمد ، ہالی مسند المکثرین ، باب مسند انس بن مالک ، رقم : ۱۱۶۱۱ ، ۱۲۳۸۵ .

تشریف لائے، حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ہیں، ”فانتہ بتمر و سمن“ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا آپ ﷺ کی تواضع کے لئے آپ کے پاس کچھ کھجور اور کچھ گھی لے کر آئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اعیدوا سمنکم فی سقائہ و تمرکم فی وعائہ“ اپنا گھی اس کے مشکیزہ میں رکھو جس میں تھا اور اپنی کھجوریں اس کے برتن میں رکھو کیونکہ میں روزے سے ہوں۔

اس پر امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب قائم فرمایا ہے ”من زار قوما فلم یفطر عندهم“ کوئی شخص مہمان ہو کر گیا تو ضروری نہیں ہے کہ وہاں افطار کرے بلکہ کہہ دے کہ میرا روزہ ہے اس لئے میں نہیں کھا سکتا ہوں۔

”ثم قام إلى ناحية من البيت فصلی غیر المكتوبة، فدعا لأم سليم وأهل بيتها“ آپ ﷺ نے نماز پڑھ کر دعا فرمائی۔

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے عرض کیا ”یا رسول اللہ ان لی خویصة“ یہ شاذ کلمہ ہے، اس میں اتقاء ساکنین گوارا کیا گیا ہے۔ ”خاصة“ کی تصریح ہے، یعنی میرا چھوٹا سا خاص معاملہ ہے یا خاص آدمی مراد ہے، ”قال: ماہی؟ قالت:“خادمک انس“ یعنی میں انس رضی اللہ عنہ کو آپ ﷺ کی خدمت میں دینا چاہتی ہوں کہ وہ آپ ﷺ کی خدمت میں رہے۔

”فما ترک غیر آخرۃ ولادنیاء إلا دعا لی بہ“

دنیا اور آخرت کی ایسی کوئی بھلائی نہ تھی جس کی آنحضرت ﷺ نے مجھے دعا نہ دی ہو، یعنی ہر طرح کی دعا دی۔

”قال: (اللہم ارزقہ مالا وولداً بارک لہ) فإنی لمن اکثر الأنصار مالا“

اس دعا کی یہ برکت ہے کہ انصار میں سب سے زیادہ مال میرے پاس ہے اور آپ ﷺ نے اولاد میں برکت کی دعا دی تھی تو میری بیٹی امینہ نے مجھے بتایا ہے کہ حجاج کے بصرہ آنے تک میری جو صلیبی اولاد دفن کی جا چکی ہے اس کی تعداد ایک سو بیس سے کچھ زیادہ ہے، یعنی جس سال حجاج بصرہ آیا تھا اس وقت تک میرے ایک سو بیس سے زائد بیٹوں کا انتقال ہو چکا تھا اور جو زندہ ہیں وہ اس کے علاوہ ہیں۔

(۶۲) باب الصوم من آخر الشهر

آخر مہینہ میں روزے رکھنے کا بیان

۹۸۳۔ حدثنا الصلت بن محمد: حدثنا مہدی، عن غیلان ۱ ح:

وحدثنا أبو النعمان: حدثنا مہدی بن میمون: حدثنا غیلان بن جریر، عن مطرف،

عن عمران ابن حصین رضی اللہ عنہما عن النبی آنہ سالہ أو سال رجلاً وعمران یسمع فقال:

((یا ابا فلان ، اما صمت سرر هذا الشهر؟)) قال : أظنه قال : یعنی رمضان . قال الرجل : لا یا رسول اللہ ، قال : ((فإذا أفطرت فصم یومین)) . لم یقل الصلت : أظنه یعنی رمضان . قال أبو عبد اللہ : وقال ثابت ، عن مطرف ، عن عمران عن النبی ﷺ : ((من سرر شعبان)) . اے تشریح

حضرت عمران بن حصین ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ان سے پوچھایا کسی اور شخص سے پوچھا اور یہ ہے تھے ”یا ابا فلان اما صمت سرر هذا الشهر؟“ اے ابو فلان! کیا تم نے اس مہینے کے آخر میں روزے نہیں رکھے۔

”سرر الشهر“ سرر [بفتحتین وقلیل بضم السین] مہینہ کے آخری حصے کو کہتے ہیں۔ بعض نے وسط اشہر اور بعض نے اول اشہر سے بھی اس کی تفسیر کی ہے، لیکن یہاں حدیث میں آخر اشہر ہی مراد ہے۔
 ”قال : أظنه قال“ یعنی رمضان ، راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ میرے استاد نے بھی کہا تھا کہ ”سرر الشهر“ سے رمضان کا آخری حصہ مراد ہے۔ لیکن یہ راوی کا وہم ہے، دوسری روایات میں صراحت ہے کہ شعبان کا آخری حصہ مراد ہے، اور رمضان کا آخری حصہ قرار دیں تو معنی صحیح نہیں بنتے کیونکہ رمضان کا تو سارا مہینہ روزے رکھنے ہوتے ہیں۔

اس شخص نے کہا ”لا“ یا رسول اللہ ، قال : فإذا أفطرت فصم یومین “ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم افطار کر لو یعنی رمضان کے روزے ختم ہو جائیں تو تم دو روزے رکھ لینا۔
 اصل صحیح روایت یہ ہے کہ اس سے شعبان کے آخری روزے مراد ہیں اور جہاں تک رمضان کا لفظ ہے وہ بظاہر راوی کا وہم ہے۔

قال أبو عبد اللہ : وقال ثابت ، عن مطرف ، عن عمران عن النبی ﷺ : ((من سرر شعبان)) امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شعبان والی روایت ہی صحیح ہے۔

صورت حال یہ تھی کہ جن صاحب سے یہ سوال کیا جا رہا تھا ان کا یہ معمول تھا کہ وہ ہر مہینے کے آخر میں دو روزے رکھا کرتے تھے، انہوں نے یہ سنا کہ حضور ﷺ نے شعبان کے آخری روزوں سے منع فرمایا ہے تاکہ آدمی رمضان کے لئے مکمل طور پر تیار ہو، وہ یہ سمجھے کہ ان دونوں میں روزہ رکھنا منع ہے اس لئے اپنے معمول کو ترک کر کے وہ روزے چھوڑ دئے، حضور ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں چھوڑنے کی ضرورت نہیں تھی، وہ ممانعت اس شخص کے لئے تھی جس کا معمول نہ ہو اور جس کا معمول ہو وہ ان دنوں میں اپنا معمول پورا کر سکتا ہے، اس لئے کہ

ایک ولی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب صوم سرر شعبان ، رقم : ۱۹۸۱ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب الصوم ، باب فی التکم ، رقم : ۱۹۸۳ ، ومسند أحمد ، أول مسند البصرین ، باب حديث عمران بن حصین ، رقم : ۱۸۹۹۷ ، ۱۹۰۳۶ ، ۱۹۰۵۰ ، ۱۹۱۰۰ ، ۱۹۱۲۸ ، ۱۹۱۵۵ ، وسنن الدارمی ، کتاب الصوم ، باب الصوم من سرر الشهر ، رقم : ۱۶۷۸ .

روزہ رکھنا جائز ہے، چنانچہ فرمایا کہ اب تم ایسا کرنا کہ عید الفطر کے بعد بطور تلافی دو روزے رکھ لینا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کے معمول میں نقلی عبادت داخل ہو جائے اور کسی وجہ سے چھوٹ جائے تو اگرچہ اس کی قضا واجب تو نہیں ہے، لیکن اس کو بالکل ترک کر دینے کے مقابلے میں کسی اور وقت اس کی تلافی کے طور پر اس کو انجام دینا بہتر ہے۔

(۶۳) باب صوم یوم الجمعة، وإذا أصبح صائماً یوم الجمعة فعليه أن يفطر

جمع کے دن روزہ رکھنے کا بیان اگر کوئی جمعہ کا روزہ رکھے تو اس پر واجب ہے کہ افطار کرے

۱۹۸۴۔ حدثنا أبو عاصم، عن ابن جریج، عن عبد الحمید بن جبیر ابن شیبہ، عن محمد بن عباد قال: سألت جابرًا رضی اللہ عنہ: أنہی النبی ﷺ عن صوم یوم الجمعة؟ قال: نعم. زاد غیر أبی عاصم: یعنی: أن یفرد بصومه. ۲

۱۹۸۵۔ حدثنا عمر بن حفص بن غیاث: حدثنا أبی: حدثنا الأعمش: حدثنا أبو صالح، عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: سمعت النبی ﷺ يقول: ((لا یصوم أحدکم یوم الجمعة إلا یوماً قبله أو بعده)). ۳

اس میں جمعہ کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت مذکور ہے۔ ابن حزم نے اس کی وجہ سے کہا کہ تنہا جمعہ کے دن روزہ رکھنا حرام ہے، اگر رکھنا ہو تو اس کے ساتھ ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی روزہ رکھے۔ امام شافعی رحمہ اللہ سے مختلف اقوال مروی ہے، لیکن علامہ عینی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک اصح کراہت ہے۔ حنفیہ اور مالکیہ کا کہنا یہ ہے کہ ابتدا میں یہ نہی تھی بعد میں منسوخ ہو گئی اور ابتدا میں بھی اس لئے تھی کہ کہیں لوگ جمعہ کی اس طرح تعظیم نہ شروع کر دیں جیسے یہودیوں نے یوم السبت کی شروع کر دی تھی۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جمعے کے دن بہت کم روزہ افطار فرماتے تھے، رواہ الترمذی وقال حدیث حسن، وصححه ابن حبان۔

اس سے پتہ چلا کہ ممانعت اسی مذکورہ وجہ سے تھی، چنانچہ نبی یوم السبت بھی وارد ہوئی ہے کہ یوم السبت میں روزہ نہ رکھو، لیکن یوم السبت میں روزہ رکھنا خود حضور ﷺ سے ثابت ہے۔

۲۷۱۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب کراہۃ صیام یوم الجمعة منفرداً، رقم: ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، وسنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ما جاء فی کراہیۃ صوم یوم الجمعة وحده، رقم: ۶۷۴، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب فی صیام یوم الجمعة، رقم: ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، وسنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب النہی أن یخص یوم الجمعة بصوم، رقم: ۲۰۶۷، ومسند أحمد، ہالی مسند المکثرین، باب مسند أبی ہریرۃ، رقم: ۷۰۸۳، ۷۰۸۲، ۸۷۳۵، ۱۳۶۳۸، ۱۳۸۳۳، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب فی النہی عن الصیام یوم الجمعة، رقم: ۱۶۸۳۔

اس کے بارے میں تمام علماء یہ کہتے ہیں کہ اس ممانعت کی وجہ یہی ہے کہ لوگ یہودیوں کے ساتھ مشابہت سے محفوظ رہیں، بعد میں اس کی اجازت دی گئی، ایسے ہی جمعہ کا معاملہ بھی ہے۔ ۴۷

۱۹۸۶۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن شعبة: ح:

وحدثني محمد: حدثنا غندر: حدثنا شعبة، عن قتادة، عن أبي أيوب، عن جويرية بنت الحارث رضي الله عنها: أن النبي ﷺ دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة فقال: ((أصمت أمس؟)) قالت: لا، قال: ((تريدن أن تصومي غدا؟)) قالت: لا، قال: ((فالفطري)). وقال حماد بن الجعد سمع قتادة: حدثني أبو أيوب أن جويرية حدثته فامرها فافطرت. ۵۷

آپ ﷺ حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کے پاس جمعہ کے دن آئے، وہ روزے سے تھیں، آپ ﷺ نے پوچھا کہ کل روزہ رکھا تھا یعنی یوم النہیس کو؟ انہوں نے فرمایا، نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا آئندہ کل رکھنے کا ارادہ ہے؟ انہوں نے کہا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”الفطری“ روزہ نہ رکھو۔ یہ اسی زمانہ کی بات ہے جب علیحدہ روزہ رکھنے کی ممانعت تھی۔

(۶۳) باب هل يخص شيئا من الأيام؟

کیا روزے کے لئے کوئی دن مخصوص کر سکتا ہے

۱۹۸۷۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن سفيان، عن منصور، عن ابراهيم

عن علقمة: قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها: هل كان رسول الله ﷺ يخصص من الأيام شيئا؟ قالت: لا، كان علمه ديمة، وأيكم يطيق ما كان رسول الله ﷺ يطيق؟

[أنظر: ۶۳۶۶]

ترجمہ: حضرت علقمہ ؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ کسی دن کو روزے کے لئے مخصوص کرتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ آپ ﷺ کے عمل میں مداومت ہوتی تھی (یعنی جب کسی عمل کے لئے کسی وقت کو مخصوص کر لیتے تو اس کی پابندی فرماتے، لیکن روزوں میں اس طرح کی

۴۷ عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۲۱۵۔

۵۷ وفی سنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب الرخصة فی ذلک، رقم: ۲۰۶۹، ومسند أحمد، مسند المكثرين من

المصابة، باب مسند عبد الله من عمرو بن العاص، رقم: ۶۳۸۲، وباقی مسند الأنصار، باب حدیث جویریہ بنت

الحارث بن أبی ضرار زوج النبی، رقم: ۲۵۵۳۰۔

پابندی کسی خاص دن میں نہیں فرماتے تھے) اور تم میں سے کون شخص رسول اللہ ﷺ کے برابر طاقت رکھتا ہے۔

(۶۵) باب صوم یوم عرفة

عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۹۸۸ ا۔ حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن مالك ، قال : حدثني سالم قال :

حدثني عمير مولى أم الفضل أن أم الفضل حدثته ؛ ح :

وحدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله ، عن عمير مولى عبد الله بن عباس ، عن أم الفضل بنت الحارث : أن ناسا تماروا عندها يوم عرفة في الصوم النبي ﷺ فقال بعضهم : هو صائم ، وقال بعضهم : ليس بصائم فأرسلت إليه بقدر لبن وهو واقف على بعيره فشربه . [راجع : ۱۶۵۸]

ترجمہ: حضرت ام فضل بنت حارث سے روایت ہے کہ کچھ لوگ ان کے عرفہ کے دن رسول اللہ ﷺ کے روزے کے متعلق اختلاف کرنے لگے، بعض نے کہا آپ ﷺ نے روزہ رکھا ہے، بعض نے کہا روزہ نہیں رکھا ہے، ام فضل نے دودھ کا ایک پیالہ آپ ﷺ کی خدمت میں بھیجا اس حال میں کہ آپ ﷺ اپنے اونٹ پر سوار تھے آپ ﷺ نے اس کو پی لیا۔

۹۸۹ ا۔ حدثنا يحيى بن سليمان : أخبرني ابن وهيب - أو قرئ عليه - قال :

أخبرني عمرو ، عن بكير ، عن كريب ، عن ميمونة رضي الله عنها : أن الناس شكوا في الصيام النبي ﷺ يوم عرفة فأرسلت إليه بحلاب وهو واقف في الموقف ، فشرب منه والناس ينظرون .

ترجمہ: حضرت ميمونہ رضی اللہ عنہا روایت کرتے ہیں کہ لوگوں نے نبی ﷺ کے روزے کے متعلق عرفہ کے دن شک کیا، حضرت ميمونہ نے آپ ﷺ کی خدمت میں دودھ بھیجا، اس حال میں کہ آپ ﷺ عرفات میں ٹھہرے ہوئے تھے، آپ ﷺ نے اس میں سے پی لیا اور لوگ دیکھ رہے تھے۔

مسئلہ: بعض روایت میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے یوم عرفہ کی ترغیب بیان فرمائی ہے اس وجہ سے اس دن کا روزہ مستحب ہے۔ البتہ حاجی کے لئے بہتر یہ ہے کہ روزہ نہ رکھے تاکہ روزہ کی وجہ سے حج کے افعال میں خلل

نہ آئے، نبی کریم ﷺ نے بھی امت پر آسانی کے لئے حج کے موقعہ پر اس دن روزہ نہیں رکھا تھا۔ ۶۷

(۶۶) باب صوم یوم الفطر

عید الفطر کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۱۹۹۰۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن ابن شہاب، عن ابی عبید مولى ابن أزر قال: ((شهدت العيد مع عمر بن الخطاب ؓ فقال: هذان يومان نهى رسول الله ﷺ عن صيامهما، يوم فطرکم من صيامکم، واليوم الآخر تأکلون فيه من نسککم. قال أبو عبد الله: قال ابن عیینة: من قال: مولى ابن أزر فقد أصاب، ومن قال: مولى عبد الرحمن بن عوف فقد أصاب. [أنظر: ۵۵۷۱] ۷۷

ترجمہ: ابو عبیدہ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ میں عید کے دن عمر بن خطاب ؓ کے ساتھ حاضر تھا، انہوں نے بیان کیا کہ ان دونوں دنوں میں رسول اللہ ﷺ نے روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے ایک تو روزہ افطار کرنے کا دن ہے اور دوسرا وہ دن ہے جس میں اپنی قربانی کا گوشت کھاتے ہو۔

۶۷ واستدل بهذين الحديثين على استحباب الفطر يوم عرفة بعرفة، وفيه نظر لأن فعله المجرد لا يدل على نفى الاستحباب إذ قد يترك الشئ المستحب لبيان الجواز ويكون في حقه أفضل لمصلحة التبليغ، نعم روى أبو داود والنسائي وصححه ابن عزيمة والحاكم من طريق عكرمة أن أبا هريرة حدثهم ((أن رسول الله ﷺ نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة، وأخذ بظاھر بعض السلف فجاء عن يحيى بن سعيد الأنصاري قال: يجب فطر يوم عرفة للحاج، كذا ذكره الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري، ج: ۴، ص: ۲۳۸، وصحیح ابن عزيمة، ج: ۳، ص: ۲۹۲، رقم: ۲۱۰۱، وسنن أبی داؤد، باب فی صوم عرفة بعرفة، رقم: ۲۳۳۰، وسنن النسائي، باب النهی عن صوم يوم عرفة، رقم: ۳۰۰۳، والمستدرک علی الصحیحین، ج: ۱، ص: ۶۰۰، رقم: ۱۵۸۷.

۷۷ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب النهی عن صوم يوم الفطر ويوم الأضحى، رقم: ۱۹۲۰، وكتاب الأضاحی، باب بیان ما كان من النهی عن أكل لحوم الأضاحی بعد، رقم: ۳۶۳۹، وسنن الترمذی، كتاب الصوم عن رسول الله ﷺ، باب ماجاء فی كراهية الصوم يوم الفطر والنحر، رقم: ۷۰۲، وسنن النسائي، كتاب الضحايا، باب النهی عن الأكل من لحوم الأضاحی بعد ثلاث وعن امساکه، رقم: ۴۳۳۸، وسنن أبی داؤد، كتاب الصوم، باب فی صوم العیدین، رقم: ۲۰۶۳، وسنن ابن ماجه، كتاب الصيام، باب فی النهی عن صيام يوم الفطر والأضحى، رقم: ۱۷۱۲، ومسنند أحمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب أول مسند عمر بن الخطاب، رقم: ۱۵۸، ۲۱۹، ۲۶۹، وموطأ مالک، كتاب النداء للصلاة، باب الأمر بالصلاة قبل الخطبة فی العیدین، رقم: ۳۸۶.

”من قال مولیٰ“ چونکہ یہ دونوں کے غلام تھے اور ان دونوں کو ان کی ولایت مشترک طور پر حاصل ہوئی، اس لئے مولیٰ ابن ازہر کہنا بھی درست ہے اور مولیٰ عبدالرحمن بن عوفؓ کہنا بھی درست ہے۔

۱۹۹۱۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : وهيب : عن عمرو بن يحيى ، عن أبيه ، عن ابن سعيد ؓ قال : نهى رسول الله ﷺ عن صوم يوم الفطر والنحر وعن السماء ، وان يحثي الرجل في الثوب الواحد . [راجع : ۳۶۷]

۱۹۹۲۔ وعن صلاة بعد الصبح والعصر . [راجع : ۵۸۶]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا اور صماء اور ایک کپڑے میں احتباء کرنے سے اور فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

(۶۷) باب صوم يوم النحر

قربانی کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۱۹۹۳۔ حدثنا ابراهيم بن موسى : أخبرنا هشام ، عن ابن جريج قال : أخبرني عمرو بن دينار ، عن عطاء بن ميناء قال : سمعته يحدث عن أبي هريرة ؓ قال : ينهى عن صيامين وبعيتين : الفطر والنحر ، والملاسة والمنابذة . [راجع : ۳۶۸]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ دو قسم کے روزے اور دو قسم کی خرید و فروخت منع ہے، عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنا اور بیع ملاسمہ اور بیع منابذہ منع ہے۔

۱۹۹۴۔ حدثنا محمد بن المثنى : حدثنا معاذ : أخبرنا ابن عون ، عن زياد بن جبير قال : جاء رجل الى ابن عمر رضي الله عنهما فقال رجل : نذر أن يصوم يوماً ، قال : أظنه قال : الاثنين فوالحق ذلك يوم عيد ، فقال ابن عمر : أمر الله بوفاء النذر ، ونهى النبي ﷺ عن صوم هذا اليوم . [أنظر : ۶۷۰، ۶۷۱]

ترجمہ: ایک شخص ابن عمرؓ کے پاس آیا اور کہا کہ ایک شخص نے نذر مانی کہ ایک دن روزہ رکھے گا اور اس نے بیان کیا کہ میرا گمان ہے کہ وہ پیر کا دن ہے، اور اتفاق سے وہ عید کا دن پڑ گیا۔ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ نے نذر پورا کرنے کا حکم دیا ہے اور نبی کریم ﷺ نے اس دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اس وقت حضرت عبداللہ بن عمرؓ پر اس سوال کا حتمی جواب واضح نہیں ہوا، اس لئے تردد کا اظہار فرمایا۔ حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں یوم النحر میں روزہ نہ رکھے بعد میں رکھے۔

۱۹۹۵۔ حدثنا حجاج بن منهال : حدثنا شعبه : حدثنا عبد الملك بن عمير قال :

سمعت قزعة قال : سمعت ابا سعيد الخدري رضی اللہ عنہ وكان غزاً مع النبي ﷺ ثلثي عشرة غزوة، قال : سمعت اربعا عن النبي ﷺ فاعجبني قال : ((لا تسافر المرأة مسيرة يومين الا ومعها زوجها او ذو محرم . ولا صوم في يومين : الفطر والاضحى ، ولا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ، ولا بعد العصر حتى تغرب . ولا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد : مسجد الحرام ، ومسجد الأقصى ، ومسجدى هذا)) . [راجع : ۵۸۶]

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ بارہ غزوہ کئے تھے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے چار باتیں نبی کریم ﷺ سے سنیں جو مجھے بہت پسند آئیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ عورت دو دن کا سفر نہ کرے، مگر اس حال میں کہ اس کا کوئی رشتہ دار ایسا ساتھ ہو، جس سے نکاح حرام ہے یا اس کا شوہر اس کے ساتھ ہو اور عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دنوں میں روزہ نہ رکھے اور نہ فجر کے بعد نماز پڑھے جب تک آفتاب طلوع نہ ہو اور نہ عصر کے نماز پڑھے جب تک غروب آفتاب نہ ہو جائے اور تین مسجدوں کے سوا کسی اور مسجد کے لئے سامان سفر نہ باندھے وہ تین مسجدیں یہ ہیں مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور مسجد نبوی۔

(۶۸) باب صیام آیام التشریق

ایام تشریق کے روزوں کا بیان

۹۹۶۔ قال أبو عبد الله: قال لي محمد بن المثنى: حدثنا يحيى، عن هشام قال:

أخبرني أبي: كانت عائشة رضي الله عنها تصوم أيام منى وكان أبوها يصومها.

یہ باب امام بخاری رحمہ اللہ نے اس بات کو بیان کرنے کے لئے قائم فرمایا ہے کہ اگرچہ جمہور کے نزدیک عیدین کے دنوں میں روزہ رکھنا حرام اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا ناجائز ہے، لیکن بعض فقہاء کرام کا مذہب یہ ہے کہ ایک خاص صورت میں ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی اجازت ہے، اور وہ صورت یہ ہے کہ جس شخص کے ذمہ حج کے اندر قربانی تھی، مثلاً اس نے حج تمتع کیا اور اس پر قربانی آگئی لیکن وہ قربانی کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا ہے تو قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے کہ قربانی کے بجائے دس دن روزہ رکھے ”فمن لم يجد فثلاثة أيام فلي الحج وسبعة إذا رجعتم“ تین روزے ایام حج میں رکھے اور سات اپنے گھر واپس آ کر رکھے۔

اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ آدمی یہ تین روزے یوم عرفہ تک پورے کرے مثلاً ۶، ۷، ۸ کو رکھے، لیکن اگر کوئی شخص غفلت سے یا عذر سے یہ روزے شروع میں نہ رکھ سکا، تو اب اس کے لئے جائز ہے کہ وہ ایام تشریق میں روزہ رکھے۔

حضرت عائشہؓ کی طرف یہ مذہب منسوب ہے اور بعض حضرات نے اس کو دوسرے بعض صحابہؓ سے

بھی نقل کیا ہے اور امام مالک، امام اوزاعی اور امام اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ کی طرف بھی یہی مذہب منسوب ہے۔
جمہور کا کہنا یہ ہے جن میں حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ سب شامل ہیں کہ اس شخص کے لئے ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی اجازت نہیں ہے، پہلے رکھے، اگر پہلے نہ رکھ سکا تو بعد میں رکھے لیکن ایام تشریق میں رکھنے کی اجازت نہیں ہے۔ ۸۔

یہ حضرات ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی ممانعت ہے اور وہ مطلق ہیں، لہذا ہر شخص کے لئے یہی حکم ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کی ہے ”کانت عائشة تصوم ایام منی“ وہ منی کے ایام میں روزہ رکھا کرتی تھیں، ”وكان أبوہ يصومها“ حضرت ہشام بن عروہ رضی اللہ عنہ کے والد یعنی حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ بھی ان دنوں میں روزہ رکھا کرتے تھے۔ جمہور اس کو اس پر محمول کرتے ہیں کہ ان حضرات تک ممانعت نہیں پہنچی تھی۔ لیکن چونکہ خود حضرت عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اگلی حدیث میں روایت کیا ہے کہ ان دنوں میں روزہ صرف اس کے لئے جائز ہے جو ہدیٰ پر قادر نہ ہو، اس لئے بظاہر ان کا روزہ رکھنا یا تو ہدیٰ نہ ہونے کی صورت پر محمول ہے، یا پھر تصوم اور یصوم سے مراد صوم کی اجازت دینا ہو سکتا ہے۔ اور یہ اجازت بھی اس متمتع یا قارن کو جس کے پاس قربانی کی استطاعت نہ ہو۔

۱۹۹۷، ۱۹۹۸۔ حدثنا محمد بن بشار: حدثنا غندر: حدثنا شعبة: سمعت عبد الله بن عيسى، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة، وعن سالم، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قالا: لم يرخص في أيام التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدى. ۹۔
ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی رخصت نہیں ہے مگر اس شخص کو جس کے پاس قربانی کرنے کے لئے ہدیٰ نہ ہو۔ یہ ان کا ذاتی مذہب ہے، ورنہ جمہور اس سے اتفاق نہیں کرتے ہیں۔ ۸۰۔

۹۔ وفي موطأ مالك، كتاب الحج، باب صيام التمتع، رقم: ۸۳۸.

۸۔ ۹۰۔ واختلفوا في صيام أيام التشريق على أقوال: أحدهما: أنه لا يجوز صيامها مطلقاً وليست قابلة للصوم، ولا للمتمتع الذي لم يجد الهدى ولا لغيره، وبه قال علي بن أبي طالب والحسن وعطاء، وهو قول الشافعي في الجديد، وعليه العمل والفتوى عند أصحابه، وهو قول الليث بن سعد وابن علية وأبي حنيفة وأصحابه، قالوا: إذا نذر صيامها وجب عليه قضاؤها. والثاني: أنه يجوز لأصنام فيها مطلقاً، وبه قال أبو اسحاق المروزي من الشافعية، وحكاها ابن عبد البر في (التمهيد) عن بعض أهل العلم، وحكى ابن المنذر وغيره عن الزبير بن العوام وأبي طلحة من الصحابة الجواز مطلقاً. والثالث: أنه يجوز للمتمتع الذي لم يجد الهدى ولم يصم الثلاث في أيام العشر، وهو قول عائشة وعبد الله بن عمر وعروة ابن الزبير وبه قال مالك والأوزاعي واسحاق ابن راہویہ، وهو قول الشافعي في القديم، وقال المزني: أنه رجع عنه. حمدة القاري، ج: ۸، ص: ۲۲۷، والمبسوط للسرخسي، ج: ۳، ص: ۹۲.

(۶۹) باب صوم یوم عاشوراء

عاشوراء کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۲۰۰۴۔ حدثنا أبو معمر : حدثنا عبد الوارث : حدثنا أيوب : عن عبد الله بن سعيد بن جبیر ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قدم النبی ﷺ المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء فقال : ((ما هذا ؟)) قالوا : يوم صالح ، هذا يوم نجى الله بنى اسرائيل من عدوهم ، فصامه موسى ، قال : ((فانا احق بموسى منكم)) ، فصامه ، وأمر بصيامه . [أنظر : ۳۳۹۷ ، ۳۹۴۳ ، ۴۶۸۰ ، ۴۷۳۷]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو یہود کو دیکھا کہ عاشوراء کے دن روزہ رکھتے ہیں ، آپ ﷺ نے پوچھا یہ کیسا روزہ ہے؟ تو ان لوگوں نے کہا کہ بہتر دن ہے اسی دن اللہ ﷻ نے بنی اسرائیل کو ان کے دشمنوں سے نجات دلائی تھی ، اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس دن روزہ رکھا تھا ، آپ ﷺ نے فرمایا ہم تمہارے اعتبار سے زیادہ موسیٰ علیہ السلام کے حق دار ہیں ، چنانچہ آپ ﷺ نے اس دن روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

۲۰۰۵۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا أبو أسامة ، عن أبي عميس ، عن قيس ابن مسلم ، عن طارق بن شهاب عن أبي موسى ﷺ قال : كان يوم عاشوراء تعده اليهود عيداً ، قال النبی ﷺ : ((فصوموه انتم)) . [أنظر : ۳۹۴۲]

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ یہودی عاشوراء کے دن کو عید سمجھتے تھے ، نبی کریم ﷺ نے اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ تم بھی اس دن روزہ رکھو۔

مسئلہ: اس پر اتفاق ہے کہ صوم یوم عاشوراء مستحب ہے پھر اس پر بھی اتفاق ہے کہ صیام رمضان کی فرضیت سے پہلے نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عاشوراء کا روزہ رکھا کرتے تھے۔

پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا کہنا یہ ہے کہ اس وقت یہ روزہ فرض تھا بعد میں اس کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور صرف استحباب باقی رہ گیا۔ ۱۱

۱۱ اتفق العلماء على أن صوم يوم عاشوراء سنة وليس بواجب ، واختلفوا في حكمه أول الإسلام ، فقال أبو حنيفة : كان واجباً ، واختلف أصحاب الشافعي على وجهين : أشهرهما : أنه لم يزل سنة من حين شرع ولم يك واجباً قط في هذه الأمة ، ولكنه كان يتأكد الاستحباب ، فلما نزل صوم رمضان صار مستحباً دون ذلك الاستحباب . والثاني : كان واجباً كقول أبي حنيفة ، وقال عياض : كان بعض السلف يقول : كان فرضاً وهو بالي على فرضيته لم ينسخ ، قال : وانقرض القائلون بهذا ، وحصل الإجماع على أنه ليس بفرض ، انما هو مستحب ، عمدة القاري ، ج : ۸ ، ص : ۲۲۳ ، المجموع ، ج : ۶ ، ص : ۴۰۷ ، والتمهيد لابن عبد البر ، ج : ۷ ، ص : ۲۰۳ ، وشرح معاني الآثار ، ج : ۲ ، ص : ۷۵ .

بسم الله الرحمن الرحيم

۳۱۔ کتاب صلاة التراويح

(۱) باب فضل من قام رمضان

رمضان میں قیام کرنے والوں کی فضیلت کا بیان

۲۰۰۸۔ حدثنا يحيى بن بكير : حدثنا الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب قال :

أخبرني أبو سلمة أن أبا هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول لرمضان : ((من قامه إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه)) . [راجع : ۳۵]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ وہ شخص جو رمضان کی راتوں میں ایمان کی ساتھ ثواب کی نیت سے قیام کیا (تراویح پڑھا) اس کے اگلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔

۲۰۰۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن حميد بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : ((من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه)) . قال ابن شهاب : فتوفي رسول الله ﷺ والناس على ذلك . ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر ، وصدرأ من خلافة عمر رضي الله عنهما . [راجع : ۳۵]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”من قام رمضان ایماناً“ جس نے ایمان رکھ کر ثواب کی نیت سے رمضان میں قیام کیا یعنی تراویح کی نماز پڑھی اس کے اگلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ ”احتساب“ کے معنی ہیں طلب ثواب۔

”قال ابن شهاب : فتوفي رسول الله ﷺ والناس على ذلك . ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر ، وصدرأ من خلافة عمر رضي الله عنهما“

ابن شہاب زہری جو کہ اس حدیث کے راوی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی تو معاملہ اسی پر تھا۔

معاملہ اسی پر تھا کہ معنی یہ ہیں کہ تراویح کی باقاعدہ ایک جماعت نہیں ہوا کرتی تھی، بلکہ لوگ اپنے اپنے طور پر پڑھا کرتے تھے، کوئی منفرداً، کوئی دو آدمی مل کر پڑھتے تھے۔

”ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر ، وصدرأ من خلافة عمر“

پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی دور میں بھی ایسا ہی ہوتا رہا۔

۲۰۱۰۔ وعن ابن شهاب ، عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري أنه

قال: خرجت مع عمر بن الخطاب ؓ ليلة في رمضان إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون، يصلي الرجل فيصلّي بصلاته الرّهط، فقال عمر: إني أرى لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان أمثل، ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب. ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلّون بصلاة فارنهم، قال عمر: نعم البدعة هذه، والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون، يريد آخر الليل. وكان الناس يقومون أوله. ۱، ۲

یہ دوسری روایت ابن شہاب نے ذکر کی ہے ”عن عبد القاری“ یاہ کی تشدید کے ساتھ قبیلہ ”قارہ“ کی طرف منسوب ہیں۔

”خرجت مع عمر بن الخطاب ؓ ليلة في رمضان إلى المسجد“

میں (یعنی عبد الرحمن) حضرت عمر ؓ کے ساتھ مسجد میں آیا، دیکھا کہ لوگ مختلف ٹولیوں میں بٹے ہوئے ہیں ”یصلّي الرجل لنفسه“ کوئی اپنی ذات کے لئے پڑھ رہا ہے یعنی منفرداً ”فیصلّي بصلاته الرّهط“ کوئی آدمی تنہا پڑھ رہا ہے اور اس کے ساتھ تین چار آدمی ملکر چھوٹی سی جماعت بن گئی ہے۔

حضرت عمر ؓ نے جب یہ دیکھا تو فرمایا ”انی أرى لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان أمثل“ اگر میں ان کو ایک قاری پر جمع کر دوں جو ان کو امامت کرے تو یہ افضل ہوگا، ”ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب“ پھر ان سب کو ابی بن کعب کا مقتدی بنادیا یعنی جن کو حضور اقدس ﷺ نے اقرأ الصحابة ﷺ قرار دیا تھا، ”ثم خرجت معه“ اس کے بعد پھر میں ان کے ساتھ نکلا تو دیکھا لوگ اپنے قاری کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہیں، جب حضرت ابی بن کعب ؓ سے کہہ دیا کہ آپ نماز پڑھایا کریں تو فرماتے ہیں ایک رات میں دوبارہ حضرت عمر ؓ کے ساتھ نکلا، ”والناس يصلون بصلاة فارنهم“ لوگ اس وقت حضرت ابی بن کعب ؓ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے، ”قال عمر: نعم البدعة هذه“ آپ ﷺ نے فرمایا یہ ایک اچھی بدعت ہے ”والتي ينامون“ یہ جو تہجد کی نماز سے سو جاتے ہیں افضل ہے اس نماز سے جو تم کھڑے ہو کر پڑھتے ہو۔

مطلب یہ ہے کہ تم تراویح پڑھنے کا تو اہتمام کرتے ہو لیکن تہجد پڑھنے کا اہتمام نہیں کرتے اور تہجد کی نماز پڑھنا یہ تراویح پڑھنے سے افضل ہے۔

”یرید آخر اللیل“ یعنی ان کی مراد یہ تھی کہ آخر اللیل میں نماز پڑھنا زیادہ افضل ہے جبکہ لوگ اول شب میں تراویح کی نماز پڑھا کرتے تھے۔

یہ ایک معروف واقعہ ہے اور اس میں کئی باتیں قابل ذکر ہیں۔

۱۔ لا یوجد للحدیث مکررات۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے جو فیصلہ فرمایا کہ ایک قاری پر سب کو جمع فرمایا یہ چونکہ ایک خلیفہ راشد کا فیصلہ تھا اور صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں تھا کسی نے اس پر نکیر نہیں فرمائی، لہذا یہ بھی سنت میں داخل ہے اور ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدی“ کے مصداق میں شامل ہے، اس لئے اس پر اجماع ہے کہ اس طریقہ سے تراویح کی جماعت بدعت نہیں ہے۔

حضرت عمرؓ نے اس کے لئے جو بدعت کا لفظ استعمال فرمایا کہ ”نعم البدعة هذه“ اس سے بعض اہل بدعت نے یہ استدلال کیا ہے کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں، بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ۔ ۳
لیکن حقیقت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہاں بدعت کا لفظ اپنے لغوی معنی میں استعمال کیا ہے اور ظریفانہ جملہ کہا ہے کہ ”یہ اچھی بدعت ہے“ اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں، اصطلاحی معنی کے لحاظ سے بدعت صرف سیئہ ہی ہے، بدعت حسنہ کوئی نہیں۔

بدعت کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ کوئی شخص دین میں کوئی ایسی بات ایجاد کرے جو حضورؐ یا حضرات خلفاء راشدین اور صحابہ کرامؓ سے ثابت نہ ہو اور اس بات کو دین کا حصہ بنائے تو یہ بدعت کہلاتی ہے۔ اگر وہ بات فی الجملہ حضورؐ، خلفاء راشدین اور صحابہ کرامؓ سے ثابت ہو تو اس بات یا عمل کو بدعت نہیں کہا جائے گا۔

اس لئے حضرت عمرؓ نے جو بدعت کا لفظ استعمال فرمایا وہ لغوی معنی کے اعتبار سے ہے، اصطلاحی معنی کے اعتبار سے وہ عمل بدعت کی تعریف میں نہیں آتا، البتہ اس کے ساتھ یہ بات اپنی جگہ ہے کہ تراویح کی نماز اگرچہ سنت ہے لیکن اس کا سنت مؤکدہ ہونا ثابت نہیں ہوتا تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس کو سنت مؤکدہ کیوں کہا جاتا ہے؟ دراصل تراویح کی سنت نبی کریمؐ کے اس ارشاد سے ثابت ہے ”ان الله افترض علیکم صیامہ وسنت لکم قیامہ“ اس حدیث میں حضورؐ نے اس کی نسبت اپنی طرف فرمائی ہے کہ ”سنت لکم قیامہ“۔

اس کے علاوہ حضرات صحابہ کرامؓ نے جس اہتمام اور مداومت کے ساتھ تراویح پر عمل کیا وہ بھی تراویح کے سنت مؤکدہ ہونے کی دلیل ہے، اس لئے کہ سنت مؤکدہ میں خلفاء راشدینؓ کی سنت بھی شامل ہے جیسا کہ آنحضرتؐ کے ارشاد ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء المهديين الراشدين“ اس پر دال ہے۔

البتہ اس کی جماعت سنت مؤکدہ نہیں ہے، لہذا اگر کوئی شخص تنہا پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے، بلکہ فقہاء

۳۔ والما دعاها بدعة لان رسول الله ﷺ، فيها بقوله: لم يسنها لهم، ولا كانت في زمن أبي بكر، ﷺ ورغب رسول الله ﷺ، فيها بقوله: نعم. ليدل على فعلها، ولئلا يمنع هذا القلب من فعلها. والبدعة في الأصل احداث أمر لم يكن في زمن رسول الله ﷺ. ثم البدعة على نوعين: ان كانت مما يندرج تحت مستحسن فيها لشرع فهي بدعة حسنة، وان كانت مما يندرج تحت مستفبح في الشرع فهي بدعة مستفبحه. عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۲۳۵۔

نے تو یہ کہا ہے کہ حافظ کے لئے بہ نسبت جماعت سے پڑھنے کے تنہا بڑھنا افضل ہے اور ساتھ ساتھ یہ بھی کہا کہ ”مما يعرف ولا يعرف“ اس مسئلہ کو سمجھنا تو چاہیے لیکن اس کی تشہیر نہیں کرنی چاہیے کیونکہ لوگ جماعت بالکل چھوڑ دیں گے۔

تراویح کی جماعت اگرچہ سنت غیر مؤکدہ ہے لیکن رمضان کا زمانہ فضیلت کا زمانہ ہے، لہذا کوشش یہ کرنی چاہئے کہ جماعت قضاء نہ ہو۔

دوسری بات جو اس روایت سے معلوم ہو رہی ہے وہ بڑی اہم ہے اور وہ یہ ہے کہ اس حدیث سے صاف پتہ چل رہا ہے کہ نماز تراویح اور تہجد دونوں الگ الگ چیزیں ہیں ”التی ینامون“ سے مراد تہجد اور ”التی تقومون“ سے مراد تراویح ہے، تو صاف پتہ چلا کہ دونوں الگ الگ چیزیں ہیں، تہجد آخر اللیل میں ادا کی جاتی ہے اور تراویح اول اللیل میں ادا کی جاتی ہے۔

۲۰۱۲۔ وحدثنی یحییٰ بن بکیر : حدثنا الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب : أخبرني عروة : أن عائشة رضي الله عنها أخبرته : أن رسول الله ﷺ خرج ليلة من جوف الليل ، فصلی فی المسجد وصلی رجال بصلاته ، فأصبح الناس فتحدثوا فاجتمع أكثر منهم فصلی فصلوا معه . فأصبح الناس فتحدثوا فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة ، فخرج رسول الله ﷺ فصلی بصلاته . فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضی الفجر أقبل على الناس فتشهد . ثم قال : ((أما بعد ، فإنه لم يخف على مكانكم ، ولكنی خشیت أن تفرض علیکم فتعجزوا عنها)) . فتوفی رسول الله ﷺ والأمر على ذلك . [راجع : ۸۲۹]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کی ایک درمیانی رات میں نکلے، آپ ﷺ نے مسجد میں نماز پڑھی اور لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے پیچھے پڑھی۔ صبح کو لوگوں نے ایک دوسرے پر چڑچڑایا، دوسرے دن اس سے زیادہ لوگ جمع ہو گئے اور آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پھر صبح ہوئی تو لوگوں نے ایک دوسرے سے بیان کیا، تیسری رات میں اس سے بھی زیادہ آدمی جمع ہو گئے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لائے، آپ ﷺ نے نماز پڑھی تو لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ پڑھی جب چوتھی رات آئی تو مسجد میں لوگوں کا سامنا دشوار ہو گیا لیکن آپ ﷺ صبح کی نماز کے لئے نکلے جب صبح کی نماز ادا کی تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اما بعد! مجھ سے تم لوگوں کی موجودگی پوشیدہ نہ تھی، لیکن مجھے خوف ہوا کہیں تم پر فرض نہ ہو جائے اور تم اس کے ادا کرنے سے عاجز ہو جاؤ رسول اللہ ﷺ نے وفات پائی اور حالت یہی رہی۔

۲۰۱۳۔ حدثنا اسماعیل قال : حدثني مالك ، عن سعيد المقبري ، عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن أنه سأل عائشة رضي الله عنها : كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ

فی رمضان؟ فقالت: ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة، يصلي أربعا فلا تسال عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي أربعا فلا تسال عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي ثلاثا. فقلت: يا رسول الله، أتنام قبل أن توتر؟ قال: ((يا عائشة، ان عيني نمان ولا ينام قلبي)). [راجع: ۱۱۴۷]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز رمضان میں کیسی تھی؟ انہوں نے جواب دیا کہ رمضان میں اور غیر رمضان میں اور اس کے علاوہ دنوں میں گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے، چار رکعتیں پڑھتے تھے، ان کے طول و حسن کو نہ پوچھو، پھر چار رکعتیں پڑھتے تھے، جن کے طول و حسن کا کیا کہنا، پھر تین رکعتیں پڑھتے تھے۔ تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ﷺ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا اے عائشہ میری دونوں آنکھیں سوتی ہیں لیکن میرا قلب نہیں سوتا۔

اس حدیث سے ان لوگوں کا قول باطل ہو گیا جو یہ کہتے ہیں کہ تہجد اور تراویح ایک ہی چیز ہے اور وہ مذکورہ حدیث کی بنیاد پر کہتے ہیں کہ ”ما كان يزيد رسول الله ﷺ في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة“ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ تراویح بھی آٹھ رکعت ہیں۔

لیکن یہ استدلال اس سے باطل ہو گیا، کیونکہ حضرت عائشہؓ جس نماز کی بات کر رہی ہیں وہ رمضان اور غیر رمضان دونوں میں پڑھی جا رہی ہے اور وہ تہجد کی نماز ہے جس میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے اور جو نماز رمضان کے ساتھ خاص ہے یعنی تراویح کی نماز، اس کا حدیث عائشہؓ میں ذکر نہیں ہے، لہذا اس سے تراویح کی آٹھ رکعت پر استدلال درست نہیں۔ ائمہ اربعہ اور جمہور امت کا اس پر اتفاق ہے کہ تراویح کی کم از کم بیس رکعت ہے۔ البتہ امام مالک سے ایک روایت میں چھتیس اور ایک میں اکتالیس رکعتیں مروی ہیں، جب کہ ان کی تیسری روایت جمہور ہی کے مطابق ہے۔

تراویح کی یہ بیس رکعتیں حضرت عمرؓ مقرر فرمائی تھیں اس وقت صحابہ کرامؓ کی بہت بڑی تعداد موجود تھی ان میں سے کسی نے بھی حضرت عمرؓ کی اس عمل پر نکیر نہیں فرمائی بلکہ اس پر عمل کیا اور اس کے بعد تمام صحابہؓ اور تابعین اسی پر عمل کرتے چلے آئے، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ بیس رکعت پر صحابہ کرامؓ کا اجماع منعقد ہو گیا تھا، اور ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء المهديين الراشدين“ حضرت عمرؓ کے عمل کے قابل تقلید ہونے کی دلیل ہے۔

اگر بالفرض حضرت عمرؓ سے کوئی غلطی ہوتی تو حضور ﷺ کی سنت پر جان دینے والے صحابہ کرامؓ اس کو کیسے گوارا کرتے؟ یقیناً ان حضرات صحابہ کرامؓ کے پاس نبی کریم ﷺ کی کوئی فعل یا قول موجود تھا جس کی تائید حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی مرفوع روایت سے ہوتی ہے: ”ان رسول الله ﷺ كان يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر“۔ ذكره الحافظ في المطالب العالیة عن ابن ابی شیبہ وعبد بن حمید، اگرچہ اس کی سند ضعیف ہے، مگر تعامل اُمت سے مؤید ہونے کی بنا پر قابل قبول ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۲۔ کتاب فضل لیلۃ القدر

(۱) باب فضل لیلۃ القدر

شب قدر کی فضیلت کا بیان

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ. وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ إلى آخر السورة.

قال ابن عیینہ: ما كان في القرآن ﴿وَمَا أَذْرَاكَ﴾ فقد أعلمه. وما قال: ﴿وَمَا

يُذْرِيكَ﴾ [الأحزاب: ۶۳، الشوری: ۱۷، عبس: ۳] فإنه لم يعلم.

سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں جہاں ”وَمَا أَذْرَاكَ“ آیا ہے اللہ ﷻ نے اس بات کا علم نبی کریم ﷺ کو دے دیا ہے اور جہاں ”وَمَا يُذْرِيكَ“ آیا ہے اس کا علم نبی کریم ﷺ کو بھی نہیں دیا جیسے ”وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ“ یہاں نبی کریم ﷺ کو ساعت کا علم نہیں دیا، اور ”وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ“ یہاں لیلۃ القدر کا علم دے دیا ہے۔

قرآن سے معلوم ہوا کہ شب قدر رمضان شریف میں ہے ”شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن“ اور حدیث صحیح میں بتلایا کہ رمضان کے اخیر عشرہ میں خصوصاً عشرہ کی طاق راتوں میں اس کو تلاش کرنا چاہئے، پھر طاق راتوں میں بھی ستائیسویں شب پر گمان غالب ہوا ہے، واللہ اعلم۔

بہت سے علماء نے تصریح کی ہے کہ ”شب قدر“ ہمیشہ کے لئے کسی ایک رات میں متعین نہیں، ممکن ہے ایک رمضان میں کوئی رات ہو دوسرے میں دوسری۔

۲۰۱۴۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا سفیان قال: حفظناه۔ وأیما حفظه من

الزهری، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: ((من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه، ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه))

ذنبه)). تابعه سليمان بن كثير عن الزهري. [راجع: ۳۵]

حضور اکرم ﷺ نے قیام لیلۃ القدر کے لئے جو الفاظ استعمال کئے وہی الفاظ قیام رمضان اور صوم رمضان کے لئے بھی استعمال فرمائے کہ جب یہ عبادتیں انجام دے رہے ہو تو اس وقت میں خاص استحضار کرو کہ میں یہ کام کرنے جا رہا ہوں احتساب کے لئے یعنی اللہ ﷻ سے اجر و ثواب طلب کرنے کی خاطر۔

اس سے اس عبادت کی نورانیت اور اس کے آثار و برکات میں اضافہ ہوگا۔ اگر ویسے ہی بطور عادت پڑھ لی تو وہ نورانیت حاصل نہ ہوگی جو استحضار سے حاصل ہوتی ہے اگرچہ فریضہ ادا ہو جائے گا اور انشاء اللہ ثواب بھی ملے گا اس لئے کہ ابتداء میں نیت کر لی گئی تھی اور جب تک اس کے معارض کوئی نیت سامنے نہ آئے تو وہ نیت اللہ ﷻ کے لئے ہی ہوگی۔

اس لئے ہر مرتبہ تجدید نیت کیا کرو، استحضار کیا کرو (اس بات کا) کہ میں یہ کام اللہ ﷻ کے لئے کر رہا ہوں اجر و ثواب حاصل کرنے کے لئے کر رہا ہوں تو اس کی نورانیت میں اضافہ ہوگا۔ تو جو یہ کام کرے فرمایا ”غفر له ماتقدم من ذنبه“ اس کے پچھلے گناہ (تھے وہ) معاف ہو جاتے ہیں۔ ۱

(۲) باب التماس لیلۃ القدر فی السبع الاواخر

شب قدر کو رمضان کی آخری سات راتوں میں ڈھونڈنے کا بیان

۲۰۱۵- حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ أروا لیلۃ القدر فی المنام فی السبع الاواخر. فقال رسول الله ﷺ: ((أرى رؤياكم قد توأطت فی السبع الاواخر، فمن كان متحريها فليتحرها فی السبع الاواخر)). [راجع: ۱۱۵۸]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں چند لوگوں کو شب قدر خواب میں آخری سات راتوں میں دکھائی گئی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں دیکھتا ہوں کہ تمہارے خواب آخری سات راتوں میں متفق ہو گئے اس لئے جو شخص اس کا تلاش کرنے والا ہے، اسے آخری سات راتوں میں ڈھونڈے۔ علامہ یعنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد عشرہ اخیرہ کی پہلی سات راتیں ہیں، جو اکیس سے لے کر ستائیس تک ہوتی ہیں، پھر چونکہ دوسری روایات میں ”عشرہ اواخر“ بھی آیا ہے، اس لئے انیسویں شب بھی اس میں شامل ہوگی۔ اور حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس سے مراد رمضان کی آخری سات راتیں ہیں، جن میں اکیسویں اور تیسویں راتیں شامل نہیں ہیں، لیکن یہ بات صرف اس سال کے ساتھ خاص تھی، بعد میں عام حکم عشرہ اخیرہ کی تمام طاق راتوں میں تلاش کرنے کا آ گیا۔ علامہ ابن عبد البر نے بھی یہی توجیہ فرمائی ہے۔ ۲ لیکن یہ توجیہ بھی ممکن ہے کہ ”السبع الاواخر“ سے مراد آخری سات طاق راتیں ہیں، اس کی تائید حضرت عائشہ کی اس روایت سے ہوتی ہے جو اگلے باب میں آرہی ہے ”تبحروا لیلۃ القدر فی الوتر من العشر الاواخر“۔

۱ مزید تشریح کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، جلد ۱، ص: ۳۸۷۔

۲ کمالی لامع الدراری وعمدة القاری، ج: ۸، ص: ۲۵۲۔

۲۰۱۶۔ حدثنا معاذ بن فضالة : حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن أبي سلمة قال :

سألت أبا سعيد۔ وكان لي صديقاً۔ فقال : اعتكفنا مع النبي ﷺ العشر الأوسط من رمضان، فخرج صبيحة عشرين فخطبنا وقال : ((اني أريت ليلة القدر ثم السيتها۔ أو نسيتها۔ فالتمسوها في العشر الأواخر في الوتر ، واني أريت اني أسجد في ماء وطين ، فمن كان اعتكف معي فليرجع)) . فرجعنا وما نرى في السماء لفرجة فجاءت سحابة فمطرت حتى سال سقف المسجد وكان من جريد النخل ، وأقيمت الصلاة فرأيت رسول الله ﷺ يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الطين في جبهته . [راجع : ۶۶۹]

ترجمہ: ابوسلمہ روایت کرتے ہیں کہ جو کہ ابوسعید کے دوست تھے، ان سے میں نے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ رمضان کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کیا، آپ ﷺ بیس کی صبح کو باہر نکلے اور ہم لوگوں کو خطبہ دیا، فرمایا کہ مجھے شب قدر دکھائی گئی پھر میں اسے بھول گیا یا یہ فرمایا کہ بھلا دیا گیا، اس لئے اس کو آخری عشرے میں طاق راتوں میں تلاش کرو۔

اور میں نے خواب میں دیکھا کہ میں پانی اور کچڑ میں سجدہ کر رہا ہوں اس لئے جس نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اعتکاف کیا ہے واپس ہو جائے اور آسمان میں بدلی کا کوئی ٹکڑا بھی ہم کو نظر نہیں آ رہا تھا کہ بادل کا یک ٹکڑا نمودار ہوا اور بارش ہونے لگی، یہاں تک کہ مسجد کی چھت سے پانی بہنے لگا۔ جو کھجور کی ٹہنیوں سے بنی ہوئی تھی اور نماز پڑھی گئی، تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو پانی اور کچڑ میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا یہاں تک کہ مجھے آپ ﷺ کی پیشانی میں کچڑ کا اثر دکھائی دیا۔

(۳) باب تحری لیلۃ القدر فی الوتر من العشر الأواخر،

شب قدر آخری عشرے کی طاق راتوں میں ڈھونڈنے کا بیان

۲۰۱۷۔ حدثنا قتیبہ بن سعید : حدثنا اسماعیل بن جعفر : حدثنا أبو سہیل ، عن

أبيه عن عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ قال : ((تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر من رمضان)) . [أنظر : ۲۰۱۹، ۲۰۲۰]

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور انور ﷺ نے فرمایا کہ شب قدر کو رمضان کے آخری عشرے کی طاق راتوں میں تلاش کرو۔

۲۰۱۸۔ حدثنا إبراهيم بن حمزة قال : حدثني ابن أبي حازم والدراوردي ، عن

يزيد ، عن محمد بن ابراهيم ، عن أبي سلمة ، عن أبي سعيد الخدري ﷺ قال : كان

رسول اللہ ﷺ بجاور فی رمضان العشر الثانی فی وسط الشهر ، فاذا کان حین یمسی من عشرين لیلة تمضی ویستقبل احدى وعشرين رجع الی مسکنه ، ورجع من کان بجاور معه . وانه اقام فی سهر جاور فیہ اللیلة الثانی کان یرجع فیہا فخطب الناس فأمرهم ماشاء اللہ ثم قال : ((کنت أجاور هذه العشر ، ثم قد بدا لی أن أجاور هذه العشر الأواخر ، فمن کان اعتکف معی فلیثبت فی معتکفه ، وقد أريت هذه اللیلة ثم أنسيتها فابتغوها فی العشر الأواخر ، وابتغوها فی کل وتر ، وقد رأيتنی أسجد فی ماء وطین)) . فاستهلت السماء فی تلك اللیلة فأمطرت فوکف المسجد فی مصلى النبی ﷺ لیلة احدى وعشرين فبصرت عینی رسول اللہ ﷺ ونظرت الیه ، انصرف من الصبح ووجهه ممتلئ طینا وماء . [راجع : ۶۶۹]

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے، جب بیسویں رات گزر جاتی اور اکیسویں رات آجاتی تو اپنے گھر کو واپس آتے اور جو لوگ آپ ﷺ کے ساتھ اعتکاف میں ہوتے وہ بھی واپس آجاتے، ایک مرتبہ رمضان میں آپ ﷺ اس رات میں اعتکاف میں رہے جس میں آپ ﷺ واپس ہو جاتے تھے، اس کے بعد آپ ﷺ نے لوگوں کے سامنے خطبہ دیا اور جو کچھ اللہ ﷻ نے چاہا اس کا آپ ﷺ نے حکم دیا پھر فرمایا میں اس عشرے میں اعتکاف کرتا تھا، مگر اب آشکارا ہوا ہے کہ اس آخری عشرے میں اعتکاف کروں، اس لئے جو لوگ میرے ساتھ اعتکاف میں ہیں وہ اپنے اعتکاف کی جگہ میں ٹھہرے رہیں اور مجھے خواب میں شب قدر دکھائی گئی، پھر وہ مجھ سے بھلا دی گئی۔

اس لئے اسے آخری عشرے اور ہر طاق راتوں تلاش کرو اور میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ پانی اور کچڑ میں سجدہ کر رہا ہوں، اشارہ یہ تھا کہ جس رات شب قدر ہوگی اس رات آپ ﷺ پانی اور کچڑ میں سجدہ فرمائیں گے۔ پھر رات میں آسمان سے پانی برسا اور نبی ﷺ کے نماز پڑھنے کی جگہ میں مسجد ٹپکنے لگی وہ اکیسویں رات تھی میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ آپ ﷺ نماز صبح سے فارغ ہوئے اور آپ ﷺ کا چہرہ کچڑ اور پانی سے بھرا ہوا تھا۔

شروع میں آپ ﷺ کا خیال یہ تھا کہ لیلۃ القدر رمضان کے دوسرے عشرے میں ہوگی اس واسطے خود بھی اعتکاف فرمایا اور صحابہ کرام ﷺ سے بھی کروایا، لیکن جب وہ عشرہ ختم ہونے لگا تو آپ ﷺ نے صحابہ کرام ﷺ سے فرمایا کہ اعتکاف جاری رکھو، اب پتہ چلا ہے کہ لیلۃ القدر عشرہ اخیرہ میں ہوگی۔

۲۰۲۰۔ وحدثنی محمد بن عبدہ عن هشام بن عروہ ، عن أبیہ ، عن عائشہ ،

قالت : کان رسول اللہ ﷺ بجاور فی العشر الأواخر من رمضان یقول : ((تحروا لیلة القدر فی العشر الأواخر من رمضان)) . [راجع : ۲۰۱۷]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ شب قدر کو رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کرو۔

۲۰۲۱۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا أيوب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : ان النبي ﷺ قال : ((التمسوها في العشر الأواخر من رمضان ليلة القدر ، في تاسعة تبقى ، في سابعة تبقى ، في خامسة تبقى)) . [أنظر : ۲۰۲۲]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ یہ شب قدر کو رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کرو، اور شب قدر ان راتوں میں، جب نویاسات یا پانچ (راتیں) باقی رہ جائیں۔ (چونکہ آخری عشرے میں یقینی طور پر تو نو ہی راتیں ہوتی ہیں، دسویں رات کا ہونا نہ ہونا مشکوک ہوتا ہے، اس لئے نوراتیں یقینی طور پر اکیسویں شب میں باقی ہوتی ہیں، اس لئے اسے تاسعة تبقى سے تعبیر فرمایا ہے۔)

تشریح

لیلۃ القدر کو حاصل کرنے کے لئے رمضان کے آخری عشرے کی کچھ راتوں کا یہاں ذکر کیا گیا ہے کہ ان راتوں میں عبادت اور ذکر و تلاوت میں مشغولی اختیار کیا جائے تاکہ لیلۃ القدر ان میں سے جس شب میں بھی آئے اس کی سعادت حاصل ہو جائے۔ اس حدیث میں راتوں کی ترتیب کے سلسلے میں جو اسلوب اختیار کیا گیا ہے اس ترتیب سے مراد اکیسویں، تیسویں اور پچیسویں شب ہے۔

۲۰۲۲۔ حدثنا عبد الله بن أبي الأسود : حدثنا عبد الواحد : حدثنا عاصم ، عن أبي مجلز وعكرمة قالا : قال ابن عباس رضي الله عنهما : قال رسول الله ﷺ : ((هي في العشر والأواخر ، هي في تسع يمضين ، أو في سبع يبقين)) ، يعني ليلة القدر تابعة عبد الوهاب ، عن أيوب وعن خالد عن عكرمة ، عن ابن عباس : ((التمسوا في أربع وعشرين)) . [راجع : ۲۰۲۱]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ (شب قدر) آخری عشرے میں سے جب نوراتیں گزر جائیں (یعنی اثنیسیویں شب) یا سات راتیں باقی رہیں (یعنی تیسویں شب)۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ بھی ہے کہ لیلۃ القدر چوبیسویں میں تلاش کرو۔ بعض لوگوں نے اس سے چوبیسویں شب سمجھا حالانکہ اس پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے کہ چوبیسواں روزہ اور پچیسویں شب مراد ہو۔

(۴) باب رفع معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس

لوگوں کے جھگڑنے کی وجہ سے شب قدر کی معرفت اٹھائے جانے کا بیان

۲۰۲۳۔ حدثنا محمد بن المثنى : حدثنا خالد بن الحارث : حدثنا حميد : حدثنا

انس ، عن عبادۃ بن الصامت قال : خرج النبی ﷺ لیسخبرنا بلیلۃ القدر ، فتلاحی رجلا من المسلمین فقال : ((خرجت لأخبرکم بلیلۃ القدر فتلاحی فلان وفلان فرفعت وعسی أن یكون خیرا لکم ، فالتمسوها فی التاسعة والسابعة والخامسة)) . [راجع : ۴۹]

ترجمہ : حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ باہر تشریف لائے تاکہ ہم کو شب قدر بتائیں (کہ کس رات میں ہے) دو مسلمان آپس میں جھگڑنے لگے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اس لئے نکلا تھا کہ تمہیں شب قدر بتاؤں لیکن فلاں فلاں شخص جھگڑنے لگے اس لئے اس کا علم (شب قدر کا تعین) مجھ سے اٹھالیا گیا اور شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو اس لئے اس کو آخری عشرے کی نویں، ساتویں اور پانچویں راتوں میں تلاش کرو۔ بات دراصل یہ ہے کہ کنوینی طور پر اللہ ﷻ کو یہی منظور تھا کہ لیلۃ القدر کو خفیہ رکھا جائے، لیکن اس کے لئے یہ طریقہ اختیار فرمایا گیا کہ تعین فرما کر بھلا دی گئی، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ مسلمانوں کے درمیان جھگڑا کتنی بری بات ہے اور بے برکتی کا سبب ہے کہ اس کی وجہ سے شب قدر جیسی فضیلت کی چیز کی تعین بھلا دی گئی۔

شب قدر کا علم اور اس کا نسیان

شب قدر کی تعین اٹھالی گئی — شب قدر کی تعین اٹھالی گئی کا مطلب یہ ہے کہ ان دونوں اشخاص کے جھگڑنے کی وجہ سے شب قدر کی تعین کا علم میرے ذہن سے محو کر دیا گیا اس سے معلوم ہوا کہ آپس میں جھگڑنا اور منافرت و دشمنی اختیار کرنا بہت بری بات ہے، اس کی وجہ سے آدمی خیر و برکات اور بھلائیوں سے محروم ہو جاتا ہے۔ شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو۔ شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو کہ مطلب یہ ہے کہ شب قدر کے بارے میں جو متعین طور پر مجھے بتا دی گئی تھی اور وہ اب بھلا دی گئی ہے اگر میں تمہیں بتا دیتا تو تم لوگ صرف اسی شب پر بھروسہ کر کے بیٹھ جاتے اب اس کے تعین کا علم نہ ہونے کی صورت میں نہ صرف یہ کہ تم لوگ اسے پانے میں بہت زیادہ سعی و کوشش کرو گے بلکہ عبادات و طاعت میں زیادتی بھی ہوگی جو ظاہر ہے کہ تمہارے حق میں بہتر ہی بہتر ہے۔ ۳

(۵) باب العمل فی العشر الاواخر من رمضان

رمضان کے آخری عشرے میں زیادہ کام کرنے کا بیان

۲۰۲۴۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا ابن عیینہ ، عن ابی یعفر ، عن ابی

الضحی ، عن مسروق ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : کان النبی ﷺ اذا دخل العشر شد منزله وأحی لیلۃ و أیقظ أهله .

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب رمضان کا آخری عشرہ آتا تو نبی کریم ﷺ اپنا تہبند کس لیتے، رات کو زندہ کرتے اور اپنے اہل و عیال کو جگاتے۔

تہبند کس لیتے۔ یہ دراصل کسی کام کیلئے مستعد ہونے کے لئے بولا جاتا ہے اور یہاں اس بات سے کنایہ ہے کہ آپ ﷺ آخری عشرہ میں اپنی عادت اور اپنے معمول سے بھی بہت زیادہ عبادت و مجاہدہ کیا کرتے تھے، یا یہ اس بات سے بھی کنایہ ہو سکتا ہے کہ اس عشرہ میں آپ ﷺ اپنی ازواج مطہرات سے الگ رہتے تھے یعنی صحبت و مباشرت سے اجتناب فرماتے تھے۔

رات کو زندہ کرنے۔ کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ رات کے اکثر حصہ میں یا پوری رات نماز، ذکر اور تلاوت قرآن میں مشغول رہتے تھے۔

اپنے اہل و عیال کو جگاتے۔ اور اپنے اہل و عیال کو جگاتے یعنی آپ ﷺ اپنی ازواج مطہرات، صاحبزادیوں، لونڈیوں اور غلاموں کو آخری عشرہ کی بعض راتوں میں شب بیداری کی تلقین فرماتے اور انہیں عبادت خداوندی میں مشغول رکھتے تاکہ لیلۃ القدر کی سعادت انہیں بھی حاصل ہو جائے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۳۔ کتاب الاعتکاف

(۱) باب الاعتکاف فی العشر الاواخر،

آخری عشرہ میں اعتکاف کرنے کا بیان

”والاعتکاف فی المساجد کلھا“

لقولہ تعالیٰ:

﴿وَلَا تَبَاسِرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ؕ

بَلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ؕ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ

آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ۱۸۷]

ترجمہ: اور نہ طوعورتوں سے جب تک کہ تم اعتکاف کرو مسجدوں

میں یہ حدیں باندھی ہوئی ہیں اللہ کی سوان کے نزدیک نہ جاؤ،

اسی طرح بیان فرماتا ہے اللہ اپنی آیتیں لوگوں کے واسطے تاکہ

وہ سمجھ سکیں۔ ا۔

۲۰۲۵۔ حدثنا اسماعیل بن عبد اللہ قال: حدثني ابن وهب: عن يونس: أن نافعاً

أخبره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: كان رسول الله ﷺ يعتكف العشر

الأواخر من رمضان.

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کیا کرتے تھے۔

۲۰۲۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب،

عن عروة بن الزبير، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ: أن النبي ﷺ كان يعتكف

العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله تعالى، ثم اعتكف أزواجه من بعده.

یعنی روزہ میں تورات کی مباشرت کی اجازت ہے مگر اعتکاف میں رات دن کسی وقت عورت کے پاس نہ جائے۔ روزہ اور اعتکاف کے متعلق جو حکم

در بارہ حلت و حرمت مذکور ہوئے یہ قاعدے اللہ کے مقرر فرمائے ہوئے ہیں، ان سے ہرگز باہر نہ ہونا بلکہ ان کے قریب بھی نہ جانا یا یہ مطلب ہے کہ

اپنی رائے یا کسی محنت سے ان میں سر مو تفاوت نہ کرنا۔ تفسیر عثمانی، سورہ بقرہ، آیت: ۱۸۷، قاعدہ: ۳۵۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے، یہاں تک کہ اللہ ﷻ نے آپ ﷺ کو اٹھالیا پھر آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کی ازواج مطہرات بھی اعتکاف کرتی تھیں۔

۲۰۲۷۔ حدثنا اسماعیل قال : حدثني مالك ، عن يزيد بن عبد الله بن الهاد ، عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن أبي سعيد الخدري ؓ : ان رسول الله ﷺ كان يعتكف في العشر الأوسط من رمضان ، فاعتكف عاما حتى اذا كان ليلة احدى وعشرين - وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكافه - قال : ((من كان اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر ، فقد أريت هذه الليلة ثم أنسيتها ، وقد رأيتني أسجد في ماء وطين من صبيحتها ، فالتمسوها في العشر الاواخر ، والتمسوها في كل وتر)) . فمطرت السماء تلك الليلة ، وكان المسجد على عريش فوقف المسجد فبصرت عيناي رسول الله ﷺ على جبهته أثر الماء والطين من صبح احدى وعشرين . [راجع : ۲۶۹]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ رمضان کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے ایک سال آپ ﷺ نے اعتکاف کیا جب اکیسویں کی رات آئی اور یہ وہ رات تھی جس کی صبح میں آپ ﷺ اعتکاف سے باہر ہو جاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے، اس کو چاہیے کہ آخری عشرے میں اعتکاف کرے، اس لئے کہ یہ رات مجھے خواب میں دکھائی گئی پھر مجھ سے بھلا دی گئی اور میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں پانی اور کچڑ میں اس رات کی صبح کو سجدہ کر رہا ہوں، اس لئے اسے آخری عشرہ میں تلاش کرو اور طاق راتوں میں تلاش کرو، پھر اسی رات کو بارش ہوئی اور مسجد کی چھت کھجور کی تھی اس لئے مسجد ٹپکنے لگی، میری دونوں آنکھوں نے اکیسویں صبح کو رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ کے چہرے پر پانی اور کچڑ کے نشان تھے۔

(۲) باب الحائض ترجل رأس المعتكف

اعتکاف والے مرد کے سر میں حائضہ کے ٹکٹھی کرنے کا بیان

۲۰۲۸۔ حدثنا محمد بن المثنی : حدثنا يحيى ، عن هشام ، قال : أخبرني أبي ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي ﷺ يصفى إلى رأسه ، وهو مجاوز في المسجد فارجله وأنا حائض . [راجع : ۲۹۵]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنا سر میری طرف جھکا دیتے، اس حال

میں کہ آپ ﷺ مسجد میں معتکف ہوتے اور میں اس میں کنگھی کر دیتی در آنحالیکہ میں حائضہ ہوتی۔
 معلوم ہوا کہ غیر واجب غسل کے لئے مسجد سے نکلنا جائز نہیں اور جمعہ کے غسل کے لئے بھی جانا جائز
 نہیں اس لئے کہ آپ ﷺ ہر سال اعتکاف فرمایا کرتے تھے اور ہر سال جمعہ بھی آتا تھا لیکن کہیں منقول نہیں کہ
 آپ ﷺ جمعہ کے غسل کے لئے جاتے ہوں بلکہ سردھلوا یا اور وہ بھی اس طرح کہ خود مسجد میں رہے اور حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا نے مسجد کے باہر سے سردھلویا۔ اور اگر غسل واجب ہو تو اس کے لئے نکلنا جائز ہے۔
 ”مجاور“ کے معنی ”معتکف“ کے آتے ہیں۔

(۳) باب لا یدخل البیت الا لحاجة

اعتکاف کرنے والا بغیر کسی ضرورت کے گھر میں داخل نہ ہو

۲۰۲۹۔ حدثنا قتيبة : حدثنا ليث ، عن ابن شهاب ، عن عروة وعمرة بنت
 عبد الرحمن : أن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي ﷺ قالت : وإن كان رسول الله
 ﷺ ليدخل على رأسه وهو في المسجد فأرجله ، وكان لا يدخل البيت الا لحاجة اذا كان
 معتكفا . [انظر : ۲۰۳۳ ، ۲۰۳۲ ، ۲۰۴۱ ، ۲۰۴۵]

حدیث کی تشریح

آنحضرت ﷺ خود تو مسجد میں ہوتے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے گھر میں ہوتیں، آپ ﷺ سر کو ذرا
 سامجد سے باہر نکال کر حضرت عائشہ سے کنگھی کروا لیتے تھے۔
 ایک روایت میں ہے کہ سردھلواتے وقت آپ ﷺ کے اور حضرت عائشہ کے درمیان صرف دروازہ کی
 چوکھٹ حائل ہوتی تھی۔

روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بعض مرتبہ سردھونے یا کنگھی کرتے وقت حضرت عائشہ حیض کی حالت
 میں بھی ہوتی تھی، اس طرح اس حدیث سے مندرجہ ذیل مسائل معلوم ہوتے ہیں۔

- ۱۔ معتکف کے لئے کنگھی کرنا اور سردھونا جائز ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ خود مسجد میں رہیں اور پانی مسجد سے باہر گرے۔
- ۲۔ دوسرے شخص سے بھی یہ کام کرائے جاسکتے ہیں اور ایسے شخص سے بھی جو مسجد سے باہر ہو، عورت
 سے بھی یہ کام کرایا جاسکتا ہے خواہ حائضہ ہی کیوں نہ ہو۔

- ۳۔ معتکف کے بدن کا کچھ حصہ اگر مسجد سے باہر نکل جائے تو اس سے اعتکاف نہیں ٹوٹتا، بشرطیکہ جسم کا
 صرف اتنا حصہ باہر ہو کہ دیکھنے والا پورے آدمی کو مسجد سے باہر نکلا ہو انہ دیکھے۔
- ۴۔ قضاء حاجت کے لئے معتکف اپنے گھر میں جاسکتا ہے۔

(۴) باب غسل المعتکف

معتکف کے غسل کا بیان

۲۰۳۰۔ حدثنا محمد بن يوسف : حدثنا سفیان ، عن منصور ، عن ابراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كان النبی ﷺ یبشرنی وانا حائض . [راجع : ۲۹۵]

۲۰۳۱۔ وكان یخرج رأسه من المسجد وهو معتکف فأغسله وانا حائض .

[راجع : ۲۹۵]

معتکف کے غسل میں یہ تفصیل ہے کہ معتکف کو صرف احتلام ہو جانے کی صورت میں غسل جنابت کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز ہے، اس میں بھی یہ تفصیل ہے کہ اگر مسجد کے اندر رہتے ہوئے غسل کرنا ممکن ہو مثلاً کسی برے برتن میں بیٹھ کر اس طرح غسل کر سکتا ہو کہ پانی مسجد میں نہ گرے تاہر جانا جائز نہیں، لیکن اگر یہ صورت ممکن نہ ہو یا سخت دشوار ہو تو غسل جنابت کے لئے باہر جاسکتا ہے۔

اور اس میں بھی تفصیل ہے کہ اگر مسجد کا کوئی غسل خانہ موجود ہے تو اس میں جا کر غسل کریں، لیکن اگر مسجد کا کوئی غسل خانہ نہیں ہے یا اس میں غسل کرنا کسی وجہ سے ممکن نہیں یا سخت دشوار ہے تو اپنے گھر جا کر بھی غسل کر سکتے ہیں۔ غسل جنابت کے سوا کسی اور غسل کے لئے مسجد سے نکلنا جائز نہیں، جمعہ کے لئے غسل یا ٹھنڈک کی غرض سے غسل کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں، اس غرض سے مسجد سے باہر نکلے گا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا، البتہ جمعہ کا غسل کرنا یا ٹھنڈک کے لئے نہانا ہو تو اس کی ایسی صورت اختیار کی جاسکتی ہے جس سے پانی مسجد میں نہ گرے، مثلاً کسی تہ میں بیٹھ کر نہالیں، یا مسجد کے کنارے پر اس طرح غسل کرنا ممکن ہو کہ پانی مسجد سے باہر گرے تو ایسا بھی کر سکتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ مسنون اعتکاف میں جمعہ کے غسل ٹھنڈک کی خاطر غسل کے لئے مسجد سے باہر نہیں جانا چاہیے، ہاں نفلی اعتکاف میں ایسا کر سکتے ہیں، اس صورت میں جتنی دیر غسل کے لئے باہر رہیں گے اتنی دیر کا اعتکاف معتبر نہیں ہوگا۔

البتہ بعض علماء نے یہ اجازت دی ہے کہ قضاء حاجت کے لئے باہر جائے تو مختصر وقت میں جلدی سے غسل کر کے آجائے، تاہم احتیاط بہتر ہے۔

(۵) باب الإعتکاف لیلاً

رات کو اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۳۲۔ حدثنا مسدد : حدثنا یحیی بن سعید ، عن عبید اللہ : أخبرنی نافع ، عن

۲ مسائل کی تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: رسالہ ”احکام اعتکاف“ شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب، حفظہ اللہ تعالیٰ۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما : أن عمر سأل النبي ﷺ قال : كنت نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام، قال : ((أوف بندرك)). [أنظر: ۳۳، ۲۰، ۳۱، ۳۲، ۳۰].

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ میں نے جاہلیت کے زمانے میں نذر مانی تھی کہ ایک رات مسجد حرام میں اعتکاف کروں گا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی نذر پوری کرو۔

”أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام“

بعض لوگوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رات کا اعتکاف بھی ہو سکتا ہے، نقلی اعتکاف ہر وقت ہو سکتا ہے، آدمی جس وقت بھی نیت کرے اور مسجد میں چلا جائے۔

اعتکاف واجب کے لئے روزہ شرط ہے

امام شافعی رحمہ اللہ نے اس حدیث سے دوسرا استدلال کیا ہے کہ اعتکاف کے لئے روزہ شرط نہیں کیونکہ رات میں روزہ نہیں ہوتا۔

حنفیہ کہتے ہیں نفل اعتکاف کے لئے تو روزہ شرط نہیں لیکن اعتکاف مسنون کے لئے روزہ شرط ہے۔
حنفیہ کی طرف سے اس حدیث کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اعتکاف کے سلسلے میں اس کے علاوہ جو اور روایتیں منقول ہیں ان سب کو پیش نظر رکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دن رات دونوں کی نذر مانی تھی اور آپ ﷺ نے روزے کا بھی حکم دیا تھا، چنانچہ صحیح مسلم کی ایک روایت میں ”لیلة“ کے بجائے ”اعتکف یوماً“ کا لفظ مروی ہے، نیز سنن نسائی کی روایت میں آپ ﷺ کی طرف سے روزہ رکھنے کا حکم بھی وارد ہوا ہے۔

اس حدیث میں دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ یہاں حدیث میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جاہلیت میں نذر مانی
۱۔ ولی صحیح مسلم، کتاب الايمان، باب نذر الکافر وما یفعل فیہ اذا أسلم، رقم: ۳۱۲۸، وسنن الترمذی، کتاب النذور والایمان عن رسول اللہ، باب ماجاء فی وفاء النذر، رقم: ۱۳۵۹، وسنن النسائی، کتاب الايمان والنذور، باب اذا نذر أسلم قبل أن یفی، رقم: ۳۷۶۰، وسنن أبی داؤد، کتاب الايمان والنذور، باب من نذر فی الجاهلیة ثم أدرك الاسلام، رقم: ۲۸۸۹، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب فی اعتکاف یوم أو لیلة، رقم: ۱۷۶۲، وکتاب الکفارات، باب الوفاء بالنذر، رقم: ۲۱۲۰، ومسند أحمد، مسند العشرة المبشرین بالجنة، باب اول مسند عمر بن الخطاب، رقم: ۲۳۷، ومسند المکثرین، من الصحابة، باب مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، رقم: ۴۳۳۹، وسنن الدارمی، کتاب النذور والایمان، باب الوفاء بالنذور، رقم: ۲۲۲۸، ۵۲۸۰، ۴۳۷۵.

تھی، حضور ﷺ نے فرمایا اپنی نذر پوری کرو، حالانکہ قاعدہ یہ ہے کہ ”الإسلام يهدم ما كان قبله“ اس لئے اس نذر کا پورا کرنا ضروری نہیں تھا لیکن حضور ﷺ نے پھر بھی اس کے پورا کرنے کا حکم دیا کیونکہ یہ ایک نیک ارادہ تھا، اس لئے آپ ﷺ نے بہتر سمجھا کہ اسے پورا کیا جائے۔ جبکہ امام شافعیؒ یہ فرماتے ہیں کہ جاہلیت میں اگر کوئی ایسی نذر مانی ہو جو اسلام کے احکام کے مطابق ہو تو اسلام لانے کے بعد اس کو پورا کرنا لازم ہو جاتا ہے، وہ اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

”لیلة“ کا معنی صرف رات نہیں ہے بلکہ کلام الناس میں اس کا اطلاق دن رات پر ہوتا ہے اور یہی مراد ہے۔

(۶) باب اعتکاف النساء

عورتوں کے اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۳۳۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا حماد بن زيد: حدثنا يحيى، عن عمرة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي ﷺ يعتكف في العشر الأواخر من رمضان، فكننت أضرب له خباءً فيصلي الصبح ثم يدخله. فاستأذنت حفصة عائشة أن تضرب خباءً فأذنت لها فضربت خباءً. فلما رآته زينب بنت جحش ضربت خباءً آخر. فلما أصبح النبي ﷺ رأى الأخبية فقال: ((ما هذا؟)) فأخبر، فقال النبي ﷺ: ((ألبرتوون بهن؟)) فترك الاعتكاف ذلك الشهر، ثم اعتكف عشراً من شوال. [راجع: ۲۰۲۹]

(۷) باب الاخبية في المسجد

مسجد میں خیمہ لگانے کا بیان

۲۰۳۴۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن يحيى بن سعيد، عن عمرة بنت عبد الرحمن، عن عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ أراد أن يعتكف فلما انصرف إلى المكان اكذى أراد أن يعتكف. إذا أخبية، خباء عائشة وخباء حفصة، وخباء زينب، فقال: ((ألبرتقولون بهن؟)) ثم انصرف يعتكف حتى اعتكف عشراً من شوال. [راجع: ۲۰۲۹]

مسجد میں خیمے اور عورتوں کا اعتکاف

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اقدس ﷺ آخری عشرہ میں اعتکاف فرماتے تھے ”فكننت أضرب له خباء“ میں آپ ﷺ کے لئے مسجد میں اعتکاف کے لئے ایک خیمہ ڈال دیا کرتی تھی، آپ ﷺ صبح نماز پڑھ کر اس میں داخل ہو جاتے تھے، اس لئے کہ اکیسویں شب مسجد میں عبادت میں گزارتے، معتکف میں جانے کی نوبت نہیں آتی تھی، لہذا فجر کے بعد اس میں داخل ہوتے۔

”فاستاذنت حفصة عائشة“ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اجازت مانگی کہ وہ بھی اعتکاف کرنے کے لئے ایک خیمہ لگائیں، انہوں نے اجازت دے دی، ”ووضو بہت غباء“ انہوں نے بھی خیمہ لگالیا، حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے ان کو دیکھا کہ بہت سارے خیمے لگے ہوئے ہیں تو پوچھا ”ما ہذا؟“۔

بعض روایات میں آتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اجازت مانگی پھر حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے، ان کو دیکھ کر حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے بھی خیمہ لگالیا تو اس طرح بہت سارے خیمے ہو گئے۔

آپ ﷺ نے دیکھا تو فرمایا ”البرّ ترون بہن؟“ دوسری روایت میں آتا ہے ”البرّ یرون؟“ کیا وہ اس طرح نیکی کرنا چاہتی ہیں، کیا تم دیکھتے ہو کہ ان کے اندر نیکی کا خیال ہے؟ مطلب یہ ہے کہ یہ کوئی نیکی نہیں ہے کہ ساری عورتیں خیمے لگا کر مسجد کے اندر اعتکاف کریں، آپ ﷺ نے اس مہینے اعتکاف کرنا چھوڑ دیا، پھر دس دن شوال میں اعتکاف فرمایا۔

جہاں تک میں سمجھتا ہوں واقعہ یہ تھا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جب اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے اس لئے اجازت دے دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ بالکل مسجد سے متصل تھا، اگر ان کو کسی حاجت کے لئے حجرہ جانا پڑتا تو مسجد سے نہیں گذرنا پڑتا تھا، پھر جب حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے اجازت مانگی تو ان کا حجرہ بھی مسجد سے متصل تھا۔

اب جب دوسری ازواج نے خیمے لگانے شروع کئے تو ان کے حجرے مسجد سے متصل نہیں تھے، اعتکاف کرنے کی صورت میں ان کا بکثرت مسجد میں آنا جانا اور مردوں سے اختلاط کا اندیشہ تھا، اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کوئی نیکی کی بات نہیں ہے کہ سب اس طرح کریں۔

جب دوسری ازواج کو منع کیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بھی منع کرنا پڑا، ورنہ اوروں کو یہ خیال ہوتا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو تو اجازت دے دی اور اوروں کو منع کر دیا، جب عائشہ رضی اللہ عنہا کو منع کیا تو خود بھی نہ کیا تا کہ ان کی دل شکنی نہ ہو اور پھر شوال میں قضا کر کے اس کی تلائی فرمائی۔

(۸) باب : هل یخرج المعتکف لحوائجہ إلی باب المسجد؟

کیا اعتکاف کرنے والا اپنی ضرورتوں کے لئے مسجد کے دروازے تک آ سکتا ہے

۲۰۳۵۔ حدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب، عن الزہری قال: أخبرنی علی بن الحسین رضی اللہ عنہما: أن صفیة زوج النبی ﷺ أخبرته أنها جاءت إلی رسول اللہ ﷺ تزوره فی اعتکاله فی المسجد فی العشر والأواخر من رمضان، فتخلت عنده ساعة ثم قامت تنقلب، فقام النبی ﷺ معها یقلبها حتی إذا بلغت باب المسجد عند باب أم سلمة

مَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَسَلَّمَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ لَهُمَا النَّبِيُّ ﷺ: ((عَلَى رِسْلَكُمَا، إِنَّمَا هِيَ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَمِيٍّ))، فَقَالَا: سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَبَّرَ عَلَيْهِمَا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ((إِنَّ الشَّيْطَانَ يَبْلُغُ مِنْ ابْنِ آدَمَ مَبْلَغَ الدَّمِّ، وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا)). [أنظر: ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۳۱۰۱، ۳۲۸۱، ۶۲۱۹، ۷۱۷۱]. ج

ترجمہ: حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ملاقات کی غرض سے آئیں، اس وقت آپ ﷺ مسجد میں رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف میں تھے، آپ ﷺ کے نزدیک تھوڑی دیر گفتگو کی، پھر چلنے کو کھڑی ہوئیں تو نبی کریم ﷺ بھی ان کے ساتھ کھڑے ہوئے، تاکہ ان کو پہنچا دیں یہاں تک کہ باب ام سلمہ کے پاس مسجد کے دروازے تک پہنچیں، دو انصاری مرد گزرے ان دونوں نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا تو نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم دونوں ٹھہرو، یہ صفیہ بنت حمی یعنی میری بیوی ہے، دونوں نے کہا سبحان اللہ یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ کے متعلق کوئی بدگمانی ہو سکتی ہے، ان دونوں پر نبی کریم ﷺ کا یہ فرمانا شاق گزرا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا شیطان خون کے پہنچنے کی طرح انسان کے جسم میں پھرتا ہے اور مجھے خوف ہوا کہ کہیں شیطان تمہارے دلوں میں کوئی بدگمانی نہ پیدا کرے۔

یہ حدیث بہت سے عظیم فوائد پر مشتمل ہے:

- ۱۔ اول تو اس سے یہ معلوم ہوا کہ حالت اعتکاف میں کوئی ملنے والا آجائے تو اس سے بات چیت کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ یہ خیال رکھنا چاہیے کہ اعتکاف کی حالت میں فضول بات چیت سے پرہیز لازم ہے۔
- ۲۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ کوئی شخص ملنے کے لئے آئے تو اسے دروازہ تک پہنچانے کے لئے اس کے ساتھ جانا جائز ہے، لیکن مسجد سے باہر نہ نکلے۔

۳۔ آنحضرت ﷺ کے پاس چونکہ حضرت صفیہ نکل کر گئی تھیں اور پردے میں ہونے کی وجہ سے اجنبیوں کے لئے جان پہچان مشکل تھی، اس لئے آپ ﷺ نے انصاری صحابہ ﷺ کو بتا دیا کہ یہ نکل کر جانے والی حضرت صفیہ ہیں۔ ظاہر ہے کہ صحابہ کرام آنحضرت ﷺ کے بارے میں کسی بدگمانی کا تصور بھی نہیں کر سکتے تھے، لیکن اپنے عمل سے آپ ﷺ نے یہ تعلیم دی کہ کوئی شخص کتنے بڑے مرتبہ کا ہو، اسے تہمت کے مقامات سے پرہیز کرنا چاہیے اور ہر اس موقع پر بات واضح کر دینی چاہیے جہاں اس کے بارے میں کسی بدگمانی کا شائبہ ہو سکتا ہو۔

یعنی صحیح مسلم، کتاب السلام، باب بیان انہ یسحب لیس ریحی حالاً بامرأة وکانت زوجته أو محرماً الخ، رقم: ۴۰۴۱، وسنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب المعتکف یدخل البیت لحاجته، رقم: ۲۱۱۳، وکتاب الأدب، باب فی حسن الظن، رقم: ۴۳۴۲، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب فی المعتکف یزوره أهله فی المسجد، رقم: ۱۷۶۹، ومسند أحمد، باقی مسند الأنصار، باب حدیث صفیة أم المؤمنین، رقم: ۲۵۶۳۰، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب اعتکاف النبی، رقم: ۱۷۱۳۔

ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہوا کہ کوئی شخص اپنی طرف سے بدگمانی دور کرنے کے لئے کوئی بات کہے تو یہ نہ صرف جائز، بلکہ مستحسن ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خاص طور سے علمائے کرام اور مقتداؤں کو اس کا اہتمام کرنا چاہیئے، اس لئے کہ اگر عوام کے دل میں ان کی طرف سے بداعتقاد یا بدگمانی پیدا ہوگئی تو وہ ان سے دینی فائدہ حاصل نہیں کر سکیں گے۔ ۵

۴۔ اس حدیث سے ازواج مطہرات کے ساتھ آنحضرت ﷺ کا حسن سلوک بھی واضح ہوتا ہے کہ اعتکاف جیسی حالت میں بھی آپ ﷺ ان کی دلداری کے لئے دروازے تک پہنچانے تشریف لے گئے۔ ۶

(۹) باب الاعتکاف و خروج النبی ﷺ صبیحة عشرين

اعتکاف کا بیان اور نبی ﷺ بیسویں کی صبح کو اعتکاف سے نکلے

۲۰۳۶۔ حدثنی عبد اللہ بن منیر : سمع ہارون بن اسماعیل : حدثنا علی بن المبارک قال : حدثنی یحییٰ بن أبی کثیر قال : سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن قال : سألت أبا سعید الخدریؓ قلت : هل سمعت رسول اللہ ﷺ يذكر ليلة القدر؟ قال : نعم، اعتكفنا مع رسول اللہ ﷺ العشر الوسط من رمضان ، قال : فخرجنا صبیحة عشرين ، قال : فخطبنا رسول اللہ صبیحة عشرين فقال : ((انی أريت ليلة القدر وانی لسمعتها ، فالتمسوها فی العشر الأواخر فی وتر لانی رأیت انی أسجد فی ماء و طین ، و من كان اعتكف مع رسول اللہ ﷺ فلیرجع ، فرجع الناس الی المسجد ، وما نری فی السماء لزعزعة ، قال : فجاءت سحابة فمطرت وأقیمت الصلاة فسجد رسول اللہ ﷺ فی الطین والماء ، حتی رأیت الطین فی أریته وجبهته . [راجع : ۶۶۹]

شب قدر کی ترغیب و فضیلت

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان شریف میں اعتکاف کا اصلی فائدہ شب قدر کی فضیلت کا حصول ہے، چنانچہ جب تک آنحضرت ﷺ کو یہ نہیں بتایا گیا کہ شب قدر آخری عشرے میں ہے، اس وقت تک آپ ﷺ

۵۔ قال ابن دلق العید : وهذا متأكد فی حق العلماء ومن یقتدی به فلا یجوز لهم أن یفعلوا فعلاً یوجب سوء الظن بهم وان كان لهم فيه مخلص لأن ذلك سبب الی ابطال الانتفاع بعلمهم ، ومن لم قال بعض العلماء : ینبغی للحاکم أن یمین للمحکوم علیه وجه الحکم اذا كان خالفاً لهما للتهمة . ومن هنا یظهر غطاء من یظاهر بمظاهر السوء ، و یعتذر بأنه یجرب بذلك علی نفسه ،

وقد عظم البلاء بهذا الصنف واللہ اعلم ، کذا ذکرہ الحافظ ابن حجر العسقلانی فی فتح الباری، ج: ۴، ص: ۲۸۰.

۶۔ ماخوذ از : ”احکام اعتکاف“ شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مفتی لہ تعالیٰ۔

شب قدر کی تلاش میں پہلے دوسرے عشرے کا اعتکاف فرماتے رہے اور جب آپ ﷺ کو یہ بتا دیا گیا کہ شب قدر آخری عشرے میں آئے گی تو آپ ﷺ نے آخری عشرے کا مزید اعتکاف خود بھی فرمایا اور دوسرے حضرات کو بھی اس کی ترغیب دی۔

اس سال آنحضرت ﷺ کو یہ بھی بتا دیا گیا کہ شب قدر وہ رات ہوگی جس کی صبح کو آپ ﷺ پانی اور کچڑ میں سجدہ کریں گے، یعنی بارش کی وجہ سے زمین بھیگی ہوئی ہوگی، چنانچہ اکیسویں شب میں بارش ہوئی اور صبح کی نماز میں آپ ﷺ نے اسی گیلی زمین پر سجدہ فرمایا، اس طرح متعین ہو گیا کہ شب قدر اس سال اکیسویں شب میں آئی تھی، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ آئندہ بھی ہمیشہ اکیسویں شب ہی میں شب قدر ہوگی، بلکہ رائج قول یہی ہے کہ شب قدر عشرہ اخیرہ کی طاق راتوں میں بدل بدل کر آتی رہتی ہی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سجدہ کرتے وقت پیشانی کو مٹی یا کچڑ سے بچانے کا بہت زیادہ اہتمام کرنے کی ضرورت نہیں، تھوڑی بہت مٹی یا کچڑ اگر پیشانی کو لگ جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

اور حدیث میں اصل غور طلب بات یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اگر چہ گناہوں سے پاک تھے اور آپ ﷺ کے درجات انتہائی بلند تھے، اس کے باوجود شب قدر کی فضیلت حاصل کرنے کے لئے آپ ﷺ نے اس قدر محنت اٹھائی کہ پورا مہینہ اعتکاف کی حالت میں گزار دیا، ہم لوگ تو اس فضیلت کے کہیں زیادہ محتاج ہیں، اس لئے ہمیں اس کا اور زیادہ اہتمام کرنا چاہیئے۔

(۱۰) باب اعتکاف المستحاضة



مستحاضہ کے اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۳۷۔ حدثنا قتيبة: حدثنا يزيد بن زريع، عن خالد عن عكرمة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: اعتكف مع رسول الله ﷺ امرأة مستحاضة من أزواجه فكانت تری الحمرة والصفرة، فرأى وضعنا الطست تحتها وهي تصلي. [راجع: ۳۰۹]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آپ کی ایک بیوی نے استحاضہ کی حالت میں اعتکاف کیا اور وہ سرخی اور زردی دیکھتی تھیں اکثر ہم لوگ ان کے نیچے ایک طشت رکھ دیتے تھے اور وہ نماز پڑھتی تھیں۔

مستحاضہ اعتکاف میں بیٹھ سکتی ہے

اس حدیث کو نقل کرنے اور اسی کا ترجمہ الباب قائم فرمانے سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ استحاضہ کی حالت میں عورت اعتکاف میں بیٹھ سکتی ہے کیونکہ استحاضہ کی حالت میں اس کے اوپر حیض کے احکام جاری نہیں ہوتے لہذا حیض

کی حالت میں تو مسجد میں داخل ہونا منع ہے لیکن استحاضہ کی حالت میں داخل ہونا منع نہیں ہے اور اعتکاف بھی کر سکتی ہے اور یہ بات متفق علیہ ہے کہ جب عورت مستحاضہ ہو تو ساری ساری کی عبادتیں انجام دے سکتی ہیں، ان میں اعتکاف بھی داخل ہے اور یہ خون جو مستقل جاری ہے اس کی وجہ سے معذور کے حکم میں ہے اور معذور کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ وقت کی ابتدا میں وضو کر لے تو سارے وقت میں جو اس کو حدث لاحق ہوتا رہتا ہے اس سے وہ ایک وضو کافی ہو جائے گا۔ معلوم ہوا کہ عورت کے لئے حالت استحاضہ میں اعتکاف کرنا درست ہے، کیونکہ حالت استحاضہ میں عورت طاہرہ کے حکم میں ہوتی ہے۔

(۱۱) باب زیارة المرأة زوجها في اعتكافه

عورت کا اپنے شوہر سے اس کے اعتکاف کی حالت میں ملاقات کرنے کا بیان

۲۰۳۸۔ حدثنا سعيد بن عفیر قال : حدثني الليث قال : حدثني عبد الرحمن بن

خالد ، عن ابن شهاب ، عن علي بن الحسين : أن الصفية زوج النبي ﷺ أخبرته . ح ؛
وحدثني عبد الله بن محمد : حدثنا هشام بن يوسف : أخبرنا معمر ، عن الزهري ،
عن علي بن حسين : كان النبي ﷺ في المسجد وعنده أزواجه فرحن . فقال لصفية بنت
حبي : ((تعجلي حتى أنصرف معك)) . وكان بيتهما في دار أسامة . فخرج النبي ﷺ : معها
للقية رجلا من الأنصار فنظرا إلى النبي ﷺ ثم أجازا . فقال لهما النبي ﷺ : ((تعالیا ، انهما
صفية بنت حبی)) فقالا : سبحان الله يا رسول الله . قال : ((ان الشيطان يجري من الانسان
مجري الدم ، وانی خشیت ان یلقى فی انفسكما شیئا)) . [راجع : ۲۰۳۵]

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ معتکف سے ملنے کے لئے گھر کی کوئی عورت مسجد میں آئے تو اس کی بھی اجازت ہے، لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اول تو پردے کا مکمل اہتمام ہو، دوسرے ایسے وقت میں آئے جب مردوں کا سامنا ہونے کا امکان کم سے کم ہو، بے پردہ، بے حیائی سے بے محابا مسجد میں آنے کا کوئی جواز حدیث سے نہیں ملتا۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ معتکف اعتکاف کی حالت میں اپنی بیوی کے ساتھ خلوت میں بات کر سکتا ہے، لیکن جو کام میاں بیوی کے مخصوص کام ہیں وہ کرنا جائز نہیں۔

(۱۲) باب الإعتكاف في شوال

شوال میں اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۴۱۔ حدثنا محمد : أخبرنا محمد بن فضيل بن غزوان ، عن يحيى بن سعيد ،

عن عمرة بنت عبد الرحمن ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يعتكف

فی کل رمضان فاذا صلی الغداة دخل مكانه الذی اعتکف فیہ . قال : فاستأذنته عائشة ان تعتکف فاذن لها ، فضربت فیہ قبة . فسمعت بها حفصة فضربت قبة ، وسمعت زینب بها فضربت قبة أخرى . فلما انصرف رسول الله ﷺ من الغد أبصر أربع قباب فقال : ((ما هذا؟)) فأخبر خبرهن فقال : ((ما حملهن علی هذا؟ ألبس؟ انزعوها فلا أرها؟)) فنزعت .

فلم يعتکف فی رمضان حتی اعتکف فی آخر العشر من شوال . [راجع : ۲۰۳۹]

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اعتکاف کے لئے پردہ وغیرہ لگا کر کوئی جگہ گھیر لینا جائز ہے، البتہ یہ جگہ گھیرنا اس وقت جائز ہے جب دوسرے مصلیوں یا معتکفین کو اس سے تکلیف نہ ہو، ورنہ کوئی جگہ گھیرے بغیر اعتکاف کرنا چاہیے۔

چنانچہ بعض علماء نے ازواج مطہرات کے خیمے اٹھوانے کی ایک حکمت یہ بیان فرمائی ہے کہ خیموں کی کثرت سے مسجد کے تنگ پڑنے کا اندیشہ تھا۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوئی کہ عورت کو شوہر کی اجازت کے بغیر اعتکاف نہیں کرنا چاہیے اور اگر ایسا کرے تو شوہر کو اعتکاف ختم کرانے کا بھی حق ہے، نیز اگر شوہر اجازت دے چکا ہو پھر مصلحت اعتکاف نہ کرنے میں معلوم ہو تو سابقہ اجازت سے رجوع کرنا بھی جائز ہے، لیکن یہ واضح رہے کہ اس طرح اعتکاف شروع کرنے کے بعد توڑنے سے اس دن کے اعتکاف کی قضاء واجب ہوگی جس دن کا اعتکاف توڑا ہے، ہاں اگر اعتکاف شروع نہ کیا ہو تو پھر قضا واجب نہیں اور حدیث مذکور میں ظاہر یہی ہے کہ ازواج مطہرات نے بھی اعتکاف شروع نہیں کیا تھا۔

یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ خواتین کو مسجد میں اعتکاف نہیں کرنا چاہیے، لیکن اگر کوئی عورت جس کا مکان مسجد سے بالکل متصل ہو اس طرح پردے کے ساتھ مسجد میں اعتکاف کرے کہ اسے مسجد میں باہر نکلنے کی ضرورت نہ ہو اور آس پاس بھی مرد نہ ہوں تو اپنے شوہر کے ساتھ اعتکاف کر سکتی ہے، لیکن افضل بہر صورت یہی ہے کہ گھر میں اعتکاف کرے۔

(۱۵) باب من لم یر علیہ اذا اعتکف صوماً

ان لوگوں کا بیان جنہوں نے اعتکاف کرنے والے پر روزہ ضروری نہیں سمجھا

۲۰۴۲۔ حدثنا اسماعیل بن عبد الله ، عن أخيه ، عن سليمان ، عن عبيد الله بن

ی و أجاز الحنفیة للمرأة أن تعتکف فی مسجد بیتها وهو المكان المعد للصلاة فیہ ، وفيه قول للشافعی قديم ، وفي وجه لأصحابه والمالکیة يجوز الرجال والنساء لأن التطوع فی البیوت الفضل ، وذهب أبو حنیفة وأحمد الی اختصاصه بالمساجد التي تقام فیها الصلوات ، فتح الباری ، ج: ۴، ۲: ۲۷۲، وعمدة القاری ، ج: ۸، ص: ۲۶۸، المغنی ، ج: ۳، ص: ۶۷، والتمهید لابن عبد البر ، ج: ۱۱، ص: ۱۹۵.

عمر عن نافع ، عن عبد اللہ بن عمر ، عن عمر بن الخطاب ؓ أنه قال : يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام ، فقال له النبي ﷺ : ((أوف نذرك)) ، فاعتكف ليلة . [انظر : ۲۰۴۳ ، ۳۱۴۴ ، ۴۳۲۰ ، ۶۶۹۷ ، ۲۰۳۲]

(۱۶) باب : اذا نذر في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم

کوئی شخص جاہلیت کے زمانہ میں اعتکاف کی نذر مانے پھر مسلمان ہو جائے

۲۰۴۳۔ حدثنا عبید بن اسماعیل : حدثنا أبو أسامة ، عن عبید اللہ ، عن نافع ، عن ابن عمر : أن عمر ؓ نذر في الجاهلية أن يعتكف في المسجد الحرام - قال : أراه ليلة - فقال له رسول الله ((أوف بنذرك)) . [راجع : ۲۰۳۲]

عام اصول یہ ہے کہ کفر کی حالت میں کسی نے کوئی منت مانی ہو تو اسلام لانے کے بعد اسے پورا کرنا واجب نہیں ہوتا ، لیکن آنحضرت ﷺ نے حضرت عمر ؓ کو نذر پوری کرنے کا حکم دیا ، کیونکہ وہ ایک کار خیر تھا اور اگرچہ وہ واجب نہ ہو لیکن موجب ثواب ضرور تھا ، اس سے یہ معلوم ہوا کہ جب کفر کی حالت کی ہوئی نذر کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا ہے تو اسلام کی حالت میں کوئی شخص اعتکاف کی نذر کر لے تو اس کا پورا کرنا اور زیادہ ضروری ہوگا ، چنانچہ اس حدیث سے نذر کے اعتکاف کی اصل نکلتی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک دن کے اعتکاف کی نذر بھی درست ہے۔ والحديث تكرر ذكره بحسب وضع التراجم .

(۱۷) باب الإعتكاف في العشر الأوسط من رمضان

رمضان کے درمیانی عشرے میں اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۴۴۔ حدثنا عبد الله بن أبي شيبه قال : حدثنا أبو بكر ، عن أبي حصين ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ؓ قال : كان النبي ﷺ يعتكف في كل رمضان عشرة أيام ، فلما كان العام الذي قبض فيه اعتكف عشرين يوماً .
ترجمہ : حضور ﷺ ہر رمضان میں دس دن اعتکاف کرتے تھے ، جب وہ سال آیا جس میں آپ ﷺ کی وفات ہوئی تو بیس دن اعتکاف کیا۔

۱۔ وفي سنن الترمذی ، کتاب الصوم عن رسول اللہ ، باب ماجاء في الاعتكاف ، رقم : ۷۲۰ ، وسنن أبي داود ، کتاب الصوم ، باب أين يكون الاعتكاف ، رقم : ۲۱۱۰ ، وسنن ابن ماجه ، کتاب الصيام ، باب ماجاء في الاعتكاف ، رقم : ۱۷۵۹ ، وسنن أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أبي هريرة ، رقم : ۷۴۵۲ ، ۸۰۸۱ ، ۸۳۰۸ ، ۸۸۳۵ ، وسنن الدارمی ، کتاب الصوم ، باب اعتکاف النبي ، رقم : ۱۷۱۳ .

یعنی آخری سال جو بیس دن کا اعتکاف فرمایا ہے بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ جو واقعہ ابھی گزرا ہے یہ اس کی تلافی تھی، ایک مرتبہ آپ ﷺ نے شوال میں تلافی فرمائی، پھر سوچا کہ رمضان میں بھی تلافی کی جائے۔ لیکن زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ اس سے پہلے والے سال میں آپ ﷺ سفر میں ہونے کی وجہ سے اعتکاف نہ فرما سکے تھے، اس لئے اس سال بیس دن کا اعتکاف فرمایا۔ چنانچہ ابوداؤد اور صحیح ابن حبان میں اس کی تصریح ہے۔ ۹۔

(۱۸) باب من أراد أن يعتكف ثم بدأ له أن يخرج

اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اسے مناسب معلوم ہو کہ اعتکاف سے باہر ہو جائے

۲۰۴۵۔ حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن : أخبرنا عبد الله : أخبرنا الأوزاعي قال : حدثني يحيى بن سعيد قال : حدثني عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ ذكر أن يعتكف العشر الأواخر من رمضان ، فاستأذنته عائشة فأذن لها . وسألت حفصة عائشة أن تستأذن لها ففعلت ، فلما رأت ذلك زينب بنت جحش أمرت ببناء فبنى لها ، قالت : وكان رسول الله ﷺ إذا صلى انصرف إلى بنائه فأبصر الأبنية فقال : ((ما هذا ؟)) قالوا : بناء عائشة وحفصة وزينب ، فقال رسول الله ﷺ : ((آلمر أردن بهذا ؟ ما أنا بمعتكف)) ، فرجع ، فلما أظفر اعتكف عشراً من شوال . [راجع : ۲۰۲۹]

اعتکاف کی قضاء کا طریقہ

اس میں اس بات پر استدلال کیا ہے کہ کسی نے اعتکاف کا ارادہ کیا اور پھر چھوڑ دیا تو یہ جائز ہے، اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا۔

لیکن یہ اس وقت ہے جب اعتکاف شروع نہ کیا ہو اگر شروع کر کے چھوڑ دے تو پھر اگر مسنون اعتکاف تھا تو ایک دن کی قضاء واجب ہوگی، اور اگر نفلی اعتکاف تھا تو پھر کچھ بھی واجب نہیں۔

مسنون اعتکاف کی قضاء کا طریقہ یہ ہے کہ اگر اسی رمضان میں وقت باقی ہو تو اسی رمضان میں کسی دن غروب آفتاب سے اگلے دن غروب آفتاب تک قضاء کی نیت سے اعتکاف کر لیں، اور اگر اس رمضان میں وقت باقی نہ ہو یا کسی وجہ سے اس میں اعتکاف ممکن نہ ہو تو رمضان کے علاوہ کسی بھی دن روزہ رکھ کر ایک دن کے لئے اعتکاف کیا جاسکتا ہے اور اگلے رمضان میں قضاء کرے تو بھی قضاء صحیح ہو جائے گی، لیکن زندگی کا کچھ بھروسہ نہیں، اس لئے جلد از جلد قضا کر لینی چاہئے۔

اعتکاف مسنون ٹوٹ جانے کے بعد مسجد سے باہر نکلنا ضروری نہیں، بلکہ عشرہ اخیرہ کے باقی ماندہ ایام میں نفل کی نیت سے اعتکاف جاری رکھا جاسکتا ہے، اس طرح سنت مؤکدہ تو ادا نہیں ہوگی، لیکن اعتکاف کا ثواب ملے گا اور اعتکاف کسی غیر اختیاری بھول چوک کی وجہ سے ٹوٹا ہے تو عجب نہیں کہ اللہ ﷻ عشرہ اخیرہ کا ثواب اپنی رحمت سے عطا فرمادیں، اس لئے اعتکاف ٹوٹنے کی صورت میں بہتر یہی ہے کہ عشرہ اخیرہ ختم ہونے تک اعتکاف جاری رکھیں، لیکن اگر کوئی شخص اس کے بعد اعتکاف جاری نہ رکھے تو یہ بھی جائز ہے، اور یہ بھی جائز ہے کہ جس دن اعتکاف ٹوٹا ہے اس دن باہر چلا جائے اور اگلے دن سے بیت نفل اعتکاف شروع کر دے۔



اللہم اختر لنا بالخير

کمل بعون اللہ تعالیٰ الجزء الخامس من "انعام
الباری" ولیہ ان شاء اللہ تعالیٰ الجزء السادس:
اولہ کتاب البیوع، رقم الحدیث: ۲۰۴۷۔

نسأل اللہ الاعانة والتوفيق لا تمامہ۔ والصلوة
والسلام علی خیر خلقہ سیدنا ومولانا محمد خاتم
النبین وامام المرسلین وقائد الغر المحجلین
وعلی الہ واصحابہ اجمعین وعلی کل من
تبعہم باحسان الی یوم الدین۔
آمین ثم آمین یا رب العالمین۔

علمی و دینی رہنمائی کے لئے ویب سائٹ **www.deenEislam.com**

اغراض و مقاصد:

ویب سائٹ **www.deenEislam.com** کا مقصد اسلامی تعلیمات کو دنیا بھر کے مسلمانوں تک پہنچانا ہے اور اس کے ساتھ عصر حاضر کے جدید مسائل جن کا تعلق زندگی کے کسی بھی شعبہ سے ہو، اس کے بارے میں قرآن و سنت کی روشنی میں صحیح رہنمائی کرنا ہے۔
توہین رسالت کے حملوں کا مؤثر جواب اور دنیا بھر کے لوگوں کو نبی کریم ﷺ کے اوصاف و کمالات اور تعلیمات سے آگاہی بھی پروگرام میں شامل ہے۔
اسلام کے خلاف پھیلائی گئی غلط فہمیوں کو دور کرنا اور مسلمانوں کے ایمانی جذبات کو بیدار رکھنا بھی اس کوشش کا حصہ ہے۔

نیز صدر جامعہ دارالعلوم کراچی مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہ مفتی اعظم پاکستان، شیخ الاسلام جسٹس (ر) شریعت ایپلٹ بنچ سپریم کورٹ آف پاکستان مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم اور نائب مفتی جامعہ دارالعلوم کراچی حضرت مولانا مفتی عبدالرؤف صاحب سکھروی مدظلہ کی ہفتہ واری (اتوار و منگل) کی اصلاحی مجالس، سالانہ تبلیغی اجتماع اور دیگر علماء پاک و ہند کی تقاریر بھی اب انٹرنیٹ پر اس ویب سائٹ پر سنی جاسکتی ہیں، اسی طرح آپ کے مسائل اور ان کا حل ”آن لائن دارالافتاء“ اور مدارس دینیہ کے سالانہ نتائج سے بھی گھر بیٹھے آسانی استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

رابطہ:

PH:0092215031039 Cell:00923003360816

E-Mail:maktabahera@yahoo.com

E-Mail:info@deeneislam.com

WebSite:www.deeneislam.com